

جاء الحق ونهق الباطل ان الباطل كان هوقا

بفضلِ عظیمِ حضرتِ اَدِئِی عالمِ دُعا لِمیانِ دُر حِمتِ عِتیْمِ رِہمائِ مُکَشِّفِ کُتَابِ لاجِبِ مَوْسُومِ بہ

بر حایر ما

ملقب بہ

البراهين الحمديه على حقيقت كتاب الله القرآن والنبوة المحمديه

جس کو خواہ اس سال تمام جناب **میرزا غلام احمد جاس** کی غلط فہمی و ان ضلع گرد اس میں جناب داماد اقبال علیہ السلام کمال تحقیق اور توفیق سے ایف کر کے منکرین اسلام پر سخت سلام دے کر نیکی کے جوہر داماد و منکرین اسلام میں شائع کیا

امرتسر خباب

سفرِ پریس میں شہداء طبع ہوئی

امید علی دلاور

یا خدائے ہر کتاب سبحان اللہ
اے مریم کہ ہے زینتِ آفاقہ

۱۲۹۷
زین کہ یہ حضرت کا بتائی ہے، اسے
تاریخ بھی کہتے ہیں

اعلان

کتاب براہین احمدیہ کی قیمت اور دیگر ضروری گذارش

بہائی خدمت تمام معزز اور بزرگ خریداران کتاب براہین احمدیہ کے گذارش کی جاتی ہے کہ کتاب ہذا بڑی مہبط کتاب ہے یہاں تک کہ جس کی فضا مت سوجر سے کچھ زیادہ ہوگی اور تا اختتام طبع وقتاً فوقتاً چوٹی لکھنے سے اور یہی طرہ جائیگی اور ایسی عمدگی کا غذا اور پاکیزگی خطا اور دیگر لوازم حق اور لطافت اور سوز و حریت سے چھپ رہی ہے کہ جس کے مصارف کا صاحب جو لگا یا گیا تو معلوم ہوا کہ اصل اصل قیمت اسکی لینے جو اپنا خرچ آتا ہے فی جلد پچیس روپیہ ہے۔ مگر ابتدائین پانچ روپیہ قیمت اسکی اس غرض سے مقرر ہوئی تھی اور یہ تجویز اٹھائی گئی تھی جو کسی طرح سے ہمسد آفون میں یہ کتاب عام طور پر پھیل جائے اور اسکا خریدنا کسی مسلمان پر گران نہ ہو اور یہ امید کی گئی تھی کہ اُمراء اسلام جو ذی ہمت اور اولی العزم میں ایسی ضروری کتاب کی اعانت میں دلی ارادت سے مدد کرینگے تب جبر اس نقصان کا ہوا جائیگا۔ پر اتفاق ہے کہ اب تک وہ امید پوری نہیں ہوئی بلکہ مجز عالی جناب حضرت خلیفہ سید محمد حسن خان صاحب بہادر وزیر اعظم و دستور معظم ریاست پٹیالہ پنجاب کے جنہوں نے مسکین طالب علموں کو تقسیم کرنے کے لئے پچاس جلدیں اس کتاب کی خریدیں اور جو قیمت بذریعہ اشتہار شائع ہو چکی تھی وہ سب سہجہی اور نیر فرائی خریدارین میں بڑی مدد فرمائی اور کئی طرح سے اور یہی مدد دینے کا وعدہ فرمایا (مذاً لکوا) اس فعل خیر کا ثواب دے اور اجر عظیم بخشے اور اکثر صاحبوں نے ایک یا دو نمبر سے زیادہ نہیں خریدا۔ اب حال یہ ہے کہ اگرچہ سب سے موجب اشتہار اشتہار

التاسع في روائع مؤلف الكتاب

اُس مُداوِذ عالم کا کیا کیا شکر ادا کیا جائے کہ جس نے اَوّل محمد ناجیہ کو محض اپنے فضل اور کرم اور غایت فیہی سے اس کتاب کی تالیف اور تصنیف کی تو نفع بخشی اور میر اس تعینف کے شائع کرنے اور پہلنے اور چھپانے کے لئے اسلام کے علماء و بزرگوں اور اکابر اور امیروں اور دیگر بہائوں و مؤثر اور مسلمانوں کو شائق اور راجب اور مستوجہ گرد یا پس اس جگہ اُن تمام حضرات معاونین کا شکر کرنا ہی واجبات سے ہے کہ جسکی کرمانہ تو حجات سے میرے مقاصد فیہی ضائع ہونے سے سلامت رہے اور میری محنتیں برباد جانے سے بچ رہیں میں اُن صاحبوں کی غافلوئی سے الیا ممنون ہوں کہ میرے پاس وہ الفاظ نہیں کہ جس سے میں انکا شکر ادا کر سکوں بالخصوص جب میں دیکھتا ہوں کہ بعض صاحبوں نے اس کا بغیر کی تائید میں بڑے بڑے کے قدم رکھے ہیں اور بعض نے ذاکیر غافلوئی کے لئے اور بھی حوا عید فرمائے ہیں تو میری معذرتی اور احسان مندی اور بہن زیادہ ہو جاتی ہے۔

میں نے اسی تقریر کے ذیل میں اسلام مبارک میں تمام مردان اہل ہمت اور ادلی العزم کے کہ جنہوں نے خریداری اور غایت طبع اس کتاب میں یکے کے بعد غایت فرمایا سو قوم غنائت مند ہوا کی کے زب سے تحریر کے ہیں اور ایسا ہی تائید ہوا تھا مگر طبع کتاب علد آمد جیگا کہ کتاب یک صورت روزگار میں لغزش افادہ اور افادہ اس کتاب کا باقی رہے ہر یک مستفیض ہو چکا اس کتاب سے وقت خوش ہو چکا اور میرے معاونین کو دوائے غیر سے یاد کرے۔

اور اس جگہ بطور متذکرہ خاص کے اس بات کا ذکر کرنا ہی ضروری ہے کہ اس جگہ میرے ایک سب سے زیادہ حضرت خلیفۃ

سید محمد حسن خان صاحب دہر وزیر اعظم و دستور معظم ریاست بنگال سے امانت نمودین

آئی ہیں حضرت مدوح نے اپنی عالی سستی اور کمال محبت دینی سے مبلغ دو سو چالیس روپیہ اپنی جیب خاص سے اور پچھتر روپیہ اپنے اور دوستوں سے فراہم کر کے

تین سو پچھتر روپیہ جو خریداری کی کتابوں کے علاوہ مالی جاب سینیاد وزیر صاحب مدوح الاوصاف نے اپنے والا نامہ میں بھی وعدہ فرمایا ہے کہ تا اختتام

کتاب فراہمی چندہ اور ہم سالنی خریداری میں اور بھی سہی فرماتے رہیں گے اور نیز اسی طرح حضرت خذو اللہ نواب مرزا محمد علاؤ الدین احمد

خان بہادر فرمان روا کے ریاست کو بارونے مبلغ چالیس روپیہ کہ جس میں سے میں کو بیہ محض بطور امانت کتاب کے میں رحمت فرمائے اور تائید میں بارہ من و دو

کرنے کا وعدہ بھی وعدہ فرمایا اور علی مزا القیاس تو بیہ خاص جناب نواب شاہجہان بیگم صاحبہ کروں آف انڈیا رییس دلاؤ

اعظم طبقہ اعلائے شہادہ ہند و ریشیہ بہوپال دام آفتابا کی بیہ نابل ہے انتہا شکر گذاری کے ہے کہ جنہوں نے عاویہ

فاصلہ ہمدردی مخلوق اللہ کے تھا تھا سے خریداری گت کا وعدہ فرمایا اور مجید کو بہت توفیق ہے کہ حضرت سخاوت اہل تائید اس کام رنگ میں کہ جس میں ملت

اور شان و شوکت حضرت خانم الانبیا صلی اللہ وسلم کی ظاہر ہوتی ہے اور دلائل حقیقۃ اسلام کی شش و روزہ دشمن کے جلوہ گر ہوتی ہیں اور بندگان الہی کو غایت درجہ

کا فائدہ پہنچتا ہے کامل توفیق فرمایا۔

اب میں اس جگہ خدمت عالی دیگر مر اسے اور اکابر کے ہی کہ کچھ اب تک اس کتاب سے کچھ اطلاع نہیں اس قدر شکر کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ وہ بھی اگر شاعت اس کتاب کی غرض سے کچھ مدد فرمادے گی تو ممکن آتی تو قیہ سے پہلے اور شائع ہوتا جس کتاب کا جو دلی مقصد اور قلبی مشائے نہایت

بابت خریداری کتاب	۳	شیخ کریم الدین صاحب واکرم ناظم حفظان محنت
ایضا	ح	شیخ فخر الدین صاحب سول نج
"	ط	سید غایت علی صاحب جرنیس
"	ی	بوخان صاحب جمدار جلیقانه
"	ک	سید صدر الدین صاحب سرشته دار نظامت کریم گوده
"	ل	میردایت حسین صاحب ساکن کبی نظامت سرشنه
"	م	سید نیاز علی صاحب ناظم نهر
"	ن	سید نیاز علی صاحب وکیل کشری اشبار
بابت ویکال کتاب محض بطور اعانت	۱	حضرت فخر الدین آداب سزا محمد علی الدین پور خان قبا با در زمان درایت تواریک
محض بطور اعانت طبع کتاب	۲	جناب مولوی محمد جریغ علی خان قبا با در نایب متمدن دار المهادم عید با و وکس
بابت خریداری کتاب	۳	جناب آداب غلام محبوب سبحان صاحب بهادر رئیس اعظم قاسم
شرح صدر	۴	محمد عبداله صاحب بهاری رئیس کلکته
"	۵	جناب آداب کریم الدین صاحب بهادر صدر المهادم گانداری سرکار حیدر آباد
"	۶	جناب آداب علی محمد خان صاحب بهادر سائیت رئیس جتیر
"	۷	وزیر غلام قادر خان صاحب بهادر ریاست تالگوده
بطور اعانت	۸	ملک بار خان صاحب تپانه دار شکار
بابت خریداری کتاب	۹	عظیم الدین خان صاحب رسائیر ترب نجم حبث اقل چا و لی موزن آباد حیدر آباد
شرح صدر	۱۰	مولوی عبدالحمید صاحب قاضی جلال آباد ضلع فیروز پور
بطور اعانت	۱۱	میان جان محمد صاحب قادیان
بابت خریداری کتاب	۱۲	میان غلام قادر صاحب قادیان
شرح صدر	۱۳	جناب آداب احمد علی خان صاحب بهادر تهر پال
"	۱۴	مولوی غلام علی صاحب دبی شریک شریک تحصیل منظر گوده
"	۱۵	میان کریم بخش صاحب نایب معمر تحصیل منظر گوده
"	۱۶	قاضی محمد حسین صاحب معمر تحصیل منظر گوده
"	۱۷	میان جلال الدین صاحب تاج بخش تحصیل منظر گوده
"	۱۸	شیخ عبدالکریم صاحب فرخودیش منظر گوده
بطور اعانت	۱۹	میان کبر ساکن بجه وال ضلع گورد و مسپور

جاء الحق وانهق الباطل ان الباطل كان هوقا

بفضل عظيم حضرت ادمي عالم عالميان ورحمت عظيم رہنمائے گشت گمان کتاب لاجواب موسوم بہ

براہین کاملہ

ملقب بہ

البراہین الاحمریہ علی حقیقت کتاب اللہ القرآن و النبوة المحمدیہ

حکمر فرید اسلام آباد جناب میوند غلام احمد صاحب کرامت و ان عظم قادیان ضلع گورداسپور جناب داماد اکرم
کمال تحقیق اور تہقیق سے ایف کر کے منکرین اسلام پر بحث اسلام پر کی گئی ہے جو وہ انعام و منزلت پر و شایع کیا

امر تسر جناب

ہندوستان پریس بین نیشنل پبلشرز

امید علی دہلوی پرنٹر

کتابتہ امیر کتب خانہ اسلام آباد

۱۲۹۴ھ
اولیٰ بروز جمعہ ۱۲ ذی الحجہ ۱۳۹۴ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبحاك ما أقوى برهاك العظمة كلها لك والقدر في كل ما لك العالم كله ضعيف والقوة كلها
 لك أنت الإله الواحد الذي توحد في وجوب وجوده وتفرد في فضله وجوده جات حكمتك
 وتجات حجتك وتمت نعمتك وعمت رحمتك وتنزه ذاتك عن كل منقصة ونقصان و
 تعالى شأنك من جميع ما يشان أنت المتوحد المتفرد بجلال ذاته وكمال صفاته المنزه عن
 شوائب النقص وسماته نحمدك على ما تفضلت علينا بتزويك كتاب لا ريب فيه ولا خطأ ولا
 نسيان وكشفت به على نفوسنا مخاطبة المظنة بسبيل الحق والعرفان فانت هديتنا بالفضل والجود
 والإحسان وما كنا لنهتدي لولا هداك يا رحمن -

ونسئلك أن تصلي على رسولك النبي الأمي الذي نجتينا به من سبيل الضلالة والطغيان و
 اخرجتنا به من ظلمات العمى والحرمان الذي ظلمه دينه الحق على كل دين من الأديان وثقت
 ملتته عن كل شرك وبدعة وعدوان وسبقت شريعته في كل معرفة وحكمة وبرهان

هو العبد المخلص الذي اصطفته ليجتد وتوحيده وجعلت احب اليه من نفسه ذكره ليليك
وتجيدك ارسلته رحمة للعالمين وحجة على المنكرين وسراجاً منيراً للساكنين وداعياً الى الله
للطالبيين ولشيوخاً ومبشرين للناس ومنين والناساً كاملاً للناظرين جاء بكتاب يحيط على القوانين
الحكيمة ويهدي الى جميع السعادات الدينية اكل كثيراً من الناس في القوى النظرية والعملية
فجعلهم المتخلين بالاحلاق المرضية الالهية والتخلين عن الادناس البشرية السفلية فاصحوا
بتعليمه المتوقفين في العلوم الحقيقية اليقينية والتائذين بالمحبة الوبانية الاحدية والمستعدين
لخطيئة القدس والتجليات القدسية اللهم فضل عليه وعلى جميع اخوانه من الرسل و
النبيين والله الطيبين الطاهرين واصحابه الصالحين الصديقين -

ہر دم از کاخ عالم آواز است	کریمش بانی و بناساز است
دکس اور اشتریک بنابر است	نئے بکارش و خیل و ہمار است
این جهان را عمارت انداز است	وازی جهان بر تراست و متلاز است
و مددہ الاشتریک حتی و قدیر	لم یزل لا ینزال فرد و بصیر
کار ساز جهان و پاک و قدیم	خالق و رازق و کریم و رحیم
رہنہ او و معلّم رہ و دین	ہادی و مہتمم علوم یقین
مُتَصَف باہر صفات کمال	برتر از احتیاج آل و عیال
بریکے حال بہت در ہمہ حال	رہنیا بد بد و وف و زوال
نیت از محکم او بروں چیز	نہ ز چیز است او نہ چون چیز

نہ توان گفت لاسِ اثیاست	نہ توان گفت لاسِ اثیاست
ذاتِ او گرچہ هست بالا تر	ذاتِ او گرچہ هست بالا تر
ہرچہ آید بفہم عقل و قیاس	ہرچہ آید بفہم عقل و قیاس
ذاتِ بیچون و چند افتادست	ذاتِ بیچون و چند افتادست
نہ وجود بذاتِ او انباز	نہ وجود بذاتِ او انباز
ہمہ پیداز دستِ قدرتِ او	ہمہ پیداز دستِ قدرتِ او
گرشہ کیشِ برمی ز خلقِ دیگر	گرشہ کیشِ برمی ز خلقِ دیگر
ہرچہ از وصفِ خاکی و خاکست	ہرچہ از وصفِ خاکی و خاکست
بند بر پائے ہر وجودِ خدا	بند بر پائے ہر وجودِ خدا
آدمی بندہ بہت و نفسِ بند	آدمی بندہ بہت و نفسِ بند
بچنین بندہ آفتاب و قمر	بچنین بندہ آفتاب و قمر
ماہ را نیست طاقتِ این کار	ماہ را نیست طاقتِ این کار
نیز خورشید را نہ یارائے	نیز خورشید را نہ یارائے
آب ہم بندہ بہت زین کہ نام	آب ہم بندہ بہت زین کہ نام
آتے تیز نیز بندہ او	آتے تیز نیز بندہ او
گر بر آری بہ پیشِ او فریاد	گر بر آری بہ پیشِ او فریاد
پائے اشجار در زمین بندست	پائے اشجار در زمین بندست
نہ توان گفت لطفِ این کہ دوازست	نہ توان گفت لطفِ این کہ دوازست
ذاتِ او برترست زان و پس	ذاتِ او برترست زان و پس
واز صد و دو قیود آزادست	واز صد و دو قیود آزادست
نہ کسے در صفاتِ او انباز	نہ کسے در صفاتِ او انباز
کثرتِ شان گواہ وحدتِ او	کثرتِ شان گواہ وحدتِ او
گشتی این جہلہ خلقِ زیرِ دہر	گشتی این جہلہ خلقِ زیرِ دہر
ذاتِ بیچون او از ان پاکست	ذاتِ بیچون او از ان پاکست
خود ز ہر قید و بند بہت آزاد	خود ز ہر قید و بند بہت آزاد
در دو صد حرص و آز و سر کمند	در دو صد حرص و آز و سر کمند
بند در سیرگاہ و خویش و غمخ	بند در سیرگاہ و خویش و غمخ
کہ بتابد بر روزِ چون احرار	کہ بتابد بر روزِ چون احرار
کہ بند بر سرِ بر شپ پائے	کہ بند بر سرِ بر شپ پائے
بند در سروے است نہ خود کام	بند در سروے است نہ خود کام
در چنین سوزشے فگندہ او	در چنین سوزشے فگندہ او
گر میش کم نہ گرد دایستاد	گر میش کم نہ گرد دایستاد
سخت در پاسا سل انگندست	سخت در پاسا سل انگندست

این مہربستگان آن یک ذات	بر جو دش و لائل و آیات
اے خداوند خلق و عالمیان	خلق و عالم ز قدرت حیران
چہ مہیب ست شان و شوکت تو	چہ عجیب ست کار و صنعت تو
حمد را با تو نسبت از آغزان	نے و ران کس شریک نمی آید
تو وحیدی و بے نظیر و قدیم	متنزه ز ہر قسیم و سہیم
کس نظیر تو نیست در دو جہان	برد و عالم توئی خدا کے یگان
زور تو غالب ست بر ہر چیز	ہمہ چیزے بہ جنب تو ناچیز
ترست این کند ز ترس و خطر	ہر کہ عارف ترست ترسان تر
خلق جو بد پناہ و سایہ کس	دان پناہ ہمہ تو مہستی و بس
مہت یا و ت کلید ہر کارے	خاطرے بے تو خاطر آزارے
ہر کہ نالد بدر گہت بہ نیاز	بخت گم کردہ را بسیار باز
لطف تو ترک طالبان نکند	کس بکار رست زبان نکند
ہر کہ با ذات تو سرے دارد	پشت بر روئے دیگرے دارد
ز نیکہ چون کار بر تو بجز دارد	رو بہ اغیار از چہ رو آورد
ذات پاکت بس ست یار یکے	دل یکے جان یکے رنکار یکے
ہر کہ پوشیدہ با تو در سازد	رحمت آشکار بنوازد
ہر کہ گیرد درت بصدق و حقو	از درو با ہم او بسیار د نور

ہر کہ راحت گرفت کارش شد صد اُمید ہے بروز کارش شد
 ہر کہ راہ تو جُست یافتہ است تا فت آن رو کہ سزنا فتہ است
 و آنکہ از ظلِ تُو بہت تُو رسید بر در ہر کہ رفت ذلت دید
 اے خداوندِ مَن گناہم بخش سوئے در گاہِ خویش را ہم بخش
 روشنی بخش در دل و جانم پاک کُن از گناہ ہنہا نم
 دستانی و دل را بائی کُن بہ لگنا ہے گرہ کشائی کُن
 در دُعا لَم مرا عزیز تُوئی و آنچہ میخو اہم از تُو نیر تُوئی

لاکھ لاکھ حمد اور تعریف اس قادرِ مطلق کی ذات کے لائق ہے کہ جس نے ساری ارواح اور اجسامِ بے گنجی
 مادہ اور ہوائی کے اپنے ہی حکم اور امر سے پیدا کر کے اپنی قدرتِ عظیمہ کا نمونہ دکھایا اور تمام نفوسِ قدسیہ انبیاء کو بے گنجی
 استناد اور اتالیق کے آپ ہی تعلیم اور تادیب فرما کر اپنے فیوضِ قدیمہ کا نشانِ ظاہر فرمایا سبحان اللہ کیا جہن اور مثال
 وہ ذات ہے کہ جس نے بغیر کسی استحقاق ہمارے کے سب کام ہم ضعیفوں کا آپ بنایا ہمارے جسمی قیام کے لئے
 سَوج اور چاند اور بادلوں اور ہواؤں کو کام میں لگایا اور ہمارے روحانی انتظام کے لئے توحید اور نبیل اور
 فرقان اور سب آسمانی کتابوں کو عین وقوت پر پہنچایا الہی تیرا ہر ہر شکر کہ تو نے ہم کو اپنی پہچان کا آپ راہ بتایا
 اور اپنی پاک کتابوں کو نازل کر کے فکر اور عقل کی غلطیوں اور خطاؤں سے بچایا اور درود اور سلام حضرت تبارک و تعالیٰ
 محمد مصطفیٰ اور اکی آل و اصحاب پر کہ جس سے خدا نے ایک عالمِ گمشدہ کو سیدھی راہ پر چلایا وہ مرنی اور نفع دینا
 کہ جو بولی ہوئی خلقت کو پہراہ راست پر لایا وہ محسن اور صاحبِ احسان کہ جس نے لوگوں کو شرک اور بتوں کی بلا

سے چھوڑا یا وہ نور اور نورِ افشان کہ جس نے توحید کی روشنی کو دنیا میں پہلایا وہ حکیم اور معالجِ زمان کہ جس نے
 بگڑے ہوئے دلوں کا راستی پر قدم جمایا وہ کریم اور کرامت نشان کہ جس نے مردوں کو زندگی کا پانی پلایا وہ رحیم اور
 مہربان کہ جس نے امت کے لئے غم کھایا اور درد اٹھایا وہ شجاع اور پہلوان جو ہر کموت کے منہ سے نکال کر لایا وہ
 حلیم اور بے نفس انسان کہ جس نے بندگی میں سر جھکایا اور اپنی ہستی کو خاک سے ملایا وہ کامل موصد اور بحرِ عرفان
 کہ جس کو صرف خدا کا جلال بہایا اور غیر کو اپنی نظر سے گرایا وہ معجزہ قدرت رحمن کہ جو اُمتی ہو کر سب پر علوم حقانی
 میں غالب آیا اور ہر ایک قوم کو غلیطیوں اور خطاؤں کا مکڑم ٹھہرایا۔

در دلم چو شد نشانی سرورے	آنکھ در خوبی نثار و ہمسرے
آنکھ جان نش عاشق بایر ازل	آنکھ در خوش وصل آن دلبرے
آنکھ مجذب عنایاتِ حقست	بچھو طفلے پر وریدہ در برے
آنکھ در بزد و کرم بحرِ عظیم	آنکھ در لطف اتم مکتاؤرے
آنکھ در جود و سخا ابر بہار	آنکھ در فیض و عطا ایک خاورے

آن رحیم و رحیم حق را آیتے	آن کریم و جود حق را مضہربے
آن بُخ فرخ کہ یک دیدار او	زشت روراسی کند خوش نظرے
آن دل روشن کہ روشن کردہ است	صد درون تیرہ را چون اخترے
آن مبارک بے کہ آبدات او	رحمتے زمان فات عالم پرورے
احمد آخر زمان کز نور او	شد دل مردم ز نور تابان ترے

از بنی آدم فزون تر در جمال	واز آ لے پاک تر در گوہرے
بر لبش جاری ز حکمت چشمہ	در دلش پراز معارف کوشہ
بہر حق و امان ز غمیش فشانند	نہانی او نیست در بحر و برے
آن چہ اعرش و اوحش کش تا ابد	فے خطرے غم ز باد و صرصرے
پیہو الی حضرت رب جلیل	بر میان لبستہ ز شوکت خجری
تیرا و تیزی بہر میدان نمود	تیغ او ہر جا نمودہ جوہرے
کرد ثابت بر جہان عجز بنان	و نمودہ ز دور آن یک قادرے
تا نامان بلے خبر از زور حسق	بُت ستا و بُت پرست و بُت گرے
عاشق صدق و سدا و راستی	دشمن کذب و فساد و ہر شرے
خواہد و مرعسا جزاں را بندہ	باو شاہ و بیکیساں را چاکرے
اں تر تمہا کہ خلق ازو بید	کس ندیدہ در جہان از ماورے
از شراب شوق جانان بخوہی	در سرش بظاک بہادہ سرے
روشنی ازو بہر قومے رسید	نور ازو ز شید بر ہر کشورے
آست رحمن برائے ہر بصیر	حُجَّت حق بہر مردیدہ و برے
تا تو انان را بر رحمت و سنگیر	خستہ جانان را بہ شفقت و بخوہ

خاکِ کولش بہ زشک و غبر	چرخِ رولش بہ زیادہ و آفتاب
درویش از نور حق صدیق	آفتاب و مہ چہ میساند بدو
گرفتہ کس را بر آن خوش بکری	یک نظر بہتر ز عسیر جاودان
جان فشانم گرد بد دل دیگرے	منکہ از خوش بھی دارم خبر
ہر زمان مستم کنڈا ز ساغرے	یاد آن صورت مرا از خود ہرزد
من اگر مید شستم بال و پیرے	می پریدم سو کوئے او مدام
من سحر دارم بان رو سحرے	لالہ و ریحان چہ کار آید مرا
مؤکشانم می ہر دوز و آورے	خوبی اودا من دل می کشد
دراثر مہریش چو مہر انورے	دیدہ ام کو بہت نور دیدہ ہا
یافت آن در مان کہ گزید آن درے	تافت آن رو گزراں رو نشتر
کرد در اول قدم گم گمبہرے	ہر کہ بے اوز و قدم در حجب دین
زین چہ باشد حجتی روشن ترے	امتی و دوسلم و حکمت بے نظیر
کز شعا عش خیرہ شد ہر اخترے	اے شراب معرفت دوش ندا
جو ہر انسان کہ بود آن مضمرے	شد عیان از وسے علی الوجہ الا تم
لاجم شد ختم ہر پیغمبرے	ختم شد بر نفس پاکش ہر کمال
رہبر ہر اسود و ہر احمرے	آفتاب ہر زمین و ہر زمان

جامع الاسمین ابرو و خاورے	مجمع البحرین علم و معرفت
چشم چون دین اوصاف تے	چشم من بسیار گرد و نذیر
رہروان را نیست جز وہرے	ساکنا نیست غیر از و امام
سوز و زانو آں بال و پرے	جائے او جائے کہ طیر قدس را
کمان نگر و تا ابد منتظرے	آن خداوندش بدو آن شرع و دین
تازیانش را شود در مان گے	تافت اول بُرد بار تازیان
شد محیط عالمے چون جنبے	بعد زان آن نور دین و شرع ہما
وار ہایہ ز کام اژدہے	خلق را بخشد از حق کام جان
یک طرف مہوت ہر دانشورے	یک طرف حیران از و شامانت
در شک تہ کبر جز متکبرے	نے بعلمش کس سید و نے بزورے
مہج او خود فخر ہر درت گرے	او چہ میدارد مہج کس نیاز
واز خیال ما و جان بالاترے	ہست او در روضہ قدس و جمال
ہم ہر با خوانش نہ ہر پیچیدے	اے خدا بروے سلام مارلسا
ہر رسولے بود مہر انورے	ہر رسولے آفتاب صدق بوے
ہر رسولے بود باغ منتظرے	ہر رسولے بود ظلے دین پناہ

گر بُنیا نامہ میں خیلِ پاک	کارِ دین ماندے سر اسرا ہنسے
ہرگز شکرِ یوسفِ شانِ نار و بجا	ہست او آلائے حق را کافرے
آن ہمہ از یک صدفِ صد گوہرند	متحدہ ذات و اصل و گوہرے
اُستے ہرگز نبودہ در جہان	کاندران نامہ بوتے مُنذرے
اول آدم آخر شانِ احمدست	اے خفاک آنکس کہ بنید آخرے
انیاروشن گہر ہستند یک	ہست احمد زان ہمہ روشن ترے
آن ہمہ کانِ معارف بودہ اند	ہر کیے از راہِ مولیٰ فخرے
ہر کہ را علم ز توحید حقست	ہست اصلِ علمش از پیغمبرے
آن سیدش از روئے تعلیم ہا	گو شود اکنون ز سخت مُنکرے
ہست توئے کج رو و ناپاک راے	آنکہ زمین پا کان ہی بچہ ہرے
دیدہ شانِ روئے حق ہرگز نید	بس سیدہ گردند روئے فقرے
شور بخجئے ہاے بختِ شانِ بہین	ناز بر چشم و گریزان از غورے
چشم گر بودے غنی از آفتاب	کس نبودے تیز بین چون شبیرے
ہر کہ گورست و بر ایش صدمعک	واسے بروئے گردنار و رہرے
قوم و گیرا چنیں ہر کیک	درشتہ از جہالت در سرے
کان خدا ملکہ و گردانِ جہان	از دیارِ شانِ ندیدہ خوشترے

ہمدگر روئے چور و خوب شان	نامدش مرغوب طبع و خاطر
لاجرم از ابتدائش تاابد	ماند و خواہد ماند آنجا بسترے
ملک دیگر گرچہ میر و وصل	مے نگر و وزو گئے مستفیرے
داد مر یک ذرہ تو مے را کتاب	ترک کر وہ صد ہزار ان معشرے
چون برو ز است را تقسیم کرد	در میان خلق از خیر و شرے
راستی در حصہ او شان فقاد	و گیران را کذب شد آشخورے
قل شان این ست کا ندر غیر شان	آمدہ صد کاذب و حیلت گرے
لیک نامد نزد شان یک نیز ہم	آنکہ بوئے از خدا دین گترے
آنکہ ایشان را نمود کراہ حق	در کشودے کذب ہر کذب اورے
تاشدے دادار را حجت تمام	بر سر ہر سلم و مشنقرے
الغرض نزد یک شان دار پاک	بہت ظالم تر ز ہر ظالم ترے
کو گذارد عالمے را در ضلال	بہتلا در خپہ ہر مار کرے
خود ہمیدار و بیک تو مے ہم	بہمچو شیدائے کسے میل و ہرے
انجین بہ حق لے - این قوم را	حق و گیران کہ بروے فاختے
عاقبت این برے زشت و بد خیال	کرد ایشان را عجب کور و کرے

چشم پوشیدہ از صد چشمہ	سزگون گشتند بر یک آغوش
سخت در زمیند کین با انبیا	الا مان از کین ہر تکتبرے
آنچہ کین شان بپاکان تابست	ارشیاطین کس ندارد وادے
خربود اندر حماقت بجے نظر	لیکن ایشان را بہر موصدے
نی سہر تحقیق دارند وثبوت	نی زنند از صدق پا بر معبرے
نی دہک را شناسند از اثر	نی درختی را شناسند از برے
نی ز کس پر سندان روئے نیاز	نے بصر فکر خوب و غفلتے
نے بدل پروا این تفتیش ہا	کز سہدین ہا کد امین بہرے
بریکے مایل عدو صد ہزار	فارغ از فوق اقل و اکثرے
نے بدل خوف خداے کردگار	نے بنما طرہیم روز محشرے
تیرہ جانان دیدہ ہاراد و خستہ	سوختہ در کین ورسی چون آتشے
دیدود النہ از حق قاصر اند	دل نہادہ در جہان غادرے
از براے حق ترا شنیدہ ز جہل	دایما در خانہ خود منبرے
آن خداے شان عجیب باشد خدا	کو تعاف داشت از ہر کشورے
بہر الہام آمدش دایم پسند	یک زبان یک خطہ کوتہ ترے

اینچنین رکے کجا باشد درست
 کے خرد گرد و لبویش رہبرے
 کے گمان بد کند بر نیکو ان
 آنکہ باشد نیک و نیکو محضے
 ماہ را گفتن کہ چیرے نیست
 بہت دشنامے نہ زین افزون ترے
 کور گر گوید کجا بہت آفتاب
 میشود در کوری اش بر سواترے
 در غور تا بان مکن شک و گمان
 تا اقامت رائہ گردی در غورے
 گر خدا خواہی چرا کج میروسی
 چون نمی ترسی ز روز باز پرس
 اقرائے شان چنان گشت یقین
 چون نہ ترسی از حضور دادے
 نور شان یک عالمی را در گرفت
 یا خدا یت و انمودہ دسترے
 تو منور اے کور در شور و شرے
 لعل تابان را اگر گوی کثیف
 زمین چہ کاہد قدر روشن جوہرے
 طعنہ بر پا کان نہ بر پا کان بود
 خود کنی ثابت کہ ہستی فاجرے
 نفیض با مردان حق نامردست
 آن لشکر باشد کہ باشد بے شرے
 و آنکہ در کین و کراہت سوخت
 نصرون را بہت صید لنگرے
 صدراتب بہ چشم اہل کین
 چشم نابینا و کور و اعورے
 بر سر کین و تعصب خاک باد
 ہم بفرق کین و ران خاکسترے

جزبہ پابندی حق بند و گر	ور نہ گیر و با خدائے اکبر سے
نامہ پیغمبران را چاکریم	ہیچو خاک کے اوفنا وہ برو سے
ہر سولے کو طریق حق نمود	جانِ ماثربان بران حق پرور سے
اے خداوند مہربانیا	کش و ستاوے بفضلِ افروز سے
معرفت ہمہ چون خنثی دی دلم	مے بدہ زان ساکن داوی ساعر سے
اے خداوند مہربانیا	کش شد در ہر مقامے ناصر سے
دست من گیر از رہ لطف و کرا	در تمہم باش یار و یاور سے
تکیہ بر زور تو دارم گر چہ من	ہیچو خاکم بلکہ زان ہم کمر سے

انابند سب طالبانِ حق پر واضح ہو جو مقصود اس کتاب کی تالیف سے جو سوم بالبراہین الاحمدیہ علی حقیقت کتاب اللہ القرآن والنبوۃ محمدیہ ہے یہ ہے جو دین اسلام کی سچائی کے دلائل اور قرآن مجید کی حقیقت کے براہین اور حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی صدق رسالت کے وجوہات سب کو گون پر بوضاحت تمام ظاہر کئے جائیں اور نیز ان سب کو جو اس دین متین اور مقدس کتاب اور برگزیدہ نبی سے منکرین ایسے کمال اور معقول طریق سے ملزم اور لاجواب کیا جائے جو آئندہ انکو بمقابلہ اسلام کے دم مارنے کی جگہ باقی نہ رہے۔

اور یہ کتاب مرتب ہے ایک اشتہار اور ایک مقدمہ اور چار فصل اور ایک خاتمہ پر خدا اسکو حق کے طالبوں کے

لئے مبارک کرے اور بہتوں کو اسکے پڑھنے سے اپنے سچے دین کی ہدایت دے آمین۔

اشتبہ

انعامی دس ہزار روپیہ ان سب لوگوں کے لئے جو شاکریت اپنی کتاب کی فرقان مجید سے ان دلائل

اور براہین حقائق میں جو فرقان مجید سے ہمنے لکھیں ہیں، ثابت کر دکھائیں

یا اگر کتاب لکھی یا ان دلائل کے پیش کیے قطعاً عاجز ہو تو اس

ماجرہ ہونیکا اپنی کتاب میں اقرار کر کے ہٹا دی

دلائل کو بنیاد و ردین

مین جو مصنف اس کتاب

براہین احمدیہ کا ہونے پر شبہ

اپنی طرف سے بوعده العالم میں
 ہزار روپہ بمقابلہ جمیع ارباب
 مذہب اور ملت کے جو حقانیت
 قرآن مجید و نبوت حضرت

محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے منکر ہیں اتنا مال لے بیٹھا
 کر کے اقرارِ صحیح قانونی اور عہد
 جائز شرعی کرتا ہوں کہ اگر کوئی

صاحب منکرین دین ہے
 شاکست اپنی کتاب کی
 قرآن مجید سے ان سب
 برائین اور دلائل میں جو

مجھے دربارہ حقیقت فرقان مجید
 اور صدق سالت حضرت
 خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم
 اُسی کتاب مقدس سے اخذ

کر کے کین میں اپنی الہامی
 کتاب میں سے ثابت کر
 دکھلاوے یا اگر تعداد میں
 ان کے برابر پیش نہ کر سکے تو

نصفِ اِن کا یا ثلثِ اِن سے
 یا ربعِ اِن سے یا خمسِ اِن سے
 نکال کر پیش کرے یا اگر لکھی
 پیش کرے یا جو چیز ہو ہمار

ہی دلائل کو نمبر وار توڑ دے
 تو ان سب صورتوں میں لہر طک
 تین منصف مقبولہ و فقیر
 بالافاق میراے ظالم کردین

کہ ایفا، شرط جیسا کہ چاہئے
 تہا طہور میں لگیا میں مستہر
 اسے محراب کو بلائے دے
 اپنی جائداد قیمتی دس ہزار

رو سے سرفرض و دخل دید و لگا

مگر واضح رہے لکھنوی کتاب

کی دلائل معقولہ پیش کرے

عاجز اور قاصر ہیں یا بطریق

شرط اشتہار کی ختم تک پیش

نہ کر سکدین تو اس حالت میں

بصاحت تمام تحریر کرنا ہو گا جو

بوجہ نا کامل یا غیر معقول ہو

کتاب کے اس شق کے پورا کرنے

سے مجبور اور معذور رہے۔

اور اگر دلائل مطلوبہ پیش کریں

تو اس بات کو یاد رکھنا چاہئے

کہ جو منہ خمس دلائل تک
 پیش کرنیکی اجازت اور نصرت
 دی ہے اس سے ہماری
 یہ مراد نہیں ہے جو اس

تمام محبوبہ و اولیٰ کا بغیر کسی لغو
 اور امتیاز کے نصف یا ثلث
 یا ربع یا خمس پیش کر دیا جائے
 بلکہ یہ شرط ہر ایک صنف

کی دلائل سے متعلق، اور
 ہر صنف کے براہین میں سے
 نصف یا ایشیا بالغ یا خمر
 پیش کرنا ہوگا۔

شاید کسی صاحبِ کافہم بات
 کے سمجھنے سے قاصر ہے
 جو عبارتِ مذکورہ میں صنف
 دلائل سے کیا مراد ہے

پس لغرض تشریح اس فقرہ کے
 لکھا جاتا ہے جو دلائل اور
 براہین و فرقانِ مجیدی کی کہ جن
 سے حقیقت اس کلامِ پاک

کی اور صدق رسالت آن

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا

ثابت ہوتا ہے دو قسم پر

بینِ آول وہ دلائل جو اس

پاک کتاب اور آنحضرت کی
 صداقت پر اندرونی اور ذاتی
 شہادتیں ہیں یعنی الہامی دلائل
 جو اُسی مقدس کتاب کے

کمالاتِ ذاتیہ اور خود انحصاری
 کی ہی خصالِ سنیہ و اخلاق
 مرضیہ و صفاتِ کاملہ سے
 حاصل ہوتی ہیں دوسری

وہ دلائل جو بیرونی طور پر
قرآن شریف اور آنحضرت
کی سچائی پر شواہد قاطعہ ہیں
یعنی ایسی دلائل جو خارجی

واقعات اور حادثات متواترہ
 تبتیہ سے ملی گئی ہیں
 اور ہر ملک اپنے دینوں
 فہموں کی دلائل سے دوہم

پر سے دلیل بسط اور دلیل
 مرکب دلیل بسط وہ دلیل
 ہے جو اثباتِ حقیقت قرار
 شرف اور صدق رسالت

اَن حضرت کے لئے کسی
 اُور امر کے الحاق اور انضمام
 کی محتاج نہیں اور دلیل
 مرکب وہ دلیل ہے جو

اُسکے تحقیق دلائل کے

لئے ایک ایسے کُل مجموعے

کی ضرورت ہے کہ اگر

میں حیثیت الاجتماع اُسپر

نظرِ دیہائے لعنیٰ نظرِ حجابیٰ
 سے اُسکی تمام افراد کو دیکھا
 جابے تو وہ کُلِ مجموعی
 ایک ایسی عالی حالت میں

ہو جو تحقیق اس حالت کا
 تحقیق حقیقت فرقانِ محمد
 اور صدق رسالت ان
 حضرت کو مستلزم ہوا و جب

اجزاء اسکی الگ الگ دیکھی

جائیں تو یہ مرتبہ بڑھتی

کا جیسا کہ انکو حالتِ صل

نہ ہو اور وجہ اس لغات

کی یہ ہے جو کل مجموعی
 اور کل واحد ہمیشہ متخالف
 فی الاحکام ہو گئے ہیں جسے
 ایک بوجہ کو دس آدمی

اکٹھے ہو کر اٹھنا سکتے ہیں
 اور اگر وہی دس آدمی ایک
 ایک ہو کر اٹھنا چاہیں تو
 یہ بہ امر محال ہو جاتا ہے

اور ہر واحد ان دونوں قسم
 کی دلائل بسیطہ اور مرکبہ
 جب اپنی خاص خاص
 صورتوں اور ہیئتوں اور

وضعون کے لحاظ سے
 تصور کے جائزین تو ان کا
 نام اس کتاب میں اصناف
 دلائل ہے اور یہی ہی اصناف

میں کہ جنگ الزام کے
 لئے غصے صدرِ اشتہارِ
 میں یہ قیدِ لگادی ہے
 جو ہر صنف کے براہین

مین سے شخص مقصدی
 مقابلہ و رقابہ مجید کا لصف
 یا بلت یا ربع یا خمس پیش
 کرے یعنی اس صورت

مین کہ جب ان کلڈ اٹل
 کے پیش کر نیسے عاجز
 ہو جو ایک صنف کے
 تخت مین داخل ہیں

اور نیز اس جگہ یہ امر
 زیادہ تر قابل انکشاف
 ہے کہ جو صاحب کسی
 دلیل مرکب کا کہ جسکی

تعریف ایسی ہم بیان کر چکے
 ہیں اپنی کتاب میں سے
 نمونہ دکھلانا چاہیں تو ان
 پر واجب ہو گا کہ اگر وہ دلیل

مُرکب الیسی مجموعہ اجزائے
 مُرکب ہو جو ہر ایک جزا کا
 بجائے خود کسی امر پر دلیل
 ہو تو ان سب جزوی دلائل

کا یہی کم سے کم ایک

نمونہ پیش کرنا ہوگا۔

خونکہ سمجھنا اس شرط کا

محتاج تمثیل ہے اس لئے

ہم بطور مکمل کے اس حکم

اسی قسم کی ایک دلیل دلائل

مُرکبہ مثبتہ حقیقتِ فرقان

مجید سے تحریر کر کے ہیں

اور وہ یہ ہے جو تعلیم
 اصولی فرقانِ مجید کی دلیل
 حکمیہ پر مبنی اور مشتمل ہے
 یعنی فرقانِ مجید ہر ایک

اصولِ عقائدی کو جو درختِ
 کائے محفمانہ طور سے
 ثابت کرتا ہے اور قوی اور
 مضبوط فلسفی دلیلوں سے

سائے صداقت پہنچاتا ہے
 جیسے وجود صانع عالم کا بیٹا
 کرنا لوحِ حید کو سائے نبوت پہنچانا
 ضرورتِ الہام پر دلائلِ قاطع

کالکھنا اور کسی احقاقِ حق اور

البطلِ باطل سے قاصر نہ

رہنا پس یہ امر فرقانِ مجید

کے منجانب اللہ ہوئے پر

بڑی بزرگ دلیل ہے جس
 سے حقیقت اور افضلیت
 اُسکی بوجہ کمال ثابت ہوئی،
 کیونکہ دنیا کے تمام عقائدِ فاسدہ

کو ہر ایک نوع اور ہر صنف
 کی غلطیوں سے بدلائل واضح
 پاک کرنا اور ہر قسم کے شکوک
 اور شبہات کو جو لوگوں کے

دلون میں بی خل کر گئے ہوں

برائے فاطمہ سے مٹا دینا

اور ایسا مجموعہ حوں اللہ محفہ

مثبتہ کا اپنی کتاب میں

درج کرنا کہ نہ پہلے اس سے
 وہ مجموعہ کسی الہامی کتاب
 میں درج ہوا ورنہ کسی ایسے
 حکیم اور فیلسوف کا پتہ مل

سکتا ہو کہ جو کبھی کسی زمانہ میں
 اپنی نظر اور فکر اور عقل اور
 قیاس اور فہم اور ادراک کے
 زور سے اُس مجموعہ کی

حقیقی سچائی کا دریافت
 کر نیوالا سوچ کا ہوا ورنہ کہی
 کسی پہلے مانس نے ایک
 ذرہ اس بات کا ثبوت دیا

جو آن حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کہی کوئی ایک آدھ دن
 کسی مدرسہ یا مکتب میں پڑھنے
 بیٹھے تھے یا کسی سے کچھ

علم معقول یا منقول سکیماتہا
یا کہی کسی فلسفی اور منطقی
انکی صحبت اور مخالفت
رہی تھی کہ جسکے اثر سے

اُنہوں نے ہر کیا اصول
 حق پر دلائلِ فلسفہ قائم کر کے
 تمام عقائدِ مذہبِ نجات کی حقیقی
 سچائی کو ایسا کہہ دیا کہ جس

کی نظیر صفحہ روزگار میں کہیں
 نہیں پائی جاتی یہ سیاہ کام
 ہے کہ بجز یاسید الہی اور
 الہام ربانی کے ہرگز کسی

سے انجام پذیر نہیں ہو سکتا

سناچار عقل اس بات

پر قطع واجب کرتی ہے،

جو قرآن شریف اس حد

واحد لا شریک کی کلام ہے
 کہ جس کے علم کے ساتھ کسی
 انسان کا علم برابر نہیں
 یہ دلیل ہے جو حق نے بطور

نمونہ کے اُن دلائلِ مرکبہ

میں سے لکھی ہے کہ جنکا مجموعہ

اجزائے نام الہیٰ حروفِ مرکب

ہے کہ وہ سب جزینِ دلائل

ہی ہین چنانچہ اس دلیل کے
 اجزاء سب کے سب وہ دلائل
 ہین جو عقائدِ حقہ پر قائم کی
 گئی ہین اور چونکہ یہ دلیل

یہی اصنافِ دلائل میں سے
 ایک صفت ہے، اس لئے جیسا کہ
 مخاصم سرِ پیکام اصنافِ دلائل
 کا پیش کرنا فرض ہے، ایسے

اس دلیل کا یہی شکر یا فرض
 ہے مگر اس دلیل کو دیکھنا
 لئے ان تمام دلائل کا دیکھنا ہی
 ضروری ہے کہ جسے اس دلیل کی

تالیف اور ترکیب ہے اور خوبی

بہت اجتماعی ہے اس کا وجود

بہت ہوتا ہے جیسی دلیل

ثبات وجود و صانع دلیل اثبات

توحید دلیل اثباتِ خالقیت
باری تعالیٰ وغیرہ وغیرہ کہونکہ
یہی دلائل ^{دلیل} کی خبر امین اور
وجودِ کل کا بغیر وجودِ اجزاء کے

ممکن نہیں اور نہ تحصیل کسی
 مابہیت کا بدو ن اُسکی حُر و
 کے ہو سکتا ہے پس مخاصم
 پر لازم ہے جو ان تمام حُر و بی

دلائل کو پیش کرے ہاں یہ
 اختیار کہ جہاں منہ ملاکسی
 اصول کے اثبات پر پانچ
 دلیلیں لکھی ہوں مخاصم

صاحب اس کے اثبات پر اس کے

ابطال پر یعنی حسیا کرے اور

اعتماد ہو صرف ایک ہی دلیل
سیا بندی انہیں شرط اور نہیں

حدود کے جو استہارہ مذہب میں ہم ذکر
کر چکے ہیں اپنی الہامی کتاب
نفاک و کھلاوین۔

المش
فارس مدینہ غلام احمد مقدم قادیان ضلع گورداسپور پنجاب
تھیں

THE
BARAHIN-I-AHMADIYAH,

ENTITLED

AL-BARAHIN-UL-AHMADIYAH ALA-HAQQIYAT
KITAB-ULLAH-UL-QURAN WAL
NABUWAT-UL-MAHAMADIAH.

(DISCOURSES ON THE DIVINE ORIGIN OF THE HOLY
QURAN, AND APOSTLESHIP OF MAHAMAD,
THE PROPHET OF ISLAM,)

BY

MIRZÁ GULÁM AHMAD SÁHÍB, CHIEF OF QÁDIÁN,
GURDASPORE DISTRICT, PUNJAB.

Amritsar:

PRINTED AT THE SAFÍR-I-HIND PRESS,
AMÍR ALI DULÁH PRINTER.

1880.

V. P. L.

* This Book which is compiled after a most careful and elaborate investigation for the benefit and conviction of those dissenters, who deny the veracity of Islamism, is published with an offer of Rs. 10,000 for its refutation, subject to the conditions contained in the preface.

Amritsar.

یہ ہم سب پر مشتمل ہے جس نے پانچ سو روپیہ قیمت کے اس پر یہ قیمت کتاب کی مقرر کردہ گرت ہی وہ قیمت اصل قیمت سے ڈیڑھ حصہ کم ہے۔ عہدہ اسکے اس قیمت نامی سے اس سب صاحب کشتی میں جو اس اثنا سے پہلے قیمت اور اگر چاہے لہذا ہر لیو اس اعلان کے تحت اُن عالی مرتب خریداروں کے کہ جن کے نام نامی حاکم شیعہ میں جسے نفع سے موع

میں اور دیگر فوری بہت اُمراء کے جو حمایت دین اسلام میں مصروف ہو رہے ہیں عرض کیا جاتی ہے۔ کہ وہ ایسے کار ثواب میں کہ جس سے اعلا کے کلہ اسلام ہوتا ہے۔ و جس کا نفع صرف اپنے ہی نفس میں نمی و زمین بلکہ ہر مابند کان خدا کو ہمیشہ پہنچا رہیگا اعانت سے دینغ نہ فو ماوین کہ موجب فرمودہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سے کوئی اور بڑا عمل صالح نہیں کہ انسان اپنی طاقتوں کو ان کاموں میں خرچ کرے کہ جن سے عباد الہی کو سعادت اخروی حاصل ہو۔ اگرچہ شہر مدوحین اس طرف متوجہ ہونگے تو یہ کام کہ جس کا انجام بہت زیادہ ہو کہ جاتا ہے اور جسکی حالت موجودہ پر نظر کر کے کہی طرح کی زیر باریان نظر آتی ہیں نہایت آسانی سے انجام پذیر ہو جائیگا اور امید تو ہے کہ خدا ہمارے اس کام کو جو اشد ضروری ہے ضائع ہونے نہیں دیگا اور عباد کہ اس دین کے ہمیشہ بطور متوجہ کے کام ہوتے

ہے ہیں ایسا ہی کوئی غیب سے مرد کہ ماہو جائیگا تو کوکنا علی اللہ ہو نعم المولیٰ و نعم النصیر

المستقر

مزا غلام احمد میر قادیان ضلع گورداسپور سچا مہتمم

عذر

یہ کتاب البتہ قریب نصف کے چھپ چکی ہے مگر باعث حالات طبعیہ صاحب سفید آئینہ رخسار کے کہ منہ میں یہ کتاب چھپ چکی ہے کوئی اور طرح کی مجبوریتوں جو اتفاقاً انکو پیش آگئیں سات ماہ میں ہی دیر ہو گئی اب انشاء اللہ آئندہ کو ہی ایسی وقف نہیں ہوگی۔
غلام احمد

THE
BARAHIN-I-AHMADIYAH,

ENTITLED

AL-BARAHIN-UL-AHMADIYAH ALA-HAQQIYAT
KITAB-ULLAH-UL-QURAN WAL
NABUWAT-UL-MAHAMADIAH.

(DISCOURSES ON THE DIVINE ORIGIN OF THE HOLY
QURAN, AND APOSTLESHIP OF MAHAMAD,
THE PROPHET OF ISLAM.)

BY

MIRZÁ GULÁM AHMAD SÁHIB, CHIEF OF QÁDIÁN,
GURDASPORE DISTRICT, PUNJAB.

Amritsar:

PRINTED AT THE SAFIR-I-HIND PRESS.

AMIR ALI DULAH PRINTER.

1880.

V. P. L.

* This Book which is compiled after a most careful and elaborate investigation for the benefit and conviction of those dissenters who deny the veracity of Islamism, is published with an order of Rs. 10,000* for its re-sale, subject to the condition contained in the preface.

Author.

جاء الحق وذهق الباطل ان الباطل كان هوقا

بفضل عظيم حضرت ادمی عالم عالمیان و رحمت عظیم ربانے گلشن گمان کتاب احباب موسومہ

براہین کا یہ

ملقبہ

انبراسین الاحمدیہ علی حقیقت کتاب اللہ القرآن النبوة المحمدیہ

حکومتِ برطانویہ اسلام آباد میں مولانا احمد رضا خان صاحب نے تصنیف کیا ہے اور مولانا احمد رضا خان صاحب نے تفسیر کیا ہے

امرتسر پنجاب

ہندوستان میں مولانا احمد رضا خان صاحب نے تصنیف کیا ہے

امید علی دہلی

کتابتِ برطانویہ اسلام آباد میں مولانا احمد رضا خان صاحب نے تصنیف کیا ہے اور مولانا احمد رضا خان صاحب نے تفسیر کیا ہے

کتابتِ برطانویہ اسلام آباد میں مولانا احمد رضا خان صاحب نے تصنیف کیا ہے اور مولانا احمد رضا خان صاحب نے تفسیر کیا ہے

سکسریکم آیاتی فلا تستعجلون

الخزوة ۱۷ سورة الانبا

برائین احمدیہ

کنخالفون کی جلدی

کئی ایک پادری صاحبوں اور شہد صاحبوں نے جوش میں آکر اخبار پتھر نہاد اور نوافشان اور رسالہ و دیار پر کاشک میں ہمارا نام طرح طرح کے اعلان چھپوائے ہیں جن میں وہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ضرور ہم تو اس کتاب کی لکھنے اور بعض صاحب دعووں کی طرح ایسے صحیح جو میرزا غلام مستغان میں لائے ہیں کہ جن سے ان کی طیت کی بالی خوب ظاہر ہوتی ہے گویا وہ اپنی اوباشانہ تقریروں سے ہمیں در اور دھمکاتے ہیں۔ مگر انہیں معلوم نہیں کہ تو ان کی تہ سے واقف ہیں اور ان کے جوئے اور زبان و دست خیال ہم پر پوشیدہ نہیں۔ سو ان سے ہم کیا نہ سیکے اور وہ کیا ڈراویگئے۔

کرک پر وانہ رچون مت نمی یفرار می نقدر شمع سوزان از روشنی نواز

بہر حال ہم ان کی خدمت میں اتنا س کرتے ہیں کہ ذرا صبر کریں اور جب کوئی نصیحت کتاب کی فصلوں میں سے چھپ چکنا ہے تب بتنا چاہیں زور لگائیں۔ ایک عام مقولہ مشہور ہے کہ سانچ کو آج نہیں۔ سو ہم سچ پر ہیں ہمارے سامنے کسی پادری یا پٹنت کی کیا پیش جا سکتی ہے اور کسی کی نرمی زبان کی فضول گوئی سے ہمارا کیا بڑھ سکتا ہے۔ بلکہ ایسی باتوں سے خود پادریوں اور پٹنتوں کی دیاننداری کھلتی جاتی ہے۔ کیا کہ جس کتاب کو ابھی نہ دیکھا اور نہ ہلائے سکی برائین سے کچھ اطلاع نہ اس کے پائے تحقیقات سے کچھ خبر نہ اس کی نسبت جھٹ پٹ منہ کہہ کر دلواری کا دعویٰ کرنا کیا ہی ان لوگوں کی ایمانداری اور استبازمی ہے۔ اے حضرات جب آپ لوگوں نے ابھی میری دلائل کو ہی نہیں دیکھا تو پھر کہہ کیسے معلوم ہوا کہ آپ ان تمام دلائل کا جواب لکھ سکیں گے جب تک کسی کی کوئی حجت نکالی ہوئی یا کوئی برہان قائم کی ہوئی یا کوئی دلیل لکھی ہوئی معلوم نہ ہو پھر اس کو کیا زحماً لکھیں گے یا طبی اور شہادت صحیحہ پر مبنی ہے یا مغالطات پر تب تک اس کی نسبت کوئی فی الفاظ نہ رائے ظاہر کرنا اور خواہ خواہ اس کے رد لکھنے کے

عرض ضروری بحالت مجبوری

انسان کی کردیاں جو ہمیشہ اسکی فطرت کے ساتھ لگی ہوئی ہیں ہمیشہ سکوت و ان اور فدا و ان کا نتیجہ رکھتی ہیں اور یہ حاجت تمدن اور تعاون کی ایک ایسا بڑی امر ہے کہ جمہور کسی عاقل کو کام نہیں خود ہمارے وہ دیکھی ہی ترکیب ملی ہے کہ جو تعاون کی ضرورت پر قابل ثبوت ہے ہمارے آہدہ اور پائون اور کان اور تنگ اور اکہدہ و غرض اعضا اور جاسی سب اندرونی اور برونی طاقتیں ایسی طرز پر داتہ ہیں کہ حبیب تک وہ باہم ملکہ ایک دوسرے کی مدد کریں تب تک افعال ہمارے جو دے کے علی جمعی الفت ہرگز جاری نہیں ہو سکتے اور انسانیت کی کل ہی معطل ہے یعنی جو کام وہ داتہ ہے بے ہمت سے ہوتا چاہے وہ محض ایک ہی آہدہ ہے انجام نہیں ہو سکتا اور جس راہ کو وہ پائون ٹکڑے کرتے ہیں وہ فقط ایک ہی بات ہے طے نہیں ہو سکتا اسی طرح تمام کام دنیا ہمارے محتاجت اور آخرت کے تعاون پر ہی موقوف ہو رہی ہے کیا کوئی کہلا انسان کسی کام دین با دین کو انجام دیکتا ہے ہرگز نہیں کوئی کام دینی ہو یا دینی بے مصلحت ہا ہی کے بدل ہی نہیں سکتا ہر ایک گروہ کہ جسکا مدعا اور مقصد ایک ہی مشا غضائیہ کی ہے اور ممکن نہیں جو کوئی فعل جو مشاغل غرض مشترک اس گروہ کے ہا ہی انکی کے بنوئی و غرض اسلوبی ہو سکے بالخصوص جتہد حلیل القدر کام میں اور جکی علت غائی کوئی فائدہ عظیم جمہوری ہے وہ تو جمہور ہی عانت کے کسی طرز پر انجام دیر ہی نہیں ہو سکتے اور صرف ایک ہی شخص انکا تکفل ہرگز نہیں ہو سکتا اور کیا ہی آئینہ علیہ السلام جو توکل اور تفویض اور محمل اور مجاہدات افعال غیر میں سب کے ہرگز نہیں انکو ہی ہر عانت اسباب ظاہری **مِنَ النَّاسِ** **إِلَى اللَّهِ** کہہ کر پڑا ہے ہی اپنے قانون تشریع میں یہ تصدیق اسے قانون قدرت کے **تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى** کا حکم فرمایا۔

گرا فوس جو مسلمانان دین سے جہتوں نے اس اصولی متبرک کو ذرا مویش کر دیا ہے اور ایسی اصل عظیم کو کہ جس پر ترقی اور اقبال دین کا سارا مدار تھا انکی ہر چیز ہمیشہ ہیں اور دوسری قومیں کہ جکی اہامی کن یون میں اس بارے میں کیہ نہ کیہی نہیں ہی و داجبی دلی تمہیر سے اپنے دین کی اشاعت کے شوق سے متغیر **تَعَاوَنُوا** پر عمل کرتی جاتی ہیں اور خیالات مذہبی انکے با و با تو قومی تعاون کے روز بروز زیادہ سے زیادہ پہلے چلے جاتے ہیں آج کل جیسا کیون کی قوم کہہ ہی و کچھ جو اپنے دین کے پہلے دین من کس قدر دلی جوش رکھتے ہیں، و کیہ کیہ محنت اور جان فانی کر رہے ہیں تاکہ ہر رو پہ ملکہ کر دہا کا صرف تالیفات جدیدہ کے پسوانے اور شائع کرنے کی غرض سے جمع رہا ہے ایک متوسلہ و دلہندہ تو یہ یا دیگر کا اشاعت تعلیم انجیل کے لئے اس قدر رو بہا ہیں کہہ سے خرچ کر دیا ہے جو اہل اسلام کے اعلیٰ سے اعلیٰ دولتمند حضرت الخلیفہ علی بن ابی ہریرہ نہیں کر سکتے یون تو مسلمانان کا اس ملک **ہندوستان** میں ایک بڑا گروہ ہے اور بعض بعض متمول اور صاحب توفیق ہی میں لکھنؤ، بنارس، علی گڑھ، لاہور، راولپنڈی، کراچی، پشاور، اسلام آباد، راجستھان، گجرات، سندھ، بلوچستان، خیبر پختونخوا، آزاد کشمیر، گلگت، فوج، اور دیگر علاقوں کے لوگ ہر گروہ کے لئے عالمی ہمت مسلمانان جیسے ایک سیتھا

و فتح و منا حضرت **خليفة سيد محمد حسن خان صاحب اعظم پٹیار** اس قدر تھوڑے میں کہ
 جنگو انگلیوں پر ہی شاکر کہنے کی حاجت نہیں ہوا اس کے بعض لوگ اگر کہہ تھوڑا بہت ہیں کہ معاذ میں خرچ ہی کرتے ہیں تو ایک رسم کے پیرائیں نہ مافی
 ضرورت کے انتظام دینے کی نیت سے جسے ایک کو سنبھالتے دیکر کہ دو سرا ہی جو اسکا حریف ہے خواہ خواہ اس کے مقابلہ پر توجہ دونا ہے اور خواہ واقعی
 ضرورت ہو یا نہ ہو مگر ہزار ہا روپیہ خرچ کر ڈالتا ہے کسی کو یہ خیال پیدا نہیں ہوتا جو اس نماز میں سب مقتدر شاعت علم دین ہے اور نہیں سمجھتے کہ
 اگر لوگ دیندار ہی نہیں رہیں گے تو پھر ان مسجدوں میں کون ناز پڑے گا صرف چہرہ دین کے مضبوط اور بلند میناروں سے دین کی مضبوطی اور بلندی
 چاہتے ہیں اور فقط سنگ مرمر کے خوبصورت قطعات سے دین کی خوبصورتی کے خواہاں ہیں لیکن جس روحانی مضبوطی اور بلندی اور خوبصورتی
 کو تو ان شریف پیش کرتا ہے اور **اصحیٰ اثبات و فزعہانی السمان** کا مصداق ہے اس کی طرف نظر اٹھا کر یہی نہیں
 دیکھتے اور اس شجرہ طیبہ کے غل غل خلیل دیکھنے کی طرف ذرا متوجہ نہیں ہوتے اور تھوڑی طرح غل غل ابر پرست بن رہے ہیں نہ دینی و فاضل
 کو اپنے فعل براہ کرتے ہیں اور نہ ادا کرنا جانتے ہیں اور دنیا بننے کی کچھ پروا رکھتے ہیں۔

اگرچہ میراث قابل تسلیم ہے مگر یہ مال میں ہمارے قوم کے ہاتھ سے بے شمار روپیہ بنا کر مذہبیات اور احکامات کے نکل جانا ہے مگر فوس جو
 اکثر لوگ ان میں سے نہیں جانتے کہ حقیقی نیکی کیا چیز ہے اور بذیل اموال میں صلے اور اسب طریقوں کو مد نظر نہیں رکھتے اور انکے ہاتھ کے
 بے موقع خرچ کرتے چلے جاتے ہیں اور جب سارا سونپی ولی کسی بے موقع خرچ کرنے میں تمام ہوتا ہے تو تھوڑے کر، اصلی فرض کے ادا کرنے
 سے بالکل غافل ہوتا ہے دین اور اپنے چلے اسراف اور افراط کا تذکرہ بطور تعریف اور ترک ماحرب کے کرنا چاہتے ہیں یہاں لوگوں کی سیرت ہے کہ جن
 میں روح کی بجائی سے قوت دنیاوی اور فخری سالی کی خوش نہیں مارتی بلکہ صرف اپنی ہی طمع خاص سے مشغول رہے ہو کر میراث سالہ کے وقت
 میں آخرت کی نیک سالی کا ایک جیاد سوچ کر جی بڑا لے اور بہشت میں بنانا یا گھر لینے کا لالچ پیدا ہو جاتا ہے اور حقیقی نیکی پر اپنی مبروری کا بے حال
 ہو کر گشتی دین کی انکی نظر کے سامنے ساری کی ساری ڈوب جائے یا تمام دین ایک دفعہ ہی تباہ ہو جائے تب ہی انکے دل کو الزام
 نہیں آتا اور جن کے رہنے یا نیکی کی کچھ پروا نہیں کہنے اگر دور ہے تو دنیا کا اگر نکسے تو دنیا کا اگر عشق ہے تو دنیا کا اگر دوسے تو دنیا کا
 اور پھر دنیا ہی بھیا کہ دوسری قوموں کو حاصل ہے نہ اصل نہیں بریک شخص جو قوم کی اصلاح کے لئے کوشش کر رہا ہے وہ ان لوگوں کی ہار والی
 سے نالوں اور گردبان بن ہی نظر آتا ہے اور ہر ایک طرف سے **یا حسرتا علی القوم** کی ہی وارنٹی ہے اور ان کی کیا کہیں ہم آپ
 ہی شناساتے ہیں۔

ہم نے صد طرح کا فتور اور نسا دیکھ کر کتاب **بواہب احمدیہ** کو تالیف کیا تھا اور کتاب موصوف میں تین سو
 مضبوط اور محکمہ عقلی دلیل سے صداقت اسلام کو فی الحقیقت آفتاب سے ہی زیادہ تر روشن دکھایا گیا چونکہ یہ مخالفین پر فتح عظیم کے
 دل و جان کی ملوثی اسلئے امر اسلام کی علی بنی پر بڑا بدوس تھا جو وہ ایسی کتاب جواب کی ٹپسی نہ کر سکتے اور دشمنان اس کی طبع میں پیش کی
 ہیں انکے دوا کرنے میں بزدل و جان متوجہ ہو جائیٹھ مگر کیا کہیں اور کیا لکھیں اور کیا تحریریں لاوین **اللہ المستعان واللہ**
حیاء والبقیہ۔

بعض صحابہ جو اس نے علی نظر اعانت سے محکومت نظر اور مرد و دین والد یا ہے ہم نے **بہلا حملا** جو چپ چکا تھا اس میں سے
 قریب ایک سو پچاس جلد کے بڑے بڑے امیروں اور دانشمندی اور رئیسوں کی خدمت میں بھیجے تھیں اور یہ امید کی گئی تھی جو امر اعلیٰ تفریق

کتاب کی منظر فرما کر قیمت کتاب جو ایک ادنیٰ رقم ہے بطور ہنگامی بچہ دیکھ لیں اور ان کی اس طرح کی اعانت سے دینی کام بآسانی پورا ہو جائیگا اور ہزار ہند گنا خدا کو فائدہ پہنچے گی اسی سبب پر ہم نے تریب مذکورہ کے خطوط اور عرضائیں ہی لکھے اور یہ انکس تمام حقیقت حال سے مطلع کیا مگر باستثناء دو تین غالی متبوں کے سب کی طرف سے خاموشی ہی نہ خطفہ کا جواب آیا نہ کتاب میں واپس آئیں مصارف ٹوک توب ضائع ہوئے لیکن اگر خدا خواست کتاب میں ہی واپس نہ ملین تو سخت وقت پیش آئیگی اور پڑا نقصان اٹھانا پڑے گی افسوس جو کہ اپنے مؤثر جہات میں سے بجائے اعانت کے تکلیف پہنچ گئی اگر ہی حالت اسلام سے تو کاروبار میں ہر کمال غریب عرض کرے میں اگر قیمت پیش کی کتابوں کا بیجا منظر نہیں تو کتابوں کو بذریعہ ٹوک واپس بھیج دیں ہم اسکو خطیہ عظمیٰ مسجد میں گئے اور احسان عظیم خیال کرینگے ورنہ ہمارا راجح ہو گا اور گھر شاہ حصوں کو دوبارہ چھوٹا پڑے گا کہ جو پرچہ اخبار نہیں جسکے ضائع ہونے میں کچھ ضائع ہونے سے ہر ایک حصہ کتاب کا ایک ایسا ضروری ہے کہ جسکے تلف ہونے سے ساری کتاب ناقص رہ جاتی ہے برائے خدا ہمارے سعزہ اعلان مرد مہر ہی اور لا پور والی کو کام میں نہ لائیں اور نوبی استغنا کو دین میں استعمال نہ کریں۔ اور جاری اس شکل کو مع لوگوں کو گناہارے پاس اجڑا کتاب کے ہی نہیں جو گنہگارے ہر ضروریوں کو کیا دینگے اور افسے پیشگی۔ وید کہ چہر چھپا کتاب کا موقوف سے کوئی لینے کام اتنے پڑ جائیگا اور دین کے اور میں بوس کا شریک بنے ناسخ کی وقت پڑ جائیگی۔

امید وار بود آدمی خیر کیان ہر انجمنی نوجو امید نیست دیر سان

ایک اور غریب تکلیف ہے جو ابوس نامہ گوگوں کی۔ بان کئے ہم پہنچ ہی ہے اور یہ ہے جو ابوس صاحب کو سبلی اسے باعث کمر تو جی کے جی محالیت میں صحیح نہیں ہے وہ اس حقیقت حال پر اطلاع پا کر جو کتاب بزمین احادیث کی غیامی پتہ نوزار و بچہ فرج آتا ہے جبکہ اسکے جودلی غلامی سے کسی نوع کی اعانت کی طرف متوجہ ہوتے اور جو بزمیناریات بچہ کی قیمت کتاب بکثرت مصارف طبع کے عاقل حال میں اسکے بچہ لکھنے کے لئے کچھ لکھنے کی انتہت دکھاتے ہفتا فقاہت باتین کرنے سے ہمارے کام میں خلل ناز ہو رہے ہیں اور گوگوں کو یہ وعظنا سے میں جو کیا پکی کتاب میں کچھ تھوڑی ہیں جواب اسکی حاجت ہے اگرچہ بکھوان گوگوں کے اعتراضوں پر کچھ نظر اور خیال نہیں اور ہم بتاتے ہیں جو دنیا پڑنے کی ہر ایک بات میں کوئی خاص غرض ہوتی ہے اور وہ جہت اس طرح شرعی ذرائع کو اپنے ہر سنے لئے تقویٰ کی تاکسی جی کارروائی کی ضرورت کو تسلیم کر کے کوئی کوڑی ہتھ سے نہ چھوڑتی ہے لیکن چونکہ جاری اس جب پہنچ کی تحقیر کر کے کوئی دیکھ سکے تو غلطیت سمجھو کہ کتاب پانچ ہیں اور باوصہ دیگر نے پہلی حقیت کے پچہ منہ میں وجہ ضرورت کتاب و حقوق کی بیان کر دی ہیں ہر ہی بندہ تعالیٰ فعلی خاصیت اپنی کے پہنچ دینی کر رہے ہیں ناچار اس اندر غیبت کے بعد کوئی شخص انکی روایت باتوں سے دو کا نہ کیا وہ سب کو بکھوان کیا جاتا ہے کہ کتاب بزمین احادیث بغیر شد ضرورت کے نہیں لکھی گئی جس مقصد اور مطلب کے انجام دیکھنے لئے ہمنے اس کتاب کو تامل فرمایا کیا ہے اور وہ مقصد کسی پہلی کتاب سے حاصل ہو سکتا تو ہم اسی کتاب کو کافی سمجھتے اور اسی کی اشاعت کے لئے بدل جان مصروف ہو جائے اور کچھ ضرورت نہا جو ہم سالہا سال اپنی جان کو سخت شعلہ میں ڈالکر اور اپنی عمر عزیز کا ایک حصہ خرچ کر کے پراخ کا رالیا کام کرتے جو محض تعوی حاصل تباہ کن ہمارے لئے نظر کی کوئی کتاب ایسی نہیں جو جامع ان تمام دلائل اور بزمین کی ترقی کے چلو کہ ہم نے اس کتاب میں جمع کیا ہے اور جسکا شائع کرنا بوض اشدات حقیقت دین اسلام کے اس زمانہ میں نہایت ضروری ہے تو ناچار واجب دیکھ کر ہم نے یہ تالیف کی اگر کسی کو ہمارے اس بیان میں شبہ ہو تو ایسی کتاب کہ میں نے لکھا کہ کو کہا دے تا ہم ہی جہات میں ورنہ بیوہ کو اس کرنا و ناخیز بند گاہ خدا کو ایک شیشہ فیض سے روکنے بڑا عیب مگر یاد رہے جو اس متوال سے کسی نوع کی خود ستائی ہمارا مطلب نہیں جو تحقیقات ہم نے کی اور پہلے عائشہ ان فہمنا نے کی یا جو دلائل ہم نے

لکھن اور انہوں نے لکھن میں یہ ایک ایسا امر ہے جو زمانہ کے حالات سے متعلق ہے نہ اس سے ہماری باجہر حیثیت بڑھتی ہے اور نہ انکی بلند شان میں کچھ فرق آتا ہے، انہوں نے ایسا زمانہ پایا کہ جس میں ابھی خیالات فاسدہ کم پہلے تھے اور صرف غفلت کے طور پر باپ دادوں کی تقلید کا باز اگر کم تھا سو ان بزرگوں نے اپنی تعلیمات میں وہ روش اختیار کی جو انکے زمانہ کی اصلاح کے لئے کافی تھی، ایسا زمانہ پایا کہ جس میں باعث ذریعہ خیالات فاسدہ کے وہ پہلی روش کافی نہ رہی بلکہ ایک بڑے تحقیقات کی حاجت پڑی جو اسوقت کی شدت فساد کی پوری پوری اصلاح کرے یہ بات یاد رکھنی چاہیے جو کیوں از سبب مختلفہ میں تا لیفات ہدیہ کی حاجت پڑتی ہے اسکا باعث بھی ہے جو ہم نے اوپر بیان کیا یعنی کسی زمانہ میں مفاسد کم اور کسی میں زیادہ ہو جاتے ہیں اور کسی وقت کسی رنگ میں اور کسی وقت کسی رنگ میں پہلے ہیں اب مؤلف کسی کتاب کا جو ان خیالات کو طمانا چاہتا ہے اسکو ضرور ہوتا ہے جو وہ طبیب حاذق کی طرح مزاج طبیعت اور مقدار فساد اور قسم فساد ویر نظر کر کے اپنی تدبیر کو علی قدر مبینی و علی غایت مبینی عمل میں لائے اور جھڑ باجس نوع کا لگاڑ چو گیا ہے اسی طور پر اسکی اصلاح کا بند و بست کرے اور ہی طریق اختیار کرے کہ جس سے صحت اور اسہل طور پر اس مرض کا زوال ہوتا ہے کہ اگر کسی تالیف میں فحاشی کے سبب حال تدارک نہ کیا جائے تو وہ تالیف نہایت کمزور اور غیر مفید اور بے سود ہوتی ہے اور ایسی تالیف کے بیانات میں ہمہ زور درگزر نہیں ہوتا جو شکی طبیعت کے پورے گہراؤ تک غوطہ لگا کر کے دلی غلبان کو بکلی متماصل کرے پس ہمارے مقررین اگر ذرا غور کر کے سوچیں گے تو ان پر تحقیق کامل واضح ہو جائیگا کہ جن انواع و اقسام کے مفاسد نے آج کل دہن بھلا رکھا ہے انکی صورت پہلے فسادوں کی صورت سے بالکل مختلف ہے وہ زمانہ جو کچھ پہلے اس سے گزر گیا ہے وہ جالانہ تعلیق کا زمانہ تھا اور بہ زمانہ کہ جسکی ہم زیارت کر رہے ہیں یہ عقل کی بدستغنی کا زمانہ ہے۔ پہلے ہر سے اکثر لوگوں کو نامعقول تقلید نے خواب کر رکھا تھا اور اب فکر اور نظر کی غلطی نے بہتوں کی شمشیں بید کر دی ہے یہی وجہ ہے کہ جن دلائل عقیدہ اور براہین قاطعہ لکھنے کی کمزور ترین پیش آئیں وہ ان نیک اور بزرگ عالموں کو کہ جنہوں نے صرف جالانہ تعلیق کا غلبہ دیکھ کر گستاخیں کہیں کہیں پیش نہیں آتی تھیں ہمارے زمانہ کی نئی روشنی کہ خاک پر فرق این روشنی، لا آموزوں کی دھانی تو ان کو افسردہ کر رہی ہے انکے دلوں میں بجائے خدا کی تعظیم کے اپنی تعظیم سا لگتی ہے اور بجائے خدا کی مہارت کے آپ ہی ہادی دسی بن بیٹھے ہیں اگرچہ ابکل تقریباً تمام نوآموزوں کا قدردانی میلان و جہت عقیدہ کی طرف ہو گیا ہے لیکن افسوس کہ یہ میلان باعث عقل نامہ اور علم خام کے بجائے سہم ہونے کے دھڑک ہوتا ہے نہ کہ اور فکر کی کبروی نے لوگوں کے تنہا سادہ میں تیری تیری غلطیاں والی ہیں اور مختلف راہوں اور گوناگون خیالات کے شائع ہونے کے باعث سے کم فہم لوگوں کے لئے بڑی بڑی دشمنی پیش آگئی ہیں سو قطعی تقریر کرنے لے نوآموزوں کی طبائع میں طرح طرح کی پیچیدگیان پیدا کر دی ہیں جو امور نہایت معقولیت میں تھے وہ ان کی آنکھوں سے چھپ گئے ہیں جو باتیں نہایت درجہ نامعقول ہیں انکو وہ اعلیٰ درجہ کی صداقتیں سمجھ رہے ہیں وہ حرکات و حوافظ انسانیت سے مغایر ہیں انکو وہ تہذیب خیال کے بیٹھے ہیں اور جو حقیقی تہذیب ہے اسکو وہ نظر استغفار اور استحقاق سے دیکھتے ہیں پس ایسے وقت میں اور ان لوگوں کے علاج کے لئے جو اپنے ہی گہر میں محقق بن بیٹھے ہیں اور اپنے ہی منہ سے میان شہو کہلاتے ہیں جیسے کتاب براہین احمدیہ کو جو تین سو براہین قطعی عقلیہ پر مشتمل ہے بیض اثبات حاضرت کو آج شریف جس سے ہمہ لوگ کمال نفوذ و تہذیب پر رہے ہیں تالیف کیا ہے کہونکہ سہ بات اعلیٰ دیہات ہے جو گشتہ عقل کو عقل ہی سے تنہا ہو سکتی ہے اور جو عقل کا رہزہ ہے وہ عقل ہی کے ذریعہ سے راہ پر آ سکتا ہے۔

اب ہر ایک مومن کے لئے خیال کرنے کا مقام ہے کہ جن کتاب کے ذریعہ سے تین سو دلائل عقلی حقیقت قرآن شریف پر شائع ہوئیں اور تم

مخالفین کے شبہات کو دفع اور دور کیا جائیگا وہ کتاب کیا کہ یہ نبیوں کا خدا کو فائدہ پہنچانگی اور کیا فروغ اور جاہ و جلال اسلام کا اسکی امت سے چمکیگا ایسے ضروری امر کی اعانت سے وہی لوگ لا پرواہ رہتے ہیں جو حالت موجودہ زمانہ پر نظر نہیں ڈالتے اور منافقہ منتشرہ کو نہیں دیکھتے اور عواقب امور کو نہیں سوچتے یا وہ لوگ کہ جنکو دین سے کچھ غرض ہی نہیں اور خدا اور رسول سے کچھ محبت ہی نہیں ۱۰۰ عزیز و مال اس پر آشوب زمانہ میں دین اسی سے بپا رہ سکتا ہے جو برحق بلذہر و روفان گراہی کے دین کی سچائی کا دوسری دکھایا جاوے اور ان بیرونی حملوں کے جو چاروں طرف سے ہر پہرے میں حقانیت کی قوی طاقت سے مدافعت کیجاوے یہ سخت تاریک جاہل زمانہ پر جاگزی ہے یہ ہماری دور رسوں کی تربیت دین کی حقیقت کے براہین و نمائش میں کثرت کلین اور اسکی صداقت کی شعا میں چاروں طرف سے چوڑی نظر آوین۔ اس پر آگندہ وقت میں وہی مناظرہ کی کتاب روحانی جمعیت بخش سکتی ہے کہ جو ذریعہ تحقیق عین کے اصل مامیت کے باریک ذوق کی تہ کو کھولتی ہو اور اس حقیقت کے اصل قرار کا دہک پہنچاتی ہو کہ جیسے جاننے پر دلون کی لٹنی موقوف ہے۔

اسے بزرگو! اب یہ وہ زمانہ آگیا ہے کہ جو شخص بغیر اعلیٰ درجہ کے عقلی ثبوتوں کے اپنے دین کی خیر منائی چلے تبہ خیال بحال اور طبع خام ہے ہم آپ ہی نظر اٹھا کر دیکھو جو کسکی طبیعت خود راکی اختیار کرتی جاتی ہیں اور کیسے خیالات گھڑتے جاتے ہیں اس زمانہ کی ترقی علوم و معنی ہے اسکا اثر کیا ہے حال کے تعلیم یافتہ لوگوں کی طبائع میں ایک عجیب طرح کی آزاد منشی طرہ جاتی ہے اور وہ سعادت جو سادگی اور عورت اور صفا باطنی میں ہے وہ انکے مغز و دلون سے بالکل جاتی رہی ہے اور جن جن خیالات کو وہ دیکھتے ہیں وہ اکثر ایسے ہیں کہ جن سے ایک لادہبی کے وساوس پیدا کر نوا لانکے دلون پر اثر پڑتا جاتا ہے اور اکثر لوگ قبل اسکے جو کہ کوئی مرتبہ تحقیق کامل کا حاصل ہو صرف جبل کرک کے غلبہ سے فلسفی طبیعت کے آدمی بنتے جاتے ہیں اور اپنی اولاد اور اپنی قوم اور اپنے سموطن پر رحم کرادو قبل اسکے جو وہ باطل کی طرف گئے جائیں انکو حق اور راستی کی طرف کھینچ لاؤ تاہم اور تمہاری ذہنیت کا پہلا ہوا اور تا سب کو معلوم ہو جو مقابلہ دین اسلام کے اور سب ادیان سے حقیقت محض میں دو مائیں خدا کا توفیق قدرت ہی ہے جو کوشش اور سعی اکثر حصول مطلب کا ذریعہ ہو جاتی ہے اور جو شخص تاہم باوجود کوشش و کوشش کرے خدا اس سعی کو خال نہیں کرے گا خدا نے ہر کام میں قاطع حقیقت اسلام پر عنایت نہیں اور ہمارے مخالفین کو ان میں سے ایک ہی نصیب نہیں اور خدا نے ہر حق محض عطا فرمایا اور ہمارے مخالفین باطل پر ہیں اور جو استاذون کے دلون میں جلال اہدیت کے ظاہر کر کے لئے تیار ہوش ہوتا ہے اسکی ہمارے مخالفون کو بوسہ نہیں پہنچی لیکن تب ہی دن رات کی کوشش کیلیں تو تیرے جیسے کہ باطل پرست لوگ ہی اس سے فائدہ اٹھا لیتے ہیں اور جو دن کی طرح کہیں نہ کہیں انکی لٹب ہی لگتی ہی رہتی ہے دیکھو عیسائیوں کا دین کہ جسکا اصول ہی **اول الدن و مردہ** ہے یا دیون کی ہیشہ کی کوششوں سے کیا ترقی پڑے اور کیسے ہر سال انکی طرف سے فخریہ تبرعین جیتی رہتی ہیں کہ اس برس جلد ہزار قیامت ہو اور اس سال اٹھ ہزار پڑاؤندیس کا فضل ہو گیا ابھی کلکتہ میں جو بارہوی ہیکر جھکانے اندازہ کر شان شدہ آدمیوں کا بیان کیا ہے اس سے ایک نہایت قابل افسوس نظارہ برہوتی ہے۔ یاد رہی صاحب فوائے میں جو بیس سال سے پہلے تمام ہندوستان میں کر شان شدہ گولوں کی تعداد صرف ستائیس ہزار تھی اس بیس سال میں بدکار وانی ہوئی جو ستائیس ہزار سے پانچ لاکھ تک شمار قیامتوں کا بیج بن گیا ہے **انما للہ و انما للہ** **ساجون** اسے بزرگو! اس سے بڑا وہ ترازو کس وقت انتقام لے گی کہ جسے انے کی آپ لوگ راہ دیکھیں میں ایک وہ زمانہ تھا جو دین اسلام **ید خلون فی دین اللہ افواجا** کا مصداق تھا اور اب یہ زمانہ!

کیا آپ لوگوں کا دل اس مصیبت کو منکر نہیں جلتا جیسا کہ اس و باءِ عظیم کو دیکھ کر آپ کی ہر دی جوش نہیں لاتی؟ اے صاحبانِ عقل و عفت اس بات کا سمجھنا کچھ مشکل نہیں کہ جو خدا و دین کی بے خبری سے پہلا ہے اسکی اصلاح اشاعت علم دین پر ہی موقوف ہے سو اسی مطلب کو کامل طور پر پورا کرنے کے لئے میں نے کتاب ستر اہن ائمہ کی کو تالیف کیا ہے اور اس کتاب میں ایسی دوسم دہام سے حفاثت اسلام کا ثبوت دکھایا گیا ہے کہ جس سے ہدف کے محالات کا مانتہ فرجِ فہیم کے ساتھ ہو جاوے گا اس کتاب کی اعانتِ طبع کے لئے جقدر نہم نے لکھا ہے وہ محض کلام کی ہمدی سے لکھا گیا ہے کیونکہ ایسی کتاب کے معارف جو ہزار بار وہ کا معاملہ ہے اور جسکی قیمت ہی برہنیت عام فائدہ مسلمانوں کے نصف سے بھی کم کر دی گئی ہے لینے پچھلے روپیہ میں سے صرف دس روپیہ رکھے گئے ہیں وہ کیونکر غیر اعانتِ عالی بہت مسلمانوں کے انجام نہ ہو۔

بعض صاحبوں کی سمجھ پر دنا آتا ہے جو وہ بد وقت درخاست اعانت کے یہ جواب دیتے ہیں کہ ہم کتاب کو بعدِ قیامی کتاب کے خرید لیکن پہلے نہیں انکو سمجھنا چاہئے کہ کچھ تجارت کا معاملہ نہیں اور مولف کو مجباً تاہم دین کے کسی کے مال سے کچھ غرض نہیں اعانت کا وقت قومی ہے کجب طبع کتاب میں مشکلات پیش آرہی ہیں ورنہ بعدِ چپ پچکلے کے اعانت کرنا ایسا ہے کہ جیسے بعدِ تندرستی کے دوا دینا پس ایسی لا حاصل اعانت سے کس ثواب کی توقع ہوگی۔ خدا نے لوگوں کے دلوں سے دینت بھی کیسی لٹا دی جو اپنے ننگ و ناموس کے کاموں میں ہزار بار وہ آنکھ بند کر کے خرچ کرتے چلے جاتے ہیں لیکن دینی کاموں کے بارے میں جو اس حیات فانی کا مقصدِ اصلی ہیں لینے لے تاملوں میں پڑ جاتے ہیں زبان سے تو کہتے ہیں جو خدا اور آخرت پر ایمان رکھتے ہیں بر حقیقت میں انکو نہ خدا پر ایمان ہے نہ آخرت پر اگر ایک ساعت اپنے بزل اموال کی کیفیت پر نظر کریں جو خدا اور نعمتوں کو اپنے نفسِ امارہ کے ذریعہ کر نیکی کے ایک برس میں کس قدر خرچ کر دیتے ہیں اور پھر سوچیں جو خلق اللہ کی بھلائی اور بہبودی کے لئے ساری عمر میں خالص اللہ کتنے کام کئے ہیں تو اپنے خیانت پیشہ ہونے پر آپ ہی

رو دین پر ان باقوں کو کون سوچے اور وہ پردے جلد پر بہن کیونکر دوسروں **وَمَنْ يُضِلَّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مَبَاجِدٌ** انہیں لوگوں کی پست ہمتی اور دنیا پرستی پر خیال کر کے بعض ہمارے معتز دوستوں نے جو دین کی محبت میں مثل عاشقِ زار پائے عاشقِ بے متعنا بھرت کے ہمہ سیرا اعتراض کیا ہے کہ جس صورت میں لوگوں کا یہ حال ہے تو امنی جرمی کتاب تالیف کرنا کہ جسکی چھاپی پر ہزار ہا روپیہ خرچ ہوا ہے بے موقع تھا سو انکی خدمت والا میں بہرِ عرض ہے کہ اگر ہم ان صمد و قائل اور حقائق کو نہ لکھتے کہ جو حقیقت کتاب کے حجم بڑھ جائے گا تو جب ہر تیر ہر کتاب کی تالیف ہی غیر مفید ہوتی رہا ہر فکر کہ اس قدر روپیہ کو کون کون سا کام لے گا سو اس سے تو ہمارے دوست بھروسہ ڈالیں اور یقین کر کے سمجھیں جو بھلائے خدا نے قادر مطلق اور اپنے خالق کریم پر اس سے زیادہ تر بہرہ و سہا ہے کہ جو محکم اجریس لوگوں کو اپنی دولت کے ازان سند و قون پر بہرہ و سہا ہوتا ہے کہ جتنی تالی ہر وقت انکی حسیب میں رہتی ہے سو وہی قادر توانا اپنے دین اور اپنی وحدانیت اور اپنے بندہ کی حیات کے لئے آپ مدد کرے گا۔ **اَلَمْ تَعْلَمِ اَنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**

پناہم آن توانا ئست ہر آن ز بخل ناتوانا نم ترسان

مقدمہ

اور اسمین کی مقصد اجاب لانا ظہار میں جو ذیل میں
تحریر کئے جاتے ہیں

اول ہر ایک صاحب کی خدمت میں جو اعتقاد اور مذہب میں ہم سے مخالف ہیں بعد اوب اور غربت عرض
کیجاتی ہے جو اس کتاب کی تصنیف سے ہمارا ہرگز نہیہ مطلب اور مدعا نہیں جو کسی دل کو رنجیہ کیا جائے یا کسی
نوع کا بے اصل جھگڑا اُٹھایا جائے بلکہ محض حق اور راستی کا ظاہر کرنا اور دلی اور متناہلی ہے اور ہرگز منظور
نہ تھا کہ اس کتاب میں کسی اپنے مخالف کے خیالات اور عنایات کا ذکر زبان پر لاتے بلکہ اپنے کام سے کام نہا اور مطلب
مطلب مگر کیا کیجئے کہ کامل تحقیقات اور باستیفا بیان کرنا جمیع اصول حقد اور اولہ کاملہ کا اسی پر موقوف ہے کہ ان
سب ارباب مذاہب کا جو بر خلاف اصول حقد کے رائے اور خیال رکھتے ہیں غلطی پر ہونا دکھلایا جائے پس اس حجت
سے اُنکا ذکر کرنا اور اُنکے شکوک کو رفع و دفع کرنا ضروری اور واجب ہوا اور خود ظاہر ہے کہ کوئی ثبوت بغیر رفع کرنے
عذرات فریق ثانی کے کما حقہ اپنی صداقت کو نہیں پہنچتا مثلاً جب ہم اثبات وجود مصالح عالم کی بحث لکھیں تو تجسّس
اس بحث کی اس بات پر موقوف ہوگی جو دہریہ یعنی مُسکِرین وجود خالق کائنات کے ظنون فاسدہ کو دور کیا جائے
اور جب ہم حضرت باری کے خالق الارواح والاحسام ہونے پر دلائل قائم کریں تو ہم پر ایضا فالزام ہے جو آریہ سماج

۴ حاشیہ پہلے ہر ایک نیاز دہ ہے جو تہذیب میں پیدا ہوا ہے جو اپنی مذہبی مجلس کو آریہ سماج سے موسوم کرتے ہیں ان دنوں میں سرپرست بکرا بائی سانی

والوں کے اہام اور وسوس کو بھی جو خدا تعالیٰ کے خالق ہونے سے منکر ہیں مثا دین اور جب ہم ضرورت الہام کی دلائل تحریر کریں تو ہم پر ان شبہات کا ازالہ کرنا بھی واجب ہوگا جو برتنہو ساج والوں کے دلوں میں متکثر ہوئے ہیں علاوہ اسکے یہ بات بھی نہایت پختہ تجربہ سے ثابت ہے کہ اس زمانہ کے مخالفین اسلام کی بہہ عادت یہی ہے کہ جب تک اپنے اصول مسئلہ کو باطل اور خلاف حق نہیں دیکھتے اور اپنے مذہب کے فساد پر مطلع نہیں ہوتے تب تک راستی اور صداقت دین اسلام کی کچھ بھی پروا نہیں رکھتے اور گو آفتاب صداقت دین الہی کا کیسا ہی انکو چمکتا نظر آوے تب بھی اس آفتاب سے دوسری طرف منہ پھیر لیتے ہیں پس جبکہ یہ حال ہے تو ایسی صورت میں دوسرے مذاہب کا ذکر کرنا نہ صرف جائز بلکہ دیانت اور امانت اور پوری سہر دی کا بھی متعقبات جو ضرور ذکر کیا جائے اور انکے اہام کے شانے اور انکے عقائد کے بطلان ظاہر کرنے میں کسی طرح کی فروگزاشت اور کسی طور کا اخفا نہ رکھا جائے بالخصوص جبکہ وہ لوگ ہماری دانست میں صراطِ مستقیم سے دور اور مہجور ہیں اور

بھیہ حاشیہ نمبر ۱ اس فرقہ کے ایک بذلت صاحب میں کہ جتنا نام دیا گیا ہے اور ہم اس وجہ سے اس فرقہ کو نیا فرقہ کہتے ہیں کہ وہ تمام اصول کہ جنکا یہ فرقہ پانچ ہے اور وہ تمام خیالات اور تاویلات کہ قدیم کی نسبت اس فرقہ نے پیدا کئے ہیں وہ بہ مثبت مجموعی کسی قدیم تہذیب میں نہیں پائی جاتی اور نہ کسی قدیم مباحث اور نہ کسی شاستر میں کیا کی طور پر نکال پتہ تھا ہے بلکہ محمد ان ذخیرہ مشرق خیالات کے کچھ تو بذلت دینند صاحب کے اپنے ہی دل کے تجاوت میں اور کچھ اپنے بیجا تعزقات ہیں کہ کسی جگہ سے سر اور کسی جگہ سے ٹانگی گئی غرض اسی قسم کی کار سازیوں سے اس فرقہ کا قالب طیار کیا گیا اور پہلا اصول اس فرقہ کا یہی ہے جو پر میشر و جون اور اجسام کا خلق نہیں بلکہ ہم سب چیزیں پر میشر کی طرح قدیم اور نامی اور اپنے وجود کی آپ ہی پر میشر میں اور پر میشر کے نزدیک ایک ایسا شخص ہے جو اپنی بہادری سے یا اتفاق سے سلطنت کو بچ گیا ہے اور اپنے جیسی چیزوں پر حکومت کرتا ہے اور انہیں کے سہارے اور اس سے اسکی پر میشری بنی ہوئی ہے درنگر وہ چیزیں نہ تو غیر مذہبی اور وہ سب چیزیں یعنی ارواح اور اجزاء اصفا اجسام کی اپنے وجود اور بقا میں بالکل پر میشر سے بے تعلق ہیں یہاں تک کہ اگر پر میشر کا رنا ہی فرض کیا جائے تو انکا کلمہ بھی حرج نہیں۔ نعوذ باللہ من ہذا المہفوات۔ و

ہم اپنے سچے دل سے اُنکو خطا پر سمجھتے ہیں اور اُنکے اُصول کو حق کے برخلاف جانتے ہیں اور اُنکا اُنہیں عقائد پر اس عالم فانی سے کوچ کرنا موجب عذابِ غلیظ یقین رکھتے ہیں تو پھر اس صورت میں اگر ہم اُنکی اصلاح سے عمداً چشم پوشی کریں اور اُنکا گمراہ ہونا اور دوسرے لوگوں کو گمراہی میں ڈالنا دیدہ و دانستہ روار کہیں تو پھر ہمارا کیا ایمان اور کیا دین ہو گا اور ہم اپنے خدا کو کیا جواب دیو گئے اور اگرچہ یہ یہی معلوم ہوتا ہے کہ بعض دنیا پرست آدمی کہ جبکہ خدا اور خدا کے سچے دین کی کچھ بھی پروا نہیں اُنکو اپنے مذہب کی خرابیاں یا آسماں کی خوبیاں سنکر بڑا سنج دل میں گذرے گا اور منہ بگاڑیں گے اور کچھ کا کچھ بولیں گے مگر ہم امید رکھتے ہیں کہ ایسے طالبِ صادق بھی کئی نکلین گے کہ جو اس کتاب کے پڑھنے سے صراطِ مستقیم کو پا کر جنابِ الہی میں سجداتِ شکر کے ادا کرینگے اور خدا نے جو ہمکو نبھا یا ہے وہ اُنکو بھی سوجھا دینگا اور جو کچھ ہم پر ظاہر کیا ہے وہ اُن پر بھی ظاہر کر دینگا اور حقیقت میں یہ کتاب اُنہیں کے لئے تصنیف ہوئی ہے اور یہ سارا بوجہ ہم نے اُنہیں کی خاطر اُٹھایا ہے وہی ہمارے حقیقی مخاطب ہیں اور اُنکی خیر خواہی اور ہمدردی ہمارے دل میں اس قدر بہری ہوئی ہے کہ نہ زبان کو طاق ہے کہ بیان کرے اور نہ قلم کو قوت ہے کہ تحریر میں لاوے۔

برادرِ دوسے کہ دارم از برائے طالبانِ حق	غمے گرد و بیانِ آن در دواز تقریر کو تا ہم
دلِ جانم چنان متغزق اندر فکرِ او شانِ ست	کہ نے از دل خبر دارم نہ از جانِ خود آگاہم
بہی شادم کہ غم از بہرِ مخلوقِ خدا دارم	ازین در لذت کم کز دردِ غمِ خیر و نہ دل آہم
مرا مقصود و مطلوب و تنہا خدمتِ خلقِ ست	ہمین کارمِ ہمین بارمِ ہمین رسمِ ہمین راہم
نہن از خودِ ہم در کو چہ پند و نصیحتِ پا	کہ ہمدردی بڑا بجا بہ جبر و زور و اکراہم
غمِ خلقِ خدا صرف از زبانِ غور دن چہ کار نیست	گرش صد جان بہ پایزم منور نش عذرِ میجوہم

چوشام پُر غبار و تیرہ حالِ عالمی بینم خدا بر وسے فرو دے رو دے عالمے سحر گاہم
 سواب سب ارباب صدق و صفائی خدمت میں التماس ہے جو مجھے نکاس کر کو ایک حقیقی خیر خواہ اور دلی ہمدرد
 تصور فرما کر میری اس کتاب کو توجہ کامل سے مطالعہ فرماویں اور جیسا کہ انسان اپنے دوست کی بات میں بہت
 غور کرتا ہے اور جہاں تک ممکن ہو اسکی نصائح مشفقانہ کو بدظنی کی نظر سے نہیں دیکھتا اور اگر حقیقت میں وہ نصائح
 اُسکے حق میں بہتر اور مفید ہوں تو اپنی ضد چھوڑ کر انکو قبول کر لیتا ہے بلکہ اُس دوست کا ممنون اور مشکور ہوتا
 ہے جو قلبی محبت اور صداقت سے اُسکا ناصح بنا اور جن باتوں میں اُسکی خیر اور پہلانی تھی اُن سے اُسکو اطلاع دیدی
 اسی طرح میں بھی ہر ایک قوم کے بزرگوں اور ارباب علم اور فضل سے متوقع ہوں کہ جو جو میں نے براہین اور
 دلائل حقیقتِ دینِ اسلام کے بارے میں لکھی ہیں یا جن جن وجوہات سے میں نے کلامِ الہی ہونا مُرکبانِ جمید کا
 اور افضل اور اعلیٰ ہونا اُسکا دوسری کتبِ الہامیہ سے ثابت کیا ہے اگر اُن شوقیوں کو کامل اور لا جواب پائیں
 تو انصاف اور خدا ترسی سے قبول فرماویں اور یوں ہی لاپرواہی اور بدظنی سے منہ نہ پھیر لیں ۴۱

۴۱ **حاشیہ نمبر ۱** اگر کوئی مخالفین اسلام میں سے یہ اعتراض کرے کہ قرآن شریف کو سب الہامی کتابوں سے افضل اور اعلیٰ قرار دینے میں
 یہ لازم آتا ہے کہ دوسری الہامی کتابیں ادنیٰ درجہ کی ہوں حالانکہ وہ سب ایک خدا کی کلام ہے اُسہیں ادنیٰ اور اعلیٰ کیونکر
 تجزیہ ہو سکتا ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ شک یہ اعتبار نفسِ الہام کے سب کتابیں مساوی ہیں مگر باعتبار زیادتِ بیانی
 امورِ کمالاتِ دین کے بعض کو بعض پر فضیلت ہے پس اسی جہت سے قرآن شریف کو سب کتابوں پر فضیلت حاصل ہے
 کیونکہ جبکہ قرآن شریف میں اہم تکمیلِ دین کے جیسے سبیلِ توحید اور مانعوتِ انواع و اقسامِ شرک اور صالحاتِ امریہ
 روحانی اور دلائلِ ابطالِ ذائبِ باطلہ اور براہین اثباتِ قائمہ حقہ وغیرہ بحال شدہ بیان فرمائے گئے ہیں وہ دوسری
 کتابوں میں دین نہیں مکیا کہ ہم شریعت اس دعویٰ کا فصلِ اولیٰ اس کتاب میں بتفصیل تمام ذکر کریں گے۔

اور اگر یہ شبہ پیدا ہو کہ خدا نے تعالیٰ نے حقائق اور معارفِ دینی کو اپنی ساری کتابوں میں برابر کیوں وجہ فرمایا اور
 قرآن شریف کو سب سے زیادہ جامعِ کمالات کیوں رکھا تو ایسا شبہ بھی صرف اُس شخص کے دل میں گذرے گا جو وحی کی

خاکسارِ محمد و عن ائزہ غُربت کو یُم
یعلم اللہ کہ کس نیت غبارے مارا
مانہ بیہودہ پئے این سر و کارے بر یُم
جلوہ حُسن کُشد جانبِ یارے مارا

صاحبِ انسان کی دانشمندی اور زیر کی سب اسی میں ہے کہ وہ اُن اصولوں اور اعتقادوں کو جو بعد مرنے کے موجب سعادتِ ابدی یا شقاوتِ ابدی کا ٹھہرائے، اسی زندگی میں خوب معلوم کر کے حق پر قائم اور باطل سے گریزاں ہوا اپنے اُن نازک عقائد کی بنا کہ جنکو مدارِ نجات کا جانتا ہے اور آخری خوشحالی کا باعث تصور کرتا ہے ثبوتِ کامل اور مستحکم پر رکھے اور ایسی باتوں پر جو چُشتین میں کسی پائے والی مامانے سکھائی تہین مغرور اور فریفتہ نہ رہے کیونکہ صرف اُن اودام اور خیالات پر بہرہ و سہ کر کے بیٹھے رہنا کہ جنکی حقیقت کی اپنے ہاتھ میں ایک ہی دلیل نہیں حقیقت میں اپنے نفس کو آپ دھوکا دینا ہے ہر ایک مائل جانتا اور سمجھتا ہے کہ ایسی کتابیں یا ایسے اُصول کتابوں کے کہ جنکو مختلف قوموں نے خدا کی رضا مندی اور اپنی رستگاری کا وسیلہ سمجھ رکھا ہے اور جن کے نہ ماننے سے ایک قوم دوسری قوم کو دوزخ کی طرف بھیج رہی ہے علاوہ شہادتِ الہامیہ کے دلائلِ عقلیہ سے بھی ثابت کرنا اشتہارِ دوسری ہے کیونکہ

بقیۃ حاشیہ ہر حقیقت کو نہیں جانتا اور اس بات پر اطلاع نہیں رکھتا کہ کن تحریکات سے اور کس طرح پر وحی نازل ہوتی ہے سوائے شخص پر وضر ہے کہ اصل حقیقت وحی کی یہ ہے جو نزولِ وحی کا بغیر کسی موجب کے جو مستعدی نزولِ وحی ہو مگر انہیں ہونا کفر وارت کے پیش از جانے کے بعد جوتا ہے اور وہی جیسی خرد میں پیش آتی ہیں مطابق اس کے وحی نبی نازل ہوتی ہے کیونکہ وحی کے باب میں ہی عادتِ الہ جاری ہے کہ حیات تک باعثِ تحریک وحی پیدا نہ ہوئے تب تک وحی نازل نہیں ہوتی اور خود ظاہر ہی ہے جو بغیر وجود کسی باعث کے جو تحریک وحی کی کرنا ہو یوں ہی بلا موجب وحی کا نازل ہو جانا ایک بے فائدہ کام ہے جو خداوند تعالیٰ کی طرف جو حکیم مطلق ہے اور ہر ایک کام پر عایتِ حکمت اور مصلحت اور مقصد اور وقت کے لئے مناسب نہیں ہو سکتا۔ پس سمجھنا چاہیے کہ جو کون شریف میں تعلیمِ حقانی کامل اور متصل ہو پر یہ بیان کی گئی اور دوسری کتابوں میں بیان نہ ہوئی یا جو جو انوکھیل دین کے نہیں گئے اور دوسری کتابوں میں نہ گئے تو اسکا یہی باعث ہے کہ پہلی کتاب کو وہ تمام جوہر جو تحریک وحی کے پیش آئے اور کون شریف میں نہیں گئے اور خود ظاہر ہو جانا ہی تمام جوہر جو تحریک وحی کا کسی پہلے عین قبل صدرِ قرآن شریف کے ایک ہر محال تھا چنانچہ اس بات کا ثبوت ہی قبلِ ازل میں دلائل کا دیا جا چکا ہے

اگرچہ شہادتِ اہلِ بڑی معتبر خبر ہے اور استکمالِ مراتبِ یقین کا اسی پر موقوف ہے لیکن اگر کوئی کتاب مدعی کی کسی ایسے امر کی تعلیم کرے کہ جسکے متعلق پر کلمہ کلمی دلائل عقلیہ قائم ہوتی ہیں تو وہ امر ہرگز درست نہیں ٹھہر سکتا بلکہ وہ کتاب ہر بطل یا محرف یا مبتدل المعنی کہلائیگی کہ جس میں کوئی ایسا خلافِ عقل امر لکھا گیا ہے جسکے تصدیق ہر ایک امر کے جائز یا منع ہونے کا عقل ہی کے حکم پر موقوف ہے اور ممکن اور محال کی شناخت کرنے کے لئے عقل ہی معیار ہے تو اس سے لازم آیا کہ حقیقتِ اصولِ نجات کی بھی عقل ہی سے ثابت کی جائے کیونکہ اگر اصول مذہب مختلفہ کے دلائل عقلیہ سے ثابت نہ ہوں بلکہ ان کا بطل اور متنع اور محال ہونا ثابت ہو تو پھر ہمیں کیونکہ معلوم ہو کہ زید کے اصول سچے اور بکر کے جھوٹے ہیں یا ہندوؤں کی پستک غلط اور بنی اسرائیل کی کتاب میں صحیح ہیں اور نیز اگر حق اور باطل میں عقل کچھ فرق قائم نہ ہو تو پھر اس حالت میں کیونکہ ایک طالب حق کا جھوٹ اور سچ میں تمیز کر کے جھوٹ کو چھوڑے اور سچ کو اختیار کرے اور کیونکہ ایسے اصولوں کے نہ ماننے سے کوئی شخص خداوند تعالیٰ کے حضور میں مؤزم ٹھہرے ۴ اور جبکہ ہم فی الحقیقت اپنی نجات کے لئے ایسے عقائد کے محتاج ہیں کہ جن کا حق ہونا دلائل عقلیہ سے ثابت ہو تو پھر ہم سوال ہو گا کہ وہ عقائد حقیقہ کیونکہ ہمیں معلوم ہوں اور کس یقینی اور کامل اور آسان ذریعہ

۴ **حاشیہ** غیر معمولی اصول کہ جسکے امتناع پر عقل دلائل پیش کرتی ہے ہرگز سچے نہیں ہو سکتے کیونکہ اگر وہ سچے ہوں تو ہر ایک امر میں دلائل قطعیہ عقلیہ کا اعتبار اہم ثابت ہو جائیگا جس وقت وہی اصول جو مدارِ نجات کا سمجھے گئے سچے سچے نہ ہوئے تو ہر باطل و بے لوگ جو ان پر ہر دوسرے کے بیٹھے ہے بغیر نجات کے رہ جائیگا اور مستوجبِ عذابِ ابدی اور عقوبتِ دائمی کے ٹھہریں گی کیونکہ اپنے گہرے اصول تو جھوٹے نکلے اور سچے اصولوں کو جو عقل کے مطابق ہے نہ ہونے پہلے ہی سے قبول نہ کیا اور ہم بات اسی میں یقین ظاہر ہے کہ جو شخص کسی امر متنع اور محال یا دروغ اور باطل کو اپنا اعتقاد ٹھہرتا ہے اور مدّعی اور ثابت شدہ باتوں کو قبول نہیں کرتا اسکو کیسی کیسی ذمّاتیں اٹھانی پڑتی ہیں اور کیا کچھ اہل تحقیق کے منہ سے سُنا پڑتا ہے بلکہ یا نہی نفسِ ہوسکارِ وقت کو مؤزم قرار دیتا ہے اور لبا و لفاظ گہر کر آپ ہی اپنے دل سے خطاب کرتا ہے جو یہ کیا دایمات اعتقاد ہے جو میں نے اختیار کر رکھا ہے بس یہی ایک مذہبِ دعائی ہے جو اسی جہان میں اس پر نازل ہونا شروع ہو جاتا ہے۔

سے ہم ان تمام عقائد کو معہ انکی دلائل کے باسانی دریافت کر لین اور حق الیقین کے مرتبہ تک پہنچ جائیں پس اسکے جواب میں عرض کیا جاتا ہے کہ وہ یقینی اور کامل اور آسان ذریعہ کہ جس سے بغیر تکلیف اور مشقت اور زحمت شکوک اور شبہات اور خطا اور سہو کے اصول صحیحہ معہ انکی دلائل عقلیہ کے معلوم ہو جائیں اور یقین کامل سے معلوم ہوں وہ قرآن شریف ہے اور تجزئہ سکے دنیا میں کوئی ایسی کتاب نہیں اور نہ کوئی ایسا دوسرا ذریعہ ہے کہ جس سے یہ مقصد اعظم ہمارا پورا ہو سکے ۴ صاحبو میں نے یہ یقین تمام معلوم کر لیا ہے اور جو شخص ان باتوں پر غور کر لگا

۴ **حاشیہ ہیکل** یہ ہول ہمارا جو یقینی اور کامل اور آسان ذریعہ شناخت عقائد حقہ کا تجزئہ قرآن شریف کے آؤ کوئی نہیں اپنے موقع پر دلائل کا قیامات کیا گیا ہے اور جو لوگ دوسری کتابوں کے پابند ہیں انکے اصولوں کا غلط اور باطل اور نادرست ہونا بحال تحقیق و کھجائیا ہے کہ قرآن اس جگہ پر تمام حجاج واسطے جو کسی کتاب الہامی کے پابند نہیں اور اصول حقہ کے ماننے میں صرف اپنی ہی عقل کو کافی سمجھتے ہیں اس و حکم کو دل میں مکتبہ دین کر کیا جو عقل انسان کی سوخت اصول حقہ کے لئے یقینی اور کامل اور آسان ذریعہ نہیں ہو اگرچہ یہ وہم و گمان الہام کے بحث میں جو انشاء اللہ غریبہ تفصیل تامہ اسی کتاب میں درج ہوگی مباد کہ چاہئے دور کیا جائیگا مگر اس مقام میں ہی وہم مذکور کا قطع و قعر کا ضروری ہے سو فوج ہو کر اگرچہ بہر سچ بات ہے کہ عقل ہی خدا نے انسان کو ایک چراغ عطا کیا ہے کہ جسکی روشنی اس کو حق اور راستی کی طرف کہنیتی ہے اور کئی طرح کے شکوک اور شبہات سے بچاتی ہے اور انواع و اقسام کے بیاد خیالوں اور بجا و سادہ کو دور کرتی ہے نہایت مفید ہے بہت ضروری ہے بڑی نعمت ہے مگر بہر ہی باوجود ان سب باتوں اور ان تمام صفات کے اس میں یہ نقصان ہے کہ صرف وہی اکیلی معرفت حقائق بشیاء میں مرتبہ یقین کامل تک نہیں پہنچا سکتی کہ کہ مرتبہ یقین کامل کا یہ ہے کہ عباد کے متعلق بشیاء کے واقعہ میں موجودہ انسان کو ہی ان پر ایسا ہی یقین آجائے کہ ان حقیقت میں موجودہ مگر مجرد عقل انسان کو اس اعلیٰ درجہ یقین کا مالک نہیں بنا سکتی کیونکہ غایت دہر علم عقل کا یہ ہے کہ وہ کسی کے موجود ہونے کی ضرورت کو ثابت کرے جیسا کسی چیز کی نسبت یہ حکم دے کہ اس چیز کا ہونا ضروری ہے یا یہ چیز ہونی چاہیے مگر ایسا حکم مگر نہیں دے سکتی کہ واقعہ میں یہ چیز ہے ہی اور یہہ یا یہ یقین کامل کا حکم انسان کا کسی امر کی نسبت ہونا چاہئے کے مرتبہ سے ترستی کر کے سے کے مرتبہ تک پہنچ جائے تب حاصل ہوتا ہے کہ جب عقل کے ساتھ کوئی دوسرا ایسا طریق ملتا ہے کہ جو اسکی قیاسی وجوہات کو تصدیق کر کے واقعات مشہودہ کا لباس پہنا تا ہے یعنی جس امر کی نسبت عقل کہتی ہے کہ ہونا چاہیے وہ رفیق اس امر کی نسبت یہ ضروری دیتا ہے کہ وہاں وہاں موجود ہی ہے کیونکہ جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے

کہ جن پر مین نے غور کی ہے وہ یہی بلقین تمام معلوم کر لیا کہ وہ سب اصول کہ جن پر ایمان لانا ہر ایک طالب سعادت پر واجب ہے اور جن پر ہم سب کی نجات موقوف ہے اور جن سے ساری اُخروی خوشحالی انسان کی وابستہ ہے وہ صرف قرآن شریف ہی میں محفوظ ہیں اور باقی سب کتابوں کے اصول گہڑ گئے ہیں اور ایسی جعلی اور مصنوعی اور اس قدر طریقہ مستقیمہ حکمت اور مجری طبعی سے دور جا پڑے ہیں کہ اُنکے کہنے سے ہی ہمیں شرم آتی ہے اور یہ قول ہمارا باحقیق نہیں من پسح کہتا ہوں کہ اس کتاب کی تالیف سے پہلے ایک بڑی تحقیقات کی گئی اور

بقیہ حاشیہ مگر بعض مرف ضرورت نے کو ثابت کرتی ہے خود نے کو ثابت نہیں کر سکتی اور ظاہر ہے کہ کسی غے کی ضرورت کا ثابت ہونا دیگر ہے اور خود اس نے کو ثابت ہو جانا دیگر ہر حال عقل کے لئے ایک رفیق کی حاجت ہوئی کہ تا وہ رفیق عقل کے اس قیاسی اور ناقص قول کا کہ جو ہونا چاہیے کے لفظ سے بولا جاتا ہے مشہودی اور کامل قول سے جو ہے کے لفظ سے تعبیر کیا جاتا ہے ہر نقصان کرے اور واقعات سے جیسا کہ وہ نفس الامریں واقعہ میں آگاہی بخشنے سوزناںے جوڑا یہ حجامد کر دے اور انسان کو مرآت بقوی یقین تک پہنچا جاتا ہے اس حاجت کو پوری کیلئے اور عقل کے لئے کئی رفیق مقرر کر کے راستہ یقین کامل کا اس پر کھول دیا ہے نفس انسان کا کہ جسکی ساری سعادت اور نجات یقین کامل پر موقوف ہے اپنی سعادت مطلوب سے محروم نہ رہے اور ہونا چاہیے کے نازک اور پُرخطر پل کے عقل نے شکوک اور شبہات کے دریا پر پاند ہے بہت جلد اگے بھر کر کے ہے کہ قعر غالی میں جو دارالاسن والا طینان ہے داخل ہو جائے اور وہ رفیق عقل کے جا سکے یا اور مددگار ہیں ہر مقام اور موقع میں الگ الگ ہیں لیکن از روئے معصر عقلی کے تین سے زیادہ نہیں اور ان تینوں کی تفصیل اس طرح ہے کہ اگر حکم عقل کا دنیا کے محسوسات اور مشہدات سے مستقل ہو جو ہر روز دیکھے جاتے یا سمجھے جاتے یا محسوس ہوتے ہیں تو اس وقت رفیق اسکا جو اسکے حکم کو یقین کامل تک پہنچا دے مشاہدہ صحیح ہے کہ جیسا نام تجر ہے۔ اور اگر حکم عقل کا ان حوادث اور واقعات سے متعلق ہو جو مختلف زمانہ اور اکن میں صدور پاتے رہے ہیں یا صدور پاتے ہیں تو اسوقت اسکا ایک اور رفیق بنتا ہے کہ جیسا نام توراتجہ اور اختار و خططہ اور مراسلات ہے اور وہ یہی تجربہ کی طرح عقل کی دو کمزور دشمنی کو ایسا مضاعف کر دیتا ہے کہ ہر اس میں شک کرنا ایک حق اور حقان اور سودا ہوتا ہے اور اگر حکم عقل کا ان واقعات سے متعلق ہو جو بار بار الحواس میں جھک رہے نہ انکے سے دیکھ سکتے ہیں اور نہ کلن سے سن سکتے ہیں اور نہ تاہ سے مشمول سکتے ہیں اور نہ اس دنیا کی توارخ سے دریافت کر سکتے ہیں تو اسوقت اسکا ایک تیسرا رفیق بنتا ہے کہ جیسا نام اقدام اور تحقی ہے اور قانون قدرت ہی پہنچا جاتا ہے کہ جیسے پہلے دو مواضع میں عقل نام تمام کو در بین میرنگئے ہیں تیسرے مواضع میں یہ میرنگاؤ

ہر ایک مذہب کی کتاب دیانت اور امانت اور تحض اور تدبیر سے دیکھی گئی اور فرقان مجید اور ان کتابوں کا باہم مقابلہ بھی کیا گیا اور زبانی مباحثات بھی اکثر قوموں کے بزرگ علماء سے ہوتے رہے غرض جہاں تک طاقت بشری ہے ہر ایک طور کی کوشش اور جان فشانی اظہار حق کے لئے کی گئی بالآخر ان تمام تحقیقاتوں سے یہ امر بپا یہ ثبوت پہنچ گیا کہ آج روئے زمین پر سب الہامی کتابوں میں سے ایک فرقان مجید ہی ہے کہ جس کا کلام الہی ہونا دلائل قطعیہ سے ثابت ہے جس کے اصول نجات کے بالکل راستی اور وضع فطری پر مبنی ہیں جس کے عقائد ایسے

تہمہ شیعہ کیونکہ تو ان فطرت میں اختلاف نہیں ہو سکتا بالخصوص جبکہ خدا نے دنیا کے علوم و فنون میں کہ جس کے نقصان اور سہو اور خطا میں جذال حرج ہی نہیں انسان کو ناقص رکھنا نہیں چاہا تو اس صورت میں خدا کی نسبت یہ یہی بدگمانی ہوگی جو ایسا خیال کیا جاوے جو اس نے ان امور کی حقیقت تامل کے بارے میں کہ جن پر کمال یقین رکھنا نجات اخروی کی شرط ہے اور جسکی نسبت شک سے جو تہم پڑی غیاب ہے انسان کو ناقص رکھنا چاہیے اور اس کے علم و فہم کی بے نیازی ایسے ناقص خیالات پر قائم کر دے کہ جن کی محض انگلیوں پر ہی ساری بنیاد ہے اور ایسا ذریعہ اس کے لئے کوئی ہی مقرر نہیں کیا کہ جو شہادت و اقرار و کفر کے دل کو بہرہ مندی اور تشفی بخشنے کو وہ اصول نجات کو جس کا ہونا عقل بطور قیاس اور انکس کے تجویز کرتی ہے وہ حقیقت میں موجود ہی ہیں اور جس ضرورت کو عقل قائم کرتی ہے وہ ذریعہ ضرورت نہیں بلکہ حقیقی اور واقعی ضرورت ہے۔ اب جبکہ یہ ثابت ہو کہ الہیات میں یقین کامل صرف الہام ہی کے ذریعہ سے ملتا ہے اور انسان کو اپنی نجات کے لئے یقین کامل کی ضرورت ہے اور خود غیر یقین کامل کے ایمان سلامت لیجنا مشکل تو نتیجہ ظاہر ہے کہ انسان کو الہام کی ضرورت ہے اور اس جگہ یہ یہی ماننا چاہیے کہ اگرچہ ہر ایک الہام الہی یقین دلائے کے لئے آیا تھا لیکن قرآن شریف نے اس اعلیٰ درجہ یقین کی بنیاد دہائی کہ بس صریح کر دی تفصیل میں حال کی یہ ہے کہ پہلے جتنے الہام خدا کی طرف سے نازل ہوئے وہ صرف شہادت و اقرار کی ادھر کہ ہے اور ان کی ساری طرز و سنوالات کی طرز ہی اور اسی باعث سے وہ آخر میں مچھ گئے اور خود غرضوں اور خود پرستی کے کچھ کچھ سمجھ لیا لیکن قرآن شریف کی تعلیم نے عقل کا یہی سارا بوجھ ہی ہی اٹھایا اور انسان کو ہر ایک طرح کی مشکلات سے خلاص بخشنی آپ ہی جو خداوندی ہو کہ الہیات کے واقعات کی خبر دی وہ آپ ہی عقلی طور پر اس خبر کو باور ثبوت پہنچا یا جس شخص دیکھے اسے معلوم ہو کہ قرآن شریف میں دو امر کا التزام اول سے آخر تک پایا جاتا ہے ایک عقلی اور دوسری الہامی شہادت یہ دونوں امر فرقان مجید میں دو بزرگ نہروں کی طرح جاری ہیں جو ایک دوسرے کے مخاوی اویس ایک دوسرے پر اثر ڈالتے چلے جاتے ہیں عقلی وجوہ کی جو خبر ہے وہ یہ ظاہر کرتی گئی ہے کہ یہ امر ایسا ہونا چاہیے اور جو اس کے مقابلہ پر الہامی شہادت کی خبر ہے وہ بزرگ اور استاز خبر کلمع

کامل اور مستحکم ہیں جو براہین تو یہ انکی صداقت پر شاہد ناطق ہیں جس کے احکام حق محض پر قائم ہیں جس کی تعلیمات ہر یک طرح کی آمیزش شرک اور بدعت اور مخلوق پرستی سے بکلی پاک ہیں جس میں توحید اور تعظیم الہی اور کمالات حضرت عزت کے ظاہر کرنے کے لئے انتہا کا جوش ہے جس میں بہر خوبی ہے کہ سراسر وحدانیت جناب الہی سے بہر اہوا ہے اور کسی طرح کا وہب نقصان اور عیب اور نالائق صفات کا ذات پاک حضرت باری تعالیٰ پر نہیں لگتا اور کسی اعتقاد کو زبردستی تسلیم کرنا نہیں چاہتا بلکہ جو تعلیم دیتا ہے اسکی صداقت کی وجوہات پہلے دکھلا دیتا ہے اور ہر ایک مطلب اور مدعا کو کھج اور پراہین سے ثابت کرتا ہے اور ہر ایک اصول کی حقیقت پر دلائل واضح بیان کر کے مرتبہ یقین کامل اور معرفت تام تک پہنچاتا ہے اور جو خرابیاں اور ناپاکیاں اور عقل اور فساد و لوگوں کے عقاید اور اعمال اور اقوال اور افعال میں پڑے ہوئے ہیں ان تمام مفاسد کو روشن برآہین سے دور کرتا ہے اور وہ تمام آداب سکھاتا ہے کہ جتنا جاننا انسان کو انسان بننے کے لئے نہایت ضروری ہے اور ہر ایک فساد کی اسی زور سے مدافعت کرتا ہے کہ جس زور سے وہ آج کل پھیلا ہوا ہے اس کی تعلیم نہایت مستقیم اور قوی اور سلیم ہے گویا احکام قدرت کی اک ایک آئینہ ہے اور قانون فطرت کی ایک عکس تصویر ہے اور بنیائی دلی اور بصیرت قلبی کے لئے ایک آفتاب چشم افروز ہے اور عقل کے اجمال کو تفصیل دینے والا اور اس کے نقصان کا جبر کرنے والا ہے لیکن دوسری کتاب میں جو اہل اہم کی کہلاتی ہیں جب انکی حالت موجودہ کو دیکھا گیا تو بخوبی ثابت ہو گیا جو وہ

بقیہ حاشیہ یہ دونوں کتابیں بھٹی گئی ہے کہ دو قلوب ہیں ایسا ہی ہے اور طرزِ زمانی سے جو طالب حق کو حق کے معلوم کرنے میں آسانی ہے وہ یہی ظاہر ہے کہ اگر کچھ نہ دے والا فرقانِ مجید کا ساتھ ساتھ دلائل عقلی کو بھی معلوم کرنا چاہا ہے ایسے دلائل کہ جس سے زیادہ تر محکم دلائل کسی دفر فلسفی میں مرقوم نہیں ہوا کہ ہم اس دعوے کو کسی کتاب کی فصلِ اول میں ثابت کر سکیں اور یہ دوسری طرف اہل اہم الہی سے شہادت و توفیق اعلیٰ کو جو یقین کو منجھاتا ہے اور ہر سب کچھ اسکو معاف تھا ہے جو دوسرے شخص کو ساری فکر کی مغروراری اور جان کنی سے ہی نہیں مل سکتا پس ثابت ہوا کہ یقین اور کامل اور آسان ذریعہ ساخت اصولِ عقیدہ کا اور ان سب عقاید کا کچھ علم یقین پر ہماری نہایت موقوف ہے حرفِ قرآن شریف ہے اور یہی ثابت کرنا تھا۔

سب کتابیں اُن صفات کاملہ سے بالکل خالی اور عاری ہیں اور خدا کی ذات اور صفات کی نسبت طرح طرح کی بدگمانیاں اُن میں پائی جاتی ہیں اور مقلدان کتابوں کے عجیب عجیب عقائد کے پابند ہو رہے ہیں کوئی فرقہ اُن میں سے خدا کو خالق اور قادر ہونے سے جواب دے رہا ہے اور قدیم اور خود بخود ہونے میں اسکا پہاڑی اور حصہ دار بن بیٹھا ہے اور کوئی نبیوں اور مورتوں اور دیوتوں کو اسکے کارخانہ میں داخل اور اسکی سلطنت کا مدار المہام سمجھ رہا ہے کوئی اُنکے لئے بیٹے اور بیٹیاں اور پوتے اور پوتیاں تراش رہا ہے اور کوئی خود اسی کو منجہاد کچھ کا ختم دے رہا ہے غرض ایک دوسرے سے بڑبڑا کر ذات کامل کو ایسا خیال کر رہے ہیں کہ گویا وہ نہایت ہی بد نصیب، کمزور، کمالات کو اُسکے لئے عقل چاہتی تھی وہ اسکو میسر نہ ہوا اب اسے بہاؤ، عناؤں، کلام بہہ ہے کہ سب میں نے ایسے ایسے باطل عقائد میں لوگوں کو مبتلا دیکھا اور اس درجہ کی مگرابی میں پایا کہ جسکو دیکھ کر جی گپھل آیا اور دل اور بدن کانپ اُٹھا تو میں نے اُنکی رہنمائی کے لئے اس کتاب کا تالیف کرنا اپنے نفس پر ایک حق واجب اور دین لازم دیکھا جو مجزوا کر کے سافطہ ہو گا چنانچہ سو دواں کتاب کا خدا کے فضل اور کرم سے تھوڑے ہی دنوں میں اور ایک قلیل بلکہ اقل مدت میں جو عادت سے باہر تھی طیار ہو گیا اور حقیقت میں یہ کتاب طالبان حق کو ایک بشارت اور منکران دین اسلام پر ایک نجات الہی ہے کہ جہاں جواب قیامت تک اُن سے میسر نہیں آسکتا اور اسی وجہ سے اسکے ساتھ ایک انتہا پرستی انعامی دس ہزار روپیہ کا شامل کیا گیا کہ تاہر ایک منکر اور معاند پر جو اسلام کی حقیقت سے انکار سی ہے تمام نجات ہو اور اپنے باطل خیال اور جھوٹے اعتقاد پر مغرور اور فریفتہ نہ رہے۔

بیاباے طلبگار صدق و صواب	نجوان از سرخوش و فکر این کتاب
گرت بر کتابم فتدیک نگاہ	بدانی کہ تا جنت این ست راہ
مگر شرط انصاف و حق پرورست	کہ انصاف مفتاح دانشورست

دو چیز است چو بان دنیا و دین	دل روشن و دیدہ دور بین
کے کو خرد دارد و نسید داد	نخواہد مگر را و صدق و سداد
نہ پیچہ سراز آنچہ پاک است و راست	نتابد رخ از آنچہ حق و بجا است
چو بیند سخن را ز حق پرورے	و گر در سخن کم کند داورے
الا یکہ خواہی نجات از خدا	بقصر نجات از در حق در آ
سجق گرد و حق را بنما طر نشان	منہ دل بباطل جو کثر خاطر ان
مشو عاشق زشت روز نہار	و گر خوب گم گرد از روزگار
زمین از ذراعت تہی داشت	بہ از تخم غار و خنک کاشت
اگر گردوت دیدہ عقل باز	بجوی رہ حق ز عجز و نیاز
طلبکار گردی بصدق دل	بنجواب اندر اندیشہ ہم نگلی
نگیری دے استراحت از ان	مگر چون زحق باز یابی نشان
اجل بر سرست ہستی ات چون جبابہ	توزین سان سراندر نہادہ بنجوابہ
بآباء و اجداد پیشین نگر	کہ چون در گذشتند زین رہگذر
بیاد ت نہاندست اسخام نشان	فراموش کردی در اندک زمان
خودت با اجل چیست از کمرو بند	چہ دیوار داری کشیدہ لبند
چو ناگہ نہنگ اجل در کشد	چرا آدمی این چنین سر کشد
بدنیائے دون دل مند ایچوان	تماشا ہے آن گجذر دنا گہان

بڑنیا کے جاودانہ مساند بیک رنگ وضع زمانہ مساند
 بدست خود از حالت دردناک سپردیم بیا رکس را بہ خاک
 چو خود و فن کر دیم خلقے کشید چرایا دنا ریم روزِ اخیر
 ز خاطر چرایا و شان افکنیم نہ ماہنِ جسم و روئینِ تنیم
 بہ ترس اے معاند ز قہرِ خدا کہ سخت ست قہرِ خداوند ما
 بنا کر دلِ ترس پروردگار بسا شہر ویران شدند و دیا
 ازان بے ہراسان نشانے ماند نشانی چہ یک استخوانے ماند
 ہمہ زیر کی در ہر اسیدن ست و گر نہ بلا بر بلا دیدن ست
 بہ ناپاکی و خُبثت باز لیستن بہ ازا این چنین زلیت ناز لیستن
 بیاؤ بنہ سوئے انصاف گام ز کین تو بہ کردن چرا شد حرام
 یقین دان کہ تو لم ز حق پرور لیست دلاف گزاف ست و نہ سرسریست
 بہر مذہبے غور کر دم بے شنیدم بدلِ محبت ہر کے
 بخواندم ز ہر ملتے دستے بدیم ز ہر قوم دانشورے
 ہم از کودکی سوئے ہیں تا ختم درین شغل خود را بیندا ختم
 جوانی ہمہ اندرین با ختم دل از غیر این کار پر دو ختم
 بماندم درین غم زمانِ دراز نغمتم ز فکرش شبانِ دراز
 نگہ کر دم از روئے صدقِ دلو بہ ترس خدا و بعدل و عباد

چو اسلام دینے قوی و متین ندیدم کہ بر منبش آفرین
 چنان دارو این دین صفائش مثر کہ حاسد بہ بنید و روئے خوش
 نماید ازان گونه راہ صفا کہ گرد و لصد قش خسر و رنما
 ہمہ حکمت آموز و عقل دوا رہا نہ زہر نوع جہل و فساد
 نذر دگر مثل خود و در بلاد خلاش طریقہ کہ منش مباد
 اصولش کہ هست آن مارِ نجات چو خورشید تابد بصدق ثبات
 اصول دگر کیش با ہم بیان نہ چہرے کہ پوشیدنش مے توان
 اگر نامسلمان خبر داشتے بجان جنس اسلام بخدا شستے
 محمد مہین نقش نور خداست کہ ہرگز چوئے بگیتی نخواست
 تہی بود از راستی ہر دیا بگردار آن شب کہ تاریک قرار
 خدائیش فرستاد و حق گسترید زمین را بدان مقدمے جان مید
 نہالیت از باغ قدس و کمال ہمہ آل او ہمچو گل ہائے آل

دوم یہ امر ہی قابلِ گذارش ہے کہ اگر کوئی صاحبِ بر طبق شرائطِ مندرجہ اثنہار کے سچا جواب اس کتاب کا لکھنا
 چاہیں تو ان پر لازم ہوگا کہ جیسا کہ اثنہار میں قرار پا چکا ہے دو نون طور پر جواب تحریر فرمادیں یعنی بغرض
 مقابلہ دلائلِ فرقانِ مجید کے اپنی کتاب کی دلائل ہی پیش کریں اور ہماری دلائل کو بھی توڑ کر دکھلاویں اور اگر اپنی
 کتاب کی دلائل بالمقابل پیش نہیں کریں گے اور صرف ہماری دلائل کی جرح قبح کی طرف متوجہ ہونگے تو اس سے یہہ

سمجھا جائیگا کہ وہ اپنی کتاب کی دلائل حقیقت کے پیش کرنے سے بکلی عاجز ہیں اور یہ بات واضح رہے کہ ہم بدل خواہشمند ہیں کہ اگر کسی صاحب کو اس بات میں ہم سے اتفاق رائے نہ ہو جو قرآن مجید حقیقت میں خدا کی کتاب اور سب الہی کتابوں سے افضل اور اعلیٰ ہے اور اپنی حقانیت کے ثبوت میں بے مثل و مانند ہے تو وہ اپنے اس خیال کی تائید میں ضرور کچھ قلم نہی کریں اور ہم سچ سچ کہتے ہیں جو ہم انکی اس تکلف کشی سے نہایت ہی ممنون ہو گئے کیونکہ ہم ہر چند سوچتے ہیں کہ ہم کیونکر عامہ خلافت پر یہ بات ظاہر کر دیں کہ جو فضائل اور خوبیاں قرآن مجید کو حاصل ہیں یا جن جن دلائل اور براہین قاطعہ سے قرآن شریف کا کلام الہی ہونا ثابت ہے وہ فضیلتیں اور وہ ثبوت دوسری کتابوں کے لئے ہرگز حاصل نہیں تو بعد بہت سی سوچ کے سکھوا اس سے بہتر اور کوئی تدبیر معلوم نہیں ہوتی کہ کوئی صاحب ان وجوہات اور ان ثبوتوں کو جو ہم نے قرآن مجید کی حقیقت اور افضلیت پر لکھی ہیں اپنی کتاب کی نسبت دعویٰ کر کے کوئی رسالہ شائع کرے اور اگر ایسا ہوا اور خدا کرے کہ ایسا ہی ہو تو پھر آفتاب صداقت اور بزرگی قرآن شریف کا ہر ایک ضعیف البصر پر بھی ظاہر ہو جائیگا اور آئندہ کوئی سادہ لوح مخالفین کے بہکانے میں نہیں آدینگا اور اگر اس کتاب کے رد لکھنے والا کوئی ایسا شخص ہو جو کسی کتاب الہامی کا پابند نہیں جیسے بڑے سہو سماج والے ہیں تو اس پر صرف یہی واجب ہو گا جو ہماری سب دلائل کو نمبر وار توڑ کر دکھلاوے اور اپنے مخالفانہ خیالات کو بمقابلہ ہمارے عقائد کے عقلی دلائل سے ثابت کر کے دکھلاوے پس اگر کوئی ایسا شخص ہی اٹھا تو اسکی عبرت انگیز تحریرات سے ہی لوگوں کو بڑا فائدہ ہو گا اور جو صاحبان بڑے سہو سماج ہمیشہ عقل عقل کرتے ہیں انکی عقل کا بھی قصہ پاک ہو جائیگا غرض ہم یقیناً جانتے ہیں جو ہماری کتاب کی اُسی دن پوری پوری تاثیر ہوگی اور اُسی وقت اُسکا ٹھیک ٹھیک قدر بھی معلوم ہو گا کہ جب بمقابلہ اُسکی حقانیت کی دلائل کے کوئی صاحب اپنی کتاب کی ہی دلائل پیش کریں گے یا اس زمانہ کے آزاد مشربوں کی طرح صرف اپنے خود تراشیدہ عقائد پر وجوہات دکھلائینگے کیونکہ ہر ایک غیر

کا قدر و منزلت مقابلہ سے ہی معلوم ہوتا ہے اور پہل کی خوبی اور لطافت تب ہی ظاہر ہوتی ہے کہ جب خار بھی اُسکے پہلو میں ہو۔

گرنہ بودے در مقابل روئے مکروہ وسیہ کس چہ دانستے جمال شاہد کلفام را
گر عیفتا دے نخمسے کار در جنگ و نہرو کے شدے جو ہر عیان شمشیر خون آشام را
روشنی را قدر از تاریکی است و تیرگی و از جہالت ہست عز و وقار عقل تام را
حُجّت صادق ز نقض و قبح روشن تر شو عذر نامعقول ثابت میکنہ الزام را

اور اس جگہ یہ بھی اتنا س ہے کہ جو صاحب رو لکھنے کی طرف متوجہ ہوں وہ اس بات کو یاد رکھیں کہ اگر اظہار حق منظور ہے اور انصاف مد نظر ہے اور پورا کرنا شرط اشتہار کا مقصود خاطر ہے تو ہماری دلائل کو اپنی کتا میں تمام و کمال نقل کریں اور نمبر وار جواب دین اس طرح پر کہ اول ہماری دلیل کو بالفاظہ درج فرما دیں اور پھر اسکا جواب بہ تصریح لکھیں کہ جس میں کسی طرح کا اجمال اور اجمال نہ ہو کہ تاہر یک مُصنّف پر نظر ڈالتے ہی روشن ہو جائے کہ جواب ادا ہو گیا یا نہیں کیونکہ خلاصوں میں پوری پوری کیفیت استدلال کی معلوم نہیں ہو سکتی اور بہت سے ایسے مطالب ہوتے ہیں کہ بروقت اختصار کے معاندین کے غائبانہ تعققات سے یا انکی جہالت اور سادہ لوحی سے فوت ہو جاتے ہیں بلکہ بسا اوقات حذف و اسقاط سے اصل مدعا شخص مدلل کا کچھ کا کچھ بن جاتا ہے پہر ایسی حالت میں یہ بات غیر ممکن ہو جاتی ہے جو ناظرین اس کتاب کے کہ جن کے پاس فریق ثانی کی کتاب موجود نہیں کسی بات کو صحیح طور پر سمجھ سکیں یا کسی رائے کے ظاہر کرنے کا موقعہ پا دیں پس چونکہ یہ کتاب اعلیٰ درجہ کی کتاب ہے کہ جس میں بہ نیت تمام حُجّت کے پورا پورا جواب دینے والے کو انعام کثیر دینے کا وعدہ کیا گیا ہے تو ایسی کتاب کے مقابلہ پر فریب اور تدلیس کو استعمال میں لانا ایک سبب اور بے سود

چالاک ہے لہذا بجمال تاکید لکھا جاتا ہے کہ صفائی اسی میں ہے اور صرف اسی حالت میں کوئی رد کئے والا شرائط اشتہار سے استفادہ اٹھا سکتا ہے کہ جو تقریر ہمارے مُنہ سے نکلی ہے اور جو طرز عبارت ہماری کتاب میں مندرج ہے وہ سب کامل طور پر برتر تہ وبالاتہ بیان کرے۔

سوم یہ امر بھی ہر ایک صاحب پر روشن رہے کہ ہم نے اس کتاب میں جس قدر دلائل حقیقت قرآن مجید اور تراجم صدیق رسالت حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم لکھی ہیں یا جو فضائل اور محاسن قرآن شریف کے اور آیات بنیات منجانب اللہ ہونے اُس کتاب کے کتاب ہذا میں درج کئے ہیں یا جس طور کا اُسکی نسبت کوئی دعویٰ کیا ہے وہ سب دلائل وغیرہ اُسی مُقدس کتاب سے ماخوذ اور مستنبط ہیں یعنی دعویٰ بھی وہی لکھا ہے جو کتابِ ممدوح نے کیا ہے اور دلیل بھی وہی لکھی ہے جو اُسی پاک کتاب نے اُسکی طرف اشارہ فرمایا ہے نہ ہم نے فقط اپنے ہی قیاس سے کوئی دلیل لکھی ہے اور نہ کوئی دعویٰ کیا ہے چنانچہ جابجا وہ سب ہیات کہ جن سے ہماری دلائل اور دعویٰ ماخوذ ہیں درج کرتے گئے ہیں جس جو صاحب بمقابلہ ہماری دلائل کے کچھ اپنی کتاب کے متعلق لکھا چاہیں یا کوئی دعویٰ کریں تو ان پر بھی لازم ہے جو یہاں بند ہی اسی طریق معبود ہمارے کے کار بند ہوں یعنی جو بھی دعویٰ اور وہی دلیل نفس کتاب اور اُصول کتاب کے اثبات کی نسبت پیش کریں جو ہنکی کتاب میں مندرج ہو اور اس جگہ یہ بھی یاد رکھیں کہ دلیل سے مراد ہماری عقلی دلیل ہے کہ جسکو معقول لوگ اپنے مطالب کے اثبات میں پیش کیا کرتے ہیں کوئی کہنا یا قصہ یا کہانی مراد نہیں ہے غرض ہر ایک باب میں عقلی دلیل جو کتاب الہامی میں درج ہو دکھلا دیں اور صرف اپنے ہی خیال سے کوئی قیاسی امر بیان کرنا کہ جسکا کوئی اصل صحیح کتاب میں نہیں پایا جاتا روانہ نہ کریں کیونکہ ہر عاقل جانتا ہے کہ ربانی کتاب کا یہ آپ ذمہ ہے کہ اپنے الہامی ہونیکے بارے میں جو دعویٰ کرنا واجب ہے وہ آپ کرے اور اُسکی دلائل بھی آپ لکھے اور

ایسا ہی اپنے اصولوں کی حقیقت کو آپ دلائل واضح سے بیاہیہ صداقت پہنچا دے نہ یہ کہ کتاب الہامی اپنا دعویٰ پیش کرنے اور اسکا ثبوت دینے سے قطعاً سکت ہوا اور اپنے اصولوں کی وجہ صداقت پیش کرنے سے ہی ہٹ سکتا اختیار کرے اور کوئی دوسرا اثہ کر اسکی کالت کرنا چاہے * پس بخوبی یاد خاطر ہے کہ جو صاحب بغرض اثبات حقاقت اپنی کتاب اور اپنے اصول کے کوئی ایسا دعویٰ یا دلیل پیش کرے جیسے کہ جسکو انکی الہامی کتاب نے پیش نہیں کیا تو یہ نہ فصل انکا اس امر پر شہادت قاطعہ ہوگا جو کتاب مقبولہ انکی کہ جسکو وہ الہامی خیال کر رہے ہیں

۳ حاشیہ نمبر ۱ الہامی کتاب کا اپنے اصول کی تجاویز پر آپ دلائل بیان کرنا اس وجہ سے ہی ضروری ہے کہ الہامی کتاب کا حرف بہ منصف نہیں ہے اس سے کوئی شخص غلطی کی طرح چند غیر معقول اور مجہول الکفایت باتیں بیکہ کرے جسے دل میں سمجھنے کے لیں بین ثبات پا گیا بلکہ مودہ کام الہامی کتاب کا تو یہی ہے کہ دلائل عقیدہ بشاکر اس لازوال مرتبہ یقین تک پہنچا دے جو کسی دوسرے انداز کے دوسرے دلائل سے نہیں مل سکتا اس کامل یقین کی برکت سے سارے اعمال اور اقوال اور عقائد مایاند کے درست ہو جائیں اور راستی کی حقیقت میں جتنی سمجھ کہ اور کئی حقیقت میں کچھ سمجھ کہ حقیقت تو یہی کی صفت سے مستفہ ہوجائے کیونکہ جب تک انسان جمالت کے دوزخ میں پڑا ہوا ہے اور جزایاں تقلیدی کے کوس پر بیا عین غفلت اور لاپرواہی اور غلبہ دنیا کے پورا پورے یقین ہی نہیں رہا اور کسی طرح کی عقل بعیرت اسکو حاصل نہیں تو وہ بڑی خطرہ کی حالت میں ہوتا ہے اور اُسے جب عل ہیہ آیت قرآن شریف کی ہے **من کان فی ہذہ اعلیٰ مھونی الآخر** اعلیٰ داضل سبیل (سورہ بنی اسرائیل ص ۱۷) یعنی جو شخص اعلیٰ میں انداز ہے وہ اُس دوسرے جہان میں ہی انداز ہی ہوگا بلکہ اندازوں سے بدرجہ پس جو کتاب اپنی حقیقت اور اپنے اصول کی حقیقت کو ثابت کرے کہ نہیں دکھاتی تو وہ انسان پر حقیقہ سادات کا دھندہ نہیں کہو لہٰذا اسکو قفل اور علم میں ترقی بخشی ہے بلکہ ترقیات سے روکتی ہے اور اُس کے کلام کو صرف تغیر کے لئے ہے مگر اُن کو چاہی ہے کہ جس میں وہ نہ دیکھے نہ اُسے نہ سمجھے اور جو شخص ایسی کتابوں کا پورا ہوتا ہے وہ قفل اور قیاس اور قفل اور قفل سے کچھ برو کا نہیں رکھتا بلکہ محض قصوں اور کہانیوں پر ہر دوسرہ بیٹھتا ہے اور عقائد مسخر کی نہ کہ نہیں سمجھتا اور دوسرا دوزخ کو بالکل بیکار چھوڑ کر اور ان تمام استعدادوں کو اس کے نفس میں غرق ہوا اور مودع میں دلائل علم کو کے رد و فرج و ثبات لایقفل سے ہی پہلے بار ہوا جاتا ہے اور بالآخر قفل عقل اور قیاس اور کلام و ادب کے جسے اس نے تمام انسانیت کا بلند ہے بالکل بیگانہ اور نا آشنا ہو کر ایک ایسا سلب الخواس بن جاتا ہے کہ پھر

ایضا مضمون اس شرط سے قاصر ہے۔

پہلا حکم بندت جملہ صاحبانِ ایمہہ ہی عرض ہے کہ یہ کتاب کمال تہذیب اور رعایتِ آداب سے تصنیف کی گئی ہے اور اسمین کوئی ایسا لفظ نہیں کہ جس میں کسی بزرگ یا پیشوا کسی فرقہ کی کسر شان لازم آوے اور خود ہم ایسے الفاظ کو صراحتاً یا کنایتاً اختیار کرنا جُثِ عظیم سمجھتے ہیں اور مرتکب ایسے امر کو پرلے درجہ کا شریر النفس خیال کرتے ہیں سو اسی طرح ہر ایک اپنے شریف مخاطب کو اس طرف توجہ دلائی جاتی ہے کہ انکی کوششیں ہی اس ناپے

بقیہ حاشیہ برہمہ لائق ہی نہیں رہتا کہ اسکو انسان کہا جائے اور اسمین یہ قابلیت ہی نہیں رہتی جو فقہاء طرہ برحق اور باطل میں تمیز کر سکے اور اس پر ویشیل کو بے مبادقتی آتی ہے جو توحانِ مجید میں مذکور ہے۔

لَا یَمْلِکُ لَہُمْ اَذَانٌ لَا یَسْمَعُونَ بَہَا اَوَّلَئِکَ کَالْاَنْعَامِ بَلْ ہُمْ

افضل (نورِ عارفین) مینے وہ لوگ جو صرف باپ دادے کی تقلید پر چلنے والے ہیں وہ دل تو جیتے ہیں پر دل سے سمجھنے کا کام نہیں لیتے

اور انکی آنکھیں بھی نہیں پر آنکھوں کو دیکھنے سے محفل چھوڑا ہوا ہے اور کان بھی رکھتے ہیں پر وہ بھی بیکار چپکے ہوئے ہیں یہ لوگ جانا پنا

کی طرح ہیں مکان سے بھی گئے گھر سے غرض کلام الہی کا سر نہایت عمدہ کام ہے کہ جو طافین اور توحین انسان کی فطرت میں ڈالی گئی ہے

مذکورہ بالا اہل اور انکے استعمال میں انکی تاکید کر کے انکی فطرت اور طاق جو عین حکمت اور مصلحت سے انسان کو نکال کر کھینچتی ہے یہاں تک کہ

یا بلور افراط یا تفریط کے استعمال میں نہ لائی جائے اور نہ چھلان سب طاقتوں کے ایک نقل ہی طاقت ہے جسکی تکمیل میں صرف انسان کا ہے

جسے ٹھیک ٹھیک استعمال میں لائے انسان حقیقی طور پر انسان بنتا ہے اور نیچے کمال مطلوب کو پہنچا ہے اور یہی ایک آواز انسان کے ہاتھ

میں ہے جو بے انتہا ترقیات کے حاصل کر سکے عام طور پر سکودیا گیا ہے لیکن ظاہر ہے اگر الہامی کتاب اس کی مدد و معاون اور محافظ

نہ ہو کہ یہ تعالیٰ سے جو ان کو بالکل مستقل چڑھایا جائے تو ایسی ہی کتاب بجائے اس کے جو انسان کی فطرتی طاقتوں کو وضع استقامت پر

چلاوے خود ان طاقتوں کو وضع استقامت پر چلنے سے روک لگی اور بجائے اس کے جو کچھ باری اور مددگاری کو سے خود رہن

نہ متصل بن جائیگی اور جو کچھ اس کے ذریعہ سے سیکھا اور سمجھا یا جائیگا وہ ایسی شے نہ ہوگی کہ جسکو طرہ و حکمت کہا جائے بلکہ

صرف عام طبع اور غیر معقول اعتقادوں اور مجاہد سوسلی اور حقوق اور کمائیوں کا ذخیرہ ہوگا اور یہ عقائد اسکا سودا سوں ہو

وہیوں کی طرح بغیر ہونے کے کھانے کی امید رکھیں گے ظاہر ہے کہ ایسی کتاب جسکے اصولوں کی سرسبزی عقل کی پچ کھنی

پر موقوف ہے انسان کو کسی نوع کی پہلائی نہیں پہنچا سکتی۔

میں معروف رہنی چاہئیں کہ تمام تحریر انکی بشرطیکہ کچھ تحریر کریں جیسا کہ مہذب اشخاص کے لائق ہے سراسر تہذیب پر مبنی ہو اور اوباشانہ کلام اور بھوار تہک مقدسین اور رسولوں اور نبیوں سے لگتی پاک ہو یہ منصب الیغات مذہبی کا بڑا نازک منصب ہے اور اس میں غنائ حکومت صرف ایک ہی شخص کے ہاتھ میں نہیں ہوتی بلکہ ہر ایک حُسن اور فُحش میں فرق کرنے والے اور مُنعف اور مُتعقب اور مُفہم اور حق کو پہچاننے والے مجھے لگے ہوئے ہیں ایسے شریف لوگ ہر ایک قوم میں کم و بیش موجود ہوتے ہیں جو مُفسدانہ اور غیر مہذب تقریروں کو بالطبع پسند نہیں کرتے اور مختلف فرقوں کے بزرگ ہادیوں کو بدی اور بے ادبی سے یاد کرتا پرلے درجہ کی جانت اور شرارت سمجھتے ہیں اور فی الواقع سچ ہی ہے کہ جن مقدسوں کو خُدا نے اپنی خاص مصلحت اور ذاتی ارادہ سے مُقتدا اور پیشوا تو مولوں کا بنایا اور جن روشن جوہروں کو اُس نے دُنیا پر چمکا کر ایک عالم کو اُنکے ہاتھ سے نور خدا پرستی اور توحید کا بخشا جنکی پُر زور تعلیمات سے شرک اور مخلوق پرستی جو اُمم الخباثت ہے اکثر حقوں زمین سے معدوم ہو گئی اور درخت ذکر و حدانیت الہی کا جو سوک گیا تھا پھر سبز اور شاداب اور خوشحال ہو گیا اور عمارت خدا پرستی کی جو گر پڑی تھی پھر اپنے مضبوط چٹان پر بنائی گئی جن مقبولوں کو خُدا نے اپنے خاص سایہ عاطفت میں لیکر ایسے عجائب طو پر تاسی کی کہ وہ کروڑوں مُخالِفوں سے نہ ڈرے اور نہ تنکے اور نہ گھٹے اور نہ اُنکی کارروائیوں میں کچھ متزلزل ہوا نہ اُن پر کچھ بلا آئی جب تک کہ اُنہوں نے راستی کو ہر ایک موزی سے امن میں رکھ کر زمین پر قائم نہ کر لیا ایسے مقبول الہی کی نسبت زبان درازی کرنا نہایت درجہ کی ناپاکی اور نا اہلی اور ہٹ دھرمی ہے۔

ہر کہ تلف افگندہ مہر مینر
ہم برویش فند ثقب تحقیر
تاقامت تفست برویش
قدسیان دور تر ز بد برویش

اور جو کچھ میں اس مقام میں ادب اور حفظ لسان کے بارے میں نصیحت کر رہا ہوں یہ بلا وجہ اور بلا خاص مستحق

نہیں اس وقت میرے ذہن میں کئی ایک ایسے لوگ حاضر ہیں کہ جو انبیاء اور رسولوں کی تحقیر کر کے ایسا خیال کرتے ہیں کہ گویا ایک بڑے ثواب کا کام کر رہے ہیں اور ایسے پُر تہذیب فقرے لکھتے ہیں کہ جن سے اُن کی طینت کی پاکی خوب ظاہر ہوتی ہے میں نے خوب تحقیق کی ہے کہ ان نالائق حرکات کے بہی دو باعث ہیں کہ جب بعض لوگ حکیمانہ اور معقول کلام کرنے کا مادہ نہیں رکھتے۔ یا جب کسی اہل حق کے الزام اور انعام سے تنگ آجاتے ہیں اور رُک جاتے ہیں تو پھر وہ اپنی پردہ پوشی اسی میں دیکھتے ہیں جو علمی بحث کو ٹھٹھے اور ہنسی کی طرف منتقل کر دیں اور اگر کسی اور طور سے نہیں تو اسی طرح سے اپنے ہم مشربوں میں نام حاصل کریں پس ایسے لوگوں کو جو اپنی قوم کے معلم اور اتالیق بن بیٹھے ہیں بغرض حفاظت اُس کُلاہ فضیلت کے بات بات میں ضدیت کرنی پڑتی ہے اور عوام لوگوں سے کچھ بڑ بکر مادہ تعصب کا دکھانا پڑتا ہے اور اگر سچ پوچھو تو ایلیوں پر کچھ افسوس ہی نہیں کیونکہ جہالت اور تعصب نے چاروں طرف سے اُنکو گھیرا ہوا ہوتا ہے نہ خدا کا کچھ خوف ہوتا ہے نہ ایمان اور حق اور راستی کی کچھ پروا ہوتی ہے اور جیفہ دنیا پر مڑے جاتے ہیں تو پھر جب کہ اُنکو خدا سے کچھ غرض ہی نہیں اور حیا سے اور شرم سے کچھ کام ہی نہیں اور سچ کا قبول کرنا کسی طور سے منظوری نہیں تو اس حالت میں اگر وہ اوباشانہ باتیں نہ کریں تو اور کیا کریں اور اگر زبانِ درازی ظاہر نہ کریں تو اُنکے طرف میں اُد کیا ہے جو ظاہر کریں اگر بولیں تو کیا بولیں اگر لکھیں تو کیا لکھیں عیسائیوں میں باستثنائان لوگوں کے کہ جنکو تہذیب و تحقیق سے کچھ غرض نہیں ۴۴ اس وقت ہزار ہا ایسے شریف النفس اور منصف مزاج پیدا ہوتے جاتے ہیں کہ جنہوں نے

۴۴ **حاشیہ نمبر ۶** اس اعتراض سے عوام سچی ہی غالی نہیں کہ علاوہ اُس ذاتی بغض کے جو کہ حضرت عاقم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت دونوں میں بڑا ہوا ہے باقی تمام نبیوں کی عزت اور تعظیم ہی بجز ایک ذات حضرت مسیح علیہ السلام کے جیسا کہ سابق ہے ہرگز نہیں کرتے بلکہ جب ہی سے کہ ایک شخص اصطلاحاً یا کہ حضرت عیسیٰ کو خدا کا خاص فرزند خیال کرتا ہے اُسی دم سے اُنکو نبی کی نسبت ملے

دلی انصاف سے عظمت شان اسلام کو قبول کر لیا ہے اور تہلیث کے مسئلہ کا غلط ہونا اور بہت سی بدعتوں کا عیسائی مذہب میں غلط ہونا اپنی تصنیفات میں بڑی شد و مد سے بیان کیا ہے مگر افسوس کہ یہ انصاف ہمہ ہم وطنوں آریہ قوم سے شائبہ جاتا ہے اس قوم کو تعصب نے اسقدر گھیرا ہے کہ انبیاء کا ادب سے نام لینا ہی ایک پاپ سمجھتے ہیں اور تمام انبیاء کی کسر شان کر کے اور سب کو مفتخری اور جلسہ ظہر لکھ رہے دعویٰ بالہیل پیش کرتے ہیں کہ ایک دوسرے کی کلام ہے جو ہمارے بزرگوں پر نازل ہوئی تھی اور باقی سب الہامی کتابیں

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱: بان کھل جاتی ہے خصوصاً ایسے ایسے فغروں نے ان کو بہت خراب کر رکھا ہے کہ جیسے یہ لکھا گیا ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام

کے جتنے پیلے ہی اے وہ سب چور اور ڈاکو تھے مگر یہ متکبر اذالفا کا کسی حالت میں کسی نیک پاک آدمی کی طرف منسوب نہیں ہو سکتے حضرت مسیح تو ایسے خدا کے متواضع اور عظیم اور عاجز اور بے نفس بندے تھے جو انہوں نے یہ بھی روا نہ کیا جو کوئی ان کو نیک آدمی کہے کہ یہ کوئی کراچی کی طرف کوئی غزوہ آمیز لفظ نہ کہ میں اپنی شیخی اور دوسرے کی توہین پائی جاتی ہے منسوب کیا جائے بے شک اگر ہم خدا کے پاک نبیوں کو چور اور ڈاکو کہیں تو ہم چوروں اور ڈاکوؤں سے ہزار درجہ بدتر ہیں جن دنوں پر خدا کی کلام مقدس نازل ہوئی رہی ہے اگر وہ دل مقدس نہیں تھے تو پاک کو پاک سے کیا نسبت جی بہ نہایت چالاک ہے جو خدا کے ستودہ بندوں کی شان میں بیجا الفاظ بولے جائیں کیا افسوس کا مقام ہے کہ جو لوگ اپنی خودی سے ایک دم باہر نہیں نکلتے اور جنہوں نے دُنیا سے ایسی ریلڈ ٹرائی اور تعلق پیدا کر کے دُنوں میں بزم دُنیا ہی دُنیا ہے وہ خدا کے مقدس لوگوں کو تحیر سے یا دکر میں اے ہائیو انبیاء کا پاک اور کامل اور استبداد نہایتیں کر دنا وہ کتنا ہیں ہی پاک ٹھہریں جو نبیوں پر نازل ہوئیں ورنہ جن دنوں سے وہ کتنا ہیں نکلی ہیں اگر وہ دل ہی پاک نہیں تو ہر کتنا ہیں کیونکہ پاک ہو سکتی ہیں کیا ممکن ہے جو دہاؤ سے کے درخت کو گندہ کا چیل لگے یا گندہ کا گندہ چہرہ کا بانی صاف ہے تو چشمہ ہی صاف ہی سمجھو اگر وہ لوگ جدیدہ اور برگزیدہ اور خدا کے کامل و فادار بندے نہیں تھے تو کیا یہ خدا پر ہی اعتراض ٹھہرا جو ان کو جو قابل کی مشائخت نہیں اور نمونہ بالہ یہ ماننا پڑا جو خدا ہی بد وضع لوگوں کی طرح چوروں اور ڈاکوؤں سے ہی میل ملاپ رکھتا ہے تم آپ ہی سوچو کہ جو لوگ خدا اور خلقت میں واسطہ ہیں اور جو آسمانی لڑوں کو زمین پر پہلانے والے ہیں وہ کامل جاسیے یا ناقص اور استبداد جاسیے یا دوع باز جب علت خالی رسالت اور پیغمبری کی متاخر خدا و احوال حالمہ پر قائم کرنا ہے تو ہر گز اس علت خالی پر ہی لوگ آپ ہی قائم نہ ہوں تو ان کی کون سی سکتا ہے تو

جن سے دُنیا کو نزارِ ماطور کا فائدہ تو حید اور معرفت الہی کا پہنچا ہے وہ لوگوں نے آپ ہی بنالی ہیں سو اگرچہ بہرِ دعویٰ تو اس کتاب میں ایسا رد کیا گیا ہے کہ وہ موجودہ کا قصہ ہی پاک ہو گیا ہے لیکن اس جگہ یہ ظاہر کرنا منظور ہے کہ کس قدر ان لوگوں کے خیالات اصولِ حُسن و تہذیب اور پاک دلی سے دورِ پُرکے ہوئے ہیں اور کیسے یہ لوگ تعقبِ قدیم کی شامت سے جو انکی رگ و ریشہ اور تار اور پود میں اثر کر گیا ہے اُن نیک ظنی کی طاقون کو جو انسان کی شرافت اور نجابت اور سعادت کا معیار تھیں اور اُسکی انسانیت کا

ہقیقہ حاشیہ مبرک کا یکو ایک بات میں اثر ہو گا انکو تو اُسی لوگ مزدِ کینہ کے اے یکو پہلے تم اپنا ہی علاج کرو اور ماسوا کے کیا یہ انصاف ہے یا تہذیب ہے یا فدا ترسی میں داخل ہے جو خدا کے پاک نبیوں کا نام ایسا تک اور استغناء سے لین کر جسے کسی ذلیل مذکور یا چوکیدار کا اور اگر کسی دُنیا دار کا نام لکھیں تو ایک بالشت برِ افقاب لگتے ہی چل جائیں اس سے کم نہیں کیا یہ جائز ہے کہ ایک بقال اور فہنڈ کی تعظیم کے لئے سر و قدرا اٹھ کر بے ہون اور جن لوگوں کو خدا کی ہیکلامی کی عزتِ حاضر ہے اور انہیں وہ غویان ہیں جو خدا کو باگئی ہیں وہ ایسی نظریں حقیر معلوم ہوں جو انکی زبان سے ہی تغیر کی جائے اگر وہ تمہاری دانت میں خیر نہیں تو بہرِ انکو نبی کیوں مانتے ہو سید ہے یہ کیوں نہیں کہتے کہ ہجو انکی نیت سے ہی لکھا ہے سارا باعث ان دغا بیوں کا یہ ہے کہ آپ لوگوں کو الہام الہی کی حقیقت معلوم نہیں اور آپ لوگ ایسا سمجھ رہے ہیں کہ الہام ہی ایک جہاں فی خدمت ہے کہ جیسے کسی شخص کو کسی برِ انظام گورنٹ سے کوئی عمدہ شلج بھی یا تحصیل داری یا رسالہ داری کا کچھ دے دلا کر بغیر دریافتِ حالِ طین اور لیاقت کے بل جاتا ہے یا جس میں حکام کو صرف کام لینے سے مطلب ہوتا ہے اور کچھ توڑی سی معمولی نیک چلنی اور لیاقت دیکھی جاتی ہے کہ نہ کہ وہ عمدہ ہی ایسا ذلیل اور ناجیز ہوتا ہے کہ جس میں کامل رہا ہنداری اور نیک چلنی اور نیک وضعی کی ضرورت نہیں ہوتی لیکن اسے ہائیو بہت آپ لوگوں کی کمالِ غلطی ہے وحی الہی وہ خدا کی پاک کلام ہے کہ جس میں منزلِ علیہ کی طابقت نامہ اور قابلیت کا شرط ہے کہ نہ کہ جو شخص طرح طرح کے غشیہ جہانی اور دہوئے نفسانی سے محجوب ہے اس میں اور مجاہد پاک میں پرلے دھب کی دوری و قدر ہے کہ جس سے وہ قابلِ فائدہ الہام الہی ہرگز نہیں ٹھہر سکتا جس جب تک ایک نفس کہ ہر یک قسم کی نا لائقیاں تو ان سے تفرقہ نام حاصل نہ ہو جائے تب تک وہ نفسِ قابلیتِ فیضانِ وحی کی پیدا نہیں کرتا اور اگر تفرقہ نام کی شرط نہ ہوتی اور قابلِ اور غیر قابلِ کیساں ہوتا تو اس کا احسان بھی ہو جاتا اور جب تفرقہ نام شرط ہے تو بہرِ نبیوں کا اعلیٰ درجہ کے پاک تعین

زیب و زینت تھیں یہ یکبار کہو بیٹھے ہیں ۞ جو انکے دلوں میں بہہ خیال سما یا ہوا ہے جو مجز آریہ دیں کہ
اُور جتنے ملکوں میں نبی اور رسول آئے جنہوں نے بہت سے لوگوں کو مار کئی شریک اور مخلوق پرستی سے باہر

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ کہنا چاہیے کہ جس سے زیادہ تر باکی نوع انسان کے لئے متعز نہیں اگر حضرت آدو والے ہی پاک نہ ہوتے
کہ جیسے حضرت مسیح پاک تھے تو ہرگز نبی ہونے کے لائق نہ ٹھہرتے نہج کو داکو سے زیادہ پاک اور بہتر سمجھا جی
ایک غلط خیال ہے جو باعث سخت ناواقفیت حقیقت اہام اور رسالت کے قبیالی لوگوں کے دلوں میں ٹھکر
ہو گیا ہے چنانچہ ہم تفصیل کی مسکوتہ تمام دلائل کے اپنے موقع پر درج کر چکے انشاء اللہ تعالیٰ اور اس مجاہدہ ہی بادر ہے
کہ ایسے سچی کہ جگا اس ماضیہ میں ذکر کر رہے ہیں ایک طرف تو خدا کے پاک پیغمبروں سے ہٹنا ہنسی کرتے ہیں
اور دوسری طرف حضرت مسیح کو خدا تو بنا ہی رکھا ہے مگر علاوہ الہیت کے نبوت میں ہی سب نبیوں سے افضل اور اعلیٰ
سمجھتے ہیں سو واضح رہے کہ یہ بھی انکی ایک دوسری غلطی ہے بلکہ اصل حقیقت یہ ہے کہ سب نبیوں سے افضل وہ
نبی ہے کہ جو دنیا کا کوئی اعظم ہے یعنی وہ شخص کہ جس کے ہاتھ سے خدا کا عظم دنیا کا اصلاح پذیر ہوا جس نے توحید
مکمل کیا اور بایں شدہ کہ ہر زمین پر قائم کیا جس نے تمام مذاہب باطل کو مٹتے اور دلیل سے منسوب کر کے ہر ایک گمراہ
کے شکبات شائے جس نے ہر ایک ملحد کے دوسو اس دور کے اور تباہی سامان نجات کا جس کے لئے کسی بگیاہ کو
پہانسی دینا ضرور نہیں اور خدا کو اپنی قدیمی اور انہی مجاہد سے کہہ سکا کہ کسی عورت کے پیٹ میں خزانہ کچھ حاجت نہیں
اصول حق کی تعلیم سے اور نفع عطا فرمایا پس اس دلیل سے کہ اسکا فائدہ اور افادہ سب سے زیادہ ہے اسکا درجہ اور شرف
بہی سب سے زیادہ ہے اب تو تاریخ بتاتی ہے کہ آپ آسمانی شاہ ہے اور جتنی آنکھیں ہیں وہ آپ ہی دیکھتے ہیں کہ وہ نبی
جو بموجب اس قاعدہ کہ سب نبیوں سے افضل ٹھہرتا ہے وہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

ہیں جیسا کہ مغربیہ اسی کتاب میں یہ نبوت آفتاب کی طرح روشن ہو جائیگا۔ آمین

۞ حاشیہ نمبر ۲ ایک فنی انسان میں ایک فطری قوت ہے اور جب تک کوئی وجہ بدگمانی کی پیدا نہ ہو تب تک اس قوت کو استعمال
میں لانا انسان کا ایک طبعی فائدہ ہے اور اگر کوئی شخص لاوجہ اس قوت کا برتنا چھو کر بد فطنی کرنے کی عادت پکٹے
تو ایسا انسان سودا یا یا وہی یا مجنون یا سلب الحواس کہلاتا ہے مثلاً جیسے کوئی بازار کی شیرینی باروٹی وغیرہ
کو اس دھم سے کہا نا چھوڑ دے کہ کہیں علویوں یا مانا یا یوں وغیرہ نے ان چیزیں میں نہ ہر نہ لاکھی ہو یا سفر کی
حالت میں ہر ایک راستہ بتانے والے پر شک کرے کہ شاید یہ مجھے دھوکا ہی نہ دیتا ہو یا حجامت کرنے کے وقت
میں حجام سے ڈرے کہ کہیں مسٹرہ مار کر مجھے قتل ہی نہ کر دے یہ سب خیال بھتات جنوں اور دیوانگی کے ہیں

نکلا اور اکثر ملکوں کو نورِ ایمان اور توحید سے ممتور کیا وہ سب نعوذ باللہ چھوٹے اور مفتری تھے اور سچی رسالت اور پیغمبری صرف برہمنوں کی وراثت اور انہیں کے بزرگوں کی جاگیر خاص ہے اور اس بارے میں خدا نے ہمیشہ کے لئے انہیں کو ٹھیکہ دے رکھا ہے اور اپنے وسیع دریاہدایت اور پناہی کو انہیں کے چھوٹے سے ملک میں گھسیٹ دیا ہے اور ہمیشہ اسکو انہیں کا دیں اور انہیں کی زبان اور انہیں میں سے پیغمبر پیدا کئے ہیں * اور وہ ہی

بقیہ حاشیہ نمبر ۸ اور جب کوئی دیوانہ بہنے لگتا ہے تو پہلے ایسے ایسے خیالات فاسدہ دل میں اٹھا کرتے ہیں اور پھر رفتہ رفتہ نکلا سواری ہو جاتا ہے پس اس سے ثابت ہے کہ بغیر معقول وجہ رکھنے کے بذاتی کرنا ایک شعبہ دیوانگی کا ہے کہ جس سے عاقل آدمی ضرور بے کر پرنیز کرے اور خدا نے قوتِ نیک فطری کی جو انسان کی فطرت میں ڈال دی تو اس میں ہمہ کلکتے ہو جاتے ہیں راست گوئی اور راست روشنی ہی ایک فطری قوت ہے اور جب تک انسان کسی فاسدے مجبور نہ ہو نہ جھوٹ بولنا چاہتا ہے اور نہ کسی اور طرح کی بری کار کا رکاب جائز رکھتا ہے اور اگر نیک فطری کی قوت انسان کو عطا نہ کی جاتی تو وہ تمام غریب جو رانگلی اور استغوثی کی قوت کے ذریعے ایک سے دوسرے کو پیچھے ہیں اور جن پر تمام مہاتمدن اور معاشرت اور تباریہ فتنری اور ملکی موقوف میں ضالیع ہوجاتے اور نفوس انسانی جمیع منافع سے جو قوت مذکور کے استعمال پر مرتب ہوتے ہیں محروم رہ جاتے مثلاً بر نیک فطری کی ہی برکت ہے کہ چھوٹے بچے یا سانی بولنا اور باتیں کرنا سیکھ لیتے ہیں اور باپ کو ماپ کر کے جانتے ہیں اگر بذاتی کرتے تو کچھ ہی نہ سیکھتے اور دل میں کہتے کہ شاید ان سکھانے والوں کی کچھ اپنی ہی غرض ہوگی اور آخر اس بذاتی سے گلے ہی رہ جاتے اور والدین کے والدین ہونے میں ہی شک رہتا۔

*** حاشیہ نمبر ۸** جو حال میں خود و صاحبان کے ہاتھ میں جو وہ رنگ اور حیرا و شام اور آہروں سے موسوم کرتے ہیں اور راج اور تجش اور ساسین اور آہرو دہا ہی بولتے ہیں انکا ٹیک ٹیک حال کچھ معلوم نہیں مگر وہ کن حضرات پر نازل ہوئے ہے کوئی کہتا ہے کہ انکی اور والد اور سوچ کو بہر اہم ہوتا جو بالکل نامعقول بات ہے اور کسی کا بہر دعویٰ ہے کہ تہما کے جا رکھتے ہیں چاروں ویڈیو لکھتے ہیں اور کسی کی بہرے ہے کہ یہ الگ الگ کشیوں کے اپنے ہی ہیں اب ان بیانات میں یا نیک شک ہے کہ کچھ بہر نہیں لٹا کہ ایمان انشخاص کا کچھ خارج میں وجود ہی تھا یا محض فرضی نام ہیں اور قید پر نظر کرنے سے میری رائے صحیح معلوم ہوتی ہے کہ انکی اب ہی دیکھئے جہاں مشروں پر مہاجد ارشیوں کے نام لکھے ہوئے پائے جاتے ہیں اور آہروں ویدی کی نسبت تو اکثر محقق پتہ توں کا کسی برالفاظی ہے کہ وہ ایک جلی ویڈیو یا بریل شک

صرف تین یا چار کہ جن سے مسئلہ الہام اور رسالت کا قوانین عامہ قدرتہ اور عادات قدیمہ الہیہ میں داخل ہی نہیں ہو سکتا اور امر نبوت اور وحی کا باعث قلت تعداد الہام یافتہ لوگوں کے ضعیف اور غیر معتبر و مشکوک اور مشتبہ ٹھہر جاتا ہے اور نیز کروڑ ہا بندگان خدا جو اس ملک سے بے خبر رہے یا بہرہ ملک اُنکے ملکوں سے بے خبر ہا فضل اور رحمت اور ہدایت الہی سے محروم اور نجات سے بے نصیب رہ جاتے ہیں اور بہر طرف یہ کہ بموجب خوش عقیدہ آریہ سماجوں کے وہ تین یا چار ہی خدا تعالیٰ کے ارادہ اور مصلحت خاص سے منصب نبوت پر مامور نہیں ہوئے بلکہ خود کسی نامعلوم جنم کے نیک عملوں کے باعث سے اس عہدہ پانے کے مستحق ہو گئے اور خدا کو ہر حال اُنہیں پیغمبر بنا نا ہی پڑا اور باقی سب لوگوں کو ہمیشہ کے لئے اس مرتبہ عالیہ سے جواب مل گیا اور کوئی کسی الزام سے اور کوئی کسی تعصیر سے اور کوئی آریہ قوم اور آریہ دیس سے باہر سکونت رکھنے کے جرم سے الہام پانے سے محروم رہا اب دیکھنا چاہیے کہ اس ناپاک اعتقاد میں خدا کے مقبول بندوں پر کہ جنہوں نے آفتاب کی طرح ظہور کر کے اُس اندھیرے کو دور کیا جو اُنکے وقت میں دنیا پر چہاڑا تھا کس قدر ناخوشی موجب بذلتی کی گئی ہے اور پہراپنے پر میشر بر ہی بہم بذلتی جو اسکو غافل یا مدبوس یا مغفل الحواس تصور کیا ہے کہ جو سقہ

بیۃ حاشیہ جے جے پیجے سے قدیرون کے ساتھ ملا گیا ہے اور بہرائے سچی ہی معلوم ہوتی ہے کیونکہ برگ دید میں جو سقہ مذکور کا اصل الاصول اور سب سے زیادہ معتبر خیال کیا جاتا ہے صرف برگ اور ٹیچر اور شام وید کا ذکر ہے اور آتھرون وید کا نام تک درج نہیں مگر وہ وید جو تا تو اسکا ہی ضرور ذکر ہوتا ہے نیز وید کے ۴۶-۴۷ ادیا میں ہی صاف لکھا ہے کہ وہ صرف تین ہی ہیں اور ایسا ہی شام وید میں ہی آتھرون کا نمین ہوتا ہی بیان کیا ہے اور منو جی ہی اپنی لٹیک کے ساتون ادیا میں لکھتا ہے کہ تین وید ہی تسلیم کرتے ہیں اور جگ نشیشٹ میں جنہوں میں تری متیرک کتاب شام کی جاتی ہے اور اُن تعلیمات کا مجموعہ ہے جو خاص ماحرام چندرجی کو اُنکے بزرگ استاد دے دی ہیں جاردیون کی نسبت ایسا صاف بیان کیا ہے کہ بس فیصلہ ہی کر دیا ہے جسکا خلاصہ یہ ہے کہ صرف آتھرون وید کے وید ہونے میں بحث نہیں بلکہ سارے وید وں کا ہی حال ہے اور کوئی اُن میں سے ایسا نہیں جو تغیر اور تبدل لوگی اور مینشی سے خالی ہو

بے خبر ہے کہ گویا بعد وید کے ہزار ہا طور کی نئی نئی بدعتیں نکلیں اور لاکھوں طرح کے طوفان آئے اور اندھیرا بن چلین اور رنگارنگ کے فساد برپا ہوئے اور اُسکے راج میں ایک بُری طرح کا گڑبڑ پڑ گیا اور دنیا کو اصلاح جدید کی سخت سخت حاجتیں پیش آئیں پر وہ کچھ ایسا سو یا کہ پہر نہ جا سکا اور کچھ ایسا کہ سکا کہ پہر نہ آیا گویا اُسکے پاس اُتنا ہی اہام تھا جو وید میں خرچ کر بیٹھا اور وہی سرمایہ تھا جو پہلے ہی بانٹ چکا اور پھر ہمیشہ کے لئے خالی ہاتھ رہ گیا اور مُنہ پر مہر لگ گئی اور ساری صفیتیں اب تک بنی رہیں مگر نظم کی صفت صرف وید کے زمانہ تک رہی پھر باطل ہو گئی اور پرمیٹر ہمیشہ کے لئے کلام کرنے اور اہام نہ بچنے سے عاجز ہو گیا ۴ یہہ اعتقاد آریہ قوم کا ہے کہ جس پر

۴ **حاشیہ نمبر ۹** شاید اس جگہ کسی کے دل میں یہہ وسوسہ اُٹے کہ مسلمانوں کا یہی ہی اعتقاد ہے کہ وحی حضرت آدم سے شروع ہوئی اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو گئی سو اس عقیدہ کے رو سے یہی بوزمانہ حضرت خاتم الانبیاء کے انقطاع وحی کا ہمیشہ کے لئے لازم آیا سو اس کے جواب میں یاد رکھنا چاہیے جو ہمارے مذہب کی طرح ہرگز یہہ اعتقاد نہیں جو خدا کے پاس اتنی ہی کلام تھی جتنی وہ ظاہر کر چکا بلکہ بموجب اعتقاد اسلام کے خدا کی کلام اور خدا کا علم اور حکمت شش زات اُسکی کے غیر محدود ہے چنانچہ اس بارہ میں اللہ تعالیٰ نے آپ فرمایا ہے **قُلْ لَوْ كَانَ الْإِنْسَانُ عِلْمًا لَمَّا عَرَفَ مَا فِي كِتَابِ الْغَيْبِ** یعنی اگر خدا کی کلام کے کہنے کے لئے سمندر کو کسیا ہی بنا یا جائے تو کہتے کہتے سمندر ختم ہو جائے اور کلام میں کچھ کمی نہ ہو گو ویسے ہی اور سمندر بطور مدد کے کام میں لائے جائیں۔ رہی یہ بات کہ ہم لوگ ختم ہونا وحی کا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کن معنوں سے مانتے ہیں سو اس میں اصل حقیقت یہ ہے کہ گو کلام الہی اپنی ذات میں غیر محدود ہے لیکن چونکہ وہ مفاسد کہ جکی اصلاح کے لئے کلام الہی نازل ہوتی رہی یا وہ ضرورتیں کہ جنکو اہام ربانی پور کرنا رہا ہے وہ قدر محدود سے زیادہ نہیں ہیں اسلئے کلام الہی ہی اسقدر نازل ہوتی ہے کہ جقدر بنی آدم کو اسکی ضرورت تھی اور قرآن شریف ایسے زمانہ میں آیا تھا کہ جس میں ہر ایک طرح کی ضرورتیں کہ جنکا پیش آنا ممکن ہے پیش آگئی تھیں جیسے تمام امور اخلاقی اور اعتقادی اور قولی اور فعلی کہ مگر تھے اور ہر ایک قسم کا فراطع طریقہ اور ہر ایک نوع کا فساد اپنے انتہا کو پہنچ گیا تھا اس لئے قرآن شریف کی تعلیمی انتہائی درجہ پر نازل ہوئی پس انہیں معنوں سے شریعت و قانونی نظم اور عقلی تقہری اور پہلی شریعتیں ناقص رہیں تو کیونکہ پہلے زمانوں میں وہ مفاسد کہ جکی اصلاح کے لئے اہامی کتابیں آئیں وہی انتہائی دفعہ پر

ہر ایک ہندو کو رغبت دلائی جاتی ہے کہ اُسی کو اپنا دھرم بناوے مگر تعجب کہ اس اعتقاد کا وہ دین کہیں ذکر ترک نہیں اور کوئی شرتی اُس میں ایسی نہیں کہ اس مستعصبانہ بدظنی کی تعلیم دیتی ہو معلوم ہوتا ہے کہ یہ اشوک انہیں دنوں میں گہرا گیا ہے کہ جب آریہ قوم کے عقلمندوں نے اپنی پشتکون اور شاسترون میں یہ بھی لکھ مارا تھا جو حالہ ہاڑ اور کچھ ایشیا کے حصہ سے پرے کوئی ملک ہی نہیں اور اسی طرح اُور ہی سکیڈون خام حیا لیاں اور دھم پرستیاں کہ جنکا اس وقت ذکر کرنا ہی فضول ہے اور جو اب روز بروز دنیا سے مٹتی جاتی ہیں اور علم و

نقصہ حاکشیہ بر نہیں سچے تھے اور قرآن شریف کائنات میں وہ سب اپنی انتہا کو پہنچ گئے تھے ہر اب قرآن شریف اور دوسری الہامی کتابوں میں فرق یہ ہے کہ پہلی کتاب اگر ایک طرح کے غلط سے محفوظ بھی رہتی ہو مگر یہی بہت ہی بوجہ ناقص ہوئے تعلیم کے غرور تھا کسی وقت کا تعلیم لینے قرآن مجید بظہر بید ہونا مگر قرآن شریف کے لئے اب یہ ضرورت درمیش نہیں کہ اس کے لئے کوئی ذکر کتاب ہی ہو اسے کیونکہ کمال کے بعد ان کی درجہ باقی نہیں بان اگر یہ فرض کیا جائے کہ کسی وقت اصول حق قرآن شریف کے وہی اور اجمل کی طرح مشرق کا اصول بنائے جائیں اور تعلیم جو حید میں تبدیل اور تحریف عمل میں آوگی یا اگر ساتھ اس کے یہ بھی فرض کیا جائے جو کسی زمانہ میں دو کر و مسلمان جو توحید پر قائم ہیں وہ بھی ہر طریق شرک اور مخلوق پرستی کا اختیار کر لیتے تو بیشک ایسی صورتوں میں دوسری شریعت اور دوسرے رسول کا آنا ضروری ہو گا مگر وہ تو ان قسم کے فرض محال میں قرآن شریف کی تعلیم کا محقق مستقبل ہونا اس لئے محال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا ہے **اِنَّا كُنْزُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَهٗ لَكَا فَطُوْنَ** (سورہ جو م ۱) لینے اس کتاب کو ہم نے ہی نازل کیا ہے اور ہم ہی اس کے محافظ رہیں گے۔ سو وہ سو برس سے اس پیشین گوئی کی صداقت ثابت ہو رہی ہے انکے قرآن شریف میں پہلی کتابوں کی طرح کوئی مشرق کا تعلیم ملنے نہیں باقی اور سیدہ ہی ناقص تجویز نہیں کر سکتی کہ اس میں کسی نوع کی مشرق کا تعلیم محفوظ ہو سکے کیونکہ لاکھوں مسلمان اس کے ماحفظ میں زہر داسکی تعلیم ہیں باوجود وقت اسکی آیات نازدوں میں پڑھی جاتی ہیں روز بروز اسکی تلاوت کی جاتی ہے اسی طرح تمام ملکوں میں اسکا پھیل جانا کر وائے اس کے دنیا میں موجود ہونا ہر ایک قوم کا اسکی تعلیم سے مطلع ہو جانا یہ سب اس لیے ہیں کہ جبکہ ماحظ سے نقل اس بات پر قطع واجب کرتی ہے کہ آئندہ بھی کسی نوع کا تغیر و تبدل قرآن شریف میں واقع ہونا متعجب اور محال ہے۔ اور مسلمانوں کا یہ شرک اختیار کرنا اس جہت سے معصیت میں سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس بارے میں یہ پیشین گوئی کر کے آپ فرمادیا ہے۔ **مَا يُبَدِّلُ الْبَاطِلُ وَاِلَیْهِ لَیْزُجُرْ**

عقل کے حاصل کرنے والے خود سچو دُعا کو چھوڑتے جاتے ہیں انہیں دُنوں میں انکلی تہین پس غضب کی بات ہے کہ جو لوگ اس تحقیق اور تدقیق کے مالک ہیں اور جگے ویدِ مقدس میں بچہ آگ اور سہوا اور سورج اور چاند وغیرہ مخلوق چیزوں کے خدا کا پتہ بھی مشکل سے ملتا ہے وہ حضرت موسیٰ اور حضرت مسیح اور حضرت خاتم الانبیا کو مفتخری ٹھہراویں اور انکے اودار مبارک کو مکرا اور فریب کے دور قرار دیں اور انکی کامیابیوں کو جو تا سید الہی کے بڑے نمونے ہیں نجات اور اتفاق پر حمل کریں اور انکی پاک کتاب میں جو خدا کی طرف سے

بیتِ حاشیہ لیجئے شرک اور مخلوق پرستی جہدِ دور و درجی ہے پر وہ شاہی کوئی نئی شاخ نکالیں اور نہ اُنسی پہلی حالت پر عود کر گئی سو اس پیشین گوئی کی صداقت ہی انہیں اس نفس سے کہہ کر باوجود منتفی ہونے زمانہ روز کے ایک اُن قوسوں میں مل سکتی ہیں

میں کہ جس سے مخلوق پرستی معدوم کی گئی تھی بے شرک اور بت پرستی نے توحید کی جگہ نہیں لی اور نیند ہی عقل اس پیشین گوئی کی سچائی پر کمال یقین رکھتی ہے کیونکہ جب دلائلِ ایم میں کرشمہ ان کی تعداد بھی قلیل تھی تعلیم توحید میں کچھ تزلزل واقع نہیں ہوا بلکہ روز بروز ترقی ہوتی گئی تو اب کہ جماعت اس موعودہ قوم کی میں کر رہے ہیں کچھ زیادہ ہے کیونکہ تزلزل ممکن ہے علاوہ اسکے زمانہ ہی وہ اگیا ہے کرشمہ کہیں کی طبعیت پر باعث متواتر استماع تعلیم فرقانی اور دایمی صحبت اہل توحید کے کچھ کچھ توحید کی طرف میل کرتی جاتی ہیں مدبر و بکھو دلائلِ صداقت کے سبب سببوں کی طرح شرک کے خیالی اور دھیمی بروجوں پر گولہ اندازی کر رہے ہیں اور توحید کے فخراتی جوش سے شرکوں کے دلوں پر ایک بل چل رہی ہے اور مخلوق پرستی کی عمارت کا بوجھ ان کا بوجھ اعلیٰ خیال کو گون پر ظاہر ہوتا جاتا ہے وہ صداقت الہی کی پُر زور بند و قین شرک کے بدنامہ جو بیرون کو اڑاتی ہیں پس ان تمام آثار سے ظاہر ہے کہ اب وہ شرک کا ٹھکانہ اگلے دُنوں کی طرح پہلنا کہ جب تمام دُنیا نے مصنوع چیزوں کی ٹانگ صالح کی ذات اور صفات میں پہنا رکھی تھی متنع اور محال ہے اور جبکہ فرقانِ مجید کے اصولِ حق کا تحقّق اور سبیل ہو جائے یا پھر اساتذہ اسکے تمام غفلت پر تار کی شرک اور مخلوق پرستی کا ہی جابجا ناعدِ افضل محال اور متنع ہوا تو نئی شریعت اور نئے الہام کے نازل ہونے میں ہی امتناع عقلی لازم آتا کیونکہ جہاں مستلزم محال ہو وہ ہی محال ہوتا ہے پس ثابت ہوا کہ ان حضرت حقیقت میں خاتمِ الرسل ہیں

عین ضرورتوں کے وقتوں میں انگو ملین جن کے ذریعہ سے بڑی اصلاح دُنیا کی ہوئی وہ وید کے مضامین
 مسروقہ خیال کئے جائیں اور تا مشاہدہ کہ اب تک یہ بہتہ نہیں دیا گیا کہ کس طرح کے سرفہ کار کتاب ہوا کیا
 کسی جگہ قرآن شریف یا انجیل یا توریت میں وید کی طرح انکی کی پرستش کا حکم پایا جاتا ہے یا کہیں دایا اور
 جل کی مناجات لکھ دی ہے یا کسی مقام میں اکاش اور چاند اور سورج کی حمد و ثنا کی گئی ہے یا کسی آیت
 میں اندر کی مہار اور برزخ کر کے اُس سے بہت سی گومیں اور بے انتہا مال مانگا گیا ہے اور اگر ان چیزوں
 میں سے جو وید کا لب لباب اور اُسکی ساری تعلیموں کا خلاصہ ہیں کچھ بھی نہیں لیا گیا تو پھر وید میں سے کیا چوریا
 اور اس جگہ ہمیں پندت دیا نند صاحب پر بڑا افسوس ہے جو وہ توریت اور انجیل اور قرآن شریف کی نسبت
 اپنے بعض رسالوں اور نیز اپنے وید ہاش کے ہومکا میں سخت سخت الفاظ استعمال میں لائے ہیں اور
 معاذ اللہ وید کو کہہ اسونا اور باقی خدا کی ساری کتابوں کو کہہ اسونا قرار دیا ہے سارا باعث ان واہیات باتوں
 اور یہودہ چالاکیوں کا یہ ہے کہ پندت صاحب نہ عربی جانتے ہیں نہ فارسی اور نہ بھجوسنسکرت کے کوئی
 اُور بولی بلکہ آدو دوانی سے ہی بالکل بے بہرہ اور بے نصیب ہیں اور ایک اور ہی باعث ہے جو ان کی
 توصیف کتابوں کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ علاوہ کم فہمی اور بے علمی اور تعصب کے انکی
 فطرتی سمجھ ہی سودا بیوں اور دھیموں کی طرح وضع استقامت پر قائم ہونے اور ضابطہ مستقیم پر ٹھہرنے سے
 نہایت لاچار ہے اور نیک کو بد خیال کرنا اور بد کو نیک سمجھنا اور کہہ کے کو کہہ اسونا اور کہہ لے کو کہہ اقرار دینا اور
 اُلٹے کو سید اُور سیدہ کو اُٹا جاننا انکی ایک عام عادت ہو گئی ہے جو ہر جگہ بلا اختیار ان سے ظہور میں
 آتی ہے اور اسی وجہ سے وید کی وہ تاویلین جو کبھی کسی کی خواب میں ہی نہیں آئی تھیں وہ کرتے جاتے ہیں
 اور پھر ان بے بنیاد خیالات کو چھپو کر لوگوں سے اپنی رسوائی کرتے ہیں اور اگرچہ سارے ہندوستان کے

بندتِ مشورہ چارہ ہیں جو ہمارے وید میں توحید کا نام و نشان نہیں اور ہمارے باپ داداؤں نے بہ سبق کبھی بڑا ہی نہیں اور وید نے ہکو کسی جگہ مخلوق پرستی سے منع کیا ہی نہیں مگر بندتِ جی بہرہی اپنے خیالی پلاؤ پکانے سے باز نہیں آتے اور اُن صد ہا دیوتوں کو جو وید کے متفرق معبود ہیں صرف ایک ہی خدا بنانا چاہتے ہیں کہ تا وید کے الہامی ہونے میں کچھ فرق نہ جائے بہر حال جو کچھ انہوں نے وید پر درج کیا اور کر رہے ہیں یہ تو انکا اختیار ہے مگر قرآن شریف کی نسبت ناحق تک اور توہین کرنا یہ وہ کام ہے کہ جس سے انکی سخت رسوائی ہوگی چنانچہ اس کتاب کی تصنیف سے وہ دن آج ہی گیا ہے اور ہمیں معلوم نہیں کہ اب بندت صاحب صد ہا دلائل حقیقت اور افضلیت قرآن شریف کی اور صد ہا اذلہ بطلان اصول وید کے کتاب ہذا سے بذریعہ کسی لکھے پڑھے آدمی کے معلوم کر کے بہرہی جتنے زمین گے یا خود کشی کا ارادہ جوش مار گیا کیا غضب کی بات ہے کہ قرآن شریف جیسی اعلیٰ اور افضل اور اتم اور اکمل اور احسن اور اجمل کتاب کی توہین کر کے نہ عاقبت کی ذلت سے ڈرتے ہیں اور نہ اس جہان کے طعن و تشنیع کا کچھ اندیشہ رکھتے ہیں شاید انکو دونوں عالم کی کچھ پروا نہیں رہی اگر خدا کا کچھ خوف نہیں تھا تو بارے دنیا کی ہی رسوائی کا کچھ خوف کرتے اور اگر شرم اور حیا اٹھ گیا تھا تو کاش لوگوں کے ہی لعن طعن کا اندیشہ باقی رہتا اور اگر بندت صاحب کا کچھ مادہ ہی ایسا ہے کہ وہ ناحق خدا کے مقدس رسولوں کی توہین کر کے خوش ہوتے ہیں اور کچھ خوشی ایسی ہے کہ سنبھلی نہیں جاتی تو اس سے ہی وہ خدا کے پاک لوگوں کا کیا لگاٹ سکے ہیں پہلے اس سے نبیوں کے دشمنوں نے اُن روشن چراغوں کے جُھپانے کے لئے کیا کیا نہ کیا اور کونسی تدبیر ہے جو عمل میں نہ لائے لیکن چونکہ وہ راستی اور صداقت کے درخت تھے اس لئے وہ غیبی مرد سے دم بہ دم نشوونما پکرتے گئے اور معاندین کی مخالفانہ تدبیروں سے کچھ بھی انکا نقصان نہ ہوا بلکہ وہ اُن لطیف اور خوشنما بودوں کی طرح جو مالک کے جی کو

بہاتے ہیں اور ہی ٹہرتے پھرتے گئے یہاں تک کہ وہ ٹہرے ٹہرے سائے دار اور پہلے درختوں کے مانند ہو گئے اور دور دور کے روحانی اور حقانی آرام کے ڈھونڈنے والے پرندوں نے آکر اُن میں بسیرا لیا اور مخالفوں کی کچھ بھی پیش نہ گئی اور گو اُن براندیشوں نے بہت سے ہاتھ پاؤں مارے اِٹریاں رگڑیں مگاریاں اور عتاریاں دکھلائیں پر آخر مرغِ گرفتار کی طرح پھر پھر اس کے رہ گئے پس جبکہ ہاتھوں سے اُن مقدّس لوگوں کا نقصان نہ ہو سکا تو صرف زبان کے تھک آمیز الفاظ سے کب ہو سکتا ہے یہ وہ برگزیدہ قوم ہے کہ جن کے اقبال کی انہیں کے زمانہ میں آزمائش ہو چکی ہے وہ اقبال نہ بت پرستوں کے روکنے سے ٹکا اور نہ کسی اور مخلوق پرست کی مزاحمت سے بند رہا نہ تلواروں کی دھار سے نشان و شوکت کو کاٹ سکی نہ تیروں کی تیزی سے تیز ہو کر نہ ڈال سکی وہ جلال ایسا چمکا جو اسکا حد کنوں کا ہو ہی گیا وہ تیرا بارسا جو اسکا چھوٹا کسی کلچون کو کہا گیا وہ آسمانی پتھر جس پر پڑا اسے پس ڈالتا ہوا اور جو شخص اُس پر پڑا وہ اپ ہی پسا گیا

خدا کے پاک لوگوں کو خدا سے نصرت آتی ہے جب آتی ہے تو پھر عالم کو اک عالم دکھاتی ہے وہ بنتے ہی ہوا اور ہر خس رہ کو اڑاتی ہے وہ ہو جاتی ہے آگ اور ہر مخالف کو جلاتی ہے کبھی وہ خاک ہو کر دشمنوں کے سر پہ پڑتی ہے کبھی ہو کر وہ بانی اُن پر اک طوفان لاتی ہے غرض رکتے نہیں ہرگز خدا کے کام بندوں کے بہلا خالق کے آگے خلق کی کچھ پیش جاتی ہے خلاصہ اس کلام کا یہ ہے کہ اگر پنڈت صاحب وغیرہ معاندین و مخالفین کو دُنیا اور قوم کی محبت کے باعث یا تنگ و ناموس کے سبب یا صفت حیا کی کمزوری کی وجہ سے خدا کی سچی کتابوں پر ایمان لانا منظور نہ ہو تو غیر سیدہ کی خوشی مگر اُن کو نصیحت کرتے ہیں جو زبان درازیوں سے باز رہیں جو اسکا انجام اچھا نہیں ہوتا

اور یہ فرض محال یہہ بھی ہم نے تسلیم کیا جو خدا کے پاک پیغمبروں کا صدق اُنکی عقل عجیب کے نزدیک ثابت نہیں
 سہی مگر یہہ بھی وہ شخص کہ جس کے دل میں کچھ خدا کا خوف یا لوگوں کے طعن سے ہی کچھ ڈر ہے وہ اس بات کو
 ضرور تسلیم کر لیا کہ صدق کے عدم ثبوت سے کذب کا ثبوت لازم نہیں آتا کیونکہ مفہوم اس عبارت کا کہ زید کا
 سچا ہونا ثابت نہیں اس عبارت کے مفہوم سے ہرگز مساوی نہیں ہو سکتا کہ زید کا چوٹا ہونا ثابت ہے
 پس جس حالت میں کسی شخص کا کذب ثابت نہیں تو اس پر احکام کذب کے وارد کرنا اور کاذب کا ذب کر کے
 پکارنا حقیقت میں انہیں لوگوں کا کام ہے کہ جنکا دہرم اور ایمان اور پر میشر اور بھگوان صرف جھوٹا دنیا کا
 لالچ یا جاہلانہ ننگ و ناموس یا قوم یا قوم اور برادری ہے اگر وہ حق کو قبول کریں اور ہر ایک نوع کی ضدیت چھوڑ دین
 تو ہر ایک غریب و رویش کی طرح سب کچھ چھوڑ چھاڑ کر دین الہی میں داخل ہونا پڑے تو پھر منڈت جی اور گورو
 جی اور سوامی جی انکو کون کہے پس اگر ایسے لوگ حق اور راستی کے مزاحم نہ ہوں تو اور کون ہوا اگر انکا
 غضب اور غصہ نہ بھڑکے تو اور کس کا بھڑکے انکو تو اسلام کی عزت ماننے سے اپنی عزت میں فرق آتا ہے طح
 طرح کی وجہ معاش بند ہوئی میں تو پہر کیونکر ایک اسلام کو قبول کر کے ہزار آفت خرید لیں یہی وجہ ہے کہ جس
 سچائی پر یقین کر نیکی لئے صد ہا سامان موجود ہیں اسکو تو قبول نہیں کرتے اور جن کتابوں کی تعلیم حرف
 میں شرک کا سبق دیتی ہے ان پر ایمان لائے بیٹھے ہیں اور بے انصافی اُنکی اس سے ظاہر ہے کہ اگر شکا کوئی
 عورت کہ جس کی پاکدامنی یہی کچھ ایسی ویسی ہی ثابت ہو کسی ناکردنی فعل سے متہم کی جائے تو فی الفور کہیں گے
 جو کس نے پکڑا اور کس نے دیکھا اور کون معاینہ و ادرات کا گواہ ہے مگر ان مقدسوں کی نسبت کہ جنکی استنباطی
 پر نہ ایک نہ دو بلکہ کروڑ آدمی گواہی دیتے چلے آئے ہیں بغیر ثبوت معتبر اس امر کے کہ کسی کے سامنے
 انہوں نے مسودہ افترا کا بنایا یا اس منصوبہ میں کسی دوسرے سے مشورہ لیا یا وہ راز کسی شخص کو اپنے کو لکھ

یاد و ستون یا عورتوں میں سے بتلایا یا کسی اور شخص نے مشورہ کرتے یا راز بتاتے پکڑ لیا آپ ہی موت کا سامنا دیکھ کر اپنے مفتری ہونے کا اقرار کر دیا یوں ہی جھوٹی تہمت لگانے پر تیار ہو جاتے ہیں پس یہی توسیہ باطنی کی نشانی ہے اور اسی سے تو انکی اندرونی خرابی مٹرشع ہو رہی ہے انبیا وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے اپنی کامل راستبازی کی قوی محبت پیش کر کے اپنے دشمنوں کو یہی الزام دیا جیسا کہ یہ الزام قرآن شریف میں ہے حضرت خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے موجود ہے جہاں فرمایا ہے **فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عَمَلًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ** (سورہ یونس ۱۱۰) یعنی میں ایسا نہیں کہ جھوٹ بولوں اور افترا کروں دیکھو میں چالیس برس اس سے پہلے تم میں ہی رہتا رہا ہوں کیا کہی تم نے میرا کوئی جھوٹ یا افترا ثابت کیا پہر کیا تم کو اتنی سمجھ نہیں یعنی یہ سمجھ کہ جس نے کہی آج تک کسی قسم کا جھوٹ نہیں بولا وہ اچھا بیکون جھوٹ بولنے کا غضب انبیا کے واقعات عمری اور انکی سلامت روشنی ایسی برہی اور ثابت ہے کہ اگر سب باتوں کو چھوڑ کر انکے واقعات کو ہی دیکھا جائے تو انکی صداقت انکے واقعات سے ہی روشن ہو رہی ہے مثلاً اگر کوئی مُنصف اور عاقل اُن تمام برہمین اور دلائل صدق نبوت حضرت خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم سے جو اس کتاب میں لکھی جائیں گی قطع نظر کر کے محض انکے حالات پر ہی غور کرے تو بلاشبہ انہیں حالات پر غور کرنے سے انکے نبی صادق ہونے پر دل سے یقین کر لے گا اور کیونکر یقین نہ کرے وہ واقعات ہی ایسے کمال سچائی اور صفائی سے معطر ہیں کہ حق کے طالبوں کے دل بلا اختیار انکی طرف کھینچے جاتے ہیں خیال کرنا چاہیے کہ کس استقلال سے اُن حضرت اپنے دعویٰ نبوت پر باوجود ہمدردی و ہمدردی و خطرات اور کٹھے ہو جانے لاکھوں معاندوں اور مزاحمون اور ڈرانے والوں کے اول سے اخیر دم تک ثابت اور قائم رہے برسوں تک وہ مصیبتیں دیکھیں اور وہ دکھ اُٹھانے پڑے جو کامیابی سے بکلی بائیں کرتے تھے اور روز بروز بڑھتے جاتے تھے کہ جن پر صبر کرنے سے کسی دنیوی مقصد کا حاصل ہو جانا ہر ہم نہیں

گزرتا تھا بلکہ نبوت کا دعویٰ کرنے سے ازدوست اپنی پہلی جمعیت کو بھی کہہ بیٹھے اور ایک بات کہہ کر لاکھ تفرقہ خراب لیا اور ہزاروں ہلاؤں کو اپنے سر پر ہالیا وطن سے نکال لیگے قتل کے لئے تعاقب کئے گئے گھر اور اسباب تباہ اور برباد ہو گیا بار بار زہر دی گئی اور جو غیر خواہ تھے بدخواہ بن گئے اور جو دوست تھے وہ دشمنی کرنے لگے اور ایک زمانہ دراز تک وہ تمہیان اٹھانی پڑیں کہ جن پر ثابت قدمی سے ٹھہرے رہنا کسی فریبی اور مکار کا کام نہیں اور پھر جب مدت مدید کے بعد غلبہ اسلام کا ہوا تو ان دولت اور اقبال کے دنوں میں کوئی خزانہ اکٹھا نہ کیا کوئی عمارت نہ بنائی کوئی بارگاہ ظہار نہ ہوئی کوئی سامان شاہانہ عیش و عشرت کا تجویز نہ کیا گیا کوئی اور ذاتی نفع نہ اٹھایا بلکہ جو کچھ آیا وہ سب یتیموں اور سیکینوں اور بیوہ عورتوں اور مقروضوں کی خبر گیری میں خرچ ہوتا رہا اور کبھی ایک وقت ہی سیر ہو کر نہ کہا یا اور پھر صاف گوئی اس قدر کہ توحید کا وعظ کر کے سب قوموں اور سارے فرقوں اور تمام جہان کے لوگوں کو جو شرک میں ڈوبے ہوئے تھے مخالف بنا لیا جو اپنے اور خویش تھے انکو بت پرستی سے منع کر کے سب سے پہلے دشمن بنایا یہودیوں سے یہی بات بگاڑ لی کیونکہ انکو طرح طرح کی مخلوق پرستی اور پیر پرستی اور بد اعمالیوں سے روکا حضرت مسیح کی تکذیب اور توہین سے منع کیا جس سے انکا نہایت دل جل گیا اور سخت عداوت پر آمادہ ہو گئے اور ہر دم قتل کر دینے کی گہات میں رہنے لگے اسی طرح عیسائیوں کو بھی خفا کر دیا گیا کیونکہ جیسا کہ انکا اعتقاد تھا حضرت عیسیٰ کو نہ خدا کا بیٹا قرار دیا اور نہ انکو بچاؤ دیا بلکہ دوسروں کو بچانے والا تسلیم کیا آتش پرست اور ستارہ پرست بھی ناراض ہو گئے کیونکہ انکو بھی انکے دیوتوں کی پرستش سے مانعت کی گئی اور ماریجات کا حرف توحید ٹھہرائی گئی اب جائے انصاف ہے کہ کیا دنیا حاصل کرنے کی یہی تدبیر تھی کہ ہر ایک فرقہ کو ایسی ایسی صاف اور دل آزار باتیں سنائی گئیں کہ جس سے سب نے مخالفت پر مکر باندھ لی اور سب کے دل ٹوٹ گئے اور قبل اسکے کہ اپنی کچھ

ذہ ہی جمعیت بنی ہوتی یا کسی کا حملہ روکنے کے لئے کچھ طاقت بہم پہنچ جاتی سب کی طبیعت کو ایسا اشتعال دے دیا کہ جس سے وہ خون کرنے کے پیاسے ہو گئے زمانہ سازی کی تدبیر تو یہ تھی کہ جیسا بعضوں کو جو ہڑا کہا تھا ویسا ہی بعضوں کو سچا بھی کہا جاتا تا اگر بعض مخالف ہوتے تو بعض موافق ہی رہتے بلکہ اگر عربوں کو کہا جاتا کہ تمہارے ہی لات و عز می سچے ہیں تو وہ تو ہی دم قدموں پر گر پڑتے اور جو چاہتے ان سے کراتے کیونکہ وہ سب خویش اور اقارب اور حمیت قومی میں بے مثل تھے اور ساری بات مانی منائی تھی صرف تعلیم بت پرستی سے خوش ہو جاتے اور بدل و جان اطاعت اختیار کرتے لیکن سوچنا چاہیے کہ ان حضرت کا ایک لخت ہر ایک خویش و بیگانہ سے بگاڑ لینا اور صرف توحید کو جو ان دنوں میں اُس سے زیادہ دُنیا کے لئے کوئی نفرتی چیز نہ تھی اور جس کے باعث سے صد ہا مشکلیں پڑتی جاتی تھیں بلکہ جان سے مارے جانا نظر آتا تھا مضبوط پکڑ لینا یہ کس مصلحت دنیوی کا تقاضا تھا اور جب کہ پہلے اُسی کے باعث سے اپنی تمام دُنیا اور جمعیت بُرا کر چکے تھے تو پھر اُسی بلا انگیز اعتقاد پر اصرار کرنے سے کہ جسکو ظاہر کرتے ہی نوبت کلمانوں کو قید اور زنجیر اور سخت سخت مارین نصیب ہو مین کس مقصد کا حاصل کرنا مراد تھا کیا دُنیا کمانے کے لئے یہی ڈنگ تھا کہ لڑکے کو کلمہ تلخ جو اُسکی طبع اور عادت اور مرضی اور اعتقاد کے برخلاف تھا سُنا کر سب کو ایک دم کے دم میں جانی دشمن بنا دیا اور کسی ایک آدمہ قوم سے بھی پیوند نہ رکھا جو لوگ طامع اور مکار ہوتے ہیں کیا وہ ایسی ہی تدبیریں کیا کرتے ہیں کہ جس سے دوست بھی دشمن ہو جائیں جو لوگ کسی مکر سے دُنیا کو کمانا چاہتے ہیں کیا اُنکا یہی اصول ہوا کرتا ہے کہ یکبارگی ساری دُنیا کو عداوت کرینکا جو رش دلاوین اور اپنی جان کو قہر و کی فکر میں ڈال لیں وہ تو اپنا مطلب سادہ مننے کے لئے سب سے صلح کا یہی اختیار کرتے ہیں اور ہر ایک فرقہ کو سچائی کا ہی سرٹیکٹ دیتے ہیں خدا کے لئے ایک رنگ ہو جانا اُنکی عادت کہان ہوا کرتی ہے خدا

کی وحدانیت اور عظمت کا کہ وہ کچھ دہیان رکھا کرتے ہیں انکو اس سے غرض کیا ہوتی ہے کہ ناحق خدا کے لئے کوکھ اٹھاتے ہیں وہ تو عصا کی طرح وہیں دام بچھاتے ہیں کہ جو شکار مارنے کا بہت آسان راستہ ہوتا ہے اور وہی طریق اختیار کرتے ہیں کہ جس میں محنت کم اور فائدہ دنیا کا بہت زیادہ ہو اتفاق انکا پیشہ اور خوشا انکی سیرت ہوتی ہے سب سے بڑی بیٹی باتیں کرنا اور ہر ایک چور اور سادھ سے برابر راہ رکھنا انکا ایک خاص اصول ہوتا ہے مسلمانوں سے اللہ اللہ اور ہندوؤں سے رام رام کہنے کو ہر وقت مستعد رہتے ہیں اور ہر ایک مجلس میں ان سے ان اور نہیں سے نہیں ملاتے رہتے ہیں اور اگر کوئی میر مجلس دن کو رات کہے تو جائداد و گیتیان دکھلانے کو بھی تیار ہو جاتے ہیں انکو خدا سے کیا تعلق اور اس کے ساتھ وفاداری کرنے سے کیا واسطہ اور اپنی خوش باش جان کو مفت میں اور ہر دہر کا غم لگالینا انہیں کیا ضرورت استاؤ نے انکو سبق ہی ایک پڑایا ہوا ہوتا ہے کہ ہر ایک کو یہی بات کہنا چاہیے کہ جو تیرا استہ ہے وہی سید ہے اور جو تیری رائے ہے وہی درست ہے اور جو تو نے سمجھا ہے وہی ٹھیک ہے غرض انکی راست اور ناراست اور حق اور باطل اور نیک اور بد پر کچھ نظر ہی نہیں ہوتی بلکہ جس کے ہاتھ سے انکا کچھ منہ بیٹھا ہو جائے وہی انکے حساب میں بہکت اور ستدہ اور جھٹکین ہوتا ہے اور جبکی تعریف سے کچھ پیٹ کا دوزخ بہرنا نظر آوے اسی کو گنتی یا نیچلا اور سرگ کا وارث اور حیات ابدی کا مالک بنا دیتے ہیں لیکن واقعات حضرت خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم پر نظر کرنے سے ہم بات نہایت واضح اور نمایاں اور روشن ہے کہ ان حضرت اعلیٰ درجہ کے ایک رنگ اور صاف باطن اور خدا کے لئے جان باز اور خلقت کے بیم و امید سے بالکل منہ پرہیز والے اور محض خدا پر توکل کرنے والے تھے کہ جنہوں نے خدا کی خواہش اور مرضی میں محو اور فنا ہو کر اس بات کی کچھ ہی پروا نہ کی کہ تو جس کی سنادی کرنے سے کیا کیا بائیر سر پر آویگی اور کون کون کے ہاتھ سے کیا کیا کچھ دیکھ اور درداٹھانا ہو گا بلکہ تھام

شدتوں اور سختیوں اور مشکلوں کو اپنے نفس پر گوارا کر کے اپنے مولیٰ کا حکم بجالائے اور جو شرط مجاہدہ اور وعظ اور نصیحت کی ہوتی ہے وہ سب پوری کی اور کسی ڈرانے والے کو کچھ حقیقت نہ سمجھا ہم سچ سچ کہتے ہیں کہ تمام نبیوں کے واقعات میں ایسے مواضع و خطرات اور پہر کوئی ایسا خدا پر توکل کر کے کہا کہ اے خداوند مخلوق پرستی سے منع کرنا والا اور اسقدر دشمن اور پہر کوئی ایسا ثابت قدم اور استقلال کرنے والا ایک ہی ثابت نہیں ہیں نہ ایماندار ہی سے سوچنا چاہیے کہ یہ سب حالات کیسے ان حضرت کے اندرونی صداقت پر دلالت کر رہے ہیں ماسوائے اسکے جب عاقل آدمی ان حالات پر اُدھر ہی غور کرے کہ وہ زمانہ کہ جس میں ان حضرت مبعوث ہوئے حقیقت میں ایسا زمانہ تھا کہ جس کی حالت موجودہ ایک بزرگ اور عظیم القدر مصلح ربانی اور ہادی آسمانی کی اشد محتاج تھی اور جو جو تعلیم دی گئی وہ بھی واقعہ میں سچی

تحاشیہ نمبر ۱۰ تاریخ صاف بتاتی ہے اور فرقان مجید کے کئی مقامات میں کہ جتنا انشاء اللہ فصل اول میں ذکر ہوا بوضاحت تمام وارد ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس زمانہ میں مبعوث ہوئے تھے کہ جب تمام دنیا میں شرک اور گمراہی اور غلو تھی پس مکی میں ہی اور تمام لوگوں نے اصول متفقہ کو چڑھایا تھا وہ مراط مستقیم کو بھول بھوکہ کر ایک فرقہ لے آگے غلو کا راستہ لے لیا تھا عرب میں بت پرستی کا نہایت زور تھا قریس میں آتش پرستی کا بازار گرم تھا ہند میں وادھوت پرستی اور بعد بطرح کی مخلوق پرستی پس گئی تھی اور انہیں دلوں میں کئی پوران اولیٰ شک کہ جگر رو سے بیسوں خدا کے نبی خدا بنائے گئے اور اہل پرستی کی بنیاد ڈالی گئی تعصبات پوچھ لی تھی اور بقول پادری بوٹ صاحب اور کئی فاضل گریڈ کے ان دلوں میں جیسا کہ مذہب زیادہ اور کوئی مذہب خراب نہ تھا اور پادری لوگوں کی بدطبعی اور بد اعتقاد ہی سے مذہب عیسوی پر ایک سخت و جب گھمچکا تھا اور سبھی عقائد میں نہ ایک نہ دو بلکہ کئی چیزوں نے خدا کا منصب لیا تھا پس ان حضرت کا ایسی علم گراہی کے وقت میں مبعوث ہونا کہ جب خود حالت موجودہ زمانہ کی ایک بزرگ حاجت اور مصلح کو چاہتی تھی اور ہدایت ربانی کی کمال ضرورت تھی اور یہ ظہور فرما کر ایک عالم کو توحید اور اعمال صالحہ سے متذکرنا اور شرک اور مخلوق پرستی کا جہاد الشر ہے قلع قمع فرمانا اس بات پر صاف دلیل ہے کہ ان حضرت خدا کے نچے

اور ایسی تھی کہ جبکی نہایت ضرورت تھی اور اُن تمام امور کی جامع تھی کہ جس سے تمام ضرورتیں زمانہ کی پوری ہوتی تھیں اور پہر اُس تعلیم نے اثر بھی ایسا کر دکھایا کہ لاکھوں دلوں کو حق اور راستی کی طرف کنہج لائی اور لاکھوں سینوں پر لا الہ الا اللہ کا نقش جما دیا اور جو نبوت کی علتِ غائی ہوتی ہے یعنی تعلیمِ اصولِ نجات کے اُسکو ایسا کمال تک پہنچایا جو کسی دوسرے نبی کے ہاتھ سے وہ کمال کسی زمانہ میں بہم نہیں پہنچا تو ان واقعات پر نظر ڈالنے سے بلا اختیار یہ شبہات دل سے جوش مار کر نکلیں کہ آن حضرت ضرور خدا کی طرف سے سچے ہادی مین جو شخص تعصب اور ضدیت سے انکار می ہوا سکی مرضِ تولدِ علاج ہے

بہیہ حاشیہ ہر رسول اور سب رسولوں کے فعل تھے۔ سچا ہونا انکا تو اس سے ثابت ہے کہ اُس عام ضلالت کے زمانہ میں قانونِ قدرت ایک سچے ہادی کا متقاضی تھا اور سنتِ الہیہ ایک صبرِ صادق کی متقاضی تھی کیونکہ قانونِ قدیم حضرت رب العالمین کا یہی ہے کہ جب دُنیا میں کسی نوع کی شدت اور صعوبت اپنے انتہا کو پہنچ جاتی ہے تو رحمتِ الہی اُس کے دور کرنے کی طرف متوجہ ہوتی ہے جیسے جب اسبابِ باران سے غایت درجہ کا غوطہ بڑ کر خلقت کا کام تمام ہونے لگتا ہے تو آخر خداوندِ کریم بارش کر دیتا ہے اور جب دُبا سے لاکھوں آدمی مرنے لگتے ہیں تو کوئی صورتِ اصلاح ہو کہی نکل آتی ہے یا کوئی دوا ہی پیدا ہو جاتی ہے اور جب کسی ظلم کے پتھر میں کوئی قوم گرفتار ہوتی ہے تو آخر کوئی عادل اور فریادرس پیدا ہو جاتا ہے پس ایسا ہی جب لوگ خدا کا راستہ بھول جاتے ہیں اور توحید اور حق پرستی کو چھوڑ دیتے ہیں تو خداوند تعالیٰ اپنی طرف کی سبکدوشی کے بعد ہر کمالِ مظهرِ فکر اور اپنے کلام اور انہماک سے مشرف کر کے نئی آدم کی ہدایت کے لئے بجاتا ہے کہنا جہدِ بگڑا ہو گیا ہے یہی اصلاح کر کے اس میں اصل حقیقت یہ ہے کہ پروردگار کا جو قیومِ عالم کا ہے اور بقا اور وجودِ عالم کا اُسی کے سہارے پروردگار سے ہے کسی ایسی فیضانِ رسائی کی صفت کو خلقت سے دریغ نہیں کرنا اور نہ بیکار اور معطل چہرہ تا ہے بلکہ ہر یک صفت اُسکی اپنے موقع پر فی الفور ظہور پذیر ہو جاتی ہے پس جب کہ از روئے تجویزِ عقلی کے اس بات پر قطع واجب ہوا کہ ہر یک

خواہ وہ خدا سے بھی منکر ہو جائے ورنہ یہ سارے آثارِ صداقت جو آن حضرتؐ میں کامل طور پر جمع ہیں کسی اور نبی میں کوئی ایک تو ثابت کر کے دکھلاوے تاہم یہی جانیں منہ سے فضول باتیں بکنا کوئی بڑی بات نہیں جو جی چاہے بک لیا کون روکتا ہے لیکن معقول طور پر مدلل بات کا مدلل جواب دینا شرط انصاف ہے یوں تو ہمارے سارے مخالفین گالیان دینے اور توہین کرنے کو بڑے چالاک ہیں اور بھو اور اہانت کرنا کسی استاد سے خوب سیکھتے ہیں ہندو دوسرے تمام پیغمبروں اور کتابوں کی تکذیب کر کے صرف وید کا بھن گارہے ہیں کہ جو ہے سو وید ہی ہے عیسائی ساری تعلیم الہی انجیل پر ختم کئے بیٹھے ہیں یہ نہیں سمجھتے کہ قدر و منزلت ہر ایک کتاب کی افادہ توحید سے وزن کیجاتی ہے اور جو کتاب توحید کا فائدہ پہنچانے میں زیادہ ہو وہی رتبہ میں زیادہ ہوتی ہے اور یہی وجہ ہے کہ اگر سنکر و حضرت الہی کا کیسا ہی جامع اخلاق کیوں نہ ہو مگر تب بھی نجات نہیں پاسکتا۔ اب ان صاحبوں کو سوچنا چاہیے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ آفت کا غلبہ توڑنے کے لئے خدا تعالیٰ کی وہ صفت جو اس کے مقابلہ پر بڑی ہے ظہور کرتی ہے اور یہ بات تو رنج سے اور خود مخالفین کے آوار سے اور خاص فرقانِ حمید کے بیانی واضح سے ثابت ہو چکی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کے وقت میں یہ آفت غالب ہو رہی تھی کہ دنیا کی تمام قوموں نے سیدارستہ توحید اور اخلاص اور حق پرستی کا چوڑا داتا اور تیز بہ بات ہی ہر ایک کو معلوم ہے کہ اس فساد و سوجودہ کے اصلاح کرنے والے اور ایک عالم کو ظلماتِ شرک اور مخلوق پرستی سے نکال کر توحید پر قائم کرنے والے صرف آن حضرت ہی ہیں کوئی دوسرا نہیں تو ان سب مقدمات سے نتیجہ نکلا کہ آن حضرت خدا کی طرف سے تجھے دی ہیں چنانچہ اس دلیل کی طرف اقبال تعالیٰ نے اپنے پاک کلام میں آپ ارشاد فرمایا ہے اور وہ یہ ہے۔ **تَاللّٰہِ لَقَدْ ارسلنا الی اہم**

من قبلک فرین لهم الشیطان اعماکم فھو ولیھم الیوم ولھم

عذاب الیمہ وما نزلنا علیک الکتاب الا لتبین لہم الذی

کہ توحید جو مدارِ نجات کا ہے کس کتاب کے ذریعہ سے دُنیا میں سب سے زیادہ شائع ہوئی پہلا کوئی کتاب ہے تو یہی کہ کس ملک میں وید کے ذریعہ سے وحدانیتِ الہی پہلی ہوئی ہے یا وہ دُنیا کس پر وہ زمین میں بستی ہے کہ جہانِ برگ اور پتھر اور شام اور آتھروں نے توحیدِ الہی کا نقارہ بجا رکھا ہے جو کچھ وید کے ذریعہ سے ہندوستان میں پہلا ہوا نظر آتا ہے وہ تو یہی آتش پرستی اور شمس پرستی اور لٹن پرستی وغیرہ انواع و اقسام کی مخلوق پرستیاں ہیں کہ جن کے کہنے سے بھی کراہت آتی ہے ہندوستان کے اس سرے سے اُس سرے تک نظر اٹھا کر دیکھو جتنے ہندو ہیں سب مخلوق پرستی میں ڈوبے

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱: اختلفوا فیہ وھدی ورحمۃ لقوم یؤمنون ۰ واللہ انزل من السماء ماء فاحیا بہ الارض بعد موتھا ط

ان فی ذالک لایۃ لقوم یسمعون ۰ (سورۃ النحل الجودہ ۱۴) یعنی ہکوانی ذاتِ الوہیت کی قسم ہے جو ربہ فیضانِ ہدایت اور پرورش اور جامع تمام صفات کاملہ ہے جو ہم نے تجسس سے پہلے دُنیا کے کسی فرقہ اور قوموں میں پنہر بھیجے ہیں وہ لوگ شیطان کے دھوکا دینے کے گروئے سو ہی شیطان آج اُن سب کا رفیق ہے اور یہ کتاب اس لئے نازل کی گئی کہ اُن لوگوں کا رفعِ اختلافات کیا جائے اور جو امر حق ہے وہ کو کر سنا یا جائے اور حقیقتِ حل یہ ہے کہ زمین ساری کی ساری امر کی تہی مٹانے آسمان سے پانی اُتار اور سنے سرے اُس مُردہ زمین کو زندہ کیا یہ ایک نشانِ صداقت اس کتاب کا ہے پُر اُن لوگوں کے لئے جو سُننے ہیں لیکن طالبِ حق ہیں۔

اب غور سے دیکھنا چاہئے کہ وہ مینون مُقدّماتِ مذکورہ بالا کون سے ابیہم نے اُن حضرت کے پیچھے بادی

ہوئے نظر آویں گے کوئی مہادیو جی کا پوجا رہی اور کوئی کرشن جی کا بچن گانے والا اور کوئی مورتوں کے آگے ہاتھ جوڑنے والا۔ ایسا ہی انجیل کا حال ہے کوئی ملک

نظر نہیں آتا کہ جہاں بذریعہ انجیل کے اشاعت توحید کی ہوئی ہو بلکہ انجیل کے ماننے والے مٹھ کو ناجی ہی نہیں سمجھتے اور پادری لوگ اہل توحید کو ایک اندھیری آگ میں بھیج رہے ہیں کہ جہاں رونا اور دہشت پیدیا ہو گا اور بقول اُنکے اُس کالی آگ سے وہی شخص بچکا جو خدا پر موت اور مصیبت اور بھوک اور پیاس اور درد اور دکھ اور تجسم اور حلول ہمیشہ کے لئے روا رکھتا ہو ورنہ کوئی صورت بچنے کی نہیں گویا وہ فرضی ہشت پور وپ کی دو بزرگ قوموں انگریزون اور روسیوں کو نصفانصف تقسیم کر کے دیا جائیگا اور باقی سب مٹھ اس قصور سے جو خدا کو ہر ایک طرح کے نقصان سے جو اسکے کمال تام کے منافی ہے پاک سمجھتے تھے وہ فخر

تھیو حاشیہ نمبر ۱ ہونے کا نتیجہ نکلا تھاکس خوبی اور لطافت سے آیات معصومین درج ہیں اول گراہوں کے دن کو جو صد سال کی گراہی میں بڑے ہوئے تھے زمین خشک اور مردہ سے تشبیہ دیکر اور کلام الہی کو مینہ کا پانی جو آسمان کی طرف آتا ہے ٹھکر اُس قانون قدیم کی طرف اشارہ فرمایا جو امساک باران کی شدت کے وقت میں ہمیشہ رحمت الہی بنی آدم کو بر باد چنے سے بچا لیتی ہے اور یہ بات جلاو سی کہ یہ قانون قدرت صرف جمالی پانی میں محدود نہیں بلکہ روحانی پانی بھی شدت اور مصوبت کے وقت میں جو پس جانا عام گراہی کا ہے ضرور نازل ہوتا ہے اور اُس جگہ ہی رحمت الہی آفت قلب کا غلبہ ٹوڑنے کے لئے ضرور ظہور کرتی ہے۔ اور پھر انہیں آیات میں یہ دوسری بات بھی جلاو سی کہ آج عزت کے ظہور سے پہلے تمام زمین گمراہ ہو چکی تھی اور اسی طرح امیر پر یہی ہی ظاہر کرو یا کون روحانی مردوں کو اُس کلام پاک نے زندہ کیا اور آخربہات کہہ کر کہ وہ سب اس کتاب کی صداقت کا نشان ہے طالبین حق کو اس نتیجہ نکالنے کی طرف توجہ دلائی کہ فرقان حمید خدا کی کتاب ہے۔

اور حبیبا کہ اس دلیل سے حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا نبی صادق ہونا ثابت ہوتا ہے ایسا ہی اس سے ان حضرت کا دوسرے نبیان سے افضل ہونا بھی ثابت ہوتا ہے کیونکہ ان حضرت کو تمام عالم کا مقابلہ کرنا پڑا اور جو کام

میں ڈالے جائیں گے غرض ہماری اس تحریر سے یہ ہے کہ آج صفحہ دنیا میں وہ شے کہ جس کا نام توحید ہے
بجز امت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی فرقہ میں نہیں پائی جاتی اور مجزہ قرآن شریف کے اور
کسی کتاب کا نشان نہیں ملتا کہ جو کہ وڑھا مخلوقات کو وحدانیت الہی پر قائم کرتی ہو اور کمال تعظیم سے
اُس سچے خدا کی طرف رہبر ہو ہر ایک قوم نے اپنا اپنا مصنوعی خدا بنالیا اور مسلمانوں کا
وہی خدا ہے جو قدیم سے لازوال اور غیر مُبدل اور اپنی ازلی صفوں میں ایسا ہی ہے جو

پہلے تھا۔ سو یہ تمام واقعات ایسے ہیں کہ جن سے ہادی اسلام کا صدق نبوت انہر من الشمس ہے کیونکہ
معنی نبوت کے اور علت غائی رسالت اور پیغمبری کی انہیں کی ذات بابرکات میں ثابت اور مستحق ہو رہی
ہے اور جیسا کہ مصنوعات کا صانع شناخت کیا جاتا ہے ویسا ہی عاقل لوگ اصلاح موجودہ سے اُس مُصلح ربانی

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱ حضرت ممدوح کو سید و مہار و ہزار نبی کا کام تھا لیکن چونکہ خدا کو منظور تھا جو نبی آدم ایک ہی
قوم اور ایک ہی قبیلہ کی طرح ہو جائیں اور غیرت اور بیگانگی جانی رہے اور جیسے یہ سلسلہ وحدت سے شروع ہوا
وحدت پر ہی ختم ہوا اسلئے اُس نے آخری ہدایت کو تمام دنیا کے لئے مشترک بھیجا اور اس وقت زمانہ ہی وہ آئینہ تھا
کہ باعث کمال جانے راستوں اور مطلع ہونے ایک قوم کے دوسری قوم سے اور ایک ملک کے دوسرے ملک
سے اتحاد سلسلہ نوعی کی کارروائی شروع ہو گئی تھی اور بوجہ میل ملاپ دائمی کے خیالات بعض ملکوں کے بعض
ملکوں میں اثر کرنے لگے تھے چنانچہ یہ کارروائی ایک ترقی پر ہے اور سارے سامان جیسے ریل آئنا جہاز وغیرہ
ایسے ہی دن بدن نکلتے آتے ہیں کہ جن سے یقیناً یہ معلوم ہوتا ہے کہ اُس قادر مطلق کا یہی ارادہ ہے کہ کسی ایک
تمام دنیا کو ایک قوم کی طرح بنادے بہر حال پہلے نبیوں کی محدود کوشش تھی کیونکہ انکی رسالت ہی ایک قوم میں
محدود ہوتی تھی اور آن حضرت کی غیر محدود و وسیع کوشش تھی کیونکہ انکی رسالت عام تھی یہی وجہ ہے جو قرآن مجید
میں دنیا کے تمام مذاہب باطلہ کا رد موجود ہے اور انجیل میں صرف یہودیوں کی بدچلنی کا ذکر ہے پس ان حضرت
کا دوسرے نبیوں سے افضل ہونا ایسی غیر محدود کوشش سے ثابت ہے اس سوال کے بہر بات اجلی بدیہات ہے

کی شناخت کر رہے ہیں اسی طرح ہزار ہا ایسے اور بھی واقعات ہیں کہ جن سے آن حضرت کا مؤید ثابتائد الہی ہونا ثابت ہوتا ہے مثلاً کیا یہ حیرت انگیز ماجرا نہیں کہ ایک بے زربے زور بکس اُمّی یتیم تنہا غیر اے زمانہ میں کہ جس میں ہر ایک قوم پوری پوری طاقت مالی اور فوجی اور علمی رکھتی تھی ایسی روشن تعلیم لایا کہ اپنی براہین قاطعہ اور حُجج واضحہ سے سب کی زبان بند کر دی اور بڑے بڑے لوگوں کی جو حکیم بنے پہرتے تھے اور فیلسوف کہلاتے تھے فاش غلطیان نکالیں اور پھر باوجود بکسی اور غریبی کے زور ہی ایسا دکھایا کہ بادشاہوں کو تختوں سے گرادیا اور انہیں تختوں پر غریبوں کو بٹھایا اگر ہمہ خدا کی نائید نہیں تھی تو اُور کیا تھی کیا تمام دنیا پر عقل اور علم اور طاقت اور زور میں غالب آجانا بغیر تائید الہی کے ہی ہو کر تا ہے خیال کرنا چاہیے کہ جب آن حضرت نے پہلے پہل کئے کے لوگوں میں منادی کی کہ میں نبی ہوں اُسوقت اُنکے ہمراہ کون تھا اور کس بادشاہ کا خزانہ اُنکے قبضہ میں آگیا تھا کہ جس پر اُمت

بیت حاشیہ منبر کہ شریک اور مخلوق پرستی کو دور کرنا اور وحدانیت اور جلال الہی کو دلوں پر جانا مناسب نیکیوں سے افضل اور اعلیٰ نیکی ہے۔ پس کیا کوئی اس سے انکار کر سکتا ہے کہ یہ نیکی جیسی آن حضرت سے ظہور میں آئی ہے کسی اور نبی سے ظہور میں نہیں آئی آج دنیا میں بجز فرقانِ محمد کے اور کوئی کتاب ہے کہ جس نے کروڑ ہا مخلوقات کو توحید پر قائم کر رکھا ہے اور ظاہر ہے کہ جس کے ہاتھ سے بڑی اصلاح ہوئی وہی سب سے بڑا ہے۔

اس جگہ یاد رہی فقیر صاحبِ معین میزبان الحق اپنی کتاب میں لکھتے ہیں کہ فی الحقیقت اس زمانہ کے عیسائی کہ جب دینِ اسلام شروع ہوا تھا سخت سخت بدعتوں میں گرفتار تھے اور انجیل پر سے انکا عمل جاتا رہا تھا اور پھر بعد اُسکے جاے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کر کے لکھتے ہیں کہ یہی باعث تھا جو خدا نے اُن کو دینِ ہدایت سے نر کا کوئی کدو اُس وقت خدا کو ہی منظور تھا جو عیسائیوں کو کہ جنہوں نے انجیل پر عمل کرنا چھوڑ دیا تھا تنہا اور سزا دے اپاد رہی صاحب کی دیانت اور انصاف اور ایمان داری کو دیکھنے کا ثناء تو کہاں سے کہاں کہ عیسائی لے گئے اپنے عیسائی بھائیوں پر قہر الہی نازل کر دیا مگر آن حضرت کی رسالت قبول کرنا طبیعت پر گوارا نہ ہوا وہاں سے تیرا تعقب سزا دینے کی خوب کھی افسوس کہ یاد رہی صاحب کو ایسی مستقامت دے کے ظاہر کرتے ہوئے

کر کے ساری دُنیا سے مقابلہ کرنے کی ٹھہر گئی یا کونسی فوج اکٹھی کر لی تھی کہ جس پر ہر دہرہ کر کے تمام بادشاہوں کے حملوں سے امن ہو گیا تھا ہمارے مخالف بھی جانتے ہیں کہ اُس وقت آن حضرت زمین پر اکیلے اور سکیں اور بے سامان تھے صرف اُنکے ساتھ خدا تھا جس نے اُنکو ایک بڑے مطلب کے لئے پیدا کیا تھا پھر ذرہ اس طرف بھی غور کرنی چاہیے کہ وہ کس مکتب میں پڑھے تھے اور کس سکول کا پاس حاصل کیا تھا اور کب اُنہوں نے عیسائیوں اور یہودیوں اور آریہ لوگوں وغیرہ دُنیا کے فرقوں کی مقدس کتاب میں مطالعہ کی تہین پس اگر قرآن شریف کا مائل کرنے والا خدا نہیں ہے تو کیونکر اس میں تمام دُنیا کے علوم حقد الہیہ لکھے گئے اور وہ تمام اولہ کاملہ علم الہیات کی کہ جنکے ہستیا اور نصیحت لکھنے سے سارے منطقی اور معقولی اور فلسفی عاجز رہے اور ہمیشہ غلطیوں میں ہی ڈوبتے ڈوبتے مر گئے وہ کس فلسفہ بے مثل و مانند نے قرآن شریف میں درج کر دیں اور کیونکر وہ اعلیٰ درجہ کی مطلق تفسیر میں کہ جنکی پاک اور

تھیہ حاشیہ نمبر ۱۰ کچھ نہ کا خوف نہ آیا اور نہ ظاہر ہے کہ خدا تعالیٰ کی نسبت یہ بات منہ پر لانا کہ وہ ایک عالم کو گمراہ اور غلطی میں پکڑنے کے لایا سامان مقرر کرنا ہے کہ جس سے وہ اور بھی گمراہی میں پڑیں نہایت درجہ کا کفر اور بے درجہ کی جہاکی اور بڑا دہرہ می ہے اور یہ یاد رکھنا صاحبوں کی ہی نیک نیتی اور دینا داری ہے کہ ان حضرت کی عداوت کے لئے خدا کو بھی مادی ہونے کی صفت سے جواب دیتے ہیں ورنہ کون قائل اور ایماندار اس فعل کو خدا کی طرف نسبت دے سکتا ہے کہ خدا کو اُس زمانہ میں کہ جب گمراہی اور بے اعتدالی کمال کو پہنچ گئی تھی اور لوگ سراسر شرک اور مخلوق پرستی میں ڈوب گئے تھے یہی دہرہ سوجی اور ہی علاج دل کو لپیٹ دیا جو تعقل پادری صاحب خلقت کو پہلے سے ہی مقرر کر دے اور بجائے پیدا کرنے ایک مصلح کے کیے شخص پر خلقت پر مسلط کر دے جو ہر کم پادریوں کے رہی ہی صلاحیت کو بھی دور کرے یعنی خدا کو لہو اور گندگی میں گھس آنے سے پاک سمجھے اور تولد و موت اور فوت اور رد و جد کہہ سے مقرر قرار دے کیا کسی کے خیال میں آسکتا ہے یا کسی شخص کا انصاف ولی یہ فتویٰ دیتا ہے جو خدا کے پریم و دہرہ میں ایسی ہی عادات ہیں اور وہ دنیا کو گمراہ و کبھہ کر لیا یہی بندہ بت کیا کرتا ہے جو پہلے سے خدا درجہ زیادہ گمراہی میں ڈالتا ہے کسی اہل انصاف پر اس بات کا سمجھنا کچھ مشکل نہیں کہ دُنیا میں نسا و عام ہیں جانا ایک مصلح کو چاہتا ہے اور ہر ایک عاشق کو صریح نظر آتا ہے کہ بروقت غلبہ حالت اور گمراہی کے خدا کی صفت رہنمائی کی خلقت پر ظاہر

روشن دلائل کو دیکھ کر مغرور حکیم یونان اور ہند کے اگر کچھ شرم ہو تو جیتے ہی مر جائیں ایک غریب اُسی کے ہونٹوں سے نکلیں اس قدر دلائل صدق کی پہلے نبیوں میں کہاں موجود ہیں آج دنیا میں وہ کوئی کتاب ہے جو ان سب باتوں میں قرآن شریف کا مقابلہ کر سکتی ہے کسی نبی پر وہ سب واقعات جو ہم نے بیان کئے مثل ان حضرت کے گذر سے ہیں بالخصوص جو دیکھ کے الہام یافتہ رشتی قرار دیئے جاتے ہیں انکا تو خود وجود ہی ثابت نہیں ہوتا قطع نظر اس سے کہ کوئی اثر صدق کا ثابت ہو صاف جو اگر آپ لوگوں کے نزدیک انصاف ہی کچھ چیز ہے اور عقل ہی کوئی شے قابل لحاظ ہے تو ایسی دلائل صدق اور راستی کی کہ جن پر قرآن شریف مشتمل ہے حکم و ہم فصل اول سے لکھنا شروع کرینگے کسی اپنی کتاب سے لکھا لکھ دیکھا اور یا حیا اور شرم کی صفت کو عمل میں لاکر زبان درازی چھڑوا اور اگر خدا کا کچھ خوف ہے اور نجات کی کچھ خواہش ہے تو ایمان لاؤ اب یہ مقدمہ ختم ہو گیا اور جقدر ہم نے مطالب بالائی لکھنے تھے سب لکھ چکے بعد اسکے اصل مطلب کتاب کا شروع ہو گا اور دلائل حقیقت قرآن شریف اور صدق نبوت ان حضرت کی بسط اور تفصیل سے بیان کی جائیگی اور وہ تمام برائیں کہ جنکی سچائی کے اعلیٰ مرتبہ پر نظر کر کے دس ہزار روپیہ کا اشتہار کتاب ہذا کے شامل کیا گیا ہے خود

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ ہونی چاہئے مگر شخص تعصب سے اندھا ہو جائے اسکو کیونکر نظر آوے کیا کہی اندھے نے کچھ دیکھا ہے کہ وہ بھی دیکھے افسوس کہ پادری لوگ ایسی ایسی بات دہری کر کے پھر روزِ مواعد سے ڈرتے نہیں اور کیونکر دینِ مسیح کے کفارہ پر ہر دوسرے ٹھہرنا عقل ہرگز بامد نہیں کر سکتی کہ پادریوں کی ایسی ناقص سوجھ بوجھ ہے کہ وہ اب تک خدا کے قانونِ قدیم ہی بے خبر ہیں اور وہ خدا کو جس نے موسیٰ کے وقت میں ایک قوم کو فاضل اور ظالم کے امتہ میں گرفتار دیکھ کر اپنا پیغمبر بھیجا اور پھر حضرت عیسیٰ کے وقت میں یہودیوں کی زدہ سی بد چلتی پرچٹ پٹ حضرت مسیح کو پسند یا وہ آخری زمانہ میں ایسا سخت دل ادبے رحم ہو گیا کہ باوصفیکہ ساری دنیا شرک اور مخلوق برستی میں غرق ہو گئی برائے مدت نازل کرے گا کچھ یہ خیال نہ کیا بلکہ انسا کہ ہوں کی انویہی ستاناس کرنے لگا گیا پہلے قانون میں تو اسے گراہی مری معلوم ہوتی تھی داراب بھی معلوم ہو گئی

فُرقانِ محمدی میں سے نکال کر دکھائی جائیگی اور یہ طرزِ دلائل عقلیہ پیش کرنے کی کہ جسکا خاص کلامِ الہی کے بیان پر
 حصر رکھا گیا ہے یہ ہم میں اور ہمارے مخالفین میں ایک ایسا صاف فیصلہ ہے کہ جو ہر ایک عقلمند کی آنکھ کھول
 دینے کو کافی ہے اور ایک ایسی رہنمائی دہنی ہے کہ جس سے جو ٹولن اور سچوں میں نہایت آسانی سے فرق کُہل
 جائیگا سو اب اے حضراتِ منکرینِ اسلام اگر آپ لوگوں کو حقیقتِ قرآنِ شریف میں کچھ کلام ہے یا اسکی فضیلت
 ماننے میں کچھ تاثر ہے تو آپ پر فرض ہو چکا ہے کہ اُن دلائل اور براہین کا اپنی اپنی کتابوں میں سے عقلی طور
 پر جواب دیں ورنہ آپ لوگ جانتے ہیں اور ہر ایک مُنصف جانتا ہے کہ جس کتاب کی صداقت اور افضلیت صد دلائل
 سے ثابت ہو چکی ہو تو پھر اسکو بغیر توڑنے دلائل اسکی کے اور بغیر پیش کرنے ایسی کتاب کے جو کمالات میں اس سے
 برابر ہو افزا انسان کا سمجھنا اور توہین کرنا ایک ایسا نامُصفا نہ فعل ہے کہ جو صفتِ حیا اور شرم اور پاک اخلاقی سے بالکل
 بعید ہے اور اس جگہ ہم اس بات کو بھی کہہ کر بیان کر دیتے ہیں کہ جو صاحبِ بعدِ اشاعت اس کتاب کے راستبازوں
 کی طرح اسکی دلائل کے توڑنے کی طرف متوجہ نہ ہوں اور یوں ہی اپنے رسالوں اور اخباروں اور تقریروں اور
 تحریروں میں عوام کو دھوکا دینے کے لئے اسلام کے چشمہ پاک کا کدورت ناک ہونا بیان کریں یا اپنے گہر میں
 ہی تعلیمِ فُرقانی کو قابلِ اعتراض ٹھہرا دیں تو ایسے صاحبِ خواہ عیسائی ہوں خواہ ہندو خواہ برہمن سماج والے یا کوئی
 اور ہوں بہر حال یہ فعل نکادِ دانت اور پاکِ طہینی کے برخلاف سمجھا جائیگا کیونکہ جس حالت میں ہم دلائلِ قاطعہ سے
 حقیقت اور صداقتِ فُرقانِ محمدی کی تجویز ثابت کر چکے اور سارے اعتراض کو تہ اندیشوں اور ناقص عقول کے دفر
 اور دور کئے گئے اور اتنا مانجھتے جواب دینے والوں کو زبردستی دینے کا وعدہ ہی دیا گیا اگرچہ میں تو اپنے دل کی تسلی
 کے لئے بے جڑ جڑی سرکارِ تسک ہی لکھا لیکن تو میرا وجود ہماری ایسی صداقت اور اس درجہ کی صاف باطنی کے اگر
 اب بھی کوئی شخص یہ سیدہ راستہ بحث اور مناظرہ کا کہ جس میں غالب آنے سے اسقدر مُفتِ رو بہِ ملامت ہے خبیثاً

نکرے اور اس کتاب کے مقابلہ سے بہاک کر جالوں اور لڑکوں اور عوام کے بہکانے کے لئے جوٹے الزامِ اسلام پر لگاتا رہے تو مجبور اسکے اُڑ کیا سمجھیں جو اسکی نیت میں ہی فساد اور اسکی طینت میں ہی خلل ہے صاحبِ قلعہ کو چوڑا اور حق کو قبول کرواؤ کچھ خدا سے ڈرو یہ دنیا ہمیشہ رہنے کی جگہ نہیں اس پر فریفتہ مت ہو یہ چند روزہ زندگی مزرعہ آخرت ہے اسکو باطل عقیدوں اور جوٹے خیالوں میں ضائع مت کرو یہ بڑے کام کی جہیز ہے اسکو یوں ہی ہاتھ سے مت دو یہ مسافر خانہ کسی دن کی بات ہے اس سے دل مت لگاؤ اور یہ عیش و عشرت دائمی نہیں ہے اس پر مت ہولو۔

عیش و نیائے دون کے چند ست	آخر شخص کار باغِ اوند ست
این سر از والہ موت و فنا ست	ہر کہ سبقت اندرین بر خاست
یک دمے ز بسوے گورستان	وا ز خموشان آن بے پیر نشان
کہ مالِ حیات و دنیا چیت	ہر کہ سپا شد ست تا کے زلیت
ترک کن کن کہر و ناز و دلال	تا نہ کارت کشد بسوے ضلال
چون ازین کار گم بہ بند سی بار	باز نائی درین باد و دیار
اے ز دین بخیر بخور غم دین	کہ نجات مُعلق ست بدین
ہاں تغافل کن ازین غم خویش	کہ ترا کار مُشکل ست بہ پیش
دل ازین درد و غم نگار بکن	دل چہ جان نیز ہم نشا ر بکن
مہت کارت ہمہ آن یک ذات	چون صبور سی کنی از وہیہات
بخت گرد و چو زو بگرد سی باز	دولت آئند آمدن بہ نیاز

چون بہر می ز این چنین بارے	چون بین الہی کنی کارے
این جهان ست مثل مُردارے	چون سگے ہر طرف طلبگارے
خُنک آن مرد کو ازین مُردار	روئے آرد لبوے آن داد
چشم بندوز غیر و داد و بد	در سیر یار سر جباد و بد
این ہمہ جوش حرص و آرز و ہوا	مہت تا مہت مرد نامینا
چشم دل اندکے چو گرد و باز	سر در گرد و بر آدمی ہہ آرز
اے رسن ہائے آزر کردہ دواز	زین ہوس ہا چرخانی باز
دولتِ عمر و مبدم بزر وال	تو پریشان ب فکر دولت و مال
خولیش و قوم و قبیلہ پیر زوغا	تو بریدہ برائے شان ز خدا
این ہمہ را بگشتنت آہنگ	گہ بصلحت کشند و گاہ بہ جنگ
خاک بر رشتہ کہ پیوندت	بگسلاند زیار دل بندت -
مہت آخر بان خدا کارت	نہ تو یار کے نہ کس یار ت
قدم خود بہ بنجوف اتم	تارومی از جہان بصدق قدم
تا عداات تُحب خود سازو	نظر لطف بر تو اندازو -
بادہ نوشی ز عشق و زان بادہ	مست باشی و بے خود افتادہ
نیت این جائے گہ مقام ملہم	ہوش گن تانہ بد شود انجام
مہر آن زندہ نورت افزاید	مہر این مُردگان چہ کار آید

لقمہ و معدہ و سر و دست
 حق باری شناس و شرم ہمار
 سرسبز بہشت بخشش و اداوار
 رواز و از چہ رو بگردانی
 پیش زان کز جہان بہ بندگی بار
 ترس بائد ز قادر سے اکبر
 سگ و فاسے کند توانسانی
 ہر کہ عارف ترست ترسان تر
 عارفان و ردو عاؤزاری اند
 اے خنک دیدہ کہ گریانش
 فارغ از عمر و زید با رخ دوست
 ہے مبارک کیکہ طالب است
 آن خدائش بس ست در و جہان
 ہر کہ گیر درہ خدائے یگان
 بگلد از سہ برائے خدا
 لاجرم طالب رضاے خدا
 بہر حق ہم زبان جدا گشت
 شیعہ اش مے شود فدا گشت
 نیستی و فنا و استہلاک -
 در رضاے خدا شدن چون خاک
 صبر زیر مجاری اقدار
 دل نہاد و در آنچہ مرضی یار
 این خیال ست اصل گمراہی
 تو بحق نیز دیگر سے خواہی
 از سہ خلق سوئے حق گردی
 گردہنت بعیرت و مردی
 در حقیقت بس ست یار یکے
 دل یکے جان یکے نگار یکے
 ہر کہ او عاشق یکے باشد
 ترک جان پیش اند کے باشد
 روئے او باشدش ز بہتان بہ
 کوئے او باشدش ز بہتان بہ

ہر چہ دلبر بدو کند آن بہ
 دیدن دلبرش ز صد جان بہ
 پا بہ زنجیر پیش دلدارے
 بہ ز ہجران و سیرِ گلزارے
 ہر کہ دار و یکے دلارامے
 جُستہ بوصلش نیابد آرامے
 شب بہ بستر تپد ز فرقت یار
 سہ عالمِ خواب و او بیدار
 تانہ بیند صبور سی اش ناید
 ہر دوش سیلِ عشق بر باید
 و ردِ دلِ عاشقان قرار کجا
 تو بہ کردن ز روئے یار کجا
 حُسنِ جانان بگوشِ خاطرِ ناز
 گفست رازے کہ گفتش نتوان
 ہم چنین ست سیرتِ عشاق
 صدق و رزان بایزِ دِخلاق
 جانِ منور بشمعِ صدقِ یقین
 نورِ حق تافتہ بلوچِ حسین
 کام یا بان و زینِ جہان ناکام
 از خود و نفسِ خود خلاص شدہ
 در خداوندِ خویش دل بستہ
 پاک از فضلِ غیر منزلِ دل
 دین و دنیا بکار او کردند
 ریزہ ریزہ شد آگینہ شان
 نقشِ ہستی لبستِ جلوہ یار
 نقشِ ہستی لبستِ جلوہ یار
 گر بر آرد شعلہ ہائے درون
 دین و دنیا بکار او کردند
 ریزہ ریزہ شد آگینہ شان
 نقشِ ہستی لبستِ جلوہ یار
 نقشِ ہستی لبستِ جلوہ یار
 گر بر آرد شعلہ ہائے درون

نے ز سر ہوش نے ز پا خبر
 ہر کسی را بخود سر و کار سے
 ہر کسی را بجزت خود کار
 تو سر خویش تافہ از دین
 در عنا و وفا افتادہ
 سر کشیدہ بنا ز و کبر و ریا
 چون خدات نداد نور درون
 کفر گوئی عبادت انگاری
 صد حجابت بحیثم خویش فرا
 پر وہ بردار تا بہ بنی پیش
 تافتی سر ز منعم و منان
 دل نہادن درین سراپہ دون
 ترک کوئے حق از وفا دور ست
 دانی و باز سر کشی از و سے
 ہر چہ غیرے خدا سجا طرشت
 پڑ حذر باش زین بنان نہان
 چہیت قدر کے کہ نیکرش کار
 در سر دستان بجاک سر سے
 کار دل داوگان بدلدار سے
 فکر ایشان بہ بہ عزت یار
 حاصل روزگار تو بہ کین
 داد و دانش ز دست خود داد
 و از تدین نہادہ بیرون پا
 عقل و ہوش تو جہل گشت نگون
 فق و رزمی ثواب پنداری
 باز گوئی کہ آفتاب کجا
 جان ما سوختی کبور مجی خویش
 این بود شکر نعمت اے نادان
 عاقبت میگذرد دین بیرون
 دل بغیرے مدہ کہ غیور ست
 این چہ بر خودستم گئی ہے ہے
 آن بُت بُت اے بایمان بُت
 دامن دل ز دست نشان پڑا
 چون زن زانیہ ہزارش یار

صدق مے و زو صدق پیشگیر
 وید کہ تو بصدق بکشاید
 جانب صدق را ہمیشہ بگیر
 یا رفت بصدق باز آید
 صادق آن ست کو قلب سلیم
 دین پاک ست ملت اسلام
 گیر و آن دین کہ بہت پاک و قویم
 از خدا کے کہ بہت علمش تام
 زین کہ دین از برائے آن باشد
 دین صفت بہت خاصہ و توان
 دین صفت بہت روشن و تابان -
 من گرام و نسیم داشتے -
 اللہ اللہ چہ پاک دین ست این
 آفتاب روہ صواب ست این
 مے بر آرزو جہل و تاریکی
 مے بناید بظالمان روہ راست
 گر تراہست بسیم آن داد
 چون بود بر تو رحمت آن پاک
 لعنت خلق سہل و آسان ست
 لعنت آن ست کو ز رحمان ست
 دیگر از لعن و طعن خلق چہ پاک
 لعنت آن ست کو ز رحمان ست

بالآخر بعد تحریر تمام مراتب ضروریہ کے اس بات کا واضح کرنا بھی اسی مقدمہ میں قرین مصلحت ہے

جو کن کن قسموں کے فوائد پر یہ کتاب مشتمل ہے تا وہ لوگ جو حقانی صداقتوں کے جان لینے پر جان دیتے ہیں اپنے روحانی محبوب کی خوشخبری پادین اور تا ان پر جو راستی کے بہو کے اور پیاسے میں اپنی دلی مراد کا راستہ ظاہر ہو جاوے سو وہ فوائد چھٹے قسم کے ہیں جو بہ تفصیل ذیل ہیں۔

اول اس کتاب میں یہ فائدہ ہے کہ یہ کتاب مہمات و مہینہ کے تحریر کرنے میں ناقص البیان نہیں بلکہ وہ تمام صداقتیں کہ جن پر اصول علم دین کے مشتمل ہیں اور وہ تمام حقائق عالیہ کہ جنکی ہنیت اجتماعی کا نام اسلام ہے وہ سب اس میں مکتوب اور مرقوم ہیں اور یہ ایسا فائدہ ہے کہ جس سے پڑھنے والوں کو ضروریات دین پر احاطہ ہو جاوے گا اور کسی مغوی اور بہکانے والے کے بیچ میں نہیں آئیگی بلکہ دوسروں کو وعظ اور نصیحت اور ہدایت کرنے کے لئے ایک کامل استاد اور ایک عیار رہبر بن جائیگی۔

دوسرا یہ فائدہ ہے کہ یہ کتاب تین سو محکم اور قومی دلائل حقیقت اسلام اور اصول اسلام پر مشتمل ہے کہ جنکے دیکھنے سے صداقت اس دین متین کی ہر ایک طالب حق پر ظاہر ہوگی بجز اُس شخص کے کہ بالکل اندا اور تعصب کی سخت تاریکی میں مبتلا ہو۔

تیسرا یہ فائدہ ہے کہ جتنے ہمارے مخالف ہیں یہودی عیسائی مجوسی آریہ برہمن پرست و ہریدہ طبعیہ اباحتی لائزہ سب کے شبہات اور وساوس کا اس میں جواب ہے۔ اور جواب بھی ایسا جواب کہ دروغ کو کوثر کے گہر تک پہنچایا گیا ہے اور پھر صرف رفع اعتراض پر کفایت نہیں کی گئی بلکہ یہ ثابت کر کے دکھلایا گیا ہے کہ جس امر کو مخالف ناقص الغہم نے جائے اعتراض سمجھا ہے وہ حقیقت میں ایک ایسا امر ہے کہ جس سے تعلیم قرآنی کی دوسری کتابوں پر فضیلت اور ترجیح ثابت ہوتی ہے نہ کہ جائے اعتراض اور پھر وہ فضیلت ہی الہی دلائل واضح سے ثابت کی گئی ہے کہ جس سے معترض خود معترض الیہ ٹھہر گیا ہے۔

چوتھا یہ فائدہ ہے جو اس میں بمقابلہ اُصول اسلام کے مخالفین کے اُصول پر یہی کمال تحقیق اور تدقیق سے عقلی طور پر بحث کی گئی ہے اور تمام وہ اُصول اور عقائد اُنکے جو صداقت سے خارج ہیں بمقابلہ اُصول حقہ قرآنی کے اُنکی حقیقت باطلہ کو دکھلایا گیا ہے کیونکہ قدر ہر ایک جو ہر بیش قیمت کامقابلہ سے ہی معلوم ہوتا ہے پانچواں اس کتاب میں یہ فائدہ ہے کہ اسکے پڑھنے سے حقائق اور معارف کلام ربانی کے معلوم ہو جائیگی اور حکمت اور معرفت اُس کتاب مقدس کی کہ جس کے نور روح افزا سے اسلام کی روشنی ہے سب پکشف ہو جائیگی کیونکہ تمام وہ دلائل اور براہین جو اسمین لکھی گئی ہیں اور وہ تمام کامل صداقتیں جو اس میں کہائی گئی ہیں وہ سب آیات بنیات قرآن شریف سے ہی لی گئی ہیں اور ہر ایک دلیل عقلی وہی پیش کی گئی ہے جو خدا نے اپنی کلام میں آپ پیش کی ہے اور اسی التزام کے باعث سے تقریباً باکان سید کا ذکر قرآن شریف کے اس کتاب میں اندراج پائے ہیں پس حقیقت میں یہ کتاب قرآن شریف کے دقائق اور حقائق اور اُسکے اسرار عالیہ اور اُسکے علوم حکمیہ اور اُسکے اعلیٰ فلسفہ ظاہر کرنے کے لئے ایک عالی بیان تفسیر کے حکم کے مطالعہ سے ہر ایک طالب صادق پر اپنے مولیٰ کریم کی بے مثل و مانند کتاب کا عالی مرتبہ مثل آفتاب عالمیہ کے روشن ہو گا۔

چھٹا یہ فائدہ ہے جو اس کتاب کے مباحث کو نہایت متانت اور عمدگی سے قوانین استدلال کے مذاق پر مگر بہت آسان طور پر کمال خوبی اور موزونیت اور لطافت سے بیان کیا گیا ہے اور یہ ایک ایسا طریقہ ہے کہ جو ترقی علوم اور پختگی فکر اور نظر کا ایک اعلیٰ ذریعہ ہو گا کیونکہ دلائل صحیحہ کے توغّل اور استعمال سے قوت ذہنی بڑھتی ہے اور اور اک امور دقیقہ میں طاقت مدرکہ تیز ہو جاتی ہے اور باعث ورزش براہین حقہ کے عقل سچائی پر ثبات اور قیام پکڑتی ہے اور ہر ایک امر متنازع کی اصلیت اور حقیقت دریافت کرنے کے لئے ایک

ایسی کامل استعداد اور بزرگ ملکہ پیدا ہو جاتا ہے کہ جو تکمیل تو اسے نظریہ کا موجب اور نفسِ ناطقہ انسان کے لئے ایک منزلِ اقصیٰ کا کمال ہے کہ جس پر تمام سعادت اور شرفِ نفس کا موقوف ہے و ہذا آخر ما امر دنا بیکاً فی ہذہ المقعدۃ
والحمد للہ الذی ہدانا لہذا وما کنا لنہتدی
لو لا ان ہدانا اللہ

تالقم

مطبوعہ سید احمد رضا

لے دم زنی کرنا اگر تعصب نہیں تو اور کیا؟ اور جب آپ لوگوں نے قبل از حیثیت اصل حقیقت نہ دیکھنے کی پہلے ہی ٹھہرائی تو بہر کس نفی آگاہ ہے
 آپکا اس بات سے باز آئیے کہ جہاں بات میں قریب اور دیکھیں اور حیثیت اور بدویانسی کو کام میں لایا جائے تا کسی طرح یہ فرض حاصل کر کے نہ کہیں کہ
 اگر آپ لوگوں کی حیثیت میں کچھ خلوص اور دل میں کچھ انصاف ہوتا تو آپ لوگ یوں اعلان دیتے کہ اگر دلائل کتاب کی واقعہ میں صحیح اور سچی
 ہو گئی تو ہم ہر چیز کو قبول کر لیتے ورنہ ظہار حق کی غرض سے انکی نہ کہیں گے۔ اگر آپ ایسا کرتے تو بیشک مُنعفون کے نزدیک مُنعوف
 ٹھہرتے اور صاف باطن کہلاتے۔ لیکن مُدانہ کر کے کہ ایسے لوگوں کے دل میں انصاف ہو جو خدا کے ساتھ ہی بے انصافی کر سکتے ہوں نہ ہوتے۔
 اور بعض نے اسکو خالق ہونے سے ہی جواب دے رکھا ہے اور بعض ایک کے تین بنائے بیٹھے ہیں اور کسی نے اسکو نامرد میں لٹا دیا ہے اور کوئی
 اسکو اجود یا کی طرف کھینچ لایا ہے۔

اب غلامِ کلام یہ ہے کہ آپ سب صاحبِ دل کو قسم ہے کہ ہمارے مقابلہ میں خدا تو قہرِ نکرین افعالوں بن جاوین سبکین کا شمار دہرین تہلو
 کی نظر و فکر اور اپنے معنوی خداؤں کے آگے استدعا کے لئے ہاتھ جوڑیں یہ دیکھیں جو ہمارا خدا غالب آتا ہے یا آپ لوگوں کے الٰہِ باطلہ اور
 جب تک اس کتاب کا جواب نہیں تب تک بازاروں میں عوام کا الانعام کے سامنے استقام کی تندی کرنا یا ہتھوڑے کے مندر وں میں جھینکنا
 دیکھ کر ایشیائے اُردو اور باقی سارے پیغمبروں کو منتہی بیان کرنا صفتِ حیا اور شرم سے دور سمجھیں۔

یا رُو خودی سے باز نہی آؤ گے یا نہیں؟
 باطل سے میل کی پٹاؤ گے یا نہیں؟
 حق کی طرف رجوع ہی لاؤ گے یا نہیں؟
 کب تک رہو گے ضد و تعصب میں دوپٹے؟
 آخر قدم بصدق اُٹھاؤ گے یا نہیں؟
 کچھ ہوش کر کے عذر سُناؤ گے یا نہیں؟
 بچ بچ کہو اگر نہ بناتم سے کچھ جواب؟
 بہر ہی یہ ہنہ منہ جہان کو دکھاؤ گے یا نہیں؟

اشہارِ ضروری

کتاب جو اہلینِ حرم کی قیمت جو بالفصلِ سرور پیر و پائی ہے وہ صرف مسلمانوں کے لئے مکمل درجہ کی تحفہ اور رعایت ہے کہ جگہ جگہ وسعت و طاقتِ مالی
 کے اعانت و دینِ مبین کی نوع کا مہیج نہیں۔ لیکن جو جفا کسی اور مذہب یا ملت کے پابند ہو کر اس کتاب کو خریدنا یا پڑھنا تو جو کلامِ حق کی ان کے وقوع نہیں۔
 لہذا اُن سے وہ پوری پوری قیمت لیا جائیگی۔ حصہ اولی کے اعلان میں شائع ہو چکی ہے۔
 مولفہ تجاہدِ حیدرہ

THE
BARAHIN-I-AHMADIYAH,

ENTITLED

AL-BARAHIN-UL-AHMADIYAH ALA-HAQQIYAT
KITAB-ULLAH-UL-QURAN WAL
NABUWAT-UL-MAHAMADIAH.

(DISCOURSES ON THE DIVINE ORIGIN OF THE HOLY
QURAN, AND APOSTLESHIP OF MAHAMAD,
THE PROPHET OF ISLAM,)

BY

MIRZA GULAM AHMAD SAHIB, CHIEF OF QADIAN,
GURDASPUR DISTRICT, PUNJAB.

Amritsar:

PRINTED AT THE SAFIR-I-HIND PRESS,
AMIR ALI DULAH PRINTER.

1880.

V. P. L.

As This Book which is compiled after a most careful and elaborate investigation for the benefit and conviction of those dissenters, who deny the veracity of Islamism, is published with an offer of Rs. 10,000 for its refutation, subject to the conditions contained in the preface.

Author.

حصہ سوم

جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا

بفضل عظیم حضرت اداوی عالم و عالمیان در حمت عظیم منہائے لنگٹ بھکان کتاب مجاہد سوم

براہیجیہ

ملقب بہ

البراہین الاحمدیہ علی حقیقت کتاب التہم القرآن والنبوۃ المحمدیہ

جس کو خدائے اسلام نے جناب میں سے اعلامِ احمدیہ کا کریم انعام دیا ان شائع کردہ اس پر جامع اہمیت
کمال تحقیق اور ترقی سے تالیف کے مسکن برائے اسلام و تحریک اسلام پر کریم کے لئے بے مروتانہام میں شریعت پر شریعت کیا

امریکہ پر جناب

لکھنؤ پریس میں شائع ہوا

امیدوار اور بے غر

کتابتہ امیر کتب جناب اللہ ان میں کتابت کے ساتھ ساتھ

کتابتہ امیر کتب جناب اللہ ان میں کتابت کے ساتھ ساتھ

عذر و اطلاع

ابلی و دفعہ کہ جو حصہ سوم کے لکھنے میں حد سے زیادہ توقف ہو گئی غالباً اس توقف سے اکثر خریدار اور ناظرین ہی حیران ہو گئے اور کچھ تعجب نہیں کہ بعض لوگ طرح طرح کے شکوک و شبہات بھی کرتے ہوں مگر واضح رہے کہ یہ توقف ہماری طرف سے ظہور میں نہیں آئی بلکہ اتفاق یہ ہو گیا کہ جب حمی اللہ کے مہینہ میں کچھ سرمائے جمع ہو سکے بعد مطبع **سفیر** کے سرسری اجراء کتاب کے چھپنے کے لئے دیئے گئے اور اسی تہی کی غایت کا رد و ماہ میں حصہ سوم چھپ کر شائع ہو جائیگا لیکن تقدیری اتفاق سے جنہیں انسان ضعیف البیان کی کچھ پیش نہیں جاسکتی مہتمم صاحب مطبع سخی طرح کی ناگہانی آفات اور مجبوریوں میں مبتلا ہو گئے جن مجبوریوں کی وجہ سے ایک مدت دراز تک مطبع بند رہا کہ یہ توقف انکے اختیار سے باہر تھی اسلئے انکی قائم جمعیت تک برواشرت سے انتظار کرنا مقتضائے انسانیت تھا ماحولہ کہ بعد ایک مدت کے انکے موانع کچھ رہ و بخت ہو گئے اور اب کچھ تھوڑے عرصہ سے حصہ سوم کا چھپنا شروع ہو گیا لیکن چونکہ اس حصہ کے چھپنے میں بوجہ موانع مذکورہ بالا ایک زمانہ دراز گزر گیا اسلئے ہم نے بڑے افسوس کے ساتھ اس بات کو فرین مصلحت سمجھا کہ اس حصہ کے مکمل طور پر چھپنے کا انتظار نہ کیا جائے اور حصہ در ایک چھپ چکا ہے وہی خریداروں کی خدمت میں پہنچا جاوے تاکہ تسلی و تسفی کا موجب ہو اور جو کچھ اس حصہ میں سے باقی رہ گیا وہ انشاء اللہ تقدیر جہاں حصہ کے ساتھ جو ایک حصہ چھپ چکا ہے شاید ہم بعض دوستوں کی نظر میں اس وجہ سے قابل اعتراض ٹھہریں کہ ایسے مطبع میں جس میں ہر دفعہ لمبی توقف پڑتی ہے کیوں کتاب کا چھپوانا تجویز کیا گیا سو اس اعتراض کا جواب ابھی عرض کیا گیا ہے کہ یہ مہتمم مطبع کی طرف سے لاچارہ توقف ہے نہ اضیاری اور وہ ہمارے نزدیک ان مجبوریوں کی حالت میں قابل رحم میں نہ قابل الزام اسوائے اسکے مطبع سخی نہ کہ مہتمم صاحب میں ایک عمدہ خوبی یہ ہے کہ وہ نہایت صحت اور صفائی اور محنت اور کوشش سے کام کرتے ہیں اور اپنی خدمت کو عریض

قرآن شریف کی حقیقت اور افضلیت پر اندرونی شہادتیں مین وہ تمام اُمورِ قدیر تہی ہی سے ماخوذ ہیں اور تعریف اقسام مذکورہ کی بہ تفصیل ذیل ہے۔

اُمورِ محتاجِ الاصلاح سے وہ اُمور کُفر اور بے ایمانی اور شرک اور بد عملی کہ مراد ہیں جنکو بنی آدم نے بجائے عقائدِ حقہ اور اعمالِ صالح کے اختیار کر رکھا ہوا اور جو عام طور پر تمام دُنیا میں پہلنے کی وجہ سے اس لائق ہو گئے ہوں کہ عنایتِ ازلہ کی اصلاح کی طرف توجہ کرے۔

اُمورِ محتاجِ التکمیل سے وہ اُمور تعلیمیہ مراد ہیں جو کتبِ الہامیہ میں ناقص طور پر پائے جاتے ہوں اور حالتِ کاملہ تعلیم پر نظر کرنے سے اُنکا ناقص اور ادھورا ہونا ثابت ہوتا ہوا اور اس وجہ سے وہ ایک ایسی کتابِ الہامی کے محتاج ہوں جو انکو مرتبہ کمال تک پہنچا دے۔

اُمورِ قدیر تہیہ دو طور پر ہیں۔

(۱) بیرونی شہادتیں۔ ان سے وہ اُمور مراد ہیں جو بغیر وسیلہ انسانی تدبیروں کے خدا کی طرف سے پیدا ہو جائیں اور ہر ایک ذرہٗ بقید ارادہ و شوکت و شان اور عظمت و بزرگی بخشش جسکا حاصل ہونا عند العقل محالاتِ عادیہ سے متصور ہوا اور جسکی نظیر صنفِ دُنیا میں کہیں نہ پائی جاتی ہو۔

(۲) اندرونی شہادتیں۔ ان سے وہ محاسنِ صوری اور معنوی کتابِ الہامی کے مراد ہیں جسکا مقابلہ کرنے سے قوی بشریہ عاجز ہوں اور جو فی الواقعہ بے مثل و مانند ہو کر ایسے قادرِ یکتا پر دلالت کرتی ہوں کہ گویا اُمینہٗ خدا ہوں۔

اُمورِ غیبیہ سے وہ اُمور مراد ہیں جو ایک ایسے شخص کی زبان سے نکلیں جسکی نسبت یہ یقین کیا جائے کہ اُن اُمور کا بیان کرنا من کل الوجوہ اسکی طاقت سے باہر ہے۔ یعنی اُن اُمور پر نظر کرنے اور اُس شخص کے حال پر نظر کرنے سے بہ بات بہ بدایت واضح ہو کہ نہ وہ اُمور اُسکے لئے معلوم ہیں اور

مشہود کار کہتے ہیں اور نہ بذریعہ نظر اور فکر کے اُسکو حاصل ہو سکتے ہیں اور نہ اُسکی نسبت عند العقل ہے۔ گمان جائز ہے کہ اُس نے بذریعہ کسی دوسرے واقفکار کے اُن امور کو حاصل کر لیا ہو گا گو وہی امور کسی دوسرے شخص کی طاقت سے باہر نہ ہوں پس اِس تحقیق سے ظاہر ہے کہ امور غیبیہ اضافی اور نسبتی امور ہیں یعنی ایسے امور ہیں کہ جب بعض خاص اشخاص کی طرف اُنکو نسبت دی جاتی ہے تو اِس قابل ہو جاتے ہیں کہ امور غیبیہ ہونے کا اُن پر اطلاق ہو اور پھر جب وہی امور بعض دیگر کی طرف منسوب کئے جائیں تو یہ قابلیت اُن میں متحقق نہیں ہوتی۔

تمثیلات

الف زید ایک شخص ہے جو ہمارے اِس زمانہ میں پیدا ہوا۔ اور بکر ایک شخص ہے جو چچا س برس بعد زید کے پیدا ہوا جبکہ زمانہ زید نے نہیں پایا اور نہ اُسکے واقعات سے مطلع ہونے کا زید کو کوئی خارجی ذریعہ حاصل ہوا۔ سو وہ واقعات جو بکر پر گزرے اگرچہ وہ بکر کی نسبت امور غیبیہ نہیں ہیں کیونکہ وہ اُسی کے واقعات ہیں اور اُسکے لئے مشہود اور محسوس ہیں لیکن اگر انہیں واقعات سے زید ٹھیک ٹھیک اطلاع دے ایسا کہ سہرہ فرق نہ ہو تو کہا جائیگا کہ زید نے امور غیبیہ سے اطلاع دی کیونکہ وہ امور زید کے لئے مشہود اور محسوس نہیں ہیں اور نہ ممکن تھا کہ اُنکے حصول کے لئے زید کو کوئی ذریعہ خارجی حاصل تھا۔ جب بکر ایک فلاسفر ہے جس نے کتب فلسفہ میں ایک زمانہ دراز تک بغور تمام نظر اور فکر کر کے دقائق حکم کے جاننے اور معلوم کرنے میں ملکہ کاملہ پیدا کیا ہے اور بوجہ تحصیل علوم عقلیہ اور مطالعہ تالیفات اولین اور حصول ذخائر تحقیقات متقدمین اور تیز بابت ہشیہ کے سوچ اور سچار اور مشق اور مغزنی اور استعمال تو اعد مقررہ صناعت منطق کے بہت سے حقائق علمیہ اور دلائل یقینیہ اُسکو مستحضر ہو گئے ہیں۔ اور زید ایک

شخص ہے جسکی نسبت یہ واقعہ ثابت ہے کہ نہ اُس نے کچھ منطق و فلسفہ وغیرہ سے کوئی حرف پڑھا ہے اور نہ کتب فلسفہ سے اُسکو کچھ اطلاع ہے اور نہ طریقہ نظر اور فکر میں اُسکو کچھ مشق ہے اور نہ کسی اہل علم اور حکمت سے اُسکی مخالفت اور صحبت ہے بلکہ محض اُمتی ہے اور اُمتیوں میں ہمیشہ ہو و بائیں رہتا رہے پس وہ علوم جو بکربنہ تمام تر محنت و کلفت و مشقت حاصل کئے ہیں وہ بکربنہ نسبت اُمور غیبیہ نہیں ہیں کیونکہ بکربنہ اُنکو ایک مدتِ مدید تک جہدِ شدید سے تعلیم پا کر حاصل کیا ہے لیکن زید جو بالکل ناخواندہ ہے اگر حکمت اور فلسفہ کے باریک اور دقیق علوم کو ایسا صاف اور صحیح بیان کرے جس میں سرسری تفاوت نہ ہو اور علومِ عالیہ کی نازک اور اعلیٰ صداقتوں کو ایسے کامل طور پر ظاہر کرے جس میں کسی نوع کا نقور اور نقصان نہ پایا جائے اور دقائقِ حکمیہ کا ایسا مکمل مجموعہ پیش کرے جنکا باسْتِیْنافِ بیان کرنا پہلے اُس سے کسی حکیم کو میسر نہ ہوا ہو۔ تو ہر ایک امر کی نسبت مکمل بیان اُسکا جہین شرائطِ مذکورہ بالا پائی جائیں اُمورِ غیبیہ میں داخل ہوگا کیونکہ اُس نے اُن اُمور کو بیان کیا جنکا بیان کرنا اُسکی طاقت اور استعداد اور اندازہ علم اور فہم سے باہر تھا اور جن کے بیان کرنے میں اُسکے پاس اسبابِ عادیہ میں سے کوئی ذریعہ موجود نہ تھا۔

ج بکرب ایک باتوری یا پندت یا کسی اور مذہب کا عالم اور فاضل اور ماہر جزو مکمل ہے۔ جس نے ایک کھان حصہ اپنی عمر کا خرچ کر کے اور بیسیوں برس محنت اور مشقت اٹھا کر اُس مذہب کے متعلق جو نہایت دقیق باتیں ہیں دریافت کیں اور جو کچھ اس مذہب کی کتاب میں صواب یا خطا ہے یا جو غایت درجہ کی باریک صداقتیں ہیں وہ سب مدتِ دراز کے فکر اور تدبیر سے معلوم کر لیں اور زید ایک شخص ہے جسکی نسبت یہ واقعہ ثابت ہے کہ بہ باعث ناخواندہ ہونے کے کسی کتاب کو پڑھ نہیں سکتا ہے سو اگر بکرب اُن کتابوں

میں سے کچھ امور یا مسائل یا واقعات بیان کرے تو وہ امور غیبیہ نہیں ہیں کیونکہ کبریا نے یہ تعلیم کامل اور عمدہ درانہ کی تھی کہ اُن کتابوں کے مضامین پر تجویزی مطلع اور حاوی ہے لیکن اگر یہ جو محض اُفتی ہے اُن حقائقِ عمیقہ کو بیان کر دے جنکا جاننا بجز واقفیتِ تام کے محالِ عادی ہے اور اُن کتابوں کی ایسی باریک صدقوتوں کو کہول دے جو بجز خواصِ علماء کے کسی پر مُسکف نہیں ہو تین اور اُنکے وہ تمام معائب اور نقصانات ظاہر کر دے جنکا ظاہر کرنا بجز نبیائے ورجہ کی دقتِ نظر کے عادتاً متعین ہے اور یہ اس منصبِ تدقیق اور تحقیق میں ایسا کامل ہو جو اپنی نظیر نہ کہتا ہو تو اس صورت میں اُسکی نسبت یہ کہنا حق اور راست ہو گا کہ اُس نے امورِ غیبیہ کو بیان کیا۔

تشریح

شاید کوئی معترض اس تمہید پر یہ اعتراض کرے کہ اُن سہل اور آسان منقولات کا بیان کرنا جو مذہبی کتابوں میں مکتوبات اور مرقوم ہیں بجز یہ سماعت ہی ممکن ہے ہمیں لکھا پڑا ہونا کچھ ضروری نہیں کیونکہ ناخواندہ آدمی کسی واقعہ کو کسی ناخواندہ آدمی سے سُنکر بیان کر سکتا ہے یہ کچھ مسائلِ دقیقہ علمیہ نہیں ہیں جنکا جاننا بغیرِ تعلیم باقاعدہ کے محال ہو ایسے معترض سے یہ سوال کیا جائیگا کہ تمہاری کتابوں میں کوئی ایسی باریک صدقوتیں ہی ہیں یا نہیں جنکو بجز اعلیٰ درجہ کے عالم اور اجلِ فاضل کے ہر ایک شخص کا کام نہیں کہ دریافت کر سکے بلکہ اُنہیں لوگوں کے ذہن اُنکی طرف سبقت کر نیوالے ہیں جنہوں نے زمانہ دراز تک اُن کتابوں کے مطالعہ میں خونِ جگر کہا یا ہے اور مکتوباتِ علمیہ میں کامل استاذ سے پڑھا سیکھا ہے۔ پس اگر اس سوال کا یہ جواب دیں کہ ایسی اعلیٰ درجہ کی دقیق صدقیتیں ہمارے کتابوں میں موجود نہیں ہیں بلکہ اُن میں تمام موٹی اور سری اور بے مغز باتیں بہر ہی ہوئی ہیں جنکو

عوامِ اناس ہی ادنیٰ اتفاقات سے معلوم کر سکتے ہیں اور جن پر ایک کم فہم بڑکا ہی سرسری نظر مار کر انکی تہ تک پہنچ سکتا ہے اور جبکا جاننا کچھ فضیلتِ علیہ میں داخل نہیں بلکہ غایتِ کارِ مثل اُن کتابوں کے ہیں جن میں قطعے کہا بیان لکھی جاتی ہیں یا جو محض اطفال اور عوام کے مطالعہ کے لئے بنائے جاتے ہیں تو افسوس ایسی گئی گندھی کتابوں پر۔ کیونکہ یہ امر نہایت صاف اور واضح ہے کہ اگر مضامین کسی کتاب کے صرف عوامِ اناس کی موٹی عقل تک ہی ختم ہوں اور حقائق و دقیقہ کے مرتبہ سے بکلی متنزل ہوں تو وہ کتاب ہی کوئی عمدہ کتاب نہیں کہلاتی بلکہ وہ ہی عقلندوں کی نظر میں ایسی ہی موٹی اور کم عزت ہوتی ہے جیسے اُسکے مضامین، موٹے ہیں اور اُسکا مضمون کوئی ایسی شے نہیں ہوتا جسکو علومِ کلیہ کی سلک میں منسلک کیا جائے یا حقائقِ عالیہ کے مرتبہ پر سمجھا جائے پس جو شخص اپنی الہامی کتاب کی نسبت ایسا دعویٰ کرتا ہے کہ اُسکی تمام باتیں موٹی اور خفیف ہیں اور اُن جمیع صداقتوں سے خالی اور عاری ہیں جو نہایت باریک اور دقیق ہیں اور جبکا جاننا باریک علم اور نظر اور فکر سے مخصوص ہے تو وہ آپ ہی اپنی کتاب کی توہین کرتا ہے اور اس سے اُسکی شیخی بھی قائم نہیں رہ سکتی کیونکہ جس چیز کی تہ تک پہنچنے میں عوامِ اناس ہی اُسکے ساتھ شریک اور مساوی ہیں اُس چیز کے حاصل کرنے سے وہ کسی ایسی فضیلتِ علیہ کو حاصل نہیں کر سکتا کہ عوامِ اناس سے اُسکو امتیاز بخشے یا کوئی لقبِ عالم یا فاضل کا اُسکو عطا کرے بلکہ وہ ہی بلاشبہ عوام کا الانعام میں سے ہوگا کیونکہ اُس کے علم اور معرفت کا اندازہ عوام سے زیادہ نہیں اور بلاریب ایسی پیہودہ اور ذلیل کتابوں کا علم امورِ غیبیہ میں داخل نہیں ہوگا لیکن یہ بھی ہر شرط ہے کہ تعلیماتِ انکی ایسی شائع اور متعارف ہوں جسکی نسبت یہ باور کر سنے کی وجہ ہو کہ ہر ایک اُمی اور ناخواندہ آدمی ہی ادنیٰ توجہ سے اُنکے مضامین پر مطلع ہو سکتا

ہے کیونکہ اگر مضامین اُنکے شائع اور مشہور نہ ہوں تو گودہ کیسی ہی بے مغز اور موٹی باتیں ہوں تب ہی اُس شخص کے لئے جو اُس زبان سے ناواقف ہے جس زبان میں مضامین اُن کتابوں کے لکھے گئے ہیں محکم امور غیبیہ کا رکھتے ہیں یہ تو اُس صورت میں ہے کہ جب کوئی قوم اپنی کتب الہامیہ کی نسبت آپ قبول کرے کہ وہ باریک صداقتوں سے عاری اور بے نصیب ہیں لیکن اگر کسی قوم کی یہ رائے ہو کہ اُنکی الہامی کتابوں میں باریک صداقتیں ہی ہیں جن پر احاطہ کرنا مجرّان اعلیٰ درجہ کے اہل علم لوگوں کے جن کی عمریں انہیں میں تدبیر تفکر کرتے کرتے فرسودہ ہو گئی ہیں اور جن میں ایسی صداقتیں ہی پڑ چکی تھیں اور مغز تک وہی لوگ پہنچتے ہیں جو نہایت درجہ کے ذہیرک اور عمیق الفکر اور اسخ فی العلم ہیں تو اگر جواب سے خود ہمارا مطلب ثابت ہے کیونکہ اگر ایک احمی اور ناخواندہ آدمی اُن حقائقِ دقیقہ کو اُن کی کتابوں میں سے بیان کرے جنکو باقرار اُنکے عوام اہل علم ہی بیان نہیں کر سکتے صرف خواص کا کام ہے تو بلاشبہ بیان اُس احمی کا بعد ثبوت اس بات کے کہ وہ احمی ہے امور غیبیہ میں داخل ہو گا اور یہی تغیلِ عیوم کا مطلب ہے۔

تنبیہ

امور غیبیہ کو منجانب اللہ ہونے پر دلالت کامل ہے کیونکہ ہم بات بہدات عقل ثابت ہے کہ غیب کا دریافت کرنا مخلوق کی طاقتوں سے باہر ہے اور جو امر مخلوق کی طاقتوں سے باہر ہو وہ خدا کی طرف سے ہوتا ہے پس اس دلیل سے ظاہر ہے کہ امور غیبیہ خدا کی طرف سے ظہور پذیر ہوتے ہیں اور اُنکا منجانب اللہ ہونا یقینی اور قطعی ہے۔

تہلیلہ سیوم جو چیز محض قدرتِ کاملہ خداے تعالیٰ سے ظہور پذیر ہو خواہ وہ چیز اسکی مخلوقات میں سے

کوئی مخلوق ہو اور خواہ وہ اسکی پاک کتابوں میں سے کوئی کتاب ہو جو لفظاً اور معناً اُسی کی طرف سے صادر ہو اسکا اس صفت سے متصف ہونا ضروری ہے کہ کوئی مخلوق اسکی مثل بنانے پر قادر نہ ہو اور یہ اصول عام جو ہر ایک صادر میں اللہ سے متعلق ہے دو طرح سے ثابت ہوتا ہے اول قیاس سے کیونکہ لازماً قیاس صحیح و مستحکم کے خدا کا اپنی ذات اور صفات اور افعال میں واحد لا شریک ہونا ضروری ہے اور اسکی کسی صنعت یا قول یا فعل میں شراکت مخلوق کی جائز نہیں۔ دلیل اس پر یہ ہے کہ اگر اسکی کسی صنعت یا قول یا فعل میں شراکت مخلوق کی جائز ہو تو البتہ بہر سب صفات اور افعال

۴۴ **حاشیہ نمبر ۱**۔ اس جگہ پر بعض نادان (جنکو عمیق فکر کرنے کی عادت نہیں) یہ وسوسہ پیش کرتے ہیں کہ بلاشبہ حروف اور الفاظ مفردہ خدا کی کلام اور انسانوں کی کلام میں مشترک ہیں سو حروف اور الفاظ مفردہ میں شراکت انسان کی خدا کے ساتھ لازم آئی اسکا جواب یہ ہے کہ جنہا متن میں بتفصیل مندرج ہے تعلیم زبان کی خدا کی طرف سے ہے پس حروف اور الفاظ مفردہ ہی خدا ہی نے انسانوں کو سکھائے ہیں انسان نے انکو اپنی عقل سے ایجاد نہیں کیا جس بات کو انسان ایجاد کرتا ہے وہ صرف ترکیب کلمات ہے یعنی فقط یہ امر انسان کا اختیار ہی اور کسی ہے کہ کسی مضمون کے ظاہر کرنے کے لئے اپنی طرف سے ایک عبارت طیار کر سکتا ہے جس میں کوئی فقرہ کسی جگہ پر اور کوئی فقرہ کسی جگہ پر وضع کرتا ہے اور کسی ترکیب کو کسی محل پر اور کسی ترکیب کو کسی محل پر رکھتا ہے سو یہی املا و انشاء کا اپنی طرف سے ہوتا ہے اور اس میں ہم کہتے ہیں کہ خدا کی املا و انشاء سے انسان کا املا و انشاء ہرگز برابر نہیں ہو سکتا اور نہ برابر ہونا چاہیے کیونکہ اس سے شراکتِ باری کی مخلوق سے لازم آتی ہے لیکن انسان کا وہی حروف اور الفاظ مفردہ ہونا جو خدا نے اپنے کام میں استعمال کئے ہیں یہ شراکت نہیں بلکہ یہ تو بعینہ ایسی بات ہے کہ جیسے انسان مٹی کو جو خدا کی پیدائش ہے اسے استعمال میں لاتا ہے اور طرح طرح کے برتن وغیرہ بناتا ہے پس اس سے یہ تو ثابت نہیں ہوتا کہ انسان خدا کا شریک ہو گیا ہے کیونکہ مٹی تو بلاشبہ خدا کی مخلوق ہے نہ انسان کی مخلوق شراکتِ ثواب ثابت ہو کہ جب کوئی انسان خدا کی طرح اس مٹی سے حیوانات اور نباتات اور طرح طرح کے جوارات بنا کر کھلاوے سو ظاہر ہے کہ انسان میں یہ مقدور نہیں کہ جو کام خدا نے مٹی سے پورا کیا ہے وہ یہی اُسی خاک سے پورا کر سکے یہ تو

میں جائز ہو اور اگر سب صفات اور افعال میں جائز ہو تو پہر کوئی دوسرا خدا ہی پیدا ہونا جائز ہو کیونکہ جس چیز میں تمام صفات خدا کی پائی جائیں اُسی کا نام خدا ہے اور اگر کسی چیز میں بعض صفات باقی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ سچ بات ہے کہ مادہ ایجاد اور انشاء کا فنان کے ہاتھ میں ہی وہی ہے جسکو خدا اپنے قوانین قدرت میں کی پابندی سے استعمال میں لاتا ہے پر نفوذ باللہ یہ کہ سچ ہو سکتا ہے کہ ایجاد اور انشاء انسان کا خدا کی ایجاد اور انشاء سے براہ ہے اگر انسان خدا کا مقابلہ کرنے میں آسانی کی چال ہی پٹے لینے بیکرے کر جس مخلوق کے اعضا متفرق ہو چکے ہوں اُسی کی ہڈیاں اور گوشت اور پوست حج کر کے پہر وہی جائز بنانا چاہے یا جان نہیں سہی و مہیا ہی قابلِ لیار کرنا چاہے تو یہ بھی اُسکے لئے ممکن نہیں ہیں انسانی ضعیف البنیان خدا کا مقابلہ کیونکر کر سکے اس سے تو حیوانات کا مقابلہ ہی نہیں ہو سکتا بلکہ چوٹے جیسے گڑبڑ کی طرح کے مقابلہ کرنے سے ہی عاجز ہے اور بعض کیڑے اپنی مصالح میں جن اس سے کہیں زیادہ مین کوئی اُسکے لئے ریشم بناتا ہے اور کوئی اُسکو شہد کا شربت پلاتا ہے ایسا ہی کوئی کچھ اور کوئی کچھ لیار کرنا ہے اور انسان کو ان میں سے ایک ہی سہرا و نہیں تو بہرہ دیکھئے نامانی ہے یا نہیں کہ اس موندہ اور اس لمباقت سے خدا کے ساتھ مقابلہ۔

چونکہ میت بیک گئے تاپہ ہوا پس چون کہی بغداد مطلق برابری و شرم آیت دوم نہی خود بکرہ گارہ و خود بہرین کر زبک کرم کتری و اس عکبہ بہ بات بخونی یاد کہنی چاہیے کہ جیسے عناصر جسم انسان کے خدا کی طرف سے ہیں ایسا ہی عناصر کلام بھی خدا کی طرف سے ہیں اور عناصر کلام سے مراد ہلہ می حروف اور الفاظ اور چوٹے چوٹے فقرہ ہیں جن پر تعلیم زبان کی موقوف ہے جیسے خدا ہے بندہ فانی ہے الحمد للہ رب العالمین وغیرہ و طرہ بہ سب عناصر کلام ہی ہیں جو خدا نے اپنی طرف سے انسان پر ظاہر کئے ہیں کیونکہ خدا کا صرف امتنا کام نہیں تھا کہ وہ صرف ایک تپلا خاک کا بنا کر ہر آگ ہو جاتا بلکہ ظاہر ہے کہ انسان نے جو کچھ اپنی تکمیل فطرت کے لئے پایادہ سب خدا ہی سے پایا اگر سے تو کچھ نہ لایا سو ظاہر حق کو چاہئے کہ اس سے ہو کا نہ کہا وے کہ حروف اور الفاظ معزودہ یا چکے چوٹے فقرات جو خدا کی کلام میں موجود ہیں وہ انسان کی کلام میں ہی موجود ہیں اور اس بات کو بخونی یاد رکھو کہ ہر عنصر کلام کے ہیں جو خدا کی طرف سے ہیں انسان ہی انکو اپنے استعمال میں لاتا ہے اور خدا ہی لیکن فرق یہ ہے کہ خدا کی کلام میں جو لفظ و معنا خدا کی کلام ہے وہ الفاظ اور فقرات ایسی ترتیب محکمہ اور پرتحرکت سے اور کمال موزونیت اور اعتدال سے اپنے اپنے محل پر موضوع ہوتے ہیں۔ جیسے سارے کام خدا کے جو دنیا میں پائے

کی بانی جائیں تب ہی وہ بعض میں شریک باری تعالیٰ کے ہوئے اور شریک الباری بہ بدایت عقل متنع ہے پس اس دلیل سے ثابت ہے کہ خدا کا اپنی تمام صفات اور اقوال اور افعال میں واحد

بہیہ حاشیہ نمبر ۱ جاتے ہیں کمال موز و خبت اور اعتدال اور عایت مکت سے ہیں انسان کو اپنی انشا میں وہ مرتبہ خدا کی کا حاصل نہیں ہو سکتا جیسا دوسرے تمام کاموں میں حاصل نہیں ہی دہرے کہ تمام کفار و کزن شریف کے مقابلہ پر با وصف دعویٰ فصاحت اور طاعت اور ملک الشعرا کہلانے کے زبان بند کئے بیٹھے رہے اور اب ہی خاموش اور لا جواب بیٹھے ہیں اور ہی خاموشی مکی عجز پر گواہی دے رہی ہے کیونکہ عجز اذ کیا ہوتا ہے ہی تو عجز ہے کہ خاتم کی حجت کو کس اور سمجھ کر ڈر کر نہ دکھلا دیں۔

یہاں تک تو اس حاشیہ میں کلام الہی کے بلے مثل ہونے کی ضرورت تھے قانون قدرت کے روئے ثابت کی ہے لیکن جہاں کے بلے مثل ہونا کلام الہی کا ایک اور طریق سے ہی واجب ٹھہرتا ہے۔ جہاں کہنا اسی مائتہ میں قرین صحت ہے اور وہ یہ ہے۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ بلا غرض انسان کا ایسا نیک خاتمہ ہو یا ناجبر بالیقین نجات کی امید جو اس بات پر موقوف ہے کہ اسکو صالح حقیقی کے وجود اور اس کے فائدہ مطلق ہونے کی نسبت اور اس کے وہ جز اسزا کی بابت یقین کامل کا مرتبہ حاصل ہو جائے اور یہ امر صرف ملاحظہ مخلوقات سے حاصل نہیں ہو سکتا بلکہ اس مرتبہ یقین تک پہنچانے کے لئے ایک ایسی اہامی کتاب کی ضرورت ہے جسکی مثل بنانا انسانی طاقتوں سے باہر ہو اب اس تقریر کو اچھی طرح سمجھانے کے لئے وہ باتوں کا بیان کرنا ضروری ہے۔ اور یہ کہ یقینی طور پر نجات کی امید یقین کامل سے کیوں وابستہ ہے۔ دوسرے یہ کہ وہ یقین کامل صرف ملاحظہ مخلوقات سے کیوں حاصل نہیں ہو سکتا پہلے یہ سمجھنا چاہیے کہ یقین کامل اس اعتقاد و صحیح حازم کا نام ہے جس میں کوئی احتمال شک کا باقی نہ رہے اور امر مقصود التحقيق کی نسبت پوری پوری تسلی اور تشفی دل کو حاصل ہو جائے اور ہر ایک اعتقاد جو اس مدے متشکل اور فرو تر ہو وہ مرتبہ یقین کامل پر نہیں ہے بلکہ شک یا غارت کا ظن غالب ہے۔

اور یقینی طور پر نجات کی امید یقین کامل پر اس لئے موقوف ہے کہ دار نجات کا اس بات پر ہے کہ انسان اپنے مولیٰ کریم کی جانب کو تمام دنیا اور اس کے عیش و عشرت اور اس کے مال و متاع اور اس کے تمام تعلقات پر یہاں تک کہ اپنے نفس پر ہی مقدم سمجھے اور کوئی محبت خدا کی محبت پر غالب ہونے نہ پاوے لیکن انسان جو یہ بلا وار د ہے کہ وہ بر غلط اس طریقہ کے جس پر اسکی نجات موقوف ہے ایسی چیزوں سے دل لگا لٹکے جن سے دل لگنا

لاشکر یک ہونا ضروری ہے اور ذات اُسکی اُن تمام نالائق اُمور سے متنفر ہے جو شریک الباری پیدا ہونے کی طرف منجر ہوں دو سکر ثبوت اس دعویٰ کا استقرار تام ہے ہوتا ہے جو اُن سب چیزوں پر جو

بقیہ حاشیہ بہر حال غلطی سے دل نہانے کو مستلزم ہے اور دل ہی ایسا لگایا ہوا ہے کہ یقینی طور پر سمجھ رہا ہے کہ تمام راحت اور آرام میرا نہیں

خلقات میں ہے اور نہ میری سمجھ رہا ہے بلکہ وہ لذات بہ یقین کامل اُسکے لئے مشہود اور محسوس ہیں جگہ جو میں اُسکو ایک ذرا سا شک نہیں پس ظاہر ہے کہ جب تک انسان کو خدا سے تعالیٰ کے وجود اور اُسکی لذت وصال اور

اُسکی جزا و سزا اور اُسکی آلاؤں کی لذت ایسا ہی یقین کامل نہ ہو جیسا اُسکو اپنے گہر کی دولت پر اور اپنے صندوق کے گئے ہوئے رہیوں پر اور اپنے ہاتھ کے لگائے ہوئے باغون پر اور اپنی زر خرید یا سودی غایہ دہ پر اور اپنی آزمودہ

اور چشمہ لذتوں پر اور اپنے دھارام دوستوں پر حاصل ہے تب تک خدا کی طرف دلی خوشی سے بے جا لانا محال ہے کیونکہ کمزور خیال زبردست خیال پر غالب نہیں ہو سکتا اور بلاشبہ یہ سچ بات ہے کہ جب ایسا آدمی جسکا یقین نسبت

اُمور آخرت کے دنیا پر زیادہ ہے اس مسافر خانہ سے کوچ کرنے لگے اور وہ نازک وقت جسکو جان کنڈل کہتے ہیں یکا یک اُسکے سر پر گوار ہو کر اُسکو اُن یقینی لذات سے دور ڈالنا چاہیے جو دنیا میں اُسکو حاصل ہیں اور اُسکو اُن

پیاروں سے علیحدہ کرنا چاہیے جسکو وہ یقیناً بحیثیت خود ہر روز دیکھتا ہے اور اُن مالوں اور ملکوں اور دولتوں سے اُسکو جدا کرنے لگے جسکو وہ بلاشبہ اپنی ملکیت سمجھتا ہے تو ایسی حالت میں ممکن نہیں کہ اسکا خیال خدا سے تعالیٰ کی طرف

تایم رہے مگر میری اُسی صورت میں کہ جب اُس یقین کامل کے مقابل پر خدا سے تعالیٰ کے وجود اور اُسکی لذت وصال اور اُسکے وعدہ جزا و سزا پر ہی ایسا ہی یقین کامل بلکہ اُس سے زیادہ ہو اور اگر اُس آخری وقت میں اس درجہ کا

یقین جو خیالات دنیوی کی رانعت کر کے اُسکو حاصل نہ ہو تو ہم ادا غالباً اُسکے لئے بدعات کا موجب ہو گئے۔ اور یہ بات کہ صرف ملاحظہ مخلوقات سے یقین کامل حاصل نہیں ہو سکتا اس طرح یہ ثابت ہے کہ مخلوقات

کوئی ایسا حصہ نہیں ہے کہ جس پر غلط فہمی اگر انسان یہ نگاہا ہوا پڑے کہ اُن اس مخلوق کو خدا نے پیدا کیا ہے اور وہی خدا موعود ہے اور اُسی کی لذت وصال راحۃ حقیقی ہے اور وہی مطیعوں کو جزا اور نافرمانوں کو سزا دینا بلکہ مخلوقات

کو دیکھ کر اور اس عالم کو ایک ترتیب احسن اور اعلیٰ پر مرتب یا کہ فقط قیاسی طور پر یہ خیال کیا جاتا ہے کہ اس مخلوقات کا کوئی خالق ہونا چاہیئے اور لفظ ہونا چاہیئے اور ہے کے مصداق میں مٹاؤن ہے مفہوم ہونا چاہیئے اُس یقین لازم تک نہیں پہنچا سکتا جس تک مفہوم ہے کا پہنچا تا ہے بلکہ اس میں کفایت رہا ہے

صادر من اللہ بن نظر تبرک کے ہر پایہ محنت پہنچ گیا ہے کیونکہ تمام جزئیات عالم جو خدا کی قدرت کاملہ سے ظہور پذیر ہیں جب ہم ہر ایک کو ان میں سے عین نگاہ سے دیکھتے ہیں اور اعلیٰ سے ادنیٰ تک سجدہ کی

بقیہ حاشیہ اگر جاتی ہے اور جو شخص کسی امر کی نسبت بطور قیاسی ہونا چاہئے کہتا ہے اُس کے قول کا صرف استدر غلط ہے کہ میرے قیاس میں تو ہونا لازم ہے اور آگے مجھے خبر نہیں کہ واقعہ میں ہے یہی یا نہیں یہی وجہ ہے کہ جو لوگ فقط مخلوقات پر نظر کرنے والے گذرے ہیں وہ خیر نگاہ لے میں کہی متفق نہیں ہوئے نہ اب میں اور نہ آئندہ ہونا ممکن ہے ان اگر آسمان کے کسی گوشہ پر سوئی اور علی قلم سے یہ لکھا ہوتا کہ میں بے مثل و مانند خدا ہوں جس نے ان چیزوں کو بنا یا ہے اور جو نیکیوں اور بدوں کو انکی نیکی اور بدی کا عوض دینگا تو پھر بلاشبہ ملاحظہ مخلوقات سے خدا کے وجود پر اور اسکی جزا سزا پر یقین کامل ہو جائیگا اور ایسی حالت میں کہ یہ فرہ نہ تھا کہ خدا سے تعالیٰ کوئی اور نذیر یقین کامل تک پہنچانے کا پیدا کرتا لیکن اب تو وہ بات نہیں ہے اور خواہ تم کیسی ہی غور سے زمین آسمان پر نظر کرو کہیں اس تحریر کا پتہ نہیں ملے گا صرف اپنا قیاس ہے اور بس اسی جہت سے تمام حکماء اس بات کے قابل ہیں کہ زمین آسمان پر نظر ڈالنے سے وجود باری کی نسبت شہادت و اقوا حاصل نہیں ہوتی صرف ایک شہادت قیاسی حاصل ہوتی ہے جسکا مقبوضہ فقط اس قدر ہے کہ ایک صانع کا وجود چاہئے اور وہ یہی اُسکی نظر میں کہ جو وجود ان چیزوں کا وجود ہونا محال سمجھتا ہو لیکن دہریہ کی نظر میں وہ شہادت درست نہیں کیونکہ وہ قدامت عالم کا قائل ہے اسی بنا پر اُسکی یہ تقریر ہے کہ اگر کوئی وجود بے موجد جائز نہیں ہے تو پھر خدا کا وجود بے موجد کیونکہ جائز ہے اگر جائز ہے تو پھر انہیں چیزوں کا وجود جملہ کسی نے بنے ہوئے مجسم خود نہیں دیکھا بلکہ موجد کیونکہ نہ انکا وجود اب ہم کہتے ہیں کہ جو قدیم حضرت باری میں تب ہی دہریہ کہ ایک قیاس پرست کے ساتھ نزاع کرنے کی گنجائش ہے کہ مخلوقات پر نظر کرنے سے واقعی شہادت صانع عالم پیدا نہیں ہوتی یعنی یہ ظاہر نہیں ہوتا کہ فی الحقیقت ایک صانع عالم موجود ہے بلکہ صرف استدر غلط ہوتا ہے کہ نہ چاہئے اور اسی وجہ سے امر معرفت صانع عالم کا صرف قیاسی طور سے دہریہ پر مشتبہ ہونا ہے چنانچہ ہم اس مطلب کو کسقدر حاشیہ میں بیان کر آئے ہیں جس میں ہم نے اس بات کا ثبوت دیا ہے کہ عقل صرف موجود ہونے کی ضرورت کو ثابت کرتی ہے خود موجود ہونا ثابت نہیں کر سکتی اور کسی وجود کی ضرورت کا ثابت ہونا ہے دیگر ہے اور خود اُس وجود ہی کا ثابت ہونا تاہم وہ بات ہے جس کے نزدیک معرفت الہی صرف مخلوقات کے ملاحظہ

حقیر سی حقیر چیزوں کو جیسے مکھی اور ٹھنڈا اور عنکبوت وغیرہ میں خیال میں لاتے ہیں تو ان میں سے کوئی بھی ایسی چیز کو معلوم نہیں ہوتی جسکے بنانے پر انسان ہی قدرت رکھتا ہو بلکہ ان چیزوں کی بناؤ

بقیہ حاشیہ ابھی ختم ہے اس کے پاس اس اقرار کرنے کا کوئی سامان موجود نہیں کہ خدا فی الواقعہ موجود ہے بلکہ اس کے علم کا اندازہ صرف اس قدر ہے کہ ہونا چاہئے اور وہ بھی جب کہ جب دوسرے مذہب کی طرف نہ جھک جائے یہی وجہ ہے کہ جو لوگ علماء و متفکدین میں سے بعض قیاسی دلائل کے باندھے نہیں بنے بڑی بڑی غلطیاں کیں اور صدہ طرح کا اختلاف ڈاکٹر نمبر تعین کیے گزر گئے اور خاتمہ انکا ایسی جگہ ارا می میں ہو ا کہ ہزار ہا شکوک اور غلوں میں پڑ کر اکثر ان میں سے وجہ ہے اور قیاسی اور قیاسی ہو کر مرے اور فلسفہ کے کاغذوں کی کشتی کو کنارہ ہنگ نہ پہنچا سکی کیونکہ ایک طرف توحید دینا ہے انہیں دبا کر کہا اور دوسری طرف انہیں واقعی طور پر معلوم نہ ہوا کہ آئے کیا پیش آئے والا ہے سو بڑی بیکاری کی حالت میں حق یقین سے دور اور مہجور رہ کر اس عالم سے انہوں نے سفر کیا اور اس بارہ میں انکا آپ ہی اقرار ہے کہ ہمارا علم صانع عالم اور دوسرے امور آخرت کی نسبت من جث العین نمبر بلکہ من جث ماورائہ ہے یعنی اس قسم کا اور اک ہے کہ جیسے کوئی بغیر اطلاع حقیقت حال کے یوں ہی شکل سے ایک چیز کی نسبت کہے کہ اس چیز کی حالت کے یہی لائق ہے کہ ایسی ہو اصل میں نہ جانتا ہو کہ ایسی ہے یا نہیں مگر ان کے جس امر کو اپنی رائے میں دیکھا کہ ایسا ہونا سب سے ممکن ہو گیا ہے ہی تجویز کر لیا کہ ایسا ہی ہوگا جیسے کوئی کہے کہ شلا زید کا اس وقت ہمارے پاس آنا مناسب ہے پر آپ ہی دل میں ٹھہرائے کہ ضرورتاً ہونا چاہیے اور پھر سوچے کہ زید کا گھوڑے پر ہی آنا لائق ہے اور پھر تصور کر لے کہ گھوڑے پر ہی آنا ہوگا ایسا ہی حکم لوگ انکھن پر اپنا کام چلاتے رہے اور خدا کو موجود فی الحقیقت یقین کرنا انہیں نصیب نہ ہوا بلکہ انکی عقل نے انہیں بہت ہی ٹھیک ٹھیک دور کی توقع اس قدر کی کہ ایک صانع کے موجود ہونے کی ضرورت ہے اور سچ تو یہ ہے کہ اس وقت خلیل میں ہی بے ایمانوں کی طرح انکا شکوک اور شبہات ہی پڑتے رہے اور طریقہ حق پر انکا قدم نہیں پڑا بعض خدا کے قریب آثار اور وہ ہونے سے انکاری ہے بعض ان کے ساتھ بھی علی کو لے بیٹھے بعض نے جج اور دواغ کو خدا کی خدمت میں بھائی بندوں کی طرح حصہ دار ٹھہرایا جسکے وارث ایک آریا ستیج والے بچے آئے ہیں بعض نے ارواح انسانہ کی فنا کو اور درجن سزا کو تسلیم نہ کیا بعض نے زمانہ کو ہی خدا کی طرح موقتہ جعفی قرار دے دیا بعض نے خدا کے عالم بالجزئیات ہونے سے سو نہ پھر لیا بعض تو ان پر ہی دربانیاں چڑھاتے رہے اور مصنوعی دلوں کے آگے

اور ترکیب پر غور کرنے سے ایسے عجائب کام دست قدرت کے اُنکے جسم میں مشہود اور موجود پاتے ہیں جو صانع عالم کے وجود پر دلائل قاطعہ اور براہین ساحلہ ہیں۔ علاوہ اُن سب دلائل کے یہ بات بھی ہر ایک

بقیۃ الحاشیہ برآں ہاتھ چڑھتے رہے اور ہر بڑے بڑے حکیم خداوند تعالیٰ کے وجود سے ہی منکر رہے اور کوئی اُن میں ایسا نہ ہوا کہ اُن تمام مفاسد سے بچ رہتا۔

اب ہم اصل کلام کی طرف رجوع کر کے کہتے ہیں کہ مرقہ ملاحظہ مخلوقات سے ہرگز یقین کامل حاصل نہیں ہو سکتا اور نہ کبھی کسی کو ہر ایک حقدار حاصل ہو سکتا ہے اور شاہد یہ حضرات کو ہوا ہوا وہ اس قدر ہے کہ جو ناچاہیے کا مصداق ہے اور یہ بھی وجود صانع عالم کی بابت ہے اور جزائز وغیرہ میں تو آسانا ہی نہیں اور جبکہ مخلوقات پر نظر ڈالنے سے یقین کامل حاصل نہ ہو سکا تو وہ باقون میں سے ایک بات مافی ثریا یا تو یہ کہ خدا نے یقین کامل تک پہنچانے کا ارادہ ہی نہیں کیا اور کیا یہ کہ مرقہ اُس نے یقین کامل تک پہنچانے کے لئے کوئی ذریعہ رکھا ہے لیکن احوال الذکر تو یہی البطان ہے اور کسی قائل کو اُس کے باطل ہونے میں کلام نہیں اور امر دوم کے قارئین کی حالت میں لیئے اس صورت میں کہ جب تم تسلیم کریں کہ خدا نے مخلوقات کی نبات کے لئے ضرور کوئی کل ذریعہ ٹھہرایا ہے بجز اس بات کے کہ مٹنے کے آؤ کوئی چاہہ نہیں کہ وہ کامل ذریعہ ایسی کتاب الہامی ہوگی جو اپنی ذات میں بیش و ماندہ ہوا ہے چنانچہ بیان میں قانون قدرت کے ہر ایک اجمال کو کہو کہ ہر ایک جو کہ جب کامل ذریعہ کے لئے ہر شرط ہوئی کہ وہ خبر پیش و ماندہ ہوا نیز اُس میں نبات الہی ہونے کے بارہ میں اور ہر ایک امر دینی کے لئے تحریری شدہ ہی موجود ہو تو یہ تمام صفات صرف کتاب الہامی میں جو پیش و ماندہ ہو جس ہوگی اور کسی چیز میں جمع نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ غرضی صرف کتاب الہامی میں متحقق ہو سکتی ہے کہ اپنے بیان اور اپنی بے نظیری کی حالت کے ذریعہ سے یقین کامل اور صرف کامل کے مرتبہ تک پہنچا دے وہ یہ کہ آسمان زمین کے وجود پر اگر کوئی کم بحث و درہنیک کرے تو کہہ کہ یہ قدیم سے چلے آئے ہیں ہر ایک کلام کو انسانی طاقتوں سے بالاتر تسلیم کرے کہ ہر انسان اس اقرار کرنے سے کہان ہر ایک ہو سکتا ہے کہ خدا فی الواقع موجود ہے جس نے اس کتاب کو نازل کیا علاوہ اسکے اس جگہ خدا کا وجود ماننا صرف پناہ قیاس نہیں بلکہ وہی کتاب بطور خبر واقعہ کے یہ بھی بتلائی ہے کہ خدا موجود ہے اور جزائز اس بار حق ہے جس میں یقین کامل کو طالب حق زمین و آسمان میں تلاش کرتا ہے اور نہیں پاتا وہ مراد اُس کو اس جگہ مل جاتی ہے لہذا وہ کہہ کہ خدا کے قائل کرنے کے لئے ہر ایک کلام پیش سے علاج متعجب دے دیا زمین و آسمان کے ملاحظہ

دانشمند پر روشن ہے کہ اگر ہم جائز ہو تاکہ جو چیزیں خدا کے وحش قدرت سے ظہور پذیر ہیں ان کے بنانے پر کوئی دوسرا شخص ہی قادر ہو سکتا تو کسی متفلسف کو اس خالق حقیقی کے وجود پر دلالت کامل نہ رہتی

بہتیم حاشیہ نمبر ۱ ہرگز ممکن نہیں یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ ہر ایک انسان میں کہ جو مجرد قیاس پرست ہے وہ ہر بین کی ایک رگ ہے وہی رگ دہریہ میں کچھ زیادہ چونکر ظاہر ہو جاتی ہے اور ان دونوں میں نفسی رہتی ہے اس رگ کو وہی عالمی کتاب کا مٹی سے جونی الواقع انسانی طاقون سے باہر ہو کہ وہ عیاں ہونے اور بیان کیا ہے آسمان زمین سے تفریق ملنے میں ہمیشہ لوگوں کی سمجھ مختلف رہی ہے کسی نے یون سمجھا اور کسی نے دون سمجھا لیکن یہ اختلاف کلام بیشل میں نہیں ہو سکتا اور گو کوئی دہریہ یہی ہو پر کلام بیشل کی نسبت یہ اسے ظاہر نہیں کر سکتا کہ وہ بغیر شک کسی متفلسف کے زمین آسمان کی طرح خود بخود قدیم سے وجود رکھتی ہے بلکہ کلام بیشل میں اس وقت تک دہریہ بحث و تکرار کر لگا جب تک اس کے بے مثل ہونے میں اس کو کلام ہے اور جب ہی اس نے اس بات کو قبول کر لیا کہ فی الواقع تو بنانا انسان کا انسانی طاقون سے باہر ہے اس وقت سے خدا کے ماننے کے لئے اس کے دل میں ایک تھم بڑا جاو لگا کر نکدہ اس وہم کرنے کی اس کو گنجائش ہی نہیں کہ اس کلام کے محکم کا وجود قیاسی ہے نہ واقعی اس جہت سے کہ کلام کا وجود بغیر وجود محکم کے ہو ہی نہیں سکتا ماسوائے کلام بیشل میں یہ ہی غوی ہے کہ جو کچھ علم سید اور معاد کا تکمیل نفس کے لئے ضروری ہے وہ سب بطور امر واقعہ کے اس میں لکھا ہوا موجود ہے اور یہ غوی ہی ذہان میں موجود نہیں کہ یہ اول توانکے طاقون سے اسرار دینیہ کچھ معلوم ہی نہیں ہوتے اور اگر کچھ ہوں ہی تو اکثر اوقات وہی مثل مشہور ہے کہ گونگے کے اٹکے اس کی مان ہی سمجھ۔ اب رطل قلم میرے ظاہر ہو گیا کہ بیشل ہونا کلام الہی کا صرف اسی جہت سے واجب نہیں کہ استغناء فلسفہ قانون قدرت کا اس پر توف ہے بلکہ اس جہت سے ہی واجب ہے کہ بغیر بیشل کلام کے نجات کا امر ہی اور ہر بات ہے کہ جب خدا پر ہی یقین رکھنا کامل نہ ہوا تو ہر نجات کسی اور کہاں سے جو لوگ خدا کی کلام کا بیشل داند ہونا ضروری نہیں سمجھتے مگر کسی نادانی ہے کہ حکیم مطلق پر ہو گئی کرتے ہیں کہ ہر چند اس نے کتاب میں بچپن پر بات وہی بنی بنائی رہی جو پہلے ہی اور وہ کام نہ کیا جس سے لوگوں کا ایمان اپنے کمال کو پہنچتا۔ افسوس ہے کہ یہ لوگ سوچتے نہیں کہ خدا کا قانون قدرت ایسا محبط ہے کہ اس نے کیڑوں مکوڑوں کو بھی کہ جن سے کچھ ایسا بڑا فائدہ معتز نہیں بلے بغیر بنانے سے دریغ نہیں کیا تو کیا اس کی حکمت پر یہ اعتراض نہ ہو گا کہ اس کو دیکھ کر اس کے مقام کہاں اگر سوچا جس سے تمام انسانوں کی کشتی ہی غرق ہوتی ہے اور جس سے یہ خیال کہ اپنا ہے کہ گویا

اور امر معرفت صانع عالم کا بالکل مشتبہ ہو جاتا کیونکہ جب بعض اُن اشیاء کو جو خدا تعالیٰ کی طرف سے صادر ہوئی ہیں مجوز خدا کے کوئی اور بھی بنا سکتا ہے تو پھر اس بات پر کیا دلیل ہے جو کل اشیاء کو

بقیۃ حاشیہ ہر خدا کو ہرگز منظور ہی نہیں کہ کوئی انسان نجات کا مرتبہ حاصل کرے مگر جس حالت میں خدا تعالیٰ کی نسبت

ایسا لگتا ہے کہ نامفہوم ہے تو بات خیرہ دوسری بات جو خدا کی شان کے لائق اور بندوں کی حاجت کے موافق ہے مانع ہی نہیں ہو کہ خدا نے بندوں کی نجات اور تکمیل معرفت کے لئے ضروری کتاب بھی ہے جو عظیم ہوئے کی وجہ سے معرفت کامل تک پہنچاتی ہے اور جو کام مجوز فضل سے نہیں ہو سکتا، سکوپوراکر کے دکھائی ہے سو وہ کتاب قرآن شریف ہے جس نے اس کمال تمام کا دعویٰ کیا ہے اور اس کو یہ صداقت پہنچا ہے۔

ہمت فرقان آفتاب علم و دین	تاریخت از گمان سوئے یقین	ہمت فرقان از خدا جل المبین
تا کشد ند سوئے رب العالمین	ہمت فرقان روز روشن انبیا	تا دندت روشنی و بدہ با
حق فرستاد و کلام ہے مثال	تاری در حضرت قدس و جلال	داروئے شکست الہام خداے
کان نمائند قدرت نام خداے	ہر کردوئے خود فرقان در کشید	جان اوروئے یقین ہرگز ندید
جانی خود سامی کنی در خود روی	باز میانی جان کو ان و غزی	کاش جانت میل عرفان داشتے
کاسق سعیت تخم حق را کاشستے	خود نگہ کن از سر انصاف یون	از گمان ما کے شور کار یقین
ہر کردار سلف و سے کیشود ہست	از یقین نے از گمان باورہ ہست	قدر فرقان نزد اسے خدا نیست
این غلانی کت جز ازو سے یانست	و حق فرقان مردگان را جان دہ	صد خیر از کو چہ عرفان دہ

از یقین ہے نمائند عالمے کان نہ میند کس بعد عالم ہے

اس جگہ پر جو سراج و اون نے بڑی جان کنی سے چند وساوس بنا کیں ہیں تاکہ خدا کی کتاب کے قبول کرنے سے غدار کرنے کی کوئی وجہ پیدا ہو جائے اور کسی طرح انتظام امر دین اور ہوا ہی رہے اسے کمال کو نہ پہنچے اور کہیں یہ نہ کہتا ہے کہ خدا وہ رحیم کریم ہے کہ جس نے اذیان کی جانی تربیت کے لئے تسویج اور چاند و غرہ پیرین بنائیں تاکہ انسان کی خوراک کا بندوبست کرے اور روحانی تربیت کے لئے اپنی کتاب میں بھیجے تاکہ انتظام مہاست فرماوے سو چونکہ یہ لوگ غلو کر کے یہ کہتے ہیں کہ بڑی اور بد انتظامی کی ہمت لگنا چاہتے ہیں اور ان کے عقائد فاسدہ میں حضرت باری تعالیٰ کی نسبت طرح طرح کی بدگمانیاں اور تحقیر اور توہین پائی جاتی ہے اس لئے سچا

کوئی اور نہیں بنا سکتا اب جبکہ دلائل مستحکمہ سے ثابت ہو گیا کہ جو چیزیں خدا کی طرف سے ہیں ان کا بے نظیر ہونا اور پہر ان کی بے نظیری ان کی مغایرت اللہ ہونے پر دلیل قاطع ہونا ان کی صا در من اللہ ہونے

لہذا **الحاشیہ** ملاحظہ فرمائیے کہ جہاں تک وسوسہ اس کے اس بحث سے متعلق ہیں وہ اس جگہ دور کے جادین لہذا معہ الجواب ذیل میں لکھے جاتے ہیں۔

وسوسہ اول یہ بحث کہ کوئی کتاب الہامی انسانی طاقتوں سے باہر ہے اصل بحث الہام کی ایک دفع ہے اور الہام کی نسبت یہ ثابت ہے کہ وہ عند العقل ضروری نہیں اور جب الہام کی کچھ ضرورت نہیں تو پہر یہ بحث کرنا ہی بیجا ہے کہ کسی کتاب کی نظیر بنانے سے تو ہی لشر یہ عاجز ہیں یا نہیں۔

جواب اس کا جواب ابھی گزر چکا ہے کہ نہ ریلو قیاسات عقلیہ کے جو کچھ خدا اور امور آخرت کے بارہ میں سوچا جاتا اور فکر کیا جاتا ہے اس سے نہ یقین کا بل حاصل ہوتا ہے نہ معرفت کا بل اور جو وسوسہ قیاس پرستوں کے جی میں اٹھتے رہتے ہیں ان کا تدارک تجز الہام کے ہو ہی نہیں سکتا کیونکہ اگر تجزی سے اس قدر سچا ہی گیا کہ عالم کا ایک صانع ضرور چاہیے لیکن اس کا بیان کرنے والا کون ہے کہ وہ صانع ہی ہے۔ مان بہرہ سے کہ عمارت کو دیکھ کر عمار پر یقین آ سکتا ہے پر وہ یقین عادی طور پر ہو کہ حاصل ہے کہ چونکہ جیسے ہم عمارتوں کو دیکھتے ہیں ساتھ ہی صانعوں کو بھی دیکھتے ہیں لیکن زمین آسمان بنانے والے کو کون دیکھا ہے اس کا تو شبہ ہی پورا پورا یقین آوے کہ جب معمار کی طرح اس کا بھی کچھ پتہ لگے اگر عقل نے گواہی ہی دی کہ کوئی اس عالم کا بنانے والا چاہتے تو وہی عقل پر آپ ہی حیرت کے دریا میں ڈوبیگی کہ اگر یہ خیال سچا ہے تو پہر اس صانع کا آجیک کوئی پتہ ہی تو لگتا ہو تا پس اگر عقل نے صانع کے وجود کی طرف کیتھد ریری کی تو یہ دیکھنا چاہیے کہ نہن ہی تو وہی عقل ہو گی کسیکو دوسرے بنایا کسی طبع کوئی کسی طرف چکا اور کوئی کسی طرف۔ پہلے فقط عقل خیال سے کہ جسکی تصدیق کبھی نہیں ہوئی اور نہ آئندہ کبھی ہوگی یقین کو نہ کرے اگر عقل نے قیاس ہی دیا یا کہ بنائے الا ضرر چاہیے تو اب کون ہے کہ بہن پر ہی پوری تسلی دے کہ اس قیاس میں کچھ دھوکا نہیں اور اس سے زیادہ اگر ہم غور ہی کریں تو کیا کریں اگر عقل سے ہی پورا پورا کام نکلتا ہے تو پہر کون عقل ہمیں راستہ میں چوڑا کرے چلنے سے انکار کرنی ہے کیا تیرہ اعلیٰ بہاری معرفت اور خدا شناسی کا یہی ہے کہ ہم صرف اتنے برہی گفت کریں کہ کوئی بنانے والا چاہیے کیا ایسا شکل پر خیال سے ہم اس خوشحالی دینی کے وارث ہو سکے ہیں کہ جو کامل یقین اور کامل معرفت لوگوں کے لئے قیاد

لیکن اس جگہ بغیر تمام حجت اٹکا ایک وہم بچہ جو ان کے دلوں کو پکڑتا ہے دور کرنا قرین مصلحت ہے اور وہ یہ ہے کہ انکو باعث کو تہ اندیشی بہ خیال فاسد دل میں شگج کہ بہت سی کلام انسان کی دنیا

بہت حدیث مگر اس میں عقل نے تم سے کیسی بوفائی کی کہ تم جیسے بوجاریوں سے دور بھاگ گئی حضرات! تم خوب سوچ کر دیکھ لو کہ اتہام کے بغیر یقین کامل ممکن ہے نہ عقلی ہے نہ عین ممکن نہ تعبدی غاص پر نایم بلکہ منہ بات انسانیہ پر غالب تاثیر انسان میں داخل ہے وہ اتہام ہی ہے جس کے ذریعہ سے خدا کی نسبت ہے کی وہم بھی چلی ہے اور تمام دنیا ہمت ہمت کیے اسکو پکڑ رہی ہے وہ اتہام ہی ہے جو ابتداء سے دلوں میں جوش ڈالتا آیا کہ خدا موجود ہے وہی ہے جس سے جستہ دلوں کو پرستش کی لذت آتی ہے ایمانداروں کو خدا کے وجود اور عالم آخرت پر تسلی ملتی ہے وہی ہے جس سے کروڑوں عارفوں نے بشری استقامت اور جوشِ محبتِ الہیہ سے اس سفرِ خدا کو چوڑا دیا ہے جس کی صداقت پر سارے عالمِ ہدایت نے اپنے خون سے مہرین کر دیں ہیں وہی ہے جسکی قربت ہمارے باوجود انہوں نے فقہ کا یہ مہینہ یا شمسہ ہنسے مالداروں نے دولتمندی پر دور ویشی اختیار کر لی اسی کی برکت سے اسوں اُفتی اور خواندہ اور فوج و سواروں نے تہذیب سے ہر جوشِ ایمان سے کوچ کیا وہی ایک کشی ہے جس نے بارہا ہم کام کو کھانا کبے شمار لوگوں کو رطلِ مخلوق پرستی اور بگانی سے نکال کر ساحلِ توحید اور یقینِ کامل تک پہنچا دیا وہی آخری وہم کا یار اور نازک وقت کا مددگار ہے لیکن فقط عقل کے پردے سے جھپٹ کر دیکھ کر پہنچا ہے وہ دیکھ کر نہیں پہنچتا۔ پہلا تمام ہی بتاؤ کس نے آقاؤں اور اُس کے توالیع کو خدا کی خالقیت سے منکر بنایا کہ کس نے بالآخر کو دلوں کے باقی رہنے اور جہرِ سراسر کے بارہ میں شک میں ڈال دیا کہ کس نے تمام حکیموں کو خدا کے عالمِ باریتاً ہونے سے انکار کر دیا کہ کس نے بڑے فلاسفوں سے بُت پرستی کرائی کہ کس نے مورتوں کے آگے دروازہ اور دوسرے حیوانات کو فتح کر دیا کہ کیا ہی عقل نہیں تھی جسکے ساتھ اتہام نہ تھا اور یہ شہدِ بیش کرنا کہ بہت سے لوگ اتہام کے تابع ہو کر ہی مشرک بن گئے تھے خدا بادلے درست نہیں کیونکہ یہ خدا کے سچے اتہام کا قصور نہیں بلکہ ان لوگوں کا قصور ہے جنہوں نے سچ کے ساتھ جھوٹ ملا دیا اور خدا پرستی پر جوا پرستی کو اختیار کر لیا یہی اتہامِ الہی انکے تدارک سے غافل نہیں رہا انکو خاموش نہیں کیا بلکہ جن باتوں میں وہ حق سے دور پڑ گئے دوسرے اتہام نے ان باتوں کی اصلاح کی اور اگر یہ کہو کہ عقل کا بگاڑ ہی نیم عالموں کا تصور ہے نہ عقل اس کا تصور تو یہ قول صحیح نہیں ظاہر ہے کہ عقل اپنے اطلاق اور کلیت کے مرتبہ میں تو کوئی کارروائی نہیں کر سکتی کیونکہ اس مرتبہ میں وہ

میں ایسی موجودین جیسی مثل آج تک دوسرا کلام نہیں ہوا مگر وہ خدا کی کلام تسلیم نہیں ہو سکتی۔ سو واضح ہو کہ یہ وہم قلتِ تفکر اور تدبیر سے ناشی ہوا ہے۔ ورنہ صاف ظاہر ہے کہ گو کسی بشر کا کلام کیسا صحیف

بقیۃ الحاشیہ ہر ایک نقل ہے اور نقل کا وجود سبب وجودِ فاعل و متعلق نہیں ہو سکتا بلکہ کیفیت اس کی بذریعہ اس کے فاعل کے معلوم ہوتی ہے لیکن ایسے فردِ کامل کو کون دیکھا سکتا ہے جسے فقط عقل کا تالیدار ہو کر اپنے خود تراشیدہ عقائد میں کبھی غلطی نہیں کی الہیات کے بیان میں کبھی ٹھوکر نہیں کھائی۔ ایسا عاقل کہاں ہے جب کائنات میں وجودِ صالح و عالم و جزا سزا وغیرہ امور معاویہ سے کے مرتبہ تک پہنچ گیا ہو جس کی توحید میں شرک کی کوئی رنگ باقی نہ رہی ہو جس کے کمالات نفسانہ پر رجوع الی اللہ غالب آ گیا ہو اور ہم ابھی اس سے پہلے لکھ چکے ہیں کہ خود حکما کا اقرار ہے کہ انسان مجزۂ عقل کے ذریعہ سے الہیات کے مسائل میں مرتبہ یقینِ کامل تک نہیں پہنچ سکتا بلکہ صرف ایک مشتبہ اور نظنون رائے کا مالک ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ جب تک کسی کا علم مشتبہ اور نظنون ہے اور مرتبہ یقین مشتبہ اور فردِ متبہ تک غلطی کرنے سے اس کو امن حاصل نہیں ہے۔ نہ ہے کہ راستہ ہونے سے۔ اور یہ خیال کرنا کہ مجزۂ عقل سے علیحدہ تو ہوجاتی ہیں پر وہ کمرہ شدہ کفر سے رفع ہی ہوجاتی ہیں یہ بھی تباہی و عجب عقل کی ایک غلطی ہی ہے جو ایک رفع نہیں ہوتی کیونکہ ہم اس سے پہلے ہی بیان کر چکے ہیں کہ عقل انسانی سے امور اور الامور المحسوسات میں بوجہ نقصان مرتبہ بصیرتِ کامل کبھی نہ کہیں اور کہیں نہ کہیں غلطی ہوجانا ایک امر لازمی ہے جس سے کسی عاقل کو امکان یقینِ قائم فوب سوج کر دیکھ لے کہ ہر ایک غلطی پر متنبہ ہوجانا اور اس کی اصلاح کر لینا امر لازمی نہیں ہے پس اس صورت میں ظاہر ہے کہ لازمی کا تدارک غیر لازمی سے ہمیشہ اور ہر حال میں ممکن نہیں بلکہ غلطی لازمی کی اصلاح وہی شے کر سکتی ہے جسکو بجا بلکہ اسکے محنت و راستی لازم ہو جس میں ذالک الکتاب لاسیب فیہ کی صفت بانی جائے۔ اور یہ بات کر دین توحیدِ فاعل الہام الہی کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی اور کیوں الہام کا منکر شرک کی آلودگی سے پاک نہیں رہتا خود توحید کی حقیقت پر نظر کرنے سے معلوم ہو سکتی ہے کیونکہ توحید اس بات کا نام ہے کہ خدا کی ذات اور صفات کو شرک یا بغیر سے مجزہ کر دین اور طاق سے ہونا چاہیے وہ کلام و سر کی طاقت انجام دینا چاہتا ہو اور نہ کہیں ایسی توحید کے چوڑے سے آتش پرست آفتاب پرست و غیرہ منکر کہلاتے ہیں کیونکہ وہ اپنے بتوں اور دیوتاؤں سے ایسی ایسی مرادیں مانگتے ہیں جیسا عطا کرنا صرف خدا کے ہاتھ میں ہے اب ظاہر ہے کہ جو لوگ الہام سے انکار ہی میں وہ بھی نسبت پرستوں کی طرح خدا کی صفات سے مخلوق کا حقیقت

اور شستہ ہو کر اسکی نسبت یہ کہنا جائز نہیں ہو سکتا کہ فی الواقعہ تا ایف اسکی انسانی طاقتوں سے باہر ہے اور مولیٰ ایک خدائی کام کیا ہے بلکہ جسکو ذرا ہی عقل ہے وہ خوب جانتا ہے کہ جس چیز کو فوجی بشریہ نے بنایا

بقیہ الشیخ برہانہ اعتقاد رکھتے ہیں اور اس قادر مطلق کی طاقتوں کا بندوں میں پایا جانا مانتے ہیں کہ اگر انکا یہ خیال ہے کہ اپنے ہی عقل کے زور سے خدا کا پتہ لگایا ہے اور ہمیں انسانوں کو ابتدائیں یہ خیال آیا تھا کہ کوئی خدا مقرر کرنا چاہتے اور ہماری ہی کوششوں سے وہ گوشت و لہمی سے باہر نکلا۔ شناخت کیا گیا۔ معبود و خالق ہوا قابل پرستش شجرہ و درخت پہلے اُسے کوئی جانتا تھا اُسکے وجود کی کسے خبر تھی ہم عقل مند لوگ پیدا ہوئے تب اُسکے ہی نصیب جاگے کیا یہ عقائد بت کے اعتقاد سے کچھ کم ہے جو ہرگز نہیں۔ اگر کچھ فرق ہے تو ہرگز انسانا ہے کہ بت پرست لوگ اور اور چیزوں کو اپنا معبود و معجز قرار دیتے ہیں اور وہ لوگ خدا کو چھوڑ کر اپنی ہی دود اور غیر عقل کو اپنی ہادی اور معجز جانتے ہیں بلکہ اگر فریضہ و عبادت سے بھی انکا بچہ ہماری معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ اگرچہ بت پرست اس بات کے تو قائل ہیں کہ خدا نے ہمارے دیوتاؤں کو بڑی بڑی برائی طافین دے رکھی ہیں اور وہ کچھ نذر نیا د لیکر اپنے بوعلیوں کو مرادین دے دیا کرتے ہیں لیکن اب تک انہوں نے یہ ہر رائے ظاہر نہیں کی کہ خدا کا پتہ انہیں دیوتاؤں نے لگالیا ہے اور یہ نعمت فطری وجود حضرت باری کی ہے جو کدے دروازہ سے معلوم ہوئی ہے یہ بات تو انہیں حضرت (مسلکین الہام) کو سوچی جنہوں نے خدا کو ہی اپنی عبادت کی فہرست میں درج کر لیا اور کمال غرور مافی بلند آواز سے ہول اُٹھے کہ خدا کی طرف سے اُنکا موجود ہونے کی کبھی آواز نہیں آئی۔ یہ ہماری ہی ہماری ہے جنہوں نے خود بخود بے جلا بے تلوئے اُسے معلوم کر لیا وہ تو ایسا چُپ تھا جیسے کوئی سیوا یا مرا ہوا ہوتا ہے جنہوں نے فکر کرنے کیلئے کہہ دئے اُسکا ہوج لگایا جو یا خدا کا احسان تو ان پر کیا ہوتا تھا ایک طویل اور انہیں کا خدا برا احسان ہے کہ اس بات کی نچتہ خبر ملنے کے بغیر کہ خدا ہی ہے اور اس سر کے معجز کال ہونے کے بدون کہ اُسکی نافرمانی سے ایسا ایسا عذاب اور اُسکی فرمان برداری سے ایسا ایسا انعام مل رہا جو یوں ہی بے کھے کہاتے اور دُستے سُنئے کہ اُس خدا کے ہر موہم کی فرمان برداری کا طوق اپنے گلے میں ڈال لیا گیا آپ ہی پکایا اور آپ ہی کہا یا لیکن خدا ایسا کمزور اور ضعیف تھا کہ اُس سے اتنا نہ ہو سکا کہ اپنے وجود کی آپ خبر دیتا اور اپنے وعدوں کے بارے میں آپ تسلی بخشا بلکہ وہ چپا ہوا تھا انہوں نے ظاہر کیا وہ گناہ تھا انہوں نے کثرت دی وہ چُپ تھا انہوں نے اُسکا کام آپ کیا گویا وہ تو ہڑی ہی کثرت سے اپنی خدائی میں مشہور ہے اور وہ ہی انکی کوششوں سے۔ ہر یک مائل جانتا ہے کہ یہ قول بت پرستوں سے ہی بڑھ کر ہے کہ بت پرست لوگ اپنے دیوتاؤں کو صرف

اُسکا بنا نا بشری طاقت سے باہر نہیں ورنہ کوئی بشر اُسکے بنا نے پر قادر نہ ہو سکتا جب تم نے ایک کلام کو بشری کلام کہا تو اس ضمن میں تم نے آپ ہی قبول کر لیا کہ بشری طاقتیں اُس کلام کو بنا سکتی ہیں اور

بہشتی حاشیہ نمبر ۱ اپنی نسبت مُعین اور نعم قرار دیتے ہیں لیکن مُعین اہام نے توحید کو ہی کہ اُنکے نعم میں اُنکی دیوی کا ذکر مقل ہے نہ فقط لوگوں پر بلکہ خدا پر ہی حسان ہے جسکے ذریعہ سے بقول اُنکے خدا نے شہرت پائی اس صورت میں ناپائت روشن ہے کہ اہام کے انکار دی ہونے سے صرف اُن میں ہی فساد نہیں کہ خدا کے وجود پر شہرت اور نظنون طور پر ایمان لاتے ہیں اور طرح طرح کی غلطیوں میں مبتلا ہیں بلکہ یہ فساد ہی ہے کہ توحید کامل سے ہی محروم اور بے نصیب ہیں اور شرک سے آلودہ ہیں کیونکہ شرک اُدھر کیا ہوتا ہے یہی تو شرک ہے کہ خدا کے احسانات اور انعامات کو دوسرے کی طرف سے سمجھا جاوے۔ اِس جگہ شانہ برحقہ توحید والے یہ جواب دین کہ ہم اپنی فعل کو خدا کی طرف سے سمجھتے ہیں اور اُسکے فضل و احسان کے قائل ہیں لیکن یاد رہے کہ یہ جواب انکا دھوکا ہے انسان کی فطرت میں یہ بات داخل ہے کہ جس چیز پر اپنے نفس کو فادہ سمجھتا ہے یا جس بات کو اپنی محنت سے پیدا کرتا ہے اُسکو اپنے ہی نفس کی طرف منسوب کرتا ہے تو یہاں حقدار حقوق پیدا ہوتے ہیں اسی خیال سے پیدا ہوتے ہیں کہ ہر ایک شخص جس چیز کو اپنی سعی سے حاصل کرتا ہے اُسکو اپنی ملک اور اپنا مال جانتا ہے۔ صاحبِ فائدہ اگر یہ سمجھے کہ جو کچھ میرے پاس ہے وہ خدا کا ہے اس میں میرا حق نہیں ہے تو ہر چور کو کیوں کہٹے اپنے مقروضوں سے قرض کا کیوں مطالبہ کرتے بائیسہ انسان جو کچھ اپنی قوتوں سے کرتا ہے اُسکو اپنی ہی طرف نسبت دیتا ہے خدا نے ہی دُنیا کے انتظام کے لیے یہی قانون قدرت رکھا ہے اسی پر ہر ایک فطرت مائل ہے مزدور مزدوری کر کے اجرت پانے کا دعوٰی کرتا ہے نوکر کوئی بھلا کر اپنی تنخواہ مانگتا ہے ایک کا دخل مجاہد دوسرے کے حق پر اُسکو جرم ٹھہرا دیتا ہے عرض یہ بات ہرگز ممکن نہیں کہ خدا کوئی شخص تمام احوالات جاگ کر ایک ایک لو کو اپنی آنکھوں سے لگا کر جھل میں ہو کا پیاسا کر شدت شری کی تکلیف اُنکا اپنے کہیت میں آجیا شی کرے اور صبح خدا کا ابا ہی شکر مجاہد بے مبیلا اُس حالت میں بجا لانا کہ وہ ساری رات گھر میں آرام سے سویا رہتا علی العیاج کہتے رہ جا کر اُسے معلوم ہوتا کہ رات بادل آیا اور خوب بارش ہو کر حقدار ضرورت تھی اُسکے گیت کو بہرہ و یاس ظاہر ہے کہ جو شخص اِس بات کا قائل نہیں کہ خدا نے انسان کو عاجز و کمزور اور ناقص اور بے علم اور مغلوب النفس و کمید کرا و رسم و فنیان میں مبتلا کر کے اُس پر آپ رحمت کر کے اہام کے ذریعہ سے سید ہاراستہ دکھایا ہے بلکہ یہ خیال کرتا ہے کہ ہم نے آپ ہی محنت اور جانفانی سے سازگار

جس صورت میں بشری طاقتیں اُسکو بند کستی ہیں تو پہر وہ بے نفیر کا پکی ہوئی پس یہ خیال تو سراسر سودائوں اور منجملہ الحواسون کا سا ہے کہ پہلے ایک چیز کو اپنے منہ سے قویٰ بشریہ کی بنائی ہوئی بان

بقیۃ حاشیہ خدا کے پتہ لگانے اور اُسکے پہچاننے کا کیا ہے وہ ہرگز ہرگز خدا کی فکر گزاری میں اُس شخص کے برابر نہیں ہو سکتا جو توحید دلی سے اعتقاد کرتا ہے کہ خدا نے سراسر لطف و احسان سے میری کسی محنت اور کوشش کے بغیر مجھ کو اپنی کلام سیدھے راستہ کی ہدایت کی ہے میں سو یا ہوا ہوا خدا ہی نے مجھے جلا یا میں نالائق تھا خدا نے میری دستگیری کی پس اس تمام تفریہ سے ثابت ہے کہ منکرین الہام کامل توحید سے بے نصیب ہیں اور ہرگز ممکن نہیں کہ ان کی روح میں سے سچے ایمان داروں کی طرح یہ آواز نکل سکے کہ الحمد للہ الذی ہدانا للہذا و ما كنا لنهتدی لولا ان ہدانا اللہ الغرۃ سب تو یفہم خدا کو ہیں جس نے جنت کی طرف حکم آپ - بہر ہی کی اور ہم کیا چیز تھے کہ خود بخود منزل مقصود تک پہنچ جاتے اگر خدا ہر ہی ہرگز نہ کرے۔ ان لوگوں نے خدا تعالیٰ کی قدر شناسی خوب کی کہ جو صفتیں اُسکی طرف منسوب کرنی واجب نہیں وہ اپنی عقل کی طرف منسوب کر دیں اور جو عقل کا ظاہر کرنا چاہئے تاہو وہ اپنے نفس کا ظاہر کیا اور جو طامین اُسکے لئے خاص تھیں اُن سب کے مالک آپ بن گئے انکے حق میں خداوندیکہ مہر سے جو فرمایا ہے و ما قدس و اللہ حق قدسہ اذ قالوا ما انازل اللہ علی بشر من شیء الجودۃ یعنی الہام کے منکروں نے ازلہ تعالیٰ کی ذات باریکات کا کچھ قدر شناخت نہیں کیا اور اُسکی رحمت کو بندوں کی ہر ایک حاجت کے وقت جوش لاتی ہے نہیں پہچانتے ہی انہوں نے کہا کہ خدا نے کوئی کتاب کسی بشر پر نازل نہیں کی۔

تواضع تو ہر دم ہے نہ کہ برتری و دلبر و قلعہ طلب کن کت نہ دینی ہوئی وہاں ہرگز کہ ان علم خدا فی باطن ہر دم ہو کر ان کی کما و ایم نہ ہو خطا وارد کہ وہ متبرک تبارک و تعالیٰ کو فراموش نہ کرے و دست راستہ اداں کہ دست کو گدھوہ و قدس میں باجوت ہیں کہ کئی لوگ ان جنت کی آری ہو بہر شہر آد میں جہاد و قضا گاہ ہوں کہ الہام کے بغیر خود عقل کی برتری میں صرف ایک نقصان نہیں بلکہ یہ وہاں سے کہ کئی آفات اُس سے پیدا ہوتی ہیں جن کی تفصیل (افشاں) اپنے موقع پر درج ہوگی۔ خداوندیکہ کہ یہ نے جیسا ہر ایک چیز کا باہم جو رہا نہ دیا ہے ایسا ہی الہام اور عقل کا باہم جو رہا نہ کیا ہے اُس حکیم مطلق کا عام طور پر یہی قانون قدرت پایا جاتا ہے کہ جب تک ایک چیز اپنے جوڑے سے الگ ہے تب تک اُسکے ہر چیز سے رہتے ہیں بلکہ اکثر اوقات نفع کی عکس ضرب ہوتا ہے ایسا ہی عقل کا حال ہے کہ علم دین میں اُسکے نیک آثار تب مشرب ہوتے ہیں جب وہ جوڑے یعنی الہام اُسکے ساتھ شامل ہو جائے ورنہ

لین اور پھر آپ ہی بڑبڑائیں کہ اب قومی بشریہ اس چیز کی مش بنانے سے قاصر اور عاجز ہیں اور اس محبوناہ قول کا خلاصہ یہ ہو گا کہ قومی بشریہ ایک چیز کے بنانے پر قادر ہیں اور نہیں اور علاوہ

بقیہ حاشیہ کبر اپنے جوڑ کے بغیر ڈاؤن ہو کر ملتی ہے سارا گھر نکلنے کو تیار ہو جاتی ہے سارا شہر سنان ویران کرنا چاہتی ہے پر جب جوڑ میٹر آگیا تب تو چشم بدور کیا ہی پاک صورت اور پاک سیرت ہے جن گھر میں ہے مالا مال کر دے جسکے پاس جائے اسکی سب خوشیں؟ تار دے۔ تم آپ ہی سوچو کہ جوڑ کے بغیر کوئی چیز اکیلی کس کام کی جو برہم کر دینا اور جس کی عقل استفادہ ناز سے لے کر پرتے ہو کیا یہ وہی نہیں جو کئی بار در دنگونی میں رسوا کیا گیا تھا بجلی؟ کیا یہ وہی نہیں جسکے سر پر بار بار گرنے سے بڑے بڑے داغ موجود ہیں؟ مجھے بتائیے تو یہی کہ ایک ہی کبر ہر گاہ کیا ہو گا کہ ان کی بری آگئی جسکو دل سے بٹھے ہو کیا تمہیں خبر نہیں کہ اس نے تم سے پہلے کتنوں کا ہر بیا کتنوں کو گھرا ہی کے کونے میں دھکیل کر مارا تم جیسے کئی بار وہ ان کو کہا بجلی خدا لا شین شہکائے لگا بجلی مہلا ترسے اس اکیلی عقل کے ذریعہ سے کوئی ایسی دینی خدمت نہیں پیدا کی ہیں جو قرآن شریف میں پہلے سے موجود نہیں زیادہ نہیں اور جا رہی دکھاؤ اگر تم مجھ کو عقل سے ایسے مظالم عیاں کرائے جکا قرآن شریف میں کچھ ذکر نہ ہوتا تب بھی ایک بات تھی اور اس صورت میں تم بڑے ناز سے اپنی ساج میں بیٹھ کر کہہ سکتے تھے کہ ان ہم وہ لوگ ہیں جنہوں نے وہ صد آئین نکالیں جو اعلیٰ کتب میں موجود نہیں لیکن انھوں نے کہہ کر اسے رسائل میں بچڑا کر چند امور کے جو بطور سرفہ قرآن شریف سے لے گئے ہیں اور جو کچھ نظر آتا ہے سراسر متنازعہ رہی ہے جس سے برخلاف عقلندی کے آپ لوگوں کی بے غلی اور بے سمجھی اور غلطی ثابت ہوتی ہے جسکی حقیقت انشاء اللہ اسی کتاب میں بخوبی ظاہر ہو کر دکھائی جاوے گی۔ پھر اس منہ اور اس لیاقت کے ساتھ زبانِ اتہام سے الٹا کرنا اور آپ ہی خدا کا قایم مقام بن بیٹھنا اور حضرات مقدسین انبیاء کو اہل غرض سمجھنا یہ آپ لوگوں کی نیک طبیعت ہے اور اس سے وہو کار کا نام لے کر عقل انکھ مدھ جیسے ہم سب تکفیر عقل ہی کے ذریعہ سے کرتے ہیں۔ بلاشبہ عمدہ چیز ہے لیکن اسکا جوہر ہی ظاہر ہوتا ہے جب وہ اپنے جوڑ کے ساتھ شامل ہو رہا وہ وہو کا دینے میں دشمنوں سے بدتر ہے دور نگاہی دکھانے میں منافقوں سے بڑھ کر ہے۔ سو تمہاری بانی ہی تم اس کے جوڑ کے نام سے ہی چلتے ہو دوستو! خوب سوچو جن جوڑ کسی بات کی ہی گت نہیں خدا نے جوڑ ہی ایک عجیب چیز بنادی ہے جہاں دیکھو جوڑ ہی سے کام نکلتا ہے ہم تم سب آئینوں ہی سے دیکھتے ہیں پر آفتاب کی ہی ضرورت ہے کہ قانون ہی کے نسخے ہیں پر جو اکیلی ہی حاجت ہے آفتاب چہا تو بس اندھے بیٹھے رہو۔ قانون کو جس سے ڈانک لو تو بس نسخے سے چٹتی ہوئی جس طرح

اسکے آج تک کسی انسان نے یہہ دعویٰ بھی نہیں کیا کہ میرے کلمات اور مصنوعات خدا کے کلمات اور مصنوعات کی طرح جہل و مانند ہیں اور اگر کوئی نادان مغرور ایسا دعویٰ کرتا تو ہزاروں اُس کے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ غاوند سے کوئی بات ہونے نہ پائے بھلا اس کا کس بدہ حمل شہرے جس نزاع کو بانی جوہی نہیں گیا، سکو کو کمر بیل گئے یہ باتیں ایسی نہیں ہیں کہ شہر سی سمجھے سے دور ہوں یہ وہی قانونِ قدرت ہے جس پر عمل کرنے کا مکود دعویٰ ہے سو اب اس دعویٰ پر عمل ہی کرنا میرے دکھانے کے ہی دانت نہ رہیں۔

حاجتِ توبہ و ہر چشم را این چنین افتاد قانونِ خدا چشمِ بنیادے خوتا بان کرد کہ جنین چشمے خداوند آفرید چون تو خود قانونِ قدرتِ بختی پس چرا بدگران سرسزنی آنکہ در ہر کار شد حاجت را چون را داری کہ نور ہما آنکہ سب و گاؤں خرا آفسید تار و پشت توار بار شدید چون ترا حیران گذار دیرعا اسے عجب تو مائل داین اعتقاد چون در چہیت دادہ انداسے خبر پس چرا پوشی کیے وقت نظر آنکہ نہ ہر تیرے گشتہ میان قدرت گفتار چون مانے نہان آنکہ بند ہر وصف پاکش ملوگر پس چرا این وصف اندھے منتر ہر کار و مائل بود از یاد و دست چارہ ساز غفلتِ پیغامِ دست تو عبادی بر پیغامِ خدا اس پر عقل نکلتا خود دے لطف او چون غاکیا انی عشق را عاشقان با چون نیکی نہ سزا د عشق چون بخند از لطف اتم چون بخند ہی دوا آن الم خود چو کرد از عشق خود دلہا کتا چون نہ کوئے نہ سر رحمت خطا دل نیار آمد عجز گفتار یار گر چہ پیش دید با باشد نگار پس چو خود دلبر بود اندر حجاب کے توان کردن صبری از خطا لیک آن داند کہ اول دادہ است در طریق عاشقی افتادہ است حُسن را با عاشقان باشند بلے نظر و کے بود خوش منظرے عاشق آن باشند کہ اول از خود در طریق عشق خود بینی بہت لیکن ایستصال این کہ خود می درواز الہام شد آتش فشان ہر کہ ذوق یار بانی یافت بہت آن نہ می آسانی یافت بہت عشق از الہام آمد در جہان ہر سے کوفت از الہام یافت ہر کہ حق را یافت از الہام یافت ہر سے کوفت از الہام یافت توبہ اہل محبت زین سبب از کلامِ باری داری عجب عشق می خواہ کلامِ باری را رو بہ سر ان عاشقین اسرار را ابنِ گوگرد گشت دوریم ما رابطہ با مشیتِ مالکِ ماکبا داد آن مردے کہ رفتنِ ان بے کین طلبِ فطرتِ انسان بود دل نمی گیر دستلی جز خدا این جنین افتاد فطرت زابتدا دل غار و صبر از قول نگار کاشتند این تخم از غار کار آنکہ انسان را جنین فطرت بود چون کمالِ فطرتش داسے ببا کار حق کے زبشر گرد دوا کے شود از کر کے کارِ خدا ماہمہ جہلم و او داسے راز ماہمہ کو ریم و اور ادبہ باز با خدا ہمہ دعویٰ فرزا نگلی سخت جہلمت و گد و دوا نگلی تا فتنہ و از خور تا بان کنز خود بارم روشنی از خوشنقین عالمی را کوگردست این خیال سرگون نگلی و چاہے ضلال

بہتر تالیفین کرنے والے اور اُسکے منہ میں دولت کی خاک بہرنے والے پیدا ہو جاتے ہیں خدا ہی کی شان ہے کہ سارے جہان کو اپنی کلام کی مثل پیش کرنے سے عاجز اور قاصر ٹھہراوے اور سخت سخت لغو

بقیہ حاشیہ ہر نامزد برکت کن حرفظنی است و درہ تو این خود مندی ہیست عقل کان با کبری دارند مطلق است محض و عقل پندارند مطلق

کبر شہر عقل را ویران کند عاقلان را اگر وہ و نادان کند آن خیر افزاید غرور و معجبی چون رساند تا حادثات آنخوی

خود روی در شکر اندازد تا تو بہ کن از خود وی آن خود ما بہت مشرک از سعادت دور و از فیوض سرودی پھر تر

از خدا باشد خدا را یا حق نے بہ کرو حیلہ و تدبیر و فن ثانیائے پیش حق چون طغی و بہت جام تو سر اسر نہ زور و

شرط فیض حق بود و غرور نیاز کس ندیدہ آب بر جاسے فراز حق نیازی بود آنجا لذت از پر خوتا و دانش پرواز میت

عاجزان را پر و دوات اجل سرکشان محروم و مرد و دازل چون نیاسے زیر تاپ آن کے قہر تو شاعر در حجاب

آب شور اندر نہ بہت عزیز ناز کا کہ کن اگر داری تیسرے آب جان بخشی جانان آیت و طلب میکن اگر جان بایت

بہت آن آب بقا پس ناپدید کس بہر معیاج حق بخشند آن خیالات کہ مبنی از خرد پر تو آن ہم روحی حق رسد

لیک چشم ویت چون بآیت زمین دل تو حرم این را بیت سرکش از حق کن دانالم حاجت و عیش ندرم عاقل

نزد حق تو مباحثہ پیدا کند در سے عقل ترا سوا کند عقل تو گو سے محض نہ برون داند دانش میت ہمیکہ شے برون

منہائے عقل تعلیم دست ہر صدق را ظہور از انبیاست ہر کہ طے یافت از تعلیم یافت تافت آن سوا کہ در کثافت

باز بان حال گوید ز کار اسے قصیر العمر گیر آموز محار طبع نرا و ناقصان نرا نقص گر تر آگوشے بود حرفے بس ست

حق منزہ از خطا تو بر خطا و اور بہا کہ کن و بر حق بہا عقل تو معلوم صریح بہت تکبر بر مغلوب کار اشتیاقست

از کس و نا کس مایوس حقون عار داری زبان حکیم چگون از تکبر راہ حق گننا شستے این چکر دی این تجھے کاشفتے

اسے شکار این جان مولا ما ست کہ عیالتش ہر مرض و مہم و ہر آفرید کرد تا بستان و سر مالہ پدید

تا بفصل اح غنا سے خود خرم زندہ مایم حق خود پر ویم آنکہ بر تن کرد این لطف حق کے کند عویم جان را از کرم

و حق نہ توان ست جنبہ از جنہ تا بر نہت از خودی و بر خودی بہت تو کن واقع فکر کنان تا اور اور ہم از دیالی نشان

تا رہے از کبر و خود بینی و ناز تا شوی منوی فضل کار ساز دور شو از کبر تا رہے ہم آید حق بندگی کن بندگی نہ با بر حق

زندگی در مردان مجر و پاکست ہر کہ افتادست او از نجاست بہت جام نیستی آب بیات کہ نوشیت بہت از دست از دعا

عاقل کن باشد کہ یکبار را و از تذلل با برادر کار را ایچے بہتر از ان عقل خرد کت بجا کہ بر نخوت انگند

طلب حق باش و بیرون از خود کہ خود وی تا ترک کن ہر خدا من خدا ہمیں پہ ایمان تہذیب و ہم زبان و جنب رب العالمین

بے ایمان اور ملعون اور جہنمی کہنے سے بلکہ نہ بنانے والوں کے لئے بحالت انکار سزا موت مقرر کرنے سے خود بار بار اس بات کی طرف جوش دلاوے کہ وہ نفیر ہانے میں کوئی دقیقہ سعی اور

بہت حاشیہ مبرا تو کیا وہ ان قادر مطلق کجا تو بہن این الہی ہا کم منا یکے گر شرح فیض کم شود این ہم خلق دجہاں ہمہ شو
 بہت ہی لاف استعلا مزین ملا کلیم خویش بیرون ہا ہا عابد آن باشند کہ پیش علی است عارف آن کو گویش آسانی است
 خوشتر با نیک اندیشید کہ اسے ہاک اند جو بہ فہیدہ این جنیں بالا بالا چون بکا با مگر زان ذات بچوں سنگی
 کج تو نیار چہ بدستی پناکت خوش افامہ است نفاکت بل مرا عاقل بندہ اندر این تمکبان باندہ نشدن ہر دن این
 از پی تو نیار جردین از خدا بس ہمیں باشند نشان اشقا چون شود بخشاش حق کے دل بنی ماندہ بنیاش لبے
 ہوش کن کہیں جاگے ہاے فکاست باغدادی باش چون آفریدت نہر قاتل گرد بہت خود غری من جہسان دافہ کہ تو مافشوری
 آن گروہے ہیں کہ از غوفانی اند جان نشان بگفتہ زانی اند فارغ افادہ زمانہ عجز و جاہ دل زکات و از فرق افادہ کاہ
 دور تر از خود یہ یاد راستہ آبرواز بہر روئے رنجستہ دیدن شان سیدہ پاؤند صدق و رزان در جناب کبریا
 تو را مستکبر مدرسہ آسمان بازوہ بیرون زراہ ہندکان ناگزرد عجز و لغت عیان نور حقانی چنان تا بدر آن
 تا نمرود اندر زمین کے نیک مدہ بشود تو خود بہرین نیست ثواب تو فیضانی رسد جان ہیشاں ما دگر جانی رسد
 تا تو زار و عاجزہ مضطر نہ اہل حق فیضان کن رہبر نہ جیت ایمان و مدہ بنیاشتر کای حق را با خدا بگذاشتن
 چون ز آموزش خود را یافتی پس ز تعلیش چہ استرنا فتی اندمان خویش را روشن دان آچھی تابہ بنامہ آسمان
 کو بہت آید کہ کشین نیست گو بہت آن سیدہ کزنک زوریت صالحین و عاصقین و اقلیاء جلدہ دیدند از وحی خدا
 آن کہ جلتے کہ از خود دانش فہم آن شخصے کہ او فہاندش عقل بے ویش شے وایزے بہت پرستی ہا کنی شام و بگاہ
 پیش جنت گردش ہی بہت پنا از سر شکستہ شدی ہوئی روان لیک از قبستی جنت ماند بہت پرستی آخرت چون بہت نشان
 عقل در اسرار حق نہایت است اسچہ کہ گہمی رسد ہم زہد است گردہ پاکیزہ راستے آورد آن نہ از خود چہ نہ جائے آورد
 تو بہ عقل خویش در کبر شہید مافاسے آنکہ او عقل آفرید در قیاسات تہی جانست اسیر جان ما قربان علم آن بصیر
 نیک دل با نیکان دادرس بر گہ گفت میزند بد گویے بہت بر ہر اسرار دگر کجا تا ز دخر فکر و تفکر
 این چراغ نمردہ از زہد ہوا چون بہہ با یک بنماید ترا وحی یزدانی درہ آگہ کنند تا نیکزل نور را ہرہ کند
 مافی دہے بہر جرم و جان حق باشند و مہنی با آن گھٹانہ جیت دین خود را فکا گشتن داز سر مستی قدم برداشتن
 چون بغی با و مدور و نفیر کس ہی غیور دگر دودست گیر بانبر اول تہد بہے خبر ہمہ بر کوی کند اہل بصیر

کوشش اور اتفاق باہمی کا اظہار نہ رکھیں اور اپنی جان بچانے کے لئے جان لڑ کر مقابلہ کریں ورنہ اگر یوں ہی بلا پیش کرنے نظیر کے انکار کرتے رہیں تو اپنے گہر کو غارت اور اپنی عورتوں کی کینکریں

بقیہ حاشیہ ایچمین قانون قدرت افتادہ مضیعفان را قوی آوردیاد چون این قانون خود را میانی جسم نرودان از سہر با بد قزوں

آہنگہ او سہر بار بار بشت است ایچ رجوت را فرونگدشت است چون زما غافل شود در دین شربت یادار خبیں انکار و کین دل مند و خاکدان بے وفا یادکن آخو فائے خدا بار شد بر تو ثابت کن عجز و غلہ مبتلاستند دسہو و دسول بار دیر می عقل خود فساد بار دین عقل نندی پیراد باز نخواست میکنی عقل غیش و از دیر می روی ناوید پیش نفس خود را پاک کن باز فیض دل ترک غنم تا کن در جت زور یک ترک نفس کے آسان بڑ مژوں و از خود شران کیسان بڑ این چنین دل کہوہ و سہیہ کان بود پاک از غرور و کینہ در حقیقت مردم معنی کم اند گوہر از دسہ صورت مردم ہوش کن ساسہ و چہ افتادہ عقل دین مذمت خود و زادہ غیر محمدوی بہ محمدوی بخو کار نور محض از دودی خو آہنگہ با بخت و عجز و سہیہ تو جو پاک و خود بینی و ناز وہ بھو بہت ابن اہل بخو یادگار موسوی در شغوی زیر کی ضد شکست و نیازیہ زیر کی گذار و با کوئی بسا و انکا فضل خود را ماور نہا دست و پا باشد نہاد و نہا وسوسہ شدہ اگر ہمہ ہی قبول کر لیں کہ عزت کی تمکین کے لئے ایک ایسے اہام کی ضرورت ہے جو کامل اور بے نظیر ہوتی ہو لازم نہیں آتا کہ خداوند تعالیٰ نے ضرور وہ اہام نازل کیا ہے کیونکہ بہت سی چیزوں کی دنیا میں ہی انسان کو ضرورت ہے مگر خدا نے وہ ساری ضرورتیں اسکی پوری نہیں کیں۔ مثلاً انسان چاہتا ہے کہ اسکو موت نہ آوے کہی مفلس نہ ہو کہی بار نہ ہو لیکن ایسی اہاد کے برخلاف ایک دن ترنا ہے اور افلاس اور باری ہی آتی ہی بہتی ہے۔

جواب جس حالت میں وہ کامل اور بے نظیر اہام جسکی بہن ضرورت تھی موجود ہے یعنی قرآن شریف جسکی کلمات اور بے نظیری کے مقابلہ پر جسک کسی نے دم ہی نہیں مارا تو بہر موجود کو غیر موجود سمجھنا اور اسکی ضرورت کو ایک فرضی ضرورت قرار دینا ان لوگوں کا کام ہے جسکی توبہ دنیا فی جانی رہی ہے ان کا کچھ میں چل سکتا ہے تو قرآن شریف کی دلائل بے نظیری اور کمالیت کو جسکو ہم نے ہی اس کتاب میں لکھا ہے تو ذکر دکھائے ورنہ لا جواب رکھ رہی ہو لے رہا نہ صفت حیا کے معقودہ ہونے کی نشانی ہے جس حالت میں ایسا کامل اور بے نظیر اہام آپکا جس نے بے نظیری کا دعویٰ کرنے سے آپ ہی فیصلہ کر دیا ہے کہ کوئی اسکی بے نظیری کو توڑے اور پھر بلاشبہ اہام کا منکر بنا رہے تو پھر قبل اسکے جڑا سکا کوئی معقول جواب دین اہام کی ضرورت کو فرضی ضرورت ہی کہتے رہنا کیا بہر ایمان داری ہے یا ہٹ دھرمی ہے اور عالم ثانی کو دنیا پر قیاس کرنا بڑی بھاری

اور اپنے آپ کو مقتول سمجھیں کیا ایسا دعویٰ اور پھر اس زور و شور کا کہی کسی انسان نے بھی کیا۔ ہرگز نہیں پس جس حالت میں کسی بشر نے اپنی کلام کے بے مثل ہونے میں دم بھی نہ مارا اور نہ

بِقِیَحَاشِیَہ مبراہین غلطی ہے دیکھو خدا نے ہمیشہ کے آرام کے لئے نہیں بنایا نہ ہمیشہ کے دکھ کے لئے بنایا ہے بلکہ اسکی رنج و رنج و دوزن گذرنے والی چیزیں ہیں اور ہر ایک دور اسکا ختم ہو گیا ہے۔ لیکن دائرہ آخرت وہ عالم ہے کہ جو راحت دائمی یا عاقبت دائمی کا مقام ہے جبکہ لئے ہر ایک دور اندیش آدمی آپ تکلیف اٹھاتا ہے اور خداوند سے ڈر کر بشفقت تام طاعت الہی بجالاتا ہے عیش و عشرت کو چھوڑتا ہے شدت و صوبت کو اختیار کرتا ہے اب آپ ہی فرمائیے کہ اس عالم جاودانی کے مقابلہ پر اس مقام غائی کی نظیر پیش کرنا فکر کا گہا یا ہے یا نہیں۔
وَسَلَامٌ عَلَیْہِمْ۔ مگر مجوز عقل کے ذریعہ سے معرفت تام و یقین تام میسر نہ ہوتا ہے یہی سقندر معرفت تو مال ہوتی ہے وہی نجات کے لئے کافی ہے۔

جواب بہ وسوسہ بالکل متصفیانہ خیال ہے ہم پہلے پہل کہہ چکے ہیں کہ کسی دغفہ کے بغیر خاتمہ نیک بنانا یقین کامل پر موقوف ہے اور یقین کامل خدا کی بے نظیر کتاب کے بدون حاصل نہیں ہو سکتا ایسا ہی غفلتوں سے بچے رہنا مجوز معرفت کامل ممکن نہیں اور معرفت کامل ہی الہام کامل کے بغیر ممکن ہے مجوز عقل ناقص کیونکہ نجات کے لئے کافی ہو سکتی ہے بالخصوص وہ طریقہ خدا شناسی جسکو برتو ستاج و الون کی عقل عجیب نے بہ بتغیت بعض یورپ کے فلاسفوں کے پسند کیا ہے ایسا خواب اور ترد و دائرہ ہے کہ اس سے کوئی معرفت کامر تبہ حاصل ہونا تو کیا اُمید کی جائے خود وہ انسان کو طرح طرح کے شکوک اور تشہات میں ڈالتا ہے کیونکہ انہوں نے خداوند تعالیٰ کو ایک ایسا بتلا بجان فرض کر لیا ہے جس سے ساری عزت اور بزرگی اسکی دور ہوتی ہے اسکا مقتول ہے کہ خدا کے وجود کا پتہ لگ جانا خدا کی طرف سے نہیں ہے بلکہ ہم ایک اتفاق ہے کہ عقل مندوں کی کوششوں سے ظہور میں آیا۔ اور یوں بیان کرنے میں کہ اول اول جب بنی آدم پیدا ہوئے محض بے عقل اور حشریوں کی طرح تھے خدا نے اپنے وجود سے کسی کو خبر نہیں دی تھی ہر قدرہ رفتہ رفتہ لوگوں کو آپ ہی خیال آیا کہ کوئی معبود متقرر کریں اول بتاؤ اور درخت دیا وغیرہ کہ اس پاس اور ارد گرد کی چیزیں تھیں اپنا خدا ٹھہرایا ہر کچھ ذرا اوپر چڑھے اور ہوا طوفان وغیرہ کو قادر مطلق خیال کیا پھر انہی آگے قدم بڑھا کہ ستاروں کو بتاؤ کہ اسی طرح آہستہ آہستہ غیر کامل کرنے سے حقیقی خدا کی طرف رجوع ہلے آئے اب دیکھئے کہ اس تقریر سے خدا تعالیٰ کی مٹی حقیقی برکت پر شک پڑتا ہے اور اس کے

اپنی ثنوی کو ثنوی بشریہ سے کچھ نہ زیادہ خیال کیا بلکہ صد نامی گرامی شاعر دن نے لڑ کر مرنا اختیار کیا مگر قرآن شریف جیسا کوئی کلام بقدر ایک سورت ہی نہ بنا سکے تو پہر خواہ نخواہ اُن بیچاروں کی کلام خام کو بے نظیر ٹھہرانا اور صفتِ کاملہ خاصۃ الہیہ میں اُنہیں شریک کرنا پکے درجے کی نادانی و کوری ہے کیونکہ جو شخص اسقدر دلائل واضح سے خدا اور انسان کے کاموں میں صریح فرق دیکھے

لَقَدْ يَحْكُمُ هَٰذَا شَيْءٌ مگر احمی و قیوم اور مدبر بالاراہہ ہونے کی نسبت کیا کیا بدگمانیاں عامد ہوتی ہیں کہ لغو بارائے یہ یا سناڑ تاسے کہ خدا نے (جیسا کہ ایک ذات موجود عالم الغیب اور قادر مطلق کا خاصہ ہونا چاہیے) اپنے وجود کی آپ اطلاع نہیں دی بلکہ یہ سارا منصوبہ انسان ہی کا ہے اُسی کے دل میں خود بخود بیٹھے بیٹھے یہ بات گدگدائی کہ کوئی خدا مقرر کریں چنانچہ اُس نے کبھی باقی کو خدا بنا یا کبھی درختوں کو کبھی پتھروں کو آخر آپ ہی دل میں یہ خیال جمایا کہ یہ چیزیں خدا نہیں ہیں خدا کوئی اور جو گا جو بہن نظر نہیں آتا کیا یہ اعتقاد انسان کو اس وحیم میں نہیں ڈالگا کہ اگر واقعی طریقہ اُس خدا کے مفروض کا کچھ وجود ہی ہوتا تو وہ کبھی تو اُن لوگوں کی طرح جو زندہ اور موجود ہوتے ہیں اپنے وجود سے اطلاع دیتا بالخصوص جب اس خیال کا پابند دیکھنا کہ خدا تعالیٰ کو ادھر اور اوتھر یا گونگا تجویز کرنا شیک نہیں بیٹھتا بلکہ جیسے اُس کے لئے دیکھنا سنا جانتا وغیرہ صفاتِ کاملہ ضروری ہیں ایسا ہی اسمین قدرتِ تکلم بھی باقی جانا ضروری معلوم ہوتی ہے تو پھر اس حیرت میں پڑ گیا کہ اگر کلام کرنے کی قدرت ہی اسمین باقی جاتی ہے تو اس کا ثبوت کہاں ہے اور اگر نہیں یا باقی جاتی تو پھر وہ کامل کیونکر ہوا اور اگر کامل نہیں تو پھر خدا بننے کے لائق کیونکر ٹھہرے اور اگر اُس کا گونگا ہونا جائز ہے تو پھر کیا وجہ کہ بہر ہونا یا اندھ ہونا جائز نہیں پس وہ ان شبہات سے صرف اتہام پر ایمان لاکر نجات پائیگا ورنہ جیسے ہزار بار افسوس دہریں کے گڑھے میں گر کر رہ گئے ایسا ہی وہ بھی گر کر رہ گیا اب ہر ایک شے آپ ہی انصاف کیسے کہ کیا یہ اعتقاد خدا سے انکار کرانے کی پٹری جانے والا ہے یا نہیں کیا جس شخص کی نظر میں خدا ایسا کر رہے کہ اگر منطقی لوگ پیدا نہ ہوتے تو وہ ہاتھ ہی سے گیا ہوتا اُس کے ایمان کا بھی کچھ ٹھکانہ ہے نہ نادان لوگ نہیں سمجھتے کہ خدا تو اپنی تمام صفات کے ساتھ ہندوؤں کا پروردہ ہے نہ بعض صفات کے ساتھ پھر کیونکر ممکن ہے کہ بعض صفات کاملہ اُس کے بندوں کے کسی کام نہ آویں۔ کیا اس سے زیادہ تر کوئی اور ٹھکانہ ہوگا کہ یہ کہا جاوے کہ وہ پروردہ العالمین نہیں ہے بلکہ آدیا تیسر حصہ ہے۔۔

اور پھر نہ دیکھے وہ اندھا اور نادان ہی ہوا اور کیا ہوا پس اس تمام تحقیقات سے ظاہر ہے کہ بے نظیر ہونے کی حقیقت اور کیفیت ربانی کام اور کلام سے منحصر ہے اور ہر ایک دانشمند جانتا ہے کہ خدا کی خدائی ماننے کے لئے بڑا بہارا ذریعہ جو کہ عقل کے ہاتھ میں ہے وہ یہی ہے کہ ہر ایک صادر من اللہ ایسی بے نظیر ہی کے رتبہ پر ہے کہ اس صنایع وحید کے وجود پر دلالت کامل کر رہا ہے اور اگر یہ ذریعہ

بقیۃ اللہ علیہ السلام چہارم اگر تکمیل معرفت الہامی کتاب پر ہی موقوف ہے تو اس صورت میں بہتر یہ تھا کہ تمام بنی آدم کو الہام ہوتا تا سب لوگ براہ راست مرتبہ کمال معرفت تک پہنچ جاتے اور ربانی فیض کو بلا واسطہ حاصل کر لیتے کسی واسطے کی حاجت نہ ہوتی کیونکہ اگر الہام فی لفظ ایک جائزہ وقوع اہر ہے تو ہر ایک انسان کامل ہوتا اور اگر نہیں تو ہر کسی فرد کا ہی الہام ہونا جائز نہیں۔

جواب صاحب الہام ہونے میں استعداد اور قابلیت شرط ہے یہ بات نہیں ہے کہ ہر کس و ہاں خدا تعالیٰ کا پیغمبر بنائے اور ہر ایک پر حقائق وحی نازل ہو جائے اسکی طرف اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں آپ ہی اشارہ فرمایا ہے اور وہ یہ ہے **وَإِذَا جَاءَ نَحْمُ آيَةَ قَالُوا لَوْ لَوْعَدْنَا مِنْ جُحْتٍ لَوْعَدْنَا مِثْلَ مَا أَدَّيْنَا** رسول اللہ اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ الخیزہ وشرایعہ جو حق قرآن کی حقیقت ظاہر کرنے کے لئے کوئی نشانی کفار کو دکھائی جاتی ہے تو کہتے ہیں کہ جب تک خود ہم پر ہی کتاب الہی نازل نہ ہو تب تک ہم ہرگز ایمان نہ لائینگے۔ خدا خوب جانتا ہے کہ کس جگہ اور کس محل پر رسالت کو رکھنا چاہئے لیکن قابل اور ناقابل اسے معلوم ہے اور اسی پر فیضان الہام کرتا ہے کہ جو جہر قابل ہے۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ حکیم مطلق نے افراد بشر کو بوجہ مصالح مختلفہ مختلف طوروں پر پیدا کیا ہے اور تمام بنی آدم کا سلسلہ فطرت ایک ایسے خط سے مشابہ رکھا ہے جسکی ایک طرف نہایت ارتقاع پر واقع ہوا اور دوسری طرف نہایت انحطاض پر۔ طرف ارتقاع میں وہ نفوس صافیہ ہیں جسکی استعداد میں حسب مراتب متفاوتہ کامل درجہ پر ہیں اور طرف انحطاض میں وہ نفوس ہیں جسکو اس سلسلہ میں ایسی بہت جگہ ملی ہے کہ حیوانات البیقل کے قریب قریب پہنچ گئے ہیں اور درمیان میں وہ نفوس ہیں جو عقل وغیرہ میں درمیان کے درجہ میں ہیں اور اسکے اثبات کے لئے مشاہدہ افراد مختلفہ الاستعداد کافی دلیل ہے کیونکہ کوئی ماقول اس سے انکار نہیں کر سکتا کہ افراد بشر یہ عقل کے روسے تو جہی اور خدا ترسی کے لحاظ سے محبت الہیہ کی وجہ سے مختلف مدارج پر پڑی ہوئی ہیں۔ اور جس طرح قدرتی واقعات سے کوئی خوبصورت

ہوتا تو پہر عقل کو خدا تک پہنچنے کا راستہ مسدود تھا اور جبکہ خدا کو شناخت کرنا اسی اُصول سے وابستہ ہے کہ جو کچھ اُسکی طرف سے ہے وہ بے نظیر مان لین تو پہر بندوں کے لئے بھی وہی

بقیۃ حاشیہ پیدائش ہوتا ہے کوئی با بصورت کوئی سوجا کہا کوئی انداز کوئی ضعیف البصر کوئی قوی البصر کوئی تمام الخلق کوئی

ناقص الخلق اس طرح قوی و ماغیر اور انوار قلبیہ کا تفاوت مراتب ہی مشہود اور محسوس ہے۔ ہاں یہم
چچ بات ہے کہ ہر ایک فرد بشر بشرطیکہ نرا محظ الحواس اور مسلوب العقل نہ ہو عقل میں قوت ہی میں محبت الہیہ
میں ترقی کر سکتا ہے مگر اس بات کو بخوبی یاد رکھنا چاہیے کہ کوئی نفس اپنے دائرہ قابلیت سے زیادہ ہرگز
ترقی نہیں کر سکتا۔ ایک شخص جو اپنی قوی و ماغیر میں من حیث الغفلت نہایت کمزور ہے۔ مثلاً فرض کرو کہ
ایک ایسا آدمی ہے جسکو مارے ملک کے عوام الناس و ولیشاہ کا چوہا کہا کرتے ہیں اب غلام
ہے کہ اگرچہ اُسکی تعلیم و تربیت میں کیسی ہی کوشش و محنت کیا گئے اور خواہ کیا ہی کوئی بُرا غلام نہ ہو سکا تاہم
بنا یا جاوے لیکن تب بھی وہ اُس فطرتی مدد سے جو خدا نے اُسکے لئے مقرر کر دی ہے زیادہ ترقی کرنے پر قادر
نہیں ہو گا کیونکہ وہ باعین تنگی دائرہ قابلیت اُن مراتب عالیہ تک ہرگز پہنچ نہیں سکتا جن تک ایک وسیع
آدمی پہنچ سکتا ہے یہ ایسا بدیہی مسئلہ ہے کہ میں باور نہیں کر سکتا کہ کوئی عاقل انسان خود کر کے پہر اس سے
منکر ہے ہاں جو شخص راجع عقل سے قطعاً منقطع ہو اگر وہ منکر ہو تو کچھ تعجب نہیں۔ ظاہر ہے کہ اگر تفاوت
فی العقول نہ ہو تو فہم علوم میں کیوں اختلاف پایا جاوے کیون بعض اذیان بعضوں پر سبقت لیا مین مالا کہ
جو لوگ تعلیم و تربیت کا پیشہ رکھتے ہیں وہ اس امر کو خوب سمجھتے ہونگے کہ بعض طالب العلم ایسے ذکی القیاس
ہیں کہ ادنیٰ رمز اور اشارت سے مطلب کو پا جاتے ہیں بعض ایسے بیدار منور کہ خود اپنی طبع سے عمدہ عمدہ
باتیں نکالتے ہیں اور بعضوں کی طبیعتیں اصل فطرت سے کچھ ایسی غبی و ولید واقع ہوتی ہیں کہ ہزار قسم اُن سے
منزور کی کر دیکھا ہی کہو کہ سبب اذبات کو نہیں سمجھتے اور اگر تعجب شدید کے بعد کچھ سمجھتے ہیں تو بہر مافہم انداز سے جلد
بہوتے ہیں جیسے پانی کا نقش مرٹ بنا ہے اسی طرح قوی اخلاقیہ اور انوار قلبیہ میں بغاوت و رجعت تفاوت پایا جاتا
ہے ایک ہی باپ کے دو بیٹے ہوتے ہیں اور ایک ہی استاد سے تربیت پاتے ہیں پر کوئی اُن میں سے سیکل طبع
اور نیک ذات نکلتا ہے اور کوئی ضعیف اور شریر النفس اور کوئی بزدل اور کوئی شجاع اور کوئی عیوڑ اور کوئی خیریت
کبھی ایسا ہی ہوتا ہے کہ شریر النفس ہی حفظ و نصیحت سے کسبِ صلاحیت پرا جاتا ہے کبھی بزدل ہی جو کبھی
نفسانی طبع کے کچھ دلیری ظاہر کرتا ہے جس سے کہ مجرم آدمی اس غلطی میں پڑ جاتا ہے کہ انہوں نے اپنی حقیقت

صفت تجویز کرنا جو کہ خدا کی صفت خاصہ ہے عقل اور ایمان کی بیج گئی ہے جبکہ یہ بات نہایت واضح اور مضبوط و لائل سے ثابت ہوتی ہے کہ بندہ و ن کا کوئی کام بے نظیر نہیں اور خدا کے سارے کام اور

بہت حاشیہ مگر کو چہور دیا ہے لیکن ہم بار بار یاد دلاتے ہیں کہ کوئی نفس اپنی قابلیت کی حد سے آگے قدم نہیں رکھتا اگر کہہ دیتی کہ تواسی دائرہ کے اندر اندر کرتا ہے جو اسکی فطرتی طاقتوں کا دائرہ ہے بہت سے کفرم لوگوں نے یہ دھوکا کھایا ہے کہ تو بھی فطرتیہ بزرگوں یا حضرات مناسبت اپنے پیدائشی اندازہ سے آگے طرہ جاسکتے ہیں اس سے بہت زیادہ تر مہمل اور دور عقل عیسائیوں کا قول ہے کہ ہر صحت صحیح کو خدا ماننے سے انسان کی فطرت منقلب ہو جاتی ہے اور گو کہ ایسی کوئی صحت منقلب تو ہی سہیہ یا تو ہی شہادت ہو یا مغلوب ہو یا قوت عقلیہ میں ضعیف ہو وہ فقط حضرت عیسیٰ کو خدا یا تعالیٰ کا اکوٹا ٹیٹا کہنے سے اپنی جبلتی حالت چھوڑ دیتا ہے لیکن یاد رکھنا چاہئے کہ ایسے خیالات انہیں لوگوں کے دل میں اٹھتے ہیں جنہوں نے علوم طبی اور طبابت میں کبھی غور نہیں کیا یا جنکی آنکھیں غلط تعصب اور حقوق پرستی سے اندھ رہی ہو گئی ہیں وہ طبع مختلف کا مسئلہ یا تنک ثابت ہے کہ کھٹا، اٹنے جب اس بارہ میں تحقیق کی تو متواتر تجربوں سے ان پر یہ ہمہ گیر لگایا کہ بڑوں یا شیخ ہونا اور طباً مسک ہونا یا سخی ہونا اور ضعیف العقل ہونا اور دلی المرتضیٰ نافع المرتبت ہونا اور بڑوں یا مغلوب الغضب ہونا اور فاسد الخیال یا صالح الخیال ہونا یہ اس قسم کے موارد نہیں ہیں کہ سرسری اور اتفاقی ہوں بلکہ صانع قدیم نے بنی آدم کی کیفیت مواد اور کیفیت اخلاط اور سینہ اور دل اور کپور ہی کی وضع خلقت میں مختلف طرح پر طرح طرح کے فرق رکھے ہیں انہیں فرقوں کے باعث سے افراد انسانی کی فوئی اخلاقیہ اور عقلیہ میں فرق بن نظر آتا ہے اس قدیم راسے کو ڈاکٹروں نے ہی تسلیم کر لیا ہے انکا بھی یہ قول ہے کہ چور دن اور ڈاکٹروں کی کپور یوں کہ وجہ غریب سے دیکھا گیا تو انکی وضع ترکیب ایسی پائی گئی جو اسی فرق فاسد الخیال سے مخصوص ہے۔ بعض یونانیوں نے اس سے بھی کچھ بڑھ کر کہا ہے بعض گردن اور آکٹہ اور پیشانی اور دناک اور دوسرے کئی اعضا سے بھی اندرونی مالات کا استنتاج کرتے ہیں بہر حال یہ ثابت ہو چکا ہے اور اس کے ماننے سے کہہ جا رہے ہیں کہ بنی آدم کا خلقی اور عقلی استعدادوں میں فطرتی تفاوت واقع ہے اور ہر ایک نفس کی قدر صلاحیت کی طرف تو قدم رکھتا ہے مگر اپنی قابلیت کے دائرہ سے زیادہ نہیں۔

شاید کسی کے دل میں یہ شبہ پیدا ہو کہ خدا نے اعتقاد توحید کو سب انسانوں میں فطرتی بیان کیا ہے اور فرمایا ہے فطرت اللہ الی فطر الناس علیہا لا تبدل لخلق اللہ الجود مبرر یعنی توحید پر قائم ہونا انسان کی فطرت میں داخل ہے جس پر انسانی پیدائش کی بنیاد ہے اور نیز فرمایا السبب بلکہ قالوا ایلٰی الجود مبرر یعنی ہر ایک روح نے

جو کچھ اُس سے صادر ہوا بے نظیر ہے تو پھر اگر تم کو ایسی استقامت پر بھی اعتبار نہیں کہ جو خدا کے سارے قانونِ قدرت پر نظر کر کے بنایا گیا ہے تو عقل اور قانونِ قدرت کا نام نہ لو اور منطق اور فلسفہ کی بے سود

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ البتہ اگر کسی نے انکار نہ کیا یہ بھی فطری اقوال کی طرف اشارہ ہے اور نیز فرمایا وہاں خلقتِ محن والہ الناس الالیعبدون الجزوہ نیز یعنی میں نے جن و انس کو اسلئے پیدا کیا ہے کہ میری پرستش کریں یہ بھی اُسی کی طرف اشارہ ہے کہ پرستش الہی ایک فطری امر ہے پس جب توحید الہی اور پرستش الہی سب بنی آدم کے لئے فطری امر ہے اور کوئی آدمی سرکشی اور بے ایمانی کے لئے پیدا نہ کیا گیا تو پھر جو امور بخلافِ خداوانی و خدا ترسی ہیں کیونکر فطری امر ہو سکتے ہیں۔

یہ شبہ صرف ایک صداقت کی غلط فہمی ہے کیونکہ وہ امر جو آیاتِ مُندرجہ بالا سے ثابت ہو سلب ہے وہ تو صرف اسقید ہے کہ انسان کی فطرت میں رجوع الی اللہ اور اقرارِ صداقت کا تخم ہو گیا یہ کہاں آیاتِ موصوفہ میں لکھا ہے کہ وہ تخم ہر ایک فطرت میں مساوی ہے بلکہ بجا و حقانِ شریف میں اسی بات کی تصریح ہے کہ وہ تخم بنی آدم میں مختلف مراتب ہے کسی میں نہایت کسی میں متوسط کسی میں نہایت زیادہ جیسا ایک جگہ فرمایا ہے فہم خالما لفسفہ ومنہم مقتصد ومنہم سابق بالخیرات الجزوہ میرم یعنی بنی آدم کی فطرت میں مختلف ہیں بعض لوگ ظالم ہیں جنکے نورِ فطری کو قومی ہیمنہ یا غصیہ نے دبا یا ہوا ہے بعض درمیانی حالت میں ہیں بعض نیکی اور رجوع الی اللہ میں سبقت لے گئے ہیں اسی طرح بعض کی نسبت فرمایا و اجبتنا ہم الجزوہ میرم اور ہم نے انکو چن لیا یعنی وہ باعتبار اپنی فطرتی قوتوں کے دوسروں میں سے چیدہ اور برگزیدہ تھے اسلئے قابلِ رسالت و نبوت ٹھہرے اور بعض کی نسبت فرمایا و الیک کالالاعمام الجزوہ میرم یعنی ایسے ہیں جیسے چار پائے اور نورِ فطری انکا اسقدر کم ہے کہ ان میں اور مویشی میں کچھ تہذیبی فرق ہے پس دیکھنا چاہئے کہ اگرچہ خدا نے بھی فرمادیا ہے کہ تخم تو حید ہر ایک نفس میں موجود ہے لیکن ساتھ ہی اُسکے ساتھ بھی کئی صفات میں کو کمر تبا ویا ہے کہ وہ تخم سب میں مساوی نہیں بلکہ بعض کی فطرت پر جذباتِ نفسانی اُنکے ایسے غالب آگئے ہیں کہ وہ نور کا المفقود ہو گیا ہے پس ظاہر ہے کہ قومی ہیمنہ یا غصیہ کا فطرتی ہونا و صداقت الہی کے فطرتی ہونے کو سنانی نہیں ہے خواہ کوئی کیسا ہی ہوا پرست اور نفسِ نمارہ کا مغلوب ہو یہ بھی کسی نہ کسی قدر نورِ فطری اُس میں پایا جاتا ہے مثلاً جو شخص برہم غلہ قومی شہویر یا غصیہ چوری کرتا ہے یا خون کرتا ہے یا حرام کاری میں مبتلا ہوتا ہے تو اگرچہ یہ فعل اُسکی فطرت کا متقاضی ہے لیکن بمقابلہ اُس کے

کتاہوں کو چاک کر کے دریا بُرد کر دو۔ کیا تمکو یہ بات مونہہ سے نکالتے ہوئے شرم نہیں آتی کہ ایک گتھی جکے دیکھنے سے بھی طبعیتیں کراہت کرتی ہیں وہ اپنی ظاہری صورت اور باطنی ترکیب میں ایسی بمثل

قصہ کشمیر برائے صلاحیت جو اسکی فطرت میں رکھا گیا ہے وہ اسکو اسی وقت جب اس سے کوئی حرکت بجا صادر ہو جائے فطر کر تا ہے جسکی طرف اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے **فَالْمُهَاجِرُ سَوَاءٌ لَّهُمَا فُجُورٌ حَاکٍ وَتَقْوَاهُ الْخُذْلُ وَالْمُؤْمِنُ يَلْبِسُ حُلَّةَ الْكُفْرِ** اور وہ یہ کہ نیک اور بد کام میں فرق کر لینا جیسے کوئی چور یا غریب چوری یا فون کرتا ہے تو خدا اسکے دل میں ایسوت ڈال دیتا ہے کہ تو نے یہ کام بڑا کیا اچھا نہیں کیا لیکن وہ ایسی اتفاقی کچھ پردہ نہیں رکھتا کیونکہ اسکا فطر قلب نہایت ضعیف ہوتا ہے اور عقل ہی ضعیف اور قوت ہنسیر غالب اور نفس طالب سوساں طور کی طبیعتیں بھی دنیا میں باطنی حاتی میں جنگا و چور و زمرہ کے مشابہات سے نہایت ہوتا ہے اُنکے نفس کا شعور نش اور اشتغال جو فطرتی ہے کہ نہیں ہو سکتا کیونکہ جو خدا نے لگا دیا اسکو کون دور کرے ان خدا نے اُنکا ایک علاج بھی رکھا ہے وہ کیا ہے جو **تَوْبَهُ وَاسْتَغْفَارَهُ** اور نہ امت یعنی جبکہ برائے فعل جو اُنکے نفس کا قاضی ہے اُن سے صادر ہو یا حسب خاصہ فطرتی کوئی بُرا خیال دل میں آوے تو اگر وہ توبہ جو استغفار سے اُسکا تدارک چاہیں تو خدا اس گناہ کو معاف کر دیتا ہے جب وہ بار بار توبہ کر کہانے سے بار بار نادم اور تائب ہوں تو وہ ندامت اور توبہ اس آلودگی کو دھو دالتی ہے یہی حقیقی کفارہ ہے جو اس فطرتی گناہ کا علاج ہے اسی کی طرف اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے **وَمَنْ يَعْلَمْ سُوءَ أَوْ يَظْلِمُ لِنَفْسِهِ لَيْسَ غَفُورًا** لیکن استغفار اللہ یجد اللہ غفور اس جیسا کہ الجزو بر جہ یعنی جس سے کوئی بد عمل ہو جائے یا اپنے نفس پر کسی نوع کا ظلم کرے اور پریشان ہو کر خدا سے معافی چاہے تو وہ خدا کو غفور و رحیم پائیگا اس لطیف اور چرکت عبادت کا مطلب یہ ہے کہ جیسے لغزش اور گناہ نفس ناقصہ کا خاصہ ہے جو اُن سے سرزد ہوتا ہے اُسکے مقابلہ پر خدا کا انلی اور ابدی خاصہ مغفرت و رحیم ہے اور اپنی ذات میں وہ غفور و رحیم ہے یعنی اُسکی مغفرت سرسری اور اتفاقی نہیں بلکہ وہ اسکی ذات تدبیر کی صفت قدیم ہے جو کہ وہ دوست کہتا ہے اور جو ہر قابل پر اسکا فیضان چاہتا ہے یعنی جب کہ کوئی بشر بروقت صدور لغزش و گناہ و ندامت و توبہ خدا کی طرف رجوع کرے تو وہ خدا کے نزدیک اس قابل ہو جاتا ہے کہ رحمت اور مغفرت کے ساتھ اُسکی طرف رجوع کرے اور یہ رجوع الہی بندہ نادم اور تائب کی طرف ایک یاد و مرتبہ میں محدود نہیں بلکہ ہر خدا تعالیٰ کی ذات میں خاصہ دائمی ہے اور جب تک کوئی گنہگار توبہ کی حالت میں اُسکی طرف رجوع کرے تو وہ خاصہ اسکا ضرور پیر

ہے کہ اسپر نظر کرنے سے اُس کا خدا کی طرف سے ہونا ثابت ہوتا ہے لیکن خدا کے کلام کی فصاحت اور بلاغت ایسی بے نظیر نہیں ہو سکتی جس پر نظر کرنے سے اُس کلام کا خدا کی طرف سے ہونا ثابت ہو گا فلو

بہاہین احمدیہ بر اعلیٰ ہوتا رہتا ہے پس خدا کا قانونِ قدرت پر نہیں ہے کہ جو ٹھوکر کہا نیوالی طبعین میں وہ ٹھوکر نہ کہا ویرن یا جو لوگ نوری بہاہین کے مغلوب میں ان کی فطرت بدل جاوے گا اُس کا قانونِ جو قدرت سے بندہ چلا آتا ہے یہی ہے کہ ناقص لوگ جو بمقتضائے اپنے ذاتی نقصان کے گناہ کریں وہ توبہ اور استغفار کر کے نئے جاسین لیکن جو شخص بعض تو تون میں فطرتاً ضعیف ہے وہ قوی نہیں ہو سکتا اس میں تبدیلی پیدا کرنا ممکن ہے اور وہ بدلتا حال ہے اور خود بخود و محسوس ہے کہ مثلاً جب فطرت میں سر پہ غضب ہونے کی صنعت بائی مانی ہے وہ بطنی غضب ہرگز نہیں بن سکتا بلکہ پیشہ و کیا جاتا ہے کہ ایسا آدمی غضب کے متوجہ رہنا غرض بلا اختیار ظاہر کرتا ہے اور ضبط ہے! ہرگز جاتا ہے یا کوئی ناگفتنی بات زبان پر آتا ہے اور اگر کسی لحاظ سے کچھ صبر بھی کرے تو دل میں تو ضرور بیچ و تاب کہتا ہے پس یہ اعتقاد خیال ہے کہ کوئی نہ شریعت یا کوئی خاص مذہب اختیار کرنا کسی طبیعت کو بدلا دے گی اسی جہت سے اُس نبی معصوم نے جسکی لبوں پر حکمت جاری تھی فرمایا یا خیرکم فی الکمالیۃ خیرکم فی الاسلام لینے جو لوگ مالیت میں نیک ذات ہیں وہی اسلام میں ہی داخل ہو کر نیک ذات ہوتے ہیں غرض طالع انسانی جو ہر کانی کی طرح مختلف الاقسام میں بعض طبعین چاندنی کی طرح روشن اور صاف بعض گندہ کک کی طرح بدبودار اور جلد بڑھنے والی بعض تین کی طرح بے ثبات اور بے قرار بعض تو بے کی طرح سخت اور کثیف اور جیسا بہاہین طالع بد یعنی الثبوت ہے ایسا ہی انتظام ربانی کے ہی موافق ہے کچھ تباہ و مات نہیں کی ایسا امر نہیں کہ قانونِ نظام عالم کے برخلاف ہو بلکہ آسانش و بادی عالم اسی پر موقوف ہے ظاہر ہے کہ اگر تمام طبعین ایک ہی مرتبہ استعداد پر ہوتیں تو ہر مختلف طرح کے کام (جو مختلف طرح کی استعدادوں پر موقوف تھے) جن پر دنیا کی آبادی کا دار بتا حیات ان میں رہ جائے گی کہ کثیف کاموں کے لئے وہ طبعین مناسب مال میں جو کثیف ہیں اور لطیف کاموں کے لئے وہ طبعین مناسب رہتے ہیں اور لطیف ہیں تو ان کی حکیموں نے ہی اُسے ظاہر کیا ہے کہ بعض بعض انسان جو تباہ کے قریب قریب ہوتے ہیں اسی طرح عقل تفاضل کرتی ہے کہ بعض انسان ایسے ہیں جن کا جوہر نفس کمال صفت اور لطافت پر واقع ہوتا ہے جس طرح طالع انسانی کا سلسلہ نیچے کی طرف استقدر مثلاً نظر آتا ہے کہ حیوانات سے

اور عقل کے اندھ ہو کیا تمہارے نزدیک خدا کے کلام کی فصاحت و بلاغت کتنی کے پروں اور پانوسے بھی درجہ میں کمتر اور خوبی میں فروتر رہے کیا افسوس کا مقام ہے کہ ایک مچھڑکی ترکیب جسمی کی نسبت

بقیہ حاشیہ بلکہ اگر اتصال پر لیا ہے اسی طرح اوپر کی طرف بھی ایسا متصادم ہو کہ عالم اعلیٰ سے اتصال کڑھے۔

اب جبکہ ثابت ہو گیا کہ افراد بشر یہ عقل میں تو عقلی اخلاقی میں نور قلب میں شفاوت و اطرا ب میں تو اسی سے وحی ربانی کا بعض افراد بشر یہ سے خاص ہوا یعنی ان سے جو میں کل الوجہ کامل میں یہ پائیدہ ثبوت پہنچ گیا کہ نہ کہ یہ بات تو خود ہر ایک ماعقل پر روشن ہے کہ ہر ایک نفس اپنی استعداد و قابلیت کے موافق انوار الہیہ کو قبول کرتا ہے اُس سے زیادہ نہیں اس کے سمجھنے کے لئے **آفتاب نہایت** روشن مثال ہے کیونکہ ہر چند آفتاب اپنی کرن جباروں طرف چھوڑ رہا ہے لیکن اُسکی روشنی قبول کرنے میں ہر ایک مکان برابر نہیں جس مکان کے دروازے بند ہیں اُسہیں چہرہ روشنی نہیں پڑ سکتی جس میں آفتاب ایک چوٹا سا روز نہ ہے اُسہیں روشنی تو پڑتی ہے مگر تھوڑی جوتھکی طلعت کو نہیں اُٹھا سکتی لیکن وہ مکان جس کے دروازے بھلے آفتاب سے سب کچھ ملے ہیں اور دیواریں بھی کسی کیفیت سے نہیں بلکہ نہایت معصومی اور روشن **شیشہ** سے ہیں اُسہیں بہت ہی خوبی نہیں ہوگی کہ کمال طور پر روشنی قبول کر لے گا بلکہ اپنی روشنی جباروں طرف پسلا دے گا اور دوسروں تک پہنچا دے گا یہی مثال مؤخر الذکر **نفوس صافیہ انبیاء** کے مطابق حال ہے یعنی جن نفوس مقدسہ کو خدا اپنی رحمت کے لئے چن لیا ہے وہ بھی بے غلبہ اور مکمل صفات میں اُس شیش محل کی طرح ہوتے ہیں جس میں نہ کوئی کثافت ہے اور نہ کوئی حجاب باقی ہے پس ظاہر ہے کہ جن افراد بشر یہ ہیں وہ کمال تام موجود نہیں ایسے لوگ کسی حالت میں مرتبہ رسالت الہی نہیں پا سکتے بلکہ یہ مرتبہ تمام ازل سے انہیں کو ملا ہوا ہے جس کے نفوس مقدسہ تجب ظلمانی سے نکلی باک ہیں۔ جبکہ غرض یہ جانی سے

بنیاد درجہ آزادگی ہے۔ جبکہ تقدس و منزہ اُس درجہ پر ہے جس کے آگے خیال کرنے کی گنجائش ہی نہیں **وہی نفوس تامہ کاملہ** وسیلہ ہدایت جس مخلوقات میں اور جیسے حیات کا فیضان تمام اعضا کو قلب کے ذریعہ سے ہوتا ہے ایسا ہی حکیم مطلق نے ہدایت کا فیضان انہیں کے ذریعہ سے مقرر کیا ہے کیونکہ وہ کمال سادہ و مفہوم و مستفیض میں جا چکے وہ صرف انہیں کو عبادت کی گئی ہے اور یہ ہرگز ممکن نہیں کہ خداوند تعالیٰ عبادت متجو و منزہ میں ہے ایسے لوگوں پر فائدہ انوار وحی مقدس اپنے کاکوسے جھکی غفلت کے دائرہ کا اکثر حصہ ظلمانی اور دودہ آمیز ہے اور نیز نہایت تنگ اور مضیق اور جھکی طایع خیمہ کہ وراثت سفلیہ میں منسرف اور کودہ میں۔ اگر ہم اپنے متین آپ

تم صاف اقرار کرتے ہو کہ ایسی ترکیب انسان سے نحین بن سکتی اور نہ آئندہ بنگی لیکن کلامِ الہی کی نسبت کہتے ہو کہ وہ بن سکتی ہے بلکہ بطورِ بحث اور مجادلہ کے یہہ محبت پیش کرتے ہو کہ گواہ تک کوئی لے

بہارِ نبیل کہتا ہے کہ وہ بن سکتی ہے بلکہ بطورِ بحث اور مجادلہ کے یہہ محبت پیش کرتے ہو کہ گواہ تک کوئی لے

مہکام بننے کے لئے ایک ایسی خاص قابلیت اور ذرا نیت شرط ہے کہ جو اس مرتبہ غفیر کی قدر اور شان کے لائق ہے۔ یہ بات ہرگز نہیں کہ ہر ایک شخص جو عین نقصان اور ذرا نیت اور آلودگی کی حالت میں ہے اور خدا محب ظالمین میں محبوب ہے وہ باوجود اپنی پست فطرتی اور دون ہستی کے اس مرتبہ کو پا سکتا ہے۔ اس بات سے کوئی دھوکا نہ کھاوے کہ بخدا اہل کتاب عیسیٰ یون کا یہ خیال ہے کہ انبیاء کے لئے جو وحی اللہ کے منبر علیہ السلام اور تفسیر اور عصمت اور کمالِ محبت الہیہ حاصل نہیں کیونکہ عیسیٰ کی لوگ اصولِ حق کو کبھی نہیں اور ساری صداقتیں صرف اس خیال پر قربان کر دی ہیں کہ کسی طرح حضرت مسیح خدا بن جائیں اور کفار کا مسئلہ حل ہو جائے سو چونکہ نبیوں کا معصوم اور مقدس ہونا انکی اس عمارت کو گرا تا ہے جو وہ بنا رہے ہیں اسلئے ایک جوت کی خاطر سے دوسرا جوت بھی انہیں کھڑا کرنا پڑا اور ایک آئینہ کے مفقود ہونے سے دوسری بھی جوت کی بُری بنی بننا پڑا انہوں نے باطل سے پیار کر کے حق کو چھوڑ دیا نبیوں کی امانت و اراکبہی باکون پانچا بنا یا اور ان دلوں کو جو مہبطِ وحی تھے کثیف اور کدّر قرار دیا تاکہ انکے معنوی خدا کی کچھ عظمت نہ گہٹ جائے یا منصوبہ کفارہ میں کچھ فرق نہ آجائے اسی خود غرضی کے جوش سے انہوں نے یہ بھی نہیں سوچا کہ اس سے فقط نبیوں کی توہین نہیں ہوتی بلکہ خدا کی قدوسی پر بھی حرف آتا ہے کیونکہ جس نے نفوذِ باطن تباہ کون سے ربط ارتباط اور میل ملاپ رکھا وہ آپ بھی کا بیکا پاک ہوا علامہ کلام یہ کہ عیسیٰ یون کا قول بوجہ شدتِ باطل بتی حق سے تھما کر گریا ہے ادب اور خواہ مخواہ اسی عقیدہ باطلہ کو مستحضر کرنا چاہئے کہ جس پر انکے حقوق پرست بزرگوں نے قدم مارا ہے اور اس سے تمام صداقتیں منقلب ہو جائیں یا کیسا ہی حق اور راستی کے برخلاف چلنا پڑے کہ غالب حق کو سمجھنا چاہئے کہ اس قسم کے باطل پرستوں کے اقوال سے حقیقی حقایق کا کچھ بھی نقصان نہیں اور انکے پیرو بکنے سے جو صداقت اپنی ذات میں برتنِ شرف ہے وہ بدل نہیں سکتی بلکہ وہی لوگ جوت لوگوں اور سبائی کا ماترہ چھوڑ کر آپ رسوا ہوتے ہیں اور دانشمندان کی نظر سے گر جاتے ہیں وحی اللہ کے پلنے کے لئے تقدس کامل شرط ہوتا کچھ ادا امر نہیں ہے جسکے ثبوت کے دلائل کمزور ہوں یا جکا سمجھنا سلیم افضل آدمی پر کچھ مشکل ہو بلکہ یہ وہ مسیحا

اسکے بنانے پر قادر نہیں ہوا مگر اسکا کیا ثبوت ہے کہ آئندہ بھی قادر نہ ہو۔ ناوانو اسکا وہی ثبوت ہے جسکو تم چہتر اور کبھی مین اور درختوں کے ہر ایک پتے میں خوب سمجھتے اور تسلیم کرتے ہو مگر اس تباہی

بسم اللہ الرحمن الرحیم جسکی شہادت تمام زمین آسمان میں پائی جاتی ہے جسکی تصدیق عالم کا ذرہ ذرہ کرتا ہے جسکی نظام تمام دنیا قائم ہے **قرآن شریف** میں اس مسئلہ کو ایک عمدہ مثال میں بیان کیا ہے جو ذیل میں سہ ایک لطیف تحقیق جو اسکی تفسیر سے متعلق اور بحث نہائی نکیل کے لئے ضروری ہے لکھی جاتی ہے اور وہ یہ ہے اللہ فوسر السموات والارض مثل نور فوسرہ مشکوٰۃ فیہا مصباح المصباح فی زحاکجہ ط الزحاکجۃ کا لہذا کو کشتی یوقد من شجرۃ مبارکۃ نہایت قدۃ الاشراقیۃ ولا غریبۃ یکاد من بیتھا یضئ ولولہ تمسکہ ناسر فوسر علی نور لہدی اللہ فوسرہ من لیساء ویضرب اللہ الامثال واللہ کل شیء علیم الجود مبرور خدا آسمان وزمین کا نور ہے یعنی ہر ایک نور جو بلندی اور پستی میں نفرتا ہے خواہ وہ ارواح میں ہے خواہ اجسام میں اور خواہ ذاتی ہے اور خواہ عرضی اور خواہ ظاہری ہے اور خواہ باطنی اور خواہ ذہنی ہے خواہ خارجی اسی کے فیض کا علیہ ہے یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت رب العالمین کا فیض عام ہر چیز پر محیط ہوا ہے اور کوئی اس کے فیض سے خالی نہیں وہی تمام فیض کا سہرا ہے اور تمام انور کا علت العلل اور تمام محسوس کا سرچشمہ ہے اسی کی ہستی حقیقی تمام عالم کی قیوم اور نام زبر و زیر کی پناہ ہی وہی ہے جس نے ہر ایک چیز کو ظلت خانہ عدم سے باہر نکالا اور خلعت وجود پوشا بجز اسکے کوئی الیا وجود نہیں ہے کہ جو فی حد ذاتہ واجب اور قدیم ہو یا اس سے مستفیض نہ ہو بلکہ خاک اور افلاک اور انسان اور حیوان اور حیر اور شجر اور روح اور جسم سب اسی کے فیضان سے وجود پذیر ہیں یہ تو عام فیضان ہے جسکا بیان آیت اللہ فوسر السموات والارض میں ظاہر فرمایا گیا یہی فیضان ہے جس نے دائرہ کی طرح ہر ایک چیز پر اعلیٰ کر کہا ہے جسکے فائض ہونے کے لئے کوئی حاجت شرط نہیں لیکن بمقابلہ اسکے ایک خاص فیضان بھی ہے جو مشروط بشرط الیک ہے اور انہیں افراد و خاصہ پر فائض ہوتا ہے جن میں اس کے قبول کرنے کی قابلیت واستعداد موجود ہے یعنی انھوں کا ملہ انبیا علیہم السلام پر جن میں سے انضر و اعلیٰ ذات جامع البرکات حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہے دوسروں پر مگر نہیں ہوتا اور چونکہ وہ فیضان ایک نہایت باریک صداقت ہے اور دقائق مکملہ میں سے ایک دقیق مسئلہ ہے اسلئے خداوند تعالیٰ نے اول فیضان عام کو (جو برہی النہود ہے) بیان کر کے پھر اس فیضان خاص کو بغرض انظار کیفیت نور حضرت خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم

نور کے دیکھنے کے وقت تمہاری آنکھیں اُن کی طرح اندھی ہو جاتی ہیں یا دُور نہ لاجاتی ہیں اس لئے
تم گس طینی سے گس ہی کی عظمت کے قائل ہو خدا کے نور کی غطت کے قائل نہیں جن لفظوں

بِقِیَہ حاشیہ مبارک ایک مثال میں بیان فرمایا ہے کہ جو اس آیت سے شروع ہوتی ہے مثل نور کا کسکو تو فیہا مصباح الم

بطور مثال ایسے بیان کیا کہ تا اس وقت تاڑک کے سمجھنے میں ابہام اور وقت باقی نہ رہے کیونکہ معانی معقول کو موصو
حسوسہ میں بیان کرنے سے ہر ایک غبی و لید بھی توحسانی سمجھ سکتا ہے بقیہ ترجمہ آیات مدو صہ یہ ہے اس نور
کی مثال (نور کامل میں جو پیر ہے) یہ ہے جیسے ایک طاق (یعنی پسند شروع حضرت پیغمبر
صلی اللہ علیہ وسلم) اور طاق میں ایک چراغ (یعنی وحی الہ) اور چراغ ایک شیشہ
کی تبدیل میں جو نہایت مصطفیٰ ہے (یعنی نہایت پاک اور مقدس دل میں جو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا دل ہے جو کہ اپنی اصل فطرت میں شیشہ سفید اور صافی کی طرح ہر ایک طرح کی کثافت اور کمزوری
سے منزہ اور مطہر ہے اور تعلقات ماسوی اللہ سے بظنی پاک ہے) اور شیشہ ایسا صاف کہ گویا آن تاروں
میں سے ایک عظیم انوار ستارہ ہے جو کہ آسمان پر پڑی آب و تاب کے ساتھ
چمکتے ہوئے نکلتے ہیں جبکہ کوکب و درمی کہتے ہیں (یعنی حضرت حاتم الانبیا کا دل ایسا
صاف کہ کوکب و درمی کی طرح نہایت منور اور دھندلہ جبکہ انور و درمی کہتے ہیں کہ بیرونی قالب پرانی کی طرح بہتی
ہوئی نظر آتی ہے) وہ چراغ زیتون کے شجرہ مبارکہ سے (یعنی زیتون کے روغن سے)

روشن کیا گیا ہے (شجرہ مبارکہ زیتون سے مراد وہ مبارک چھتری ہے کہ جو نہایت جامعیت کا
انواع و اقسام کی ہر کون کا مجموعہ ہے جسکا فیض کسی جہت و مکان و زمان سے محض نہیں بلکہ تمام لوگوں کے لئے ناک
علی سبیل الدوام ہے اور ہمیشہ جاری ہے کہیں منقطع نہیں ہوگا) اور شجرہ مبارکہ نہ شرقی ہے نہ
غربی (یعنی طینت پاک چھتری میں خداوندی ہے نہ تم بلکہ نہایت توسط و اعتدال پر واقع ہے اور حسن و قویم پر
مخلوق ہے اور یہ جو فرمایا کہ اس شجرہ مبارکہ کے روغن سے چراغ وحی روشن کیا گیا ہے سورہ عن سے مراد عقل
لطیف ہزاران چھتری سہ جمیع احوال و فطرت ہے جو اس عقل کامل کے چترہ صافی سے پروردہ ہیں اور وحی کا چراغ
لطائف چھتری سے روشن ہوا ان معجزانہ کے ہے کہ ان لطائف قابلہ پر وحی کا فیضان ہوا اور ظہر وحی کا موجب وحی
ٹھہرے اور اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ فیضان وحی ان لطائف چھتری کے مطابق ہوا اور انہیں اعتدال کے مناسب

کو کہتے ہو کہ معافی کی طرح وہ بھی خدا ہی کے مونہہ سے نکلے ہیں، انکو تم اُس لعاب کے برابر نہیں سمجھتے کہ جو گہنی کے مونہہ سے نکلتا ہے یعنی تمہارے نزدیک انسان شہد بنانے پر تو قادر نہیں پر خدا کی کام

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ انھو میں آیا کہ جو طہیت محمدیہ میں موجود تھی اسکی تفصیل یہ ہے کہ ہر ایک وحی فی منزل علیہ کی فطرت کے موافق نازل ہوتی ہے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مزاج میں جلال اور غضب تھا تو وحیت بھی موسوی فطرت کے موافق ایک جلالی شریعت نازل ہوئی۔ حضرت تسبیح علیہ السلام کے مزاج میں علم اور نرمی تھی سو انجیل کی تعلیم بھی علم اور نرمی پر مشتمل ہے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مزاج بلانیت درجہ وضع استقامت پر واقع تھا نہ ہر علم علم پسند تھا اور نہ ہر مقام مقام غلبہ مرغوب خاطر تھا بلکہ مکینانہ طور پر رعایت محل اور موقع کی لحاظ طہیت مبارک تھی سو قرآن شریف بھی اسی طرز پر موزون و معتدل پر نازل ہوا کہ جامع شدت و رحمت و مہیت و شفقت و نرمی و درشتی ہے سو اس جگہ اللہ تعالیٰ نے ظاہر فرمایا کہ چراغ وحی قرآن کریم شجرہ مبارک سے روشن کیا گیا ہے کہ نہ شرقی ہے اور نہ غربی یعنی طہیت معتدلہ محمدیہ کے موافق نازل ہوا ہے جس میں نہ مزاج موسوی کی طرح درشتی ہے نہ مزاج عیسیٰ کی مانند نرمی بلکہ درشتی اور نرمی اور تہور و لطیف کا جامع ہے اور مظہر کمال اعتدال اور جامع بین الجہال والجمال ہے۔ اور اختلاف معتدلہ فاضلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو بہت عقل لطیف و روشن و ظہور و روشنی وحی قرار پائی اسکی نسبت ایک دوسرے مقام میں بھی اللہ تعالیٰ نے آنحضرت کو مخاطب کر کے فرمایا ہے اور وہ یہ ہے اے ایک اعلیٰ خلق عظیم بڑا کر لینے تو اسے نبی ایک خلق عظیم پر مخلوق و مظلوم ہے لینے اپنی ذات میں تمام سکرام اخلاق کا ایدہ یا منہم و مکمل ہے کہ اس پر زیادت متصور نہیں کیونکہ لفظ عظیم محاورہ عرب میں اس چیز کی صفت میں بولا جاتا ہے جسکو اپنا نوعی کمال ہو یا جو حاصل ہو شلاح کہیں کہ یہ درخت عظیم ہے تو اسکے بہ سنے ہو گئے کہ جب قدر رطل و عرض درخت میں ہو سکتا ہے وہ سب اسمیں موجود ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ عظیم وہ چیز ہے جسکی عظمت اس حد تک پہنچ جائے کہ جیلہ ادراک سے باہر ہو۔ اور خلق کے نقطہ سے قرآن شریف اور ایسا ہی دوسری کتب مکلیہ میں حرف نمازہ روی اور حسن اخلاق یا نرمی و تلفظ و لامنت (صدیہ) عوام الناس خیال کرتے ہیں، مراد نہیں ہے بلکہ خلق یعنی قاور خلق بعظیم فاو لفظ ہیں جو ایک دوسرے کے مقابل واقعہ میں۔ خلق یعنی خالص مراد وہ صورت ظاہری ہے جو انسان کو حضرت و اسباب العصور کی طرف سے عطا ہوئی جس صورت کے ساتھ وہ دوسرے جو انات کی صورتوں سے متمیز ہے۔ اور خلق بعظیم ماسے مراد وہ صورت باطنی یعنی خواص اندرونی میں چکی رو سے حقیقت انسانہ حقیقت جو انیسے امتیاز کھلی رکھتی ہے پس جب خدا انسان بن

کے بنانے پر قادر ہے تمہاری نگاہ میں کیڑے مکوڑے کیسے بچ گئے اور ایسے من کو بھاگنے کے خدا کی کلام انکی مانند بھی نہیں۔ جا ملو اگر خدا کی کلام بے مثل نہیں تو کیڑوں اور درختوں کے پتوں کے

یقیناً حاشیہ اگر اس حیث انسانیت اندرونی خواص پاسے جانے میں اور شجرہ انسانیت کو بنیاد رکھ کر کہتے ہیں جو کہ انسان

اور حیوان میں بن حیث الباطن ماہ الامتیا زمین ان سب کا نام خلق ہے اور چونکہ شجرہ فطرت انسانی اصل میں توسط اور اعتدال پر واقع ہے اور ہر ایک افراط و تفریط سے جو توحیدی حیوانیت میں پایا جاتا ہے منترہ ہے جسکی طرف اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ مَّا سَلَكَ مِنْ خَلْقٍ كَافٍ مَذْهَبٌ كَافٍ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ فِرْعَوْنُ وَلَا لَهَاقُ فَهِيَ اخلاق فاضلہ جو حقیقت انسانیت ہے تمام وہ خواص اندرونی میں جو نفس ناطقہ انسان میں پاسے جاتے ہیں جیسے عقل و کاسرعت فہم صفاتی ذہن میں حفظ حُسن تنگدست حیا صبر قناعت زہد توبہ جو انمندی استقلال عدل امانت صدق لہجہ سخاوت فی عملہ ایتار فی عملہ کرم فی مروت فی عملہ شجاعت فی عملہ علویت فی عملہ علم فی عملہ تحمل فی عملہ حمت فی عملہ تواضع فی عملہ ادب فی عملہ شفقت فی عملہ رافت فی عملہ رحمت فی عملہ خوف اللہ حبیب اللہ انس باللہ الفطاع الی اللہ وغیرہ وغیرہ اور

تیل ایسا صاف اور لطیف کہ بن آگ ہی روشن ہونے پر آمادہ دینے عقل اور جمیع اخلاق فاضلہ اس نبی معصوم کی ایسی کمال موزینیت و لطافت و نورانیت پر واقع کہ الہام سے پہلے ہی خود بخود روشن ہونے پر مستعد تھے نور علی نور۔ نور فالضیہ ہو انور پر (یعنی جبکہ وجود مبارک حضرت قائم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی کئی فرج تھے سوان نور دن پر ایک اندہ نور آسانی جو وحی الہی سے وارد ہو گیا اور اس نور کے دار دہونے سے وجہ و باجوہ قائم الانبیاء کا جمیع الانور بن گیا پس اس میں اشارہ فرمایا کہ نور وحی کے نازل ہو چکا ہے فلسفہ یہ کہ وہ نور پر ہی وارد ہوتا ہے تاریکی پر وارد نہیں ہوتا کیونکہ فیضان کے لئے مناسبت شرط ہے اور تاریکی کو نور سے کچھ مناسبت نہیں بلکہ نور کو نور سے مناسبت ہے اور کیونکہ مطلق انجبر رائت مناسبت کوئی کام نہیں کرتا ایسا ہی فیضان نور میں بھی اسکا ہی قانون ہے کہ جسکے پاس کچھ نور ہے اسی کو اندہ نور ہی دیا جاتا ہے اور جسکے پاس کچھ نہیں اسکو کچھ نہیں دیا جاتا جو شخص آنکھوں کا نور نہ کہتا ہے وہی آفتاب کا نور نہ پاتا ہے اور جسکے پاس آنکھوں کا نور نہیں وہ آفتاب کے نور سے بھی بے بہرہ رہتا ہے اور جسکو فطرتی نور کم ہے اسکو دوسرا نور بھی کم ہی ملتا ہے اور جسکو فطرتی نور زیادہ ملے اسکو دوسرا نور بھی زیادہ ہی ملتا ہے اور انبیاء

بے مثل ہونے کی تلو کہان سے خبر پہنچ گئی تم ذرا سوچتے نہیں کہ اگر کلام ربانی کی ترکیب میں ایک کیڑے کی ترکیب جتنی بھی کمالیت نہیں تو گویا یہ خدا پر ہی اعتراض ٹھہرا جس نے ادنیٰ کو

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

خبر سلسلہ متفاوتہ فطرت انسانی کے وہ افراد عالیہ ہیں جنکو اس کثرت اور کمال سے نور الہی عطا ہوا ہے کہ، یادہ از مجسم ہو گئے ہیں اسی جہت سے قرآن شریف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نور اور سراج مزیں کہا ہے چنانچہ فرمایا ہے قد جاءکم من اللہ نور و کتاب مبین و اعمالی اللہ باذنیہ و سی احکامہ علیہم ارجی مکت ہے کہ نور وحی جسکے لئے نور فطرتی کا کامل اور عظیم الشان ہر شرط ہے مریف انبیاء کو ملا اور انہیں سے مخصوص ہوا پس اب اس مجتہد موجد سے کہ جو مثال مقدم الذکر میں اللہ تعالیٰ نے بیان فرمائی بظان ان لوگوں کے قول کا ظاہر ہے جنہوں نے باوصف اسکے کہ فطرتی تفاوت مراتب کے قابل ہیں۔ بہر شخص محض و جہالت کی راہ سے یہم خیال کر لیا ہے کہ جو نور افراد کامل الفطرت کو ملتا ہے وہی نور افراد ناقص کو بھی مل سکتا ہے انکو دباستان اور انصاف سے سوچنا چاہئے کہ فیضان وحی کے بارہ میں کس قدر غلطی میں وہ مبتلا ہو چکے ہیں مرجح دیکھتے ہیں کہ خدا کا قانون قدرت انکے خیال باطل کی تصدیق نہیں کرتا ہر شدت تعجب و عناد سے اُسی خیال فاسد پر جسے بیٹھے ہیں۔ ایسا ہی عیسائی لوگ بھی دوزخ کے فیضان کے لئے فطرتی نور کا شرط ہونا نہیں مانتے اور کہتے ہیں کہ جس دل پر نور وحی نازل ہوا اسکے لئے اپنے کسی خاصۃ اندرونی میں نورانیت کی حالت ضروری نہیں بلکہ اگر کوئی بجائے عقل سلیم کے کمال درجہ کا نادان اور سفید ہوا اور بجائے صفت شجاعت کے کمال درجہ کا بزدل اور بجائے صفت سخاوت کے کمال درجہ کا بخیل اور بجائے صفت حیت کے کمال درجہ کا بے غیرت اور بجائے صفت محبت الہیہ کے کمال درجہ کا نوسہ دینا اور بجائے صفت زہد و ورع و امانت کے بڑا بہا چور اور ڈکاو اور بجا صفت عفت و حیا کے کمال درجہ کا بے شرم اور شہوت پرست اور بجائے صفت فناءت کے کمال درجہ کا حریص اور لالچی تو ایسا شخص بھی بقول حضرات عظامان باوصف الہی حالت خراب کے خدا کا نبی اور مقرب ہو سکتا ہے بلکہ ایک سیج کو باہر نکال کر دوسرے تمام انبیاء جنکی نبوت کو بھی وہ مانتے ہیں اور انکی اہامی کا تون کو بھی مقتدر مقتس کر کے بٹکارتے ہیں وہ نعوذ باللہ بقول انکے لیے ہی تھے اور کمالات قدسیہ سے چونکہ ہم عصمت و پاک دلان جن عروم تھے عیسائیوں کی عقل اور خدا شناسی پر بھی ہزار آفرین کیا چاہا نور وحی کے نازل ہونے کا فلسفہ بیان کیا گیا لیہ فلسفہ کے تابع ہونے والے اور اسکو پسند کرنے والے وہی لوگ ہیں جو سخت ظلمت اور کور باطنی کی حالت

اعلیٰ سے زیادہ تر شرف دے دیا اور اولیٰ کو اپنی ذات پر وہ دلائلین بخشیں کہ جو اعلیٰ کو نہیں۔

یہی وہ حاشیہ ہر الہین شے سے ہوئے ہیں ورنہ نور کے فیض کے لئے نور کا ضروری ہوا ایسی ہی صفت ہے کہ کوئی ضعیف العقل بھی اُس سے انکار نہیں کر سکتا مگر انکا کیا علاج جنکو عقل سے کچھ بھی سر و کار نہیں اور جو کہ روشنی سے انقباض اور اندھیرے سے پیار کرتے ہیں اور جگہ کی طرح رات میں آگ کی آگسین خوب کھلتی ہیں لیکن روز میں وہ اندھے ہو جاتے ہیں، خدا اپنے نور کی طرف (یعنی قرآن شریف کی طرف) جبکہ جاتا ہے ہدایت دیتا ہے اور لوگوں کے لئے مثالین بیان کرتا ہے اور وہ ہر ایک چیز کو بخوبی جانتا ہے (یعنی ہدایت ایک امر منجانب اللہ ہے) سیکھ جاتی ہے جبکہ غایت ازل سے توفیق حاصل ہو دوسرے کو نہیں جوتی اور خدا سبیل و فقیہ کو مثالوں کے پیرائے میں بیان فرماتا ہے تا حقائق عینہ قریب با فہم ہو جائیں مگر وہ اپنے علم قدیم سے غیب جانتا ہے کہ کون ان مثالوں کو سمجھ سکا اور حق کو اختیار کر سکا اور کون محروم و محذور رہ سکا پس اس مثال میں جبکہ بیان تک جلی قلم سے ترجمہ کیا گیا تا انا لى نے پیغمبر علیہ السلام کے دل کو مشیہ مصطفیٰ سے تشبیہ دی جس میں کسی نوع کی کدورت نہیں ہے **نور قلب** ہے ہر شخصیت کے فہم و ادراک و عقل سلیم اور جمیع اخلاق کا مصلح جلی و فطرتی کو ایک لطیف تیل سے تشبیہ دی جنہیں بہت سی چمک ہے اور جو ذریعہ روشنی چراغ ہے یہ **نور عقل** ہے کیونکہ منبع و مشابہ جمیع لطائف اندرونی کا ثبوت عقلی ہے پھر ان تمام نوروں پر ایک نور آسانی کا جو وحی ہے نازل ہوا بیان فرمایا ہے **نور وحی** ہے اور انور شافہ بلکہ لوگوں کی ہدایت کا موجب ٹھہرے یہ حقانی اصول ہے جو وحی کے بارہ میں قدوس قدیم کی طرف سے قانون قدیم ہے اور اسکی ذات پاک کے مناسبتاً پس اس تمام حقیقتات سے ثابت ہے کہ جب تک نور قلب و نور عقل کسی انسان میں کامل درجہ پر نہ پائے جائیں تب تک وہ نور وحی ہرگز نہیں پاتا اور پہلے اس سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ کمال عقل و کمال نوازیت قلب صرف بعض افراد بشر میں ہوتا ہے کل میں نہیں جوتا اب ان دونوں ثبوتوں کے ملانے سے یہ امر یہ پائے ثبوت پتہ چل گیا کہ وحی اور رسالت فقط بعض افراد کا ملکہ کو ملتی ہے نہ ہر ایک فرد بشر کو پس اس قطعی ثبوت سے ہر ہر تہاج و ابون کا خیال فاسد بگئی درہم برہم ہو گیا اور یہی مطلب تھا۔

دوسرا پیغم بعض برہمن تہاج واسلے یہ دوسرے پتہ کیا کرتے ہیں کہ اگر کامل معرفت قرآن پر ہی متوفی

جمال و حسن قرآن نور جان ہر مسلمان ہے
قمر ہے چاند آؤرون کا ہمارا چاند قرآن ہے
نظیر اسکی نہیں محبتی نظیر میں فکر کر دیکھا
بہلا کیونکر نہ ہو کیا کلام پاک رحمان ہے

یقیناً حاشیہ مبرا ہے تو پر خدا نے اسکو تمام ملکوں میں اور تمام سموات قدیم و جدید میں کیوں شائع نہ کیا اور کون کر دیا مانتا تھا کہ
اپنی معرفت کاملہ اور اعتقاد صحیح سے محروم رکھا۔

جواب یہ وہ سوسہ بھی کوتاہ اندیشی سے پیدا ہوا ہے کہ نہ کہ جس حالت میں کمال صفائی ثابت ہو چکا ہے کہ
حصول یقین کامل و معرفت کامل جو عقل کے ذریعہ سے ہرگز ممکن نہیں بلکہ وہ اعلیٰ درجہ کا یقین اور کامل عرفان
مرث الیہ الہام کے ذریعہ سے ملتا ہے جو اپنی فائز اور کلمات میں بغیر و مانند ہو اور جو بے نظیری بجانب الہیہ ہوتا
اسکا یقین الثبوت ہوا اور نیزہ کتاب ہر مین یہ بھی ثابت کر دیا ہے کہ وہ بغیر کتاب جو دنیا میں باقی ماتی ہے فقط
قرآن شریف ہے وہی تو اس صورت میں سید بارائتہ طالب حق کے لئے یہ ہے کہ باوجود ہماری دلائل کو توڑ کر یہ
ثابت کر کے دکھائے کہ جو عقل انسان کو اور معاد میں یقین کامل و معرفت صحیح و یقینہ کے مرتبہ تک پہنچا
سکتی ہے اور اگر یہ ثابت نہ کر سکے تو پھر قرآن شریف کی حقانیت کو قبول کرے جس کے ذریعہ سے معرفت کامل کا مرتبہ
ماصل ہوتا ہے اور اگر اسکو بھی قبول کرنا منظور نہ ہو تو پھر اسکی کوئی نظیر پیش کرے اور جو اس کے کلمات خاصہ میں
کسی دوسری کتاب میں نکال کر دکھائے تا اسقدر ثابت ہو جائے کہ اگرچہ تکمیل مراتب یقین و معرفت کے لئے
الہامی کتاب کی استعداد ہوتی ہے مگر ایسی کتاب دنیا میں موجود نہیں لیکن اگر کوئی محامد ان باتوں میں سے کسی
بات کا جواب دے بلکہ وہ بھی نہ اس کے تو پھر آپ اسکو انصاف کرنا چاہیے کہ جس حالت میں ایک مدقق بخیر دلائل
سے ثابت ہو چکی ہے جسکا دلائل کے پاس موجود نہیں نہ اسکی دلائل کو وہ توڑ سکتا ہے تو پھر ثبوت قطعی کے مقابلہ
اور نام فاسدہ پیش کرنا استعداد دیا تا وہ ایمان داری سے بعید ہے سارا جہان جانتا ہے کہ جس امر کی محبت و حقانیت
برائین قاطعہ سے باہر ثبوت پہنچ چکی ہو جب تک وہ براہین نہ توڑی جائیں تب تک وہ امر ایک ثابت شدہ نصرا
ہے جو معرفت و ایمان کو لئے غلط نہیں ٹھہر سکتی کیا وہ مکان جسکی بنیاد اور دلوں میں اور حجت نہایت مضبوط ہے
وہ معرفت موہن کی ہوک سے گر سکتا ہے؟ اور خود یہہہ شک نہ خدا نے اپنی کتاب کو تمام ملکوں میں کون شائع نہ کیا
اور کون تمام ممالک و ممالک اس سے منع نہ ہو میں معرفت ایک سودا بیون کا سا جیل ہے۔ اگر آقا باالفاظ

بہارِ جاودان پیدا ہے اُسکی ہر عبارت میں
نہ وہ خوبیِ حنین میں ہے نہ اُس کا کوئی بتان ہے
کلامِ پاکِ یزدان کا کوئی ثانی نہیں ہرگز
اگر لوگوئے عثمان ہے وگر لعلِ بدخشان ہے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ روشنی بعض اکتہ غلامیہ تک نہیں پہنچی یا اگر بعض نے اُنکو طرح آفتاب کو دیکھ کر آنکھیں بند کر لیں تو کیا اس سے
بہر لازم آجائیگا کہ آفتاب متناہب الزہن نہیں ج اگر منہ کسی زمین شور پر نہیں پڑا یا کوئی کلمی زمین اُس سے
فیضاب نہیں ہوئی تو کیا اس سے وہ بارانِ رحمت انسان کا فعل خیال کیا جائیگا ایسے اوامد دور کرنے کے لئے
خدا تعالیٰ نے آپ ہی قرآن شریف میں کمال وضاحت اس بات کو کہو لیا ہے کہ اہام الہی کی ہدایت ہر یک
طبیعت کے لئے نہیں بلکہ اُن لمبا لعلِ صافیہ کے لئے ہے جو صفتِ تعوی اور صلاحیت سے مُتصف ہیں وہی لوگ دانیو
کا لہ اہام سے فائدہ اُٹھاتے ہیں اور اُس سے متنع ہوتے ہیں اور اُن تک اہام الہی ہر صورت پہنچ جاتا ہے چنانچہ
بعض آیات اُن میں سے ذیل میں لکھی جاتی ہیں۔

الذالک الکتاب لارہب فیہ ہدی للمتقین الذین یؤمنون بالغیب ولقین
الصلوۃ و ہم اسر ذقنا ہم ینفقون ۵ والذین یؤمنون بما انزل الیک وما انزل من
قبلك وبالآخرة هم یوقنون ۶ اولیک علی ہدی من ربکم واولیک ہم المفلحون ۷
ان الذین کفر واسواء علیہم وانذرہم ۸ امر لہم تذکرہم لایؤمنون ۹ ختم اللہ علی قلوبہم
وعلی سمعہم وعلی ابصارہم غشاوۃ ولہم عذاب عظیم ۱۰ الجزر ہر جزو الہی لعلت فی الامین سر سول
منہم یتلوا علیہم آیتہ ویزکیہم وعلیہم الکتاب والحکمۃ وان کا نوا من قبل لعلی ضلالت
میں ۱۱ و آخرین منہم لعلحقوا بہم وهو العزیز الحکیم ۱۲ ذالک فضل اللہ یؤتہ من
یشاء ۱۳ واللہ ذو الفضل العظیم ۱۴ الجزر ہر جزو ۲-۴ آیات سند ہے بالاسین پہلے اس آیت پر یعنی اللہ ذالک
الکتاب لارہب فیہ ہدی للمتقین پر غور کرنا چاہیے کہ کس لطافت اور خوبی اور عانیہ ایمان سے

خدا تعالیٰ نے دوسرے مذکور کا جواب دیا ہے اول قرآن شریف کے نزول کی علتِ فاعلی بیان کی اور اُسکی
علت اور بزرگی کی طرف اشارہ فرمایا اور کہا اللہ میں خدا ہوں جو سب زیادہ جانتا ہوں یعنی نازل کنندہ
اس کتاب کا میں ہوں جو علیم و حکیم ہوں جسکے علم کے برابر کسی کا علم

خدا کے قول سے قول بشر کیونکر برابر ہو وہاں قدرت یہاں در ماندگی فرق نمایان
 ملایک جسکی حضرت میں کرین اقرار لا علمی سخن میں اُسکے ہمتائی کہاں مقدور انسان

بھیہا نشیہا مبرا نہیں بہر بعد اسکے علتِ مادی قرآن کے بیان میں زمانی اور اُسکی غفلت کی طرف اشارہ فرمایا
 اور کہا لا الہ الا کتاب ہے یعنی الہی عظیم الشان اور عالی مرتبت کتاب ہے جسکی علتِ مادی علم
 الہی ہے یعنی جسکی نسبت ثابت ہے کہ اُسکا منبع اور چشمہ ذاتِ قدیم حضرت
 حکیم مطلق ہے اس جگہ اللہ تعالیٰ نے وہ کالفاظ اختیار کرنے سے جو بُد اور دوری کے لئے آتا ہے
 اس بات کی طرف اشارہ فرمایا کہ یہ کتاب اُس ذاتِ عالی صفات کے علم سے ظہور پذیر ہے جو اپنی ذات میں یہ شے
 ماند ہے جسکے علوم کاملہ و اسرارِ وقیعہ نظر انسانی کی تہہ جولاں سے بہت بعید اور دور ہیں بہر بعد اسکے علتِ صوری
 کا قابلِ تعریف ہونا ظاہر فرمایا اور کہا کہ اسبابِ فیض یعنی قرآن اپنی ذات میں ایسی صورتِ مثل و مستقر پر واقع
 ہے کہ کسی نوع کے شک کرنے کی اُسنیں گناہش نہیں یعنی وہ دوسری کتابوں کی طرح بلکہ کتابوں کہانی کے نہیں بلکہ اَدب
 یقینہ و براہینِ قطعیہ پر مشتمل ہے اور اپنے مطالب کی صحیح جہت اور دلائلِ شافیہ بیان کرتا ہے اور فی لغزہ ایک معجزہ
 ہے جو مشکوک اور شبہات کے دور کرنے میں سیفِ قاطع کا مکمل کہتا ہے اور خدا شناسی کے بارہ میں مروت ہونا
 چاہئے کے تلقینی مرتبہ میں نہیں جوڑتا بلکہ ہے کے یقینی اور قطعی مرتبہ تک پہنچا ہے۔ بہر تو عملِ ثلاثہ
 کی غفلت کا بیان فرمایا اور یہ باوجود عظیم الشان ہونے ان سرسہ ملتون کے جبکہ تاغیر اور اصلاح میں داخل عظیم
 ہے علتِ رابعہ یعنی علتِ غائی نزولِ قرآن شریف کو جو رہنما ہے اور ہدایت ہے جو حقِ متقین
 میں منور کر دیا اور فرمایا ہدایتِ لبتین یعنی یہ کتاب صرف اُن جو اہرِ قلوبہ کی ہدایت کے لئے نازل کی گئی ہے جو
 پاک باطنی و عقل سلیم و فہم مستقیم و شوقِ طلبِ حق و نیتِ صحیح انجام کار و دیر
 ایمان و خدا شناسی و تقویٰ کامل پر پہنچ جائیں گے یعنی جبکہ خدا اپنے علمِ قدیم سے جانتا ہے کہ اُنکی غفلت
 اس ہدایت کے مناسب حال و واقف ہے اور وہ معارفِ حقانی میں ترقی کر سکتے ہیں وہ
 بالآخر اُس کتاب سے ہدایت پا جائیں گے اور بہر حال یہ کتاب اُنکو پہنچ سکتی
 اور قبل اسکے جو وہ مرین خدا اُنکو راہِ راست پر آنے کی توفیق دیدیگا یا بچہ

بنا سکتا نہیں اک پاؤ کو ٹیڑھی کا بشر سرگز
تو پہر کیونکر بنا نا نور حق کا اسپہ آسان ہے
ارے لوگو کرو کچھ پاس شان کبر مائی کا
زبان کو تہام لواب بھی اگر کچھ بوئے ایمان ہے

بیان حاشیہ نمبر ۱ اس مجاہد خدا تعالیٰ نے صاف فرمادیا کہ جو لوگ خدا تعالیٰ کے علم میں ہدایت پانے کے لائق ہیں اور اپنی اصل فطرت میں صفت تقویٰ سے متصف ہیں وہ ضرور ہدایت پائیں گے اور یہ ان آیات میں جو اس آیت کے بعد میں لکھی گئی ہیں اسی کی زیادہ تفسیل کر دی اور فرمایا کہ جعفر نوک (خدا کے علم میں) ایمان لانے والے ہیں وہ اگرچہ ہنوز مسلمانوں میں شامل نہیں ہوئے پر امت مسلمہ سب شامل ہو جائینگے اور وہی لوگ باہر رہ جائینگے جتنا خدا خوب جانتا ہے کہ طریقہ تسلیم قبول نہیں کرینگے اور گواہ کو نصیحت کیجئے یا نہ کیجئے ایمان نہیں لائینگے یا رات کا مکہ تقویٰ و معرفت تک نہیں پہنچینگے فرض ان آیات میں خدا تعالیٰ نے کہو کہ شہاد دیا کہ ہر اہل قرآن سے صرف شقی منتفع ہو سکتے ہیں چکی اصل فطرت میں غلبہ کسی فطرت نعمانی کا نہیں اور یہ ہدایت ان تک ضرور پہنچ رہی لیکن جو لوگ شقی نہیں ہیں تو وہ ہدایت قرآن سے کہہ نفع اٹھاتے ہیں اور نہ یہ ضرور ہے کہ خواہ خواہ ان تک ہدایت پہنچ جائے خلاصہ جو اب یہ ہے کہ جس حالت میں دُنیا میں دلوں کے آدمی پائے جاتے ہیں بعض شقی اور طالب حق جو ہدایت کو قبول کر لیتے ہیں اور بعض مضلل ہیں جولو نصیحت کرنا نہ کرنا برابر ہوتا ہے اور ابھی ہم یہ بھی بیان کر چکے ہیں کہ قرآن شریف ان تمام لوگوں کو جو تک اسکی ہدایت درم مرگ تک نہیں پہنچی یا آئندہ نہیں پہنچے قسم دوم میں داخل رکھنا ہے تو اس صورت میں متعادل قرآن شریف یہ دعویٰ کرنا کہ شاید وہ لوگ جولو ہدایت قرآنی نہیں پہنچی اول قسم میں لیجئے ہدایت پانے والوں کے گردہ میں داخل ہونگے احقنا دعویٰ ہے کہ کیونکہ شاید کوئی دلیل قطعی نہیں ہے لیکن قرآن شریف کا کسی اور کے بارہ میں خردینا دلیل قطعی ہے وجہ یہ کہ وہ دلائل کا مل سے اپنا منجاب التوا و مجز صادق ہونا ثابت کر چکا ہے پس جو شخص اسکی خبر کو دلیل قطعی نہیں سمجھتا اسے لازم ہے کہ اسکی حقانیت کمال کو میں سے کسی قدر سمجھنے ہی اس کتاب میں لکھے ہیں تو ذکر رکھلائے اور جب تک تو نے سے عاجز اور لاچار ہے تب تک اس کے لئے طریق انصاف و امانداری یہ ہے کہ اس امر کو صحیح اور درست سمجھے جسکے صحیح ہونے کی نسبت ایسی کتاب میں جرم و جہ ہے جو فی نفسہ ثابت الصدقات ہے کیونکہ ایک کتاب ثابت الصدقات کا

خدا سے غیر کو ہمتا بنانا سخت گفران ہے
خدا سے کچھ ڈرو یا رو بہر کیسا کذب بہتان ہے
تو بہر کیوں اس قدر دل میں تمہارے شرک پہنکار
اگر اقرار ہے تمکو خدا کی ذات واحد کا

بہتیمو حاشیہ نمبر ۱۱ کسی امر ممکن التوفیق کی نسبت خبر دینا اس امر کے وجود واقعی پر شہادت قاطعہ ہے اور ظاہر ہے کہ ایک شہادت قاطعہ اور ثبوت قطعی کو چھوڑ کر بقا لہر اسکے بے بنیاد و وہیوں کو پیش کرنا اور خیالات بے اصل کو دل میں بگڑ دینا غیبات اور سادہ لوحی کی نشانی ہے۔

اور اگر ہم کہو کہ جن تک کتاب الہامی نہیں پہنچی انکی غبات کا کیا حال ہے اسکا بہر جواب ہے کہ اگر ایسے لوگ بالکل وحشی اور عقل انسانی سے بے بہرہ ہیں تو وہ ہر ایک باذہن سے برتری اور رفیع العقلم ہیں اور معاین اور سلب الہا سوں کا حکم کہتے ہیں لیکن جن میں کب قدر عقل اور ہوش ہے ان سے بقدر عقل انکی محاسبہ ہو گا۔

اور اگر دل میں یہ وہم گذرتا ہو کہ خدا نے مختلف طبائع کیوں پیدا کیں اور کیوں سب کو ایسی توہین عینت نہ فرمائی جن سے وہ معرفت کاملہ اور محبت کاملہ کے درجہ تک پہنچ جاتے تو یہ سوال بھی خدا کے کاموں میں ایک فضول و دخل ہے جو ہرگز مایہ نہیں ہر ایک عقل مند سمجھ سکتا ہے کہ تمام مخلوقات کو ایک ہی درجہ پر رکھنا اور سب کو اعلیٰ کمالات کی توہین بخشنا خدا پر حق واجب نہیں یہ تو معرفت اسکا فضل ہے اسے اختیار ہے جہر چاہے کرے اور جہر چاہے نہ کرے مثلاً تمکو خدا نے آدمی بنایا اور گدھے کو آدمی بنایا تمکو عقل دی اور اسکو نہ دی یا تمہارے لئے علم حاصل ہوا اور اسکو نہ ہوا یہ سب مالک کی مرضی کی بات ہے کوئی ایسا حق نہیں کہ تمہارا امتداد ہو سکا نہ تا غرض جس حالت میں خدا کی مخلوقات میں صریح تفاوت مراتب پایا جاتا ہے جسکے تسلیم کرنے سے کسی عاقل کو چارہ نہیں تو کیا مالک یا اختیار کے سلسلے میں ایسی مخلوقات جسکا موجود ہونے میں بھی کوئی حق نہیں جو جائیکہ بڑا سمجھنے میں کوئی حق ہو کچھ دم مار سکتی ہے خدا تعالیٰ کا بندوں کو خلعت وجود بخشنا ایک عطا اور احسان ہے اور ظاہر ہے کہ عقلی و عین اپنی عطا اور احسان میں کمی بیشی کا اختیار کہتا ہے اور اگر اسکو کم دینے کا اختیار نہ ہو تو یہ زیادہ دینے کا بھی اختیار نہ ہو تو اس صورت میں وہ مالکانہ امتیازات کے نافذ کرنے سے بالکل قاصر رہا ہے اور خود ظاہر ہے کہ اگر مخلوق کا خالق پر غواہ خواہ کوئی حق قرار دیا جائے تو اس سے تسلسل لازم آتا ہے کیونکہ

یہ کیسے پڑ گئے واپس تمہارے جہل کے پرے
خطا کرتے ہو باز آؤ اگر کچھ خوفِ یزدان ہے
ہمیں کچھ کہیں نہیں بھائی نصیحت ہے غریبانہ
کوئی جو پاک دل ہو دل و جان اُس پر مبارک

تھیہ حاشیہ جس درجہ پر خالق کسی مخلوق کو بنایا گا اسی درجہ پر وہ مخلوق کہہ سکتا ہے کہ میرا حق اس سے زیادہ ہے اور چو کہ خدا علیا
غیر متماہی مراتب پر بنا سکتا ہے اور اسکی لامتناہی قدرت کے آگے ہر قسم آدمی جانے پانے پر فضیلت پر دانش ختم نہیں تو
اس صورت میں سلسلہ سوالات مخلوق کہیں ختم نہ ہو گا اور ہر ایک مرتبہ پر دانش پر ال غیر انتہائیت اسکو اپنے حق کے
مطالبہ کا استغاثہ حاصل ہو گا اور یہی تسلسل ہے۔

ان اگر ہم جستجو سے کہ اس تفاوت مراتب رکھنے میں حکمت کیا ہے تو سمجھا جاسکتے کہ اس بارہ میں قرآن مجید
نے تین حکمتیں بیان فرمائی ہیں جو عقل بنائیت بدہمی اور روشن میں جن سے کوئی غافل انکار نہیں کر سکتا اور وہ
ب تفصیل ذیل میں۔

اول۔ یہ کہ تمام مہارت دنیا میں انموذہ مہارت با حسن و جمہورت پذیر ہوں مہیا فرمایا ہے و قالوا لولا نزل ہذا
القرآن علی سرجل من القرامین عظیم اھم لقیموں رحمت سہا یک نحن قسما بینہم معنیہم
فی المحبۃ الدنیا و سر فضا بعضہم فوق بعض و سجات لیتنہم بعضہم بعضا سخر یا و سرحمت
سہا یک خبر عما یجمعون ہ الغزو بیرہم بجئے کفار کہتے ہیں کہ یہ تم قرآن مجید اور طائف کے ٹرے ٹرے مالداروں
اور رئیسوں میں سے کسی بہادری نہیں اور دو تہند پر کیوں نازل نہ ہوتا اسکی رسیا نہ شان کے شایان ہوتا اور نیز
اُسکے رب اور سیاست اور مال فرج کرنے سے جلد تر دین پہلے یا نا ایک غریب آدمی جیسے پاس دنیا کی جائیداد میں سے
کچھ بھی نہیں کیوں اس پر سے ممتاز کیا گیا (پہر آگے بطور اب فرمایا) اھم لقیموں رحمت سہا یک
کیا قسام ازل کی رحمتوں کو تقسیم کرنا انکا اختیار ہے یعنی یہ خداوندیکہ مطلق کا فعل ہے کہ بعضوں کی استعدادیں
اور ہمیشہ بہت رکھیں اور وہ زخارف دنیا میں پہننے رہے اور رئیس اور امیر اور دو تہند کہلانے پر چوتے رہے
اور اصل مقصود کہ بول گئے اور بعض کو فضائل روحانیت اور کمالات قدسیہ عنایت فرمائے اور وہ اس محبوب حقیقی
کی محبت میں محو ہو کر اتر رہے بن گئے اور مقبولان حضرت مدنی ہو گئے اور بعد اسکے اس حکمت کی طرف اشارہ فرمایا
کہ جو اس اختلاف استعدادات اور نمایاں خیالات میں غرضی ہے، نحن قسما بینہم معنیہم لیتنہم

اگرچہ بیان تک جو کچھ کلام الہی کی بے نظیری کے بارے میں بیان کیا گیا ہے وہ اس زمانہ کے بعض ناقص الفہم اور آزاد مشرب مسلمانوں کے لئے بیان ہوا ہے جنکو انگریزی کی فسطائی

تیسرا شیخ اس لئے بعض کو دو امتداد بعض کو درویش اور بعض کو لطیف طبع اور بعض کو کثیف طبع اور بعض طبیعت کو کسی پیشہ کی طرف مایل اور بعض کو کسی پیشہ کی طرف مایل رکھا ہے تاہم یہ آسانی پیدا ہو جائے کہ بعض کے لئے بعض کا برابر اور عادم ہو اور صرف ایک پر ہمارے پڑے اور اس طور پر نہایت ہی آدم باسانی تمام ملتے ہیں اور پھر فاما کو اس سلسلہ میں دنیا کے مل و ستاع کی نسبت خدا کی کتاب کا وجود زیادہ تر نفع رسان ہے۔ یہ ایک لطیف اشارہ ہے جو ضرورت الہام کی طرف فرمایا تفصیل اسکی یہ ہے کہ انسان مرنی الطبع ہے اور ہر ایک دوسرے کی مدد کے کوئی امر اسکا انجام پذیر نہیں ہو سکتا مثلاً ایک روٹی کو دیکھئے عجیب نہ گمانی کا مارا ہے اس کے غیار ہونے کے لئے کس قدر تعاون و تعاون دیکھا ہے زراعت کے تر و دوسے لیکر اُس وقت تک کہ روٹی پک کر کھانے کے لائق ہو جائے بیسیوں پیشہ وروں کی اعانت کی ضرورت ہے پس اس سے ظاہر ہے کہ عام امور معاشرت میں کس قدر تعاون اور باہمی مدد کی ضرورت ہوگی اسی ضرورت کے انصرام کے لئے حکیم مطلق نے بنی آدم کو مختلف طبیعتوں اور استعدادوں پر پیدا کیا تاہر ایک شخص اپنی استعداد اور میل طبع کے موافق کسی کام میں بہ طیب خاطر مصروف ہو۔ کوئی کہتی کہ کوئی آلات زراعت بناوے کوئی آٹا پیسے کوئی پانی لاوے کوئی روٹی پکاوے کوئی سوت کاتے کوئی کپڑے بنے کوئی دوکان کھولے کوئی تجارت کا سبب لاوے کوئی نوکر کرے اور اس طرح ہر ایک دوسرے کے معاون بن جائیں اور بعض کو بعض مدد پہنچاتے رہیں پس جب ایک دوسرے کی معاونت ضروری ہوئی تو انھیں ایک دوسرے سے معاملہ پڑنا بھی ضروری ہو گیا اور جب معاملہ اور معاوضہ میں پڑ گئے اور اسبہ غفلت بھی جو استغراق امور دنیا کا ماحصہ ہے عاید حال ہو گئی تو ان کے لئے ایک ایسے قانون عدل کی ضرورت پڑی جو ان کو ظلم اور تعسبی اور بغض اور فساد اور غفلت میں الٹے نہ رکھتا رہے تا نظام عالم میں اتنی ہی قاعدہ نہ ہو کہ ہر کسکک سناش و سعاد کا تمام دار انصاف و عدل شناسی ہے اور ان تمام انصاف و عدالتی ایک قانون پر موقوف ہے جس میں وہ قانین عدالت و محتاجین غرت الہی برستی تمام مدح ہوں اور سہو یا عدم کسی نوع کا ظلم یا کسی نوع کی غلطی زیبائی جاوے اور ایسا قانون اُسی کی طرف سے صادر ہو سکتا ہے جسکی ذات سہو و خطا و ظلم و تعسبی سے بچتی پاک ہو اور نیز اپنی ذات میں وہ جب الانبیا واور

اور مغشوش تعلیموں نے مغرور اور کور باطن کر کے فُرقانِ مجید کے بے مثل و مانند ہونے سے جو کدُ اسکے سبائبِ اللہ ہونے کے لئے حاضہ لازمی ہے روگردان اور مُنکَر کر دیا ہے اور جنہوں نے

بقیہ حاشیہ البکر واجب التعلیم بھی ہو کیونکہ کوئی قانونِ محمدہ ہو مگر قانونِ کا جاری کرنے والا اگر ایسا نہ ہو جسکو باعتبار مرتبہ

اپنے کے سب پر فوقیت اور مکرانی کا حق ہو یا اگر ایسا نہ ہو جسکا وجود لوگوں کی نظر میں ہر ایک طرح کے ظلم و خُش اوظفا اور غلطی سے پاک ہو تو ایسا قانونِ اول تو بل ہی نہیں سکتا اور اگر کچھ دین چلے بھی تو چند ہی روز میں طرح طرح کے مفاسد پیدا ہو جاتے ہیں اور سبائے خیر کے شر کا موجب ہو جاتا ہے۔ ان تمام وجوہ سے کتابِ الہی کی حاجت ہوئی کیونکہ ساری نیک صفیّین اور ہر ایک طرح کی کمالیتِ دُعبی معرفتِ خدا ہی کی کتاب میں پائی جاتی ہے دس۔

و وحکمِ تفاوتِ مراتب رکھنے میں یہ ہے کہ نایک اور پاک لوگوں کی خوبی ظاہر ہو کیونکہ ہر ایک خوبی مقابلہ ہی سے معلوم ہوتی ہے جیسے فرمایا ہے۔ انا جعلنا ما علی الارض خراباً لعلنا نعلم ما یعملون

الجزء دہرہ یعنی ہم نے ہر ایک چیز کو جو زمین پر ہے زمین کی زینت بنا دیا ہے تا جو لوگ صالح آدمی ہیں مقابلہ بُرے آدمیوں کے اُنکی صلاحیت، آشکارا ہو جائے اور کثیف کے دیکھنے سے لطیف کی لطافت کُل جائے کیونکہ مدت کی حقیقتِ مدتی سے شناخت کیا گیا ہے اور نیکیوں کا قدر و منزلت بدوں ہی سے معلوم ہوتا ہے۔

سو حکمِ تفاوتِ مراتب رکھنے میں انواع و اقسام کی قدرتوں کا ظاہر کرنا اور اپنی غفلت کی طرف توجہ دلانا یہ عیاضاً یا ماکہ لا ترحون لله وقار اوقد خلقتکم اطواراً دہرہ یعنی تم کو کیا ہو گیا کہ تم خدا کی غفلت کے قابل نہیں ہوتے مالا کما کُرس نے اپنی غفلت ظاہر کر دینے کے لئے تم کو مختلف صورتوں اور سیرتوں پر پیدا کیا یعنی اختلافِ استعدادات و طبائع اسی غرض سے مکرِ مطلق نے کیا تا ماسک غفلت و قدرتِ شناخت کیما سے عیاضاً دوسری جگہ بھی فرمایا ہے واللہ خلق کل دابة من ماء فمنهم من یمشی علی الطینہ ومنهم من یشی علی

سرجلین ومنهم من یشی علی اربع یخلق اللہ ما یشاء ان اللہ علی کل شیء قدیر بطورِ اہم یعنی خدا نے ہر ایک جاندار کو پانی سے پیدا کیا سو بعض جاندار پیٹ پر چلتے ہیں اور بعض دو پاؤں پر بعض چار پاؤں پر خدا جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے خدا ہر چیز پر قادر ہے نیز بھی اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ خدا سے ہر مختلف فریق اس لئے بنائیں کہ مختلف قدرتیں ماسک ظاہر ہوں غرض اختلافِ طبائع جو فطرتِ مخلوقات میں واقع ہے اس پر

مسلمان کہلا کر اور محمدؐ ان شریف پر ایمان لا کر اور کلمہ گو بنکر پھر بھی بے ایمانوں کی طرح کلامِ الہی کو ایک ادنیٰ انسان کی کلام سے اپنی ظاہری اور باطنی خوبیوں میں برابر سمجھا ہے و ما قدر

بقیۃ حاشیہ ہر حکمت الہیہ انہیں آموزنا میں منحصر ہے چکونکہ خدا تعالیٰ نے آیاتِ مودہ میں بیان کر دیا ہے۔

ویسوسہ ششتم معرفتِ کامل کا ذریعہ وہ چیز ہو سکتی ہے جو ہر وقت اور ہر زمانہ میں کھلے طور پر نظر آتی ہو سو یہ صحیفہ تجرکی خاصیت ہے جو کسی بند نہیں ہوتا اور ہمیشہ کھلا رہتا ہے اور یہی ہر ہر ہنگام لائق ہے کہ ایک ایسی چیز کہی جیٹا نہیں ہو سکتی جسا وہ رازہ اکثر اوقات بند رہتا ہو اور کسی خاص زمانہ میں کھلتا ہو۔

جواب صحیفہٴ فطرت کو بقابلہٴ کلامِ الہی کہا ہوا خیال کرنا ہی آنکھوں کے بند ہونے کی نشانی ہے جسکی بعیت اور بصرات میں کچھ غفلت نہیں وہ خوب جانتے ہیں کہ اُسی کتاب کو کھیلے ہوئے کہا جاتا ہے جسکی تریماتِ فطرتی جو جیسے چہنے میں کوئی اشتباہ باقی نہ رہتا ہو ہر کون ثابت کر سکتا ہے کہ جزویہٴ قدرت پر نظر کرنے سے کسی کی کاشتباہ وہ وہاں کسکو معلوم ہے کہ اس نجی تحریر نے کہی کسی کو متزلزل مقصود تک پہنچا یا ہے کہ کون دعویٰ کر سکتا ہے کہ میں نے صحیفہٴ قدرت کے تمام دلالت کو بخوبی سمجھ لیا ہے کہ اگر یہ صحیفہ کھلا ہوا ہوتا تو جو لگ اُسی پر ہر وسوسہ کرتے تھے وہ کیوں ہڑا غلطیوں میں ڈوبتے کیوں اُسی ایک صحیفہ کو پڑھ کر اپنے مقصد و تلفِ الارائے ہو جانے کو کوئی خدا کے وجود کا سقیدر قائل اور کوئی سرے سے انکار ہی۔ ہم نے بغرضِ خیال یہ بھی تسلیم کیا کہ جس نے اس صحیفہ کو پڑھ کر خدا کے وجود کو نہ دیکھا نہیں سمجھا وہ اس قدر بے ایمان تھا کہ کسی نہ کہی اپنی غلطی پر متنبہ ہو جائیگا مگر سوال تو یہ ہے کہ اگر یہ صحیفہ کھلا ہوا ہوتا تو اسکو دیکھ کر ایسی بُری بُری غلطیاں کیوں نہ گزرتیں کیا آپ کے نزدیک کھلی ہوئی کتاب اُسی کہتے ہیں جسکو پڑھنے والے خدا کے وجود میں ہی اختلاف کریں اور بسمِ اللہ ہی غلط ہو کیا یہ سچ نہیں ہے کہ اسی صحیفہٴ فطرت کو پڑھ کر خرابا مکیم اور فاسفہ درہی اور طبعی ہو کر مرے یا جوتوں کے آگے ہاتھ پڑھتے رہے اور وہی شخص اُن میں سے راہِ راست پر آیا جو الہامِ الہی پر ایمان لایا کیا اس میں کچھ جھوٹ بھی ہے کہ نقطہٴ اس صحیفہ کے پڑھنے والے بڑے بڑے فیلسوف کہلا کر پھر خدا کے مڑ پڑا جارا وہ اور عالمِ باہر کیات ہونے سے منکر رہے اور انکار ہی کی حالت میں مگے کیا خدا نے کتبِ اس قدر بھی سمجھ نہیں دی کہ جس خط کے مضمون کو مشاد ذیہ کچھ سمجھے اور کچھ خیال کرے اور عالمِ ان دونوں کے مشاد کچھ آؤ فقہ کر سیتے تو اُس خط کی تحریر کھلی ہوئی اور صاف نہیں کہلاتی بلکہ مشکوک اور مشغیہ اور مبہم کہلاتی ہے یہ کوئی ایسی دقیق بات نہیں جسکے سمجھنے کے لئے باریک عقل و کار ہو بلکہ نہایت بدیہی صداقت ہے مگر انکا کیا

واللہ حق قدسہ کا مصداق ہو کر خدا کی اُن عظیم نشانِ قدرتوں اور باریک حکمتوں کو پہلادیا ہے جن کے دیکھنے کے لئے ہر ایک صادرِ من اللہ آئینہ خدا نما ہونا چاہیے لیکن یہ سچا ایمان ایسی روشن

بقیہ حاشیہ مگر علاج جو سراسر حکم کی راہ سے خلقت کو نور اور نور کو خلقت قرار دین اور دن کو رات اور رات کو دن ٹھہرا دین

ایک تجویز بھی ہو سکتا ہے کہ مطالبِ دلی کو پورا پورا ایمان کرنے کے لئے ہی سیدہ راستہ خدا تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے کہ بزرگینِ قول و افہام کے پناہ مافی الضمیر ظاہر کیا جائے کیونکہ دلی راہوں کو ظاہر کرنے کے لئے صرف قوتِ فطریہ کو کہہ سکتے ہیں اسی آلہ کے ذریعہ سے ایک انسان دوسرے انسان کے مافی القلب سے مطلع ہوتا ہے اور ہر ایک امر جو اس آلہ کے ذریعہ سے سمجھایا نہ جائے وہ تعبیرِ کامل کے درجہ سے مشتمل رہتا ہے ہزار ہا امور ایسے ہیں کہ اگر ہم ان میں فطری دلائل سے مطلب نکالنا چاہیں تو یہ امر ہمارے لئے غیر ممکن ہو جاتا ہے اور اگر فکر بھی کریں تو غلطی میں پڑ جاتے ہیں مثلاً ظاہر ہے کہ خدا نے آئینہ دیکھنے کے لئے بنائی ہے اور کان سننے کے لئے پیدا کئے ہیں زبان بولنے کے لئے عطا کی ہے اسقہ تو ہم نے ان اعضا کی فطرت پر نظر کر کے اور ان کے خواص کو سوچ کر معلوم کر لیا لیکن اگر ہم اسی فطری دلائل پر کفایت کریں اور تصریحاتِ کلامِ الہی کی طرف متوجہ نہ ہوں تو جو جب دلائلِ فطری ماباہرِ مصل ہو چکا ہے کہ ہر جس چیز کو چاہیں بلا تعریف و ماضع علت و حرمت دیکھ لیا کریں اور چاہیں سن لیں اور جو بات دل میں آوے بول لیں کیونکہ قانونِ فطرت حکمِ خدا ہے مگر آئینہ دیکھنے کے لئے کان سننے کے لئے زبان بولنے کے لئے مخلوق ہے اور حکمِ صریح اس دیکھنے میں ڈھکے میں ڈھاتا ہے کہ گویا ہم قوتِ بصارت اور قوتِ سمع اور قوتِ تفہیم کے استعمال کرنے میں کبھی آزاد اور مطلق العنان ہیں اب دیکھنا چاہیے کہ اگر خدا کا کلام قانونِ قدرت کے اجمال کی تصریح نہ کرے اور اس کے ابہام کو اپنے بیان و افہام کو کبھی بھولی تقریر سے دور نہ فرماوے تو کس قدر خطرات ہیں جو محض قانونِ فطرت کا تالیاں ہو کر ان میں مبتلا ہو جائے گا اندیشہ ہے یہ خدا ہی کا کلام ہے جس نے اپنے کلمے ہوئے اور نہایت واضح بیان سے حکم ہمارے ہر ایک قول اور فعل اور حرکت اور سکون میں حدود و معینہ مشفقانہ پر قائم کیا اور اب انسانیت اور ہر ایک روشنی کا طریقہ سکھایا دی ہے جس نے آئینہ اور کان اور زبان وغیرہ اعضا کی محافظت کے لئے بجمالِ تاکید و باقاعلیٰ المعنی

لیفوا من البصائر ہم دیکھو اور وہ جہم ذلک ازکی لہم ہر ایسے مستومن کو چاہیے کہ وہ اپنی آنکھوں اور کانوں اور ستر کھانوں کو نامحرموں سے بچا دین اور ہر ایک نا دیدنی اور ناشنیدنی اور ناکردنی سے بچ کرین کہ یہ طریقہ انکی اندر دینی پاکئی کا موجب ہو گا لیکن انکی دل طرح طرح کے جذبات نفسانیہ سے مصون رہیں گے کیونکہ

اور صاف ہیں کہ گو کوئی شخص اسلام کی جماعت میں داخل نہ ہو وہ بھی بطور مفہوم کلی سمجھ سکتا ہے کہ جس کلام کو خدا کا کلام کہا جائے اُس کا بے مثل و مانند ہونا نہایت ضروری ہے کیونکہ ہر ایک

لَبَّيْكَ حَاشِيَہ اکثر نفسانی جذبات کو حرکت دینے والے اور فوجی بہیمہ کو فتنہ میں ڈالنے والے ہی اعضاء میں اب دیکھئے قرآن

شریف نے نامحرموں سے بچنے کے لئے کیسی تاکید فرمائی۔ اور کیسے کہو کہ بیان کیا کہ اے مازر لوگ! اپنی آنکھوں اور

کانون اور ستر کھانوں کو ضبط میں کہیں اور ناپاکی کے مواضع سے روکنے میں اسی طرح زبان کو صدق و صواب پر قائم

رکھنے کے لئے تاکید فرمائی اور کہا قُلْ قُلُوبُ لَا تُفْهَمُ لَیْسَ بِاَلْسِنَہِ اَلْاَمْرُ ہ یعنی وہ بات مومن پر لاؤ جو بالکل راست اور نہایت صحیح

میں ہو اور انوارِ فضول اور جوش کا، سین پر مودل نہ ہو۔ اور ہر جمیع اعضاء کو وضع استقامت پر چلانے کے لئے ایک

ایسا کلر جاسو اور پُر تہذیب و انداز فرمایا جو غافلان کو متنبہ کر سکے لے کافی ہے اور کہا ان السمع والبصر

والاعواد کل اولئک کان عندہ مسئلوا لہ امر وہا یعنی کان اور آنکھ اور دل اور ایسا ہی تمام اعضاء اور قوتیں

جو انسان میں موجود ہیں اُن سب کے غیر غفل استعمال کرنے سے باز پُرس ہوگی اور ہر ایک کی مشی اور افراط اور تعویظ

کے بارہ میں سوال کیا جائیگا اور ہر اعضاء اور تمام قوتوں کو مجرئی خیر اور صلاحیت پر چلانے کے لئے کفر و تصرفات

و تاکیدات خدا کے کلام میں موجود ہیں اور کیسے ہر ایک عضو کو مرکز اعتدال اور خط استوا پر قائم رکھنے کے لئے کہاں

وضاحت بیان فرمایا گیا ہے جس میں کسی نوع کا اہام و اجمال باقی نہیں رہا کیا یہ تعریج و تفصیل صحیفہ قدرت کے کسی

صفو کو پڑھ کر معلوم ہو سکتی ہے ہرگز نہیں صواب تم آپ ہی سوچو کہ کھلا ہوا اور واضح صحیفہ یہ ہے یا وہ اور فطری دلائل و

کے معاصر اور عدد کو سنے بیان کیا یا اس نے اسے حضرات اگر اشارات سے کام نکلے تو ہر انسان کو زبان پر کون

دیکھائی دینے لگا زبان دیکھا وہ آپ لفظی پر تکیہ نہیں جسے ٹکڑا سکا یا کیا وہ آپ بول نہیں سکتا جسے اپنے نعل میں بیٹھتے دیکھا اور کتاب و

مدد کسی مادہ ہونے والے اور بغیر امتیاج ستاروں اور مزدور و تاجران کے بجز درادہ سب کچھ بنا ڈالا کیا اُن کی نسبت

یہ کہنا جائز ہے کہ وہ بات کرنے پر قادر نہیں یا قادر تو ہے مگر یا عیش و نل کے اپنے کلام کے نقصان سے محروم کہا۔

کیا یہ درست ہے کہ قادر مطلق کی نسبت ایسا خیال کیا جاوے کہ وہ اپنی طاقتوں میں حیوانات سے بھی فرق ہے

کیونکہ ایک اولیٰ جانور بغیر اپنی آواز کے دوسرے جانور کو لغینی طور پر اپنے وجود کی خبر دے سکتا ہے ایک کبھی بھی

اپنی وطن میں سے دوسری کہیں کو اپنے آنے سے آگاہ کر سکتی ہے پر نغوز یا الزم بقول تبارس اُس قادر مطلق میں

ایک کبھی معنی بھی قدرت نہیں پر ہر جب اُس کی نسبت تمہارا صاف بیان ہے کہ اُس کا مودتہ کبھی نہیں کھلا اور کبھی اُسکو

عاقلاً خدا کے قانونِ قدرت پر نظر ڈالکر اور ہر ایک چیز کو جو اس کی طرف سے ہے خواہ وہ کیسی ہی اذیت سے اذیت ہو اسکو نہ ہر اذیتِ قائلِ حکمت سے پُر دیکھ کر اور انسانی طاقتوں کے مقابلہ سے برتر اور بلند

بقیہ حاشیہ بلکہ رائے کی طاقت نہیں ہوتی تو کھو تو یہ کہنا چاہیے کہ وہ ادھر اور ناقص ہے جسکی اذیت تو معلوم ہو گئیں پر صفت گویائی کا کبھی نتیجہ ملا اسکی نسبت تم کس سو نہ ہے کہہ سکتے ہو کہ اسنے کوئی گہلا جہا بھیضہ جسمین اس نے نبوی اپنا مافی الضمیر ظاہر کر دیا ہو کھو عطا کیا ہے کھو تمہاری رائے کا تو خلاصہ ہی یہی ہے کہ خدا تعالیٰ سے رہنا ہی میں کچھ نہیں چسکا تمہیں نے اپنی خالقیت اور یاقوت سے شناخت کر لیا۔ ماسوا اسکے انہامی تعلیل این معزل کر کے کہی ہوئی ہے کہ کھو اسکا اثر عام طور پر عام لوگوں کے دلوں پر پڑتا ہے اور ہر ایک طور کی طبیعت اس سے کفایت ہوتی ہے اور مختلف اتسام کی نظر میں اس سے نفع اُٹھاتی ہیں اور ہر رنگ کے طالب کو اس سے مدد پہنچتی ہے یہی وجہ ہے کہ ہر چیز کا عام الہی بہت لوگ دلائلِ یاب ہوئے ہیں اور ہونے میں اور ہر دلیلِ قرینہ عقلی دلائل کے بہت ہی کم بلکہ کلامِ عدم اور قیاس بھی یہی چاہتا ہے کہ ایسا ہی ہو کہ نہ ہر بات نہایت ظاہر ہے کہ جو شخص بحیثیتِ غیر صادق لوگوں کی نظر میں ثابت ہو کر واقعاتِ معاد میں اپنا تجربہ اور اسماں اور ملاحظہ اور معائنہ بیان کرتا ہے اور ساتھ ہی دلائلِ عقلیہ بھی سمجھتا ہے وہ حقیقت میں ایک دوہرا زور اپنے پاس رکھتا ہے کیونکہ ایک تو اسکی نسبت بہت تعین کیا گیا ہے کہ وہ واقعہ نفس الامر کا معائنہ کرے والا اور سمجھائی کو کچھ خود دیکھنے والا ہے اور دوسرے وہ بطور معقول بھی سمجھائی کی روشنی کو دلائل واضح سے ظاہر کرتا ہے پس ان دونوں جو تون کے اشتغال سے ایک زبردست کشش اسکو غلظ اور نصیحت میں چلاتی ہے کہ جو بڑے بڑے سنگین دلوں کو کھینچ لاتی ہے اور ہر رنگ کے نفس پر کارگر بھی پڑتی ہے کہ کیونکہ اسکی بات میں مختلف طور کی تعبیر کی قدرت ہوتی ہے جسکے سمجھنے کے لئے ایک خاص لیاقت کے لوگ شرط نہیں ہیں بلکہ ہر ایک اذیت و اعلیٰ و نیرک دفعیہ جو ایسے شخص کے کہ جو عقلی مصلوب العقل سوہن کی تقریروں کو سمجھ سکے ہیں اور وہ فوراً ہر ایک قسم کے کوہی کی کسی طرح پر تسلی کر سکتا ہے کہ جس طور پر اس آدمی کی طبیعت واقعہ ہے جس دیر پر اسکی استعداد پڑی ہوئی ہے اسلئے کلامِ اسکی خدا کی طرف خیالات کو کہنے میں اور دنیا کی محبت چھوٹانے میں اور احوالِ الاخرت نفسِ دل کر سنے میں بڑی وسیع قدرت رکھتی ہے اور ان تنگ اور بدلیک تصور دن میں محدود نہیں ہوتی نہیں جو بد عقل پرستوں کی بائیں محدود ہوتی ہیں ایسی جہت سے اسکا اثر عام اور اسکا فائدہ عام ہوتا ہے اور ہر ایک طرف اپنی اپنی وسعت کے مطابق اس سے پُر ہو جاتا ہے اسکی طرف اللہ تعالیٰ نے اپنے کلامِ مقدس میں اشارہ

پاکر اپنے تئیں اس اقرار کے کرنے کے لئے مجبور پاتا ہے کہ کوئی چیز جو صادر من اللہ ہے ایسی نہیں ہے جسکی مثل بنانے پر انسان قادر ہو اور نہ کسی عاقل کی عقل یہہ تجویز کر سکتی ہے کہ خدا کی ذات

بقیہ حاشیہ بل فرمایا ہے انزل من السماء ماءً افسالت اودھیہ بقدر ما مرھا ۱۳ فدانے آسمان سے پانی (ا) بنا کلام

اٹنا ماسواں پانی سے ہر ایک وادی اپنی قدر کے موافق بہ نکلا۔ یعنی ہر ایک کو اس میں سے اپنی طبیعت اور خیال اور قیادت کے موافق حصہ ملا بلایع عالیہ اسرار مکیہ سے متبع ہوئیں اور جو اُن سے بھی اعلیٰ تھے انہوں نے ابک عجیب روشنی پائی کہ جو وہ تجویز و تقریر سے خارج ہے اور جو کم درجہ پر ہے انہوں نے تجویز و تقریر کی غفلت اور کمالیت ذاتی کو دیکھ کر دل اعتقاد سے اُسکی خبروں پر یقین کر لیا اور اس طرح پر یہ بھی یقین کنی گشتی میں رہا کہ ساحل نہایت تک باا یمنیے اور صرف وہی لوگ باہرہ گئے جو خدا سے کچھ غرض نہ تھی اور فقط دنیا کے ہی کڑے تھے۔ اور نیز قوت اثر پر نظر کرنے سے بھی طریق متابعت الہام کا نہایت کھلا ہوا اور وسیع معلوم ہوتا ہے کہ کوکب کا بننے والے اس بات کو خوب جانتے ہیں کہ تقریر میں اُسے تقدیر برکت اور جوش اور قوت اور عظمت اور دلکشی جدا ہوتی ہے کہ حدیث شکر کا قدم خارج یقین اور اخلاص اور فاداری کے اعلیٰ درجہ پر پہنچا ہوا ہوتا ہے۔ یہ کمالیت ہی اُسی شخص کی تقریر میں متحقق ہو سکتی ہے کہ جو دوسرے طور پر معرفت الہی حاصل ہو اور یہ خود ہر ایک عاقل پر روشن ہے کہ جو جوش و تقریر کو جس پر ترتیب افروختوں ہے تب ہی انسان کے مہذب سے نکلتی ہے کہ جب دل اسکا یقین کے جوش سے بھر ہوا وہی بائین دلوں پر بیٹھتی ہیں جو کامل یقین دلوں سے جوش مار کر نکلتی ہیں پس اس جگہ بھی یہی ثابت ہوا کہ باعتبار شدت اثر بھی الہامی ترتیب ہی شفع الہاوب ہے غرض باعتبار عویت تاثر اور باعتبار شدت تاثر فقط صمدی کا کھلا ہوا ہونا ہر پائے ثبوت پہنچا ہے پس اور یہ مسئلہ جو بیانات سے کچھ کم نہیں ہے کہ خدا کے بندوں کو زیادہ تر نفس پر مبنی ہوتا ہے یعنی ہر تاسے کہ جو الہام اور عقل کا جامع ہو اور اس میں برقیات ہوتی ہے کہ ہر ایک طبعی لبعیت اور ہر قسم کی غفلت اُس سے مستغنی ہو سکے کہ غرض صرف براہین منطقیہ کے زور سے راہ راست کی طرف کہو پہنچا ہے اگر اُسکی مغز میں یہ کچھ ترتیب اثر بھی ہو تو صرف انہیں خاص طبیعتوں پر ہو گا کہ جو ہر تعلیم یافتہ و لائق و فاضل ہونے کے اُسکی عین و قوت پر توجہ کو سمجھتے ہیں دوسرے تو ایسا دل و دماغ ہی نہیں رکھتے کہ جو اُسکی فلسفی تقریر کو سمجھ سکیں تاہم اس کے علم کا فیضان فقط انہیں قدر لکھیں لوگوں میں محدود رہتا ہے کہ جو اُسکی منطق سے واقف ہیں اور انہیں کو اسکا فائدہ پہنچا ہے کہ جو

یا صفات یا افعال میں مخلوق کا شریک ہونا جائز ہے بلکہ صاحب عقل اور بصیرت کے لئے علاوہ
دلائل متذکرہ بالا کے کئی ایک اور وجوہ بھی ہیں جن سے خدا کے کلام کا عظیم المثال ہونا اور بھی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱: اسکی طرح معقولی جوتون میں داخل رکھتے ہیں اس امر کا ثبوت اس حالت میں بوضاحت تمام ہو سکتا ہے کہ جب مجر و عقل اور
الہام حقیقی کی کاروائیوں کو پہلو بہ پہلو کر دین کیا جاوے چنانچہ جگو گزشتہ مکالمے کے حالات سے اطلاع ہے وہ جنوبی
ہائے میں کہ کیسے وہ لوگ اپنی تعلیم کی اشاعت عام سے ناکام رہے اور کینکڑائے منقبض اور تمام میان نے عام دون
پر کوثر ہونے سے اپنی محرومی دکھائی اور پھر بجا بلہ اس حالت متفقہ انکی کے قرآن شریف کی اعلیٰ درجہ کی تاثیر دین کو
بھی دیکھئے کہ کس ثبوت سے اس نے وحدانیت الہی کو اپنے سچے متبعین کے دہان میں بہا رہا ہے اور کس عجیب طور سے انکی
عالیشان تعلیموں نے مدد سالہ کئی عادات راستہ اور ملکات ردیہ کا قلع و قمع کیسے کر دیا اسی رسوم قدیمہ کو کہ جب طبیعت
ثانی کی طرح ہو گئیں تبیں دونوں کے درمیان رہا کہ وحدانیت الہی کا شریک مذہب کوڑا لوگوں کو بلا دیا ہے۔
وہی ہے جس نے اپنا کارنامہ ان اور نہایت عمدہ اور دیہانتانچ دکھایا اپنی بے لطف تاثیر کی وہ بد و منہ بات سے بڑے
بڑے معاندوں سے اپنی اثاثاتی فضیلتوں کا اقرار کر دیا میان تک کہ سخت بے ایمانوں اور سرکشوں کے دونوں پہرے سکاڑے
اثر پڑا کہ جبکہ انہوں نے قرآن شریف کی فصاحت شان کا ایک ثبوت سمجھا اور بے ایمانی پر اصرار کرتے کرتے آخر اسقدر انہیں
بھی کہنا پڑا کہ ان ھذا الاھلکم جہین جنوہ بلکہ ان وہی ہے جسکی زبردست کششوں نے ہزار ہا درجہ عادت سے برہنہ کر
ایسا خدا کی طرف خیال دلایا کہ انہوں خدا کے بندوں نے خدا کی وحدانیت پر اپنے خون سے مہرین لگا دین ایسا ہی ہمیشہ
سے باقی کار اور ذی اس کام کا الہام ہی چلا آیا ہے جس سے انسانی عقل نے نشو و نما پیاور بڑے بڑے حکیموں اور
فلسفہ دان کے لئے یہی بات تحت محال رہی ہے کہ انکو امور مادیہ و الحواس کی ہر جہتی کے دریافت کرنے میں ایسا
موفق ہمیشہ ملے کہ یہ بات معلوم کر سکیں کہ کس کس دفعہ اور خصوصیت سے وہ جزئیات موجود ہیں اور جگہ جگہ تاثیر
تک عقل حاصل ہی نہیں یا جہد اور کوشش کرنے کے سامان میسر نہیں آئے وہ تو انکی نسبت بھی زیادہ لاعلم اور بے خبر
ہیں۔ پس اس بارہ میں جو جو سہولتیں خدا کے سچے اور کامل الہام نے کہ جو قرآن شریف ہے عقل کو عطا کی ہیں اور جن جن
سرگردانیوں سے فکر اور نظر کو بچایا ہے وہ ایک ایسا امر ہے کہ جب تک ہر ایک ماقبل کو مشکوک کرنا لازم ہے سو کیا اس اعتبار
سے کہ خدا امر خدا شناسی کی الہام ہی کے اندر ہی سے ہوئی ہے اور کیا اس وجہ سے کہ معرفت الہی کا ہمیشہ از سر نو زندہ ہونا

زیادہ اُسپر واضح ہوتا ہے اور مثل اجلی بہ یہاں کے نظر آتا ہے جیسے بخمار اُنکے ایک وہ وجہ ہے جو ان نتائج متفاوتہ سے ماخوذ ہوتی ہے جنکا مختلف طور پر بحالت عمل صادر ہونا ضروری ہے تفصیل

تبیحہ حاشیہ البہام ہی کے ہاتھ سے پڑا آیا ہے اور کیا اس خیال سے کہ شکلات راہ سے رہائی پانا البہام ہی کی اولاد پر منحصر ہے ہر فاضل کو تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ وہ راہ جو نہایت صاف اور سیدھی اور سب سے کھلی ہوئی اور مقصود تک پہنچانے والی پہلی راہ ہے وہ وحشی رہائی ہے اور یہ سمجھنا کہ وہ کھلا ہوا صحیفہ نہیں محض لا طائل اور سرسرق ہے علاوہ برائن ہم پہلو اس سے بہتر جو سماج والوں کی خدا شناسی کے بارہ میں یہ تفصیل کہہ چکے ہیں کہ ایمان اُنکا جو صرف دلائل عقلیہ پر مبنی ہے ہونا چاہئے کہ مرتبہ تک محدود ہے اور مرتبہ کا ملہ ہے کا انہیں نصیب نہیں سوا اس تحقیقات سے یہی ہی ثابت ہے کہ کھلا ہوا راہ واضح راستہ معرفت الہی کا صرف نزدیک کلام الہی ملتا ہے اور کوئی ذریعہ اس کے وصول وصول کا نہیں ہو سکتا بچہ نوزاد کو تعلیم سے محروم رکھ کر صرف صحیفہ فطرت پر چوڑوہ پر دیکھو کہ وہ اس صحیفہ کے ذریعہ سے حکم پر بخیر سماج والے کھلا ہوا خیال کر رہے ہیں کون سی معرفت حاصل کر لیتا ہے اور کس درجہ خدا شناسی پر پہنچ جاتا ہے بہت سے تجاہل سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ اگر کوئی سماعی طرز پر چکا اصل البہام ہے خدا کے وجود سے اطلاع نہ پاؤں تو پھر اسکو کچھ پتہ نہیں لگتا کہ اس عالم کا کوئی صانع ہے یا نہیں اور اگر کچھ صانع کی تلاش میں تو تھک بھی کرے تو صرف بعض مخلوقات سے بانی آگ چاند سورج وغیرہ کو اپنی نظیر میں خالق و قابل پرستش قرار دے لیتا ہے جیسا کہ ہم جھکی آدمیوں پر نظر کرنے سے ہمیشہ پائیدہ تصدیق پہنچتا ہے پس یہ البہام ہی کا فیض ہے جسکی برکتوں سے انسان نے اُس خدائے بے مثل و مانند کو اسی طرح پرستنا شروع کر لیا جیسا اسکی ذات کامل و بے عیب کے لائق ہے اور جو لوگ البہام سے بے خبر ہو گئے اور کوئی کتاب البہامی ان میں موجود نہ دیکھی اور نہ کوئی ذریعہ البہام پر اطلاع پانے کا انکو میسر آیا نہ جو اس کے آئینہ کشیں بھی رکھتے تھے اور دل بھی مگر کچھ بھی معرفت الہی انکو نصیب نہ ہوئی بلکہ رفتہ رفتہ ان سے یہی باہر ہو گئے اور قریب قریب حیوانات لایعقل کے پہنچ گئے اور صحیفہ فطرت نے کچھ بھی انکو فائدہ نہ پہنچایا۔ پس ظاہر ہے کہ اگر وہ صحیفہ کھلا ہوا ہوتا تو اُس سے جنگلی لوگ فائدہ اُٹھا کر معرفت اور خدا شناسی میں ان لوگوں کے برابر ہو جاتے جنہوں نے بذریعہ البہام الہی خدا شناسی میں ترقی کی پس صحیفہ فطرت کے بندھنے میں اس سے زیادہ اور اُنکی ثبوت ہو گا کہ جس کسی کا کام صرف اُسی صحیفہ سے پڑا اور البہام الہی کا اُس نے کسی نام نہ نہ خدا کو نہ کسی نہ

اسکی یہ ہے کہ ہر ایک عامل کی نظر میں یہ بات نہایت بدیہی ہے کہ جب چند متکلمین انشا پر دواز اپنی اپنی علمی طاقت کے زور سے ایک ایسا مضمون لکھنا چاہیں کہ جو فضول اور کذب اور حشو اور لغو اور

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱ بالکل محروم بلکہ انسانیت کے آداب سے بھی دور اور پھور ہا۔

اور اگر صحیفہ فطرت کے کھیلے ہوئے ہونے سے یہ مطلب ہے کہ وہ جہانی طور پر نظر آتا ہے تو یہ بے سوجن و دلیل ہے جسکو بحث نہ اسے کچھ تعلق نہیں کیونکہ جس حالت میں کوئی شخص صرف اُس صحیفہ فطرت پر نظر کر کے کوئی فائدہ علم دین کا اٹھا نہیں سکتا اور جب تک الہام ربہری نہ کرے خدا کو پانہیں سکتا تو پھر میں اس سے کیا کہ کوئی چیز ہر وقت نظر آرہی ہے یا نہیں۔

۱۔ اور یہ گمان کہ الہام الہی کا دروازہ کسی زمانہ میں بند نہ تھا اس سے بھی اگر کچھ ثابت ہو تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ برہنہ سچا و دلیلی کو سلسلہ دنیا کی تاریخ سے یکجہ بھی خبر نہیں اور نہ اُس اندازے کی طرح ہیں کہ جو راستہ چہرہ کر کسی گھر سے ہیں گھر پر سے اور پھر شہر چاؤ سے کرے ہے کسی ظالم نے راستہ میں گڑھا کھود رکھا ہے اور ایسے متعقدانہ خیالات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ برہنہ سچا و دلیلی پر پردہ ڈالنے میں اور عیان بوجہ کہ ایک امر مشہور و موجود سے انکار ہی میں روئے کیا کرنا اور کیا جانے کہ وہ ایک چیز نے کچھ کی طرح ایسے نادانانہ ہیں کہ ایک نہیں اس بدیہی صداقت کی بھی کچھ خبر نہیں کہ ہفتہ تو عبدالحی صرف الہام ہی کے ذریعہ سے پہنچتی رہی ہے اور معرفت الہی کے طالبوں کے لئے قدیم سے ہی دروازہ کھولا ہے اسے حضرت! اچکھ خدا کا خوف کریں اتنا غلاف گوئی میں بڑے بے نہ عاجز ہیں اگر آپ کی بعیرت میں کیجیہ خل ہے تو کیا ابعادت بھی جاتی رہی ہے کیا اچکھ نظر نہیں آتا کہ کڑا کر ڈھونڈ لینے اہل اسلام جتنے دل توحید کے چندہ صافی سے لبریز ہو رہے ہیں اور جنکی ودانیت خالص کے مقابلہ پر آپ لوگوں کے عقائد میں کئی طرح سے شک کی آؤگی اور صد مایوس کا قہر و قصود پایا جاتا ہے وہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے کام الہی سے فیض پایا وہی حشید خدا کے کلام کا گوشہ مار کر دور دور تک پکھلاؤسی نے ہندوستان کے شنگ شدہ باغ کو بھی ٹلٹ کے تریب سرسبز کر دیا اور جو باقی رہ گئے ان میں سے بھی کئی دلوں پر اُس پاک حشید کا اثر مایا ہوا اور کچھ نہ کچھ انکو بھی توحید کی طرف کھینچ لایا مگر ان کے پیچھے سے پہلے جس حالت تک ہندوؤں کی گمراہی پہنچ گئی تھی وہ حالت اُن پڑاؤن اور پٹنوں کو بڑا کر معلوم کرنی چاہئے کہ وہ خدائن کے آنے سے کچھ تو بڑے دن پہلے تعین ہو چکے تھے جنکی مشرکانہ تعلیم نے تمام ہندوستان کو ایک اندازہ کی طرح

ہزل اور ہر ایک مہل بیانی اور ولیدہ زبانی اور دوسرے تمام امور مجمل نکتہ و بلاغت اور آفات
منافی کمالیت و جامعیت سے بکلی منترہ اور پاک ہوا اور سراسر حق اور نکتہ اور فصاحت اور بلاغت

بقیہ حاشیہ مگر اگر یہاں تھا تا تبہین معلوم ہو کہ اس زمانہ میں تمہارے بزرگ بشیون کے کیسے خیالات تھے اور تمہارے متراض
نعمتی اور کبھی کن کو تہات باطلین دہے گئے تھے اور کیونکر ایمان مورتوں کے آگے ہتھ جوڑتے اور آہن کے منتر
پڑھتے تھے یا وصف اسکے اس زمانہ میں بہت ساحصہ انکو علوم عقلیہ میں سے حاصل ہو چکا تھا اور دیکھ کے زمانہ کی
نسبت فکر اور فکر کی مشق میں بہت کچھ بڑتی کر گئے تھے بلکہ منطق اور فلسفہ میں یونانیوں سے کچھ کم نہ تھے مگر فائدہ ایسے
خاب اور ناپاک تھے کہ بظاہر اور باطناً تمام انحرک کی غلطیوں سے آلودہ تھے اور جنکو کوئی حقایق صداقت چوبھی نہیں گئی
تھی اور سے پانز ہک جہوٹے اور بے بنیاد اور نکتے اور باطل تھے جنکی تحریک سے تمام جہان کو آپکے فطن بھگوان
نے اپنا سمجھو رکھا تھا اگر ایک و خست تازن و سرسبز و خوشنظر آیا سیکو اپنا مہود ٹھہرایا اگر کوئی آگ کا شعلہ زمین سے
نکلتا یا باہمی کی پوجا شروع کردی اور جس چیز کو اپنی صورت یا معایت میں عجب دیکھا یا ہونک معلوم کیا وہی اپنا پتھر
بنالیا نہ پانچ ہر اندازہ آگ نہ پتھر نہ پاند نہ سوچ نہ پرنہ نہ چرند نہ جانک کہ کسانچن کی بھلی بوجا کی بلکہ دیون میں تو
ابھی مخلوق پرستی کی تعلیم کچھ توڑی تھی اور سوچ پوجا کا تو منور کچھ نہ کر ہی نہ تھا مگر جو صاحب پیچھے سے بڑے بڑے
منطقی فکر ان پر نہ شیعے چڑھائے گئے انہوں نے صد ماصنوعی پریشہ بنائے یا آپ ہی پر مغیر بن جانے میں وہ کمال
دیکھا یا جس سے انکی نظروں اور فکروں کا آخری نتیجہ یہ ہوا کہ وہ طرح طرح کے اوہام سوداویہ میں غرق کر دات مگر عالم
کے حقیقی وجود اور اسکی تمام صفات کا مد سے منکر ہو گئے اور جو کچھ انکے پیشرو ان اور پراون اور پشکون نے
سندون کے دیون پر تائین کین اور جن جن توہات میں انکو وال دیا اور جن مابہون پر انکو قائم کروایا اور جن چیزوں
کی پرستش کی طرف انہیں جھکا دیا وہ ایسا امر نہیں ہے کہ جسکی پر پریشیدہ ہو یا کسی کے چپانے سے چپ کے یا کسی
انڈا سے ششہ ہو جائے علیٰ ہذا نقیاس یونانیوں کا بھی ہی حال تھا انہوں نے بھی کونے کی طرح نیرک کہلا کر پریشہ کر
کی غیبت کہائی اور مجروح عقل سے کسی زمانہ میں کوئی ایسی جماعت طیار نہ کی جو توحید مانع سے قلم بوی ویرین بول حقیق
کیا ہے کہ تہو سماج والوں کی توحید کی طرف ایل ہونے کی بھی ہی اصل ہے کہ جو انکے جہنم جن جن میں سے وہ شخص جہنمی
مسانی اس مذہب کا تھا اس نے قرآن شریف ہی سے کسی قدر توحید کا حصہ حاصل کیا تھا مگر اپنی مابہین سے پوری
توحید حاصل نہ کر سکا پھر وہی تحم جو خدا کی کلام سے لیا گیا تھا بر تہو سماج والوں میں پسینا گیا اگر کسی صاحب

اور حقائق اور معارف سے بہرہ ہوا ہو تو ایسے مفسرین کے لکھنے میں وہی شخص سب سے اول درجہ پر رہیگا کہ جو علمی طاقتوں اور وسعت معلومات اور عام واقفیت اور ملکہ علوم و دقیقہ میں سب سے اعلیٰ اور

بقیۃ حاشیہ کبیرا حضرت برہنہ سے ہماری اس تحقیق میں کچھ کلام ہو تو لازم ہے کہ وہ ہمارے اس سوال کا مدلل طور پر جواب دین کر، مگر مسئلہ تو حید کو کچھ حاصل ہوا یا بطور سماع پہنچا یا کئے کسی بانی نے صرف اپنی عقل سے ایجاد کیا اگر بطور سماع پہنچا تو کون کون سا بانی کرنا چاہیے کہ جو، قرآن شریف اور کونسی کتاب تھی جس نے خدا کا واحد لا شرک ہے ہونا اور عیال و اطوار سے پاک ہونا اور علول اور مجہم سے منزور ہونا اور اپنی ذات اور بیچ صفات میں کامل اور یگانہ ہونا اس زمانہ میں خدا ہندوستان میں مشہور کر رہا تھا جس سے یہ مسئلہ تو حید اُن کو حاصل ہوا اس کتاب کا نام بتلانا چاہیے اور اگر یہ مدعی ہے کہ اس بانی کو تو حید کی خبر بطور سماع نہیں پہنچی بلکہ اپنے عرف اپنی ہی عقل کے زور سے اس مسئلہ کو پیدا کیا تو اس صورت میں بیہ بنات کر کے دکھانا چاہیے کہ بانی مذکور کے وقت میں لینے جس زمانہ میں برہنہ مذہب کا بانی مہاتما ایک مذہب ماری کر کے لگا اُسوقت ہندوستان میں بذریعہ قرآن شریف ابی تو حید نہیں پہنچی تھی کیونکہ اگر پہلے جلی تھی تو بہر تو حید کا دریافت کرنا ایک ایجاد خیال نہیں کیا جائیگا بلکہ یقیناً طرہ پر یہی سمجھا جائیگا کہ اس برہنہ مذہب کے بانی نے قرآن شریف سے ہی مسئلہ تو حید کو حاصل کیا تھا بہر حال جب تک آپ لوگ دلائل قویہ سے میری اس رائے کو رد نہ کریں تب تک یہی ثابت ہے کہ آپ لوگوں نے قرآن شریف سے ہی مسئلہ وحدانیت الہی معلوم کیا مگر تک حرام آدمی کی طرح کافر نصرت رہے اور اپنے عقین اور تری کا شکر بجا نہ لائے بلکہ اُن لوگوں کی طرح جنکی طاعت میں خُش اور فساد ہوتا ہے بجا شکر بجا لانیکہ بدگرائی اختیار کی۔ اسوائے اسکے تمامہ تواریخ و انجیل جو جانتے ہیں کہ ازمنہ سابقہ میں بھی جب کسی نے خدا کے نام اور اُسکی صفات کا نام سے پوری پوری واقفیت حاصل کی تو اہتمام ہی کے ذریعہ سے کہ اور عقل کے ذریعہ سے کسی زمانہ میں بھی تو حید الہی شائع نہ ہوئی تھی وجہ ہے کہ جس مگھہ اہام نہ پہنچا اُس مگھہ کے لوگ خدا کے نام سے بلے خبر اور عوام کی طرح بے تمیز اور بے تہذیب رہے۔ کون کوئی ایسی کتاب ہمارے سامنے پیش کر سکتا ہے کہ جازمہ سابقہ میں کسی زمانہ میں علم آدمی کے بیان میں تعصبات ہوئی ہو اور حقیقی سچائیوں پر مشتمل ہو جن میں تعصبات نے یہ دعویٰ کیا ہو کہ اُس نے خدا شناسی کے مستقیم راہ کو بذریعہ اہتمام حاصل نہیں کیا اور خدا نے واحد کی جتنی بر بلکہ سماع اطلاع پائی ہے بلکہ خدا کا یہ گھگانے اور صفات الہیہ کے جاننے اور معلوم کرنے میں صرف اپنی ہی عقل اور اپنے ہی فکر اور اپنی ہی بصیرت اور اپنی ہی عورت زبیری سے مدد ملی ہے اور باقی تعلیم غریب آپ ہی مسئلہ

مشق اور ورزش اعلیٰ و انشا میں سب سے زیادہ تر فرسودہ روزگار ہوا اور ہرگز ممکن نہ ہو گا کہ جو شخص اُس سے استعداد میں علم میں لیاقت میں ملکہ میں ذہن میں عقل میں کہیں فروتر اور متنزل ہے

بیمۂ حاشیہ بھلا وحدانیت الہی کو معلوم کر لیا ہے اور خود بخود ذہن خدا متعالیٰ کی سچی معرفت اور کامل شناسائی تک پہنچ گیا ہے کون سکونات کر کے دکھا سکتا ہے کہ کوئی ایسا زمانہ بھی تھا کہ دنیا میں الہام الہی کا نام و نشان نہ تھا اور خدا کی مقدس کتابوں کا دروازہ بند تھا اور اُس زمانہ کو کون محض معجزہ قدرت کے ذریعے تو حید اور خدا شناسی پر قائم تھے کون کسی ایسے ملک کا نشان تلاش کر سکتا ہے جس کا باشندے الہام کے وجود سے محض بے خبرہ کر رہے تھے فقط عقل کے ذریعے خدا تک پہنچ گئے اور معرفت اپنی ہی فکر و طور سے وحدانیت حضرت باری پر ایمان لے آئے آپ لوگ کین جابلوں کو دیکھ کر دیتے ہیں اور کین پر کیا رگی خدا سے بے خوف ہو کر قریب و ترس کی باتیں موند پر لاتے ہیں اور جو گھبراہٹ ہو ہے؟ سکون اور جو بند ہے؟ سکون گھبراہٹ بیان کرتے ہیں کیا ان کو اُس ذات قادر بطلق پر ایمان ہے یا نہیں کہ جو انسان کے دل کی حقیقت خوب جانتا ہے اور جس کی نظر عین سے خیانت پیشہ لوگ پوشیدہ نہیں رہ سکتے لیکن یہی وہ مشکل ہے کہ انکا ایمان ہی تنگ اور تاریک گلیہ کی طرح ہے جس تک صاف اور بے دود و دشمنی کا نشان نہیں پہنچا اسی وجہ سے آپ لوگوں کا ذہن بھی ہندون طرح کی تنگیوں اور ظلمتوں کا غور و غیب ہے اور ایسا متعجب ہے کہ کوئی گوشہ نہ سکا گھبرا ہوا نظر نہیں آتا اور کوئی عقدہ صفائی اور درستی سے طے شدہ معلوم نہیں ہوتا خدا کے وجود کے بارے میں تو قسم قسم ہی چٹے ہو کر آپ لوگوں کا ایمان کیسا اٹھ کھڑا ہے یہ بات کہ جزائز کے معاملہ پر آپ لوگوں کے یقین کا کیا حال ہے اور تاؤں قدرت نے اُس بارہ میں کن کن معارف کا پرچہ پروانہ بھول رکھا ہے سو اس امر میں بھی مجرور ہی خیالوں اور سوداوی دھون کے آؤ کچھ بھی آپ لوگوں کے اہت میں نہیں جزائز کی جزئیات دقیقہ تو یقینی طور پر کیا سیکھا ہو گئی، اول یہ بات آپ لوگوں پر یقینی طور پر ثابت نہیں کہ جزائز فی الواقعہ ایک امر شنی ہے اور خدا فرور انسانوں کو اُنکے علون کا بدلہ دیکھتا ہے اگر معلوم ہے تو آپ ذرہ عقلی طور پر ثابت کر کے دکھائیے کہ خدا پر کون بہر فرض ہے کہ جتنی آدم کو انکی پرہیزگاری کا ضررہ بدلہ دے اور فاسقوں سے اُنکے فسق و فخر کا مواخذہ کرے جس حالت میں خدا پر خود بھی فرض نہیں کہ انسان کی روح کو برخلاف تمام جبرائیل کی روحوں کے ہمیشہ کے لئے موجود رکھے اور دوسرے سب جانداران کی روح معدوم کر دے تو ہر خاص انسان کو جزائز اور دنیا اور دوسروں کو اس سے جلتے سبب دیکھتا ہے کہ اگر اُس پر فرض ہو جائیگا کیا تہا ہی سیکھوں گے خدا کو کچھ خاصہ پہنچتا ہے اور تہا ہی بدیوں سے اس کو کچھ کھینچتا ہے

وہ اپنی تحریر میں سن حیث الکلمات اُس سے برابر ہو جائے مثلاً ایک طبیب حاذق جو علم ابدان میں مہارت تامہ رکھتا ہے جسکو زمانہ دراز کی مشق کے باعث سے تشنیں امراض اور تحقیق عوارض

بہارِ حاشیہ ہمارا وہ نیکیوں سے آرام پا کر انکو نیکی کا بدلہ دے اور بدوں سے ایزا اٹھا کر ان سے کینہ کشی کرے اور اگر تمہاری نیکی

بدی سے اُسکا نہ کچھ ذاتی فائدہ ہے نہ نقصان تو پھر تمہاری اطاعت یا عدم اطاعت اُسکے لئے برابر ہے اور جب

برابر ہوئی تو پھر اس صورت میں اعمال پر خواہ خواہ پاداش کا مترتب ہونا کیونکر لائق طور پر ثابت ہو سکیا یہ زمین انصاف

ہے کہ کوئی شخص محض اپنی مرضی سے بغیر حکم دوسرے کے کوئی کام کرے اور دوسرے پر خواہ خواہ اُسکا حق چھو جائے

ہرگز نہیں مثلاً اگر زید بدون حکم ہر کے کوئی گڑا کو دے یا کوئی عمارت بنا دے تو گو یہ بھی تسلیم کر لیں کہ میں گشتہ

یا عمارت میں ہر کا سرسرا فائدہ ہے پر تب بھی اگر وہ قانون انصاف کے ہرگز کچھ پر واجب نہیں ہوتا کہ تیرے دی گشت

اور سعی کا عوض ادا کرے کیونکہ تیرے کی وہ محنت صرف اپنے ہی خیال سے ہے نہ کہ میری فائز اور حکم سے ہرگز عمارت

میں ہماری نیکیوں سے خدا کو کچھ فائدہ بھی نہیں پہنچا بلکہ تمام عالم کے پرستگار اور نیکیو کا رہو جانے سے بھی خدا کی اذیت

ایک ذرہ زیادہ نہیں ہوتی اور نہ ان کے فاسق اور بدکار ہو جانے سے اُسکی بادشاہی میں ایک ذرہ دخل آتا ہے تو

پھر اس صورت میں جب تک خدا کی طرف سے کوئی صریح وعدہ نہ ہو کیونکہ لائق طور پر سمجھا جائے کہ وہ ہماری نیکیوں

یا ہمارے بیرون کا ضرور ہمیں پاداش دینا چاہیے اگر خدا کی طرف سے کوئی وعدہ ہو تو اس صورت میں ہر ایک عقل سلیم

پر یقین قائم سمجھتی ہے کہ وہ اپنے وعدوں کو ضرور پورا کرے گا اور ہر شخص بشرطیکہ نہ اسحق نہ ہونجولی ماننا ہے کہ وعدہ

اور عدم وعدہ ہرگز برابر نہیں ہو سکتے برعکس اور توفیق وعدہ سے حاصل ہوتی ہے وہ مزی خود تراشیدہ خیالات

سے ممکن نہیں مثلاً خدا تعالیٰ نے قرآن شریف میں ایمانداروں کو یہ وعدہ دیا ہے **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**

سَنَسْخَرُهُمْ خِلَافَتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا اے ایماندارو! اللہ حقا ومن اصدق

مَنْ اللَّهِ قِيلًا الخ و بعد یعنی خدا مومنین صالحین کو ہمیشہ کی بہشت میں داخل کرے گا خدا کی طرف سے یہ بہت بڑا وعدہ

ہے اور خدا سے زیادہ تر تمہارا اپنی باتوں میں اور کون جسے اب خود منصف ہو کر مثلاً ذکر کیا اس صریح وعدہ کے مرنے

اپنے ہی دل کے خیالات برابر ہو سکتے ہیں کیا کہی یہ بدو دن مورتیں کیساں ہو سکتی ہیں کہ ایک کو ایک راستا کہ بقدر

مال و مے کا اپنی زبان سے وعدہ کرے اور دوسرے کو وہ راستا اپنی زبان سے کہے کہ وعدہ نہ کرے کیا متیر اور

غیر متیر دونوں برابر ہو سکتے ہیں ہرگز نہیں اب اپنے ہی دل میں سوچو کہ زیادہ صاف و کھلے ہو اور باطمینان وہ

کی پوری پوری واقعیت حاصل ہے اور علاوہ اسکے فنِ سخن میں بھی کیتا ہے اور نظم اور نثر میں سرباز روزگار ہے جیسے وہ ایک مرض کے حدوث کی کیفیت اور اسکی علامات اور اسباب فصیح اور وسیع

بقیہ حاشیہ بلکہ کام ہے کہ جس میں خدا کی طرف سے نیک اجر دینے کا وعدہ ہو یا وہ کام کہ جو فقط اپنے ہی دل کا منصوبہ ہو اور خدا کی طرف سے خاموشی ہو کون دانا ہے کہ جو وعدہ کو غیر وعدہ سے بہتر نہیں جانتا کو خدا دل ہے جو وعدہ کے لئے

نہیں بڑھتا اگر خدا کی طرف سے ہمیشہ چپ چاپ ہی ہو تو پیراگِ خدا کی راہ میں کوئی نعمت بھی کرے تو کس ہر وسوسہ پر کیا ہوا اپنے ہی تصور کو خدا کے وعدے قرار دے سکتا ہے ہرگز نہیں جس کا ارادہ ہی معلوم نہیں کہ وہ کو خدا بدلہ دے گا اور کیا نہ کر دے گا اور کب تک دیگا اُس کے کام پر کون خود بخود بخیر اُمید کر سکتا ہے اور نا اُمید سی کی حالت میں کیونکر محنتوں اور کوششوں پر دل لگا سکتا ہے انسان کی کوششوں کو حرکت دینے والے اور انسان کے دل میں کامل جو مشہد پیدا کرنے والے خدا کے وعدے میں انہیں پر نظر کر کے عقل مند انسان اس عجیبائی کی نعمت کو جو ہوتا ہے اور ہزاروں بیرون اور تعلوق اور بیرون سے خدا کے لئے لگا ہوا جاتا ہے وہی وعدے میں کہ جو ایک آلودہ حرص و ہوا کو الیکارگی خدا کی طرف کنج لاسے ہیں جیسی کہ ایک شخص پر بہت بات کھل جاتی ہے کہ خدا کا حکام برحق ہے اور اسکا ہر ایک وعدہ ضرور ادا کیاں ہونے والا ہے تو سیوقت دنیا کی نعمت اُس پر سر ہو جاتی ہے ایک دم میں وہ کچھ اور بھی چیز ہو جاتا ہے اور کسی اور ہی مقام پر پہنچ جاتا ہے خدا کا کام یہ کہ کیا امان کے روئے اور کیا عمر کے روئے اور کیا جزا سزا کی اُمید کے روئے کہلا ہوا اور شفیع و دروازہ خدا کے سچے اہلکار اور پاک کلام کا دروازہ ہے ولس کلام پاک ان بچوں و بدمذہب عام عرفان را کہ کسے کو بے جزا ان می چہ داؤد و ذوق ایمان را نہ شہمت آنکہ در کوری ہر عسے لبرکت نہ گوش ست آنکہ دشمنیت گاہے ولی جانان

وسوسہ شہوت کسی کتاب پر علم الہی کی ساری صداقتیں ختم نہیں ہو سکتیں ہر کیونکر اُمید کی جائے کہ انصاف کا بین کامل معرفت تک پہنچاؤ نیکی۔

جواب یہ وسوسہ سوقت قابلِ التفات ہوتا کہ جب برہم ساج والوں میں سے کوئی صاحبِ اپنی عقل کے زور سے خدا شناسی یا کسی دوسرے امر معاد کے متعلق کوئی ایسی جدید صداقت لکھتا جسکا قرآن شریف میں کہیں ذکر نہ ہوتا اور ایسی حالت میں بلاشبہ حضراتِ برہم پوے ناز سے کہہ سکتے تھے کہ علمِ معاد اور خدا شناسی کی ساری صداقتیں کتابِ الہامی میں مستدرج نہیں بلکہ کھانِ کھانِ صداقتِ باہرہ گئی ہے جو کہ ہم نے دریافت کیا ہے اگر ایسا کر کے کہلائے تب تو شاید کسی نادان کو کوئی دھوکا بھی دے سکتے ہیں جس حالت میں قرآن شریف کہلائیے

تقریر میں کمالِ صحت و حقیقت اور بہ نہایتِ مناسبت و بلاغت بیان کر سکتا ہے اُسکے مقابلہ پر کوئی دوسرا شخص جب کوئی طبابت سے ایک ذرہ مس نہیں اور فنِ سخن کی نزاکتوں سے بھی

بقیہ احادیث ممبر ادعویٰ کر رہا ہے مافوظانی الکتاب من فیہی البرز مبرہ یعنی کوئی مذاقت علم الہی کے متعلق جو انسان کے

لئے ضروری ہے اس کتاب سے باہر نہیں اور پرفزایا تیلوا صفا مطہر تو فیہا کتب قیمۃ البرز مبرہ یعنی خدا کا رسول پاک مجھے پڑھتا ہے جنہیں تمام کامل صدیقین اور علوم اولدین و اخوین درج ہیں اور پرفزایا کتاب احکمت الاکالہ ثم فصلت من لدن حکیم خبایر البرز مبرہ۔۔۔ یعنی اس کتاب میں درویشیان ہیں ایک توبہ کو حکیم مطلق نے حکم اور قتل طور پر یعنی علومِ تکیہ کی طرح اسکو بیان کیا بلکہ کہتا ہے قعدہ نہیں۔ دوسری یہ خوبی کہ اس میں تمام ضروریاتِ علم معاد کی تفصیل کی گئی ہے اور پرفزایا اناہ لفظوں فصل و ماہو بالہزل یعنی علم معاد میں محقر تنازعات اٹھیں سب کا فیصلہ یہ کتاب کرتی ہے بے سود اور بے کار نہیں ہے اور پرفزایا و ما انزلنا علیک الکتاب الا للذین اہمہ الذی اختلفوا فیہ و ھدی و سرحۃ لقوم یؤدھون

البرز مبرہ۔۔۔ اسے ہم نے اس لئے کتاب کو نازل کیا ہے تا جو اختلافاتِ عقول نا قعدہ کے باعث سے پیدا ہو گئے ہیں یا کسی علماء و فاضلین نے سطور میں آئے ہیں اُن سب کو دور کیا جائے اور ایمانداروں کے لئے سیدنا راستہ تباہی و مابوس۔ اس جگہ اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ جو فسادِ نبوی آدم کے مختلف کلاموں سے پیدا ہے اسکی اصلاح بھی کلام ہی پر موقوف ہے یعنی اُس جگہ اُس کے درست کرنے کے لئے جو مہرہ اور غلط کلاموں سے پیدا ہوا ہے ایسے کلام کی ضرورت ہے کہ جو تمام عیوب سے پاک ہو کیونکہ یہ نہایت ہی بات ہے کہ کلام کا ریزہ کلام ہی کے ذریعہ سے راہ پر آ سکتا ہے صرف اشاراتِ قانونِ قدرت تنازعات کلامیہ کا فیصلہ نہیں کر سکتے اور نہ گمراہ کو اسکی گمراہی پر ابھائی تمام ملامت کر سکتے ہیں۔ جیسے اگر چند ہی کی وجوہات پر تہریجِ قلبیہ کے ذریعہ علیہ کے عذرات کو مدلل قائلہ توہمے توہر کو کہہ سکتے ہیں کہ اشارات سے فریقین اپنے اپنے سوالات و اعتراضات و وجوہات کا جواب بالین اور کیر کولایسے شہم اشارات پر عرب سے کسی ذریعہ کا باطنیہ کا کمال مدنی عذر نہیں ہوا بلکہ غیر مترتب ہو سکتا ہے۔ اسی طرح خدا کی محبت بھی بندوں پر تب ہی پوری ہوتی ہے جب اُسکی طرف سے میرا تہاد بہرہ جو لوگ غلط فہمیوں کے اثر سے طرح طرح کی بدعتیہ کی میں پڑ گئے ہیں انکو بندہ میری جاتی کامل و صحیح توحید کے غلطی پر مطلع کرے اور مقل اور واضح بیان سے انکا گمراہ پناؤ کو تھلا دے تا اگر غلط پانچ بھی وہ باز نہ آئیں اور غلطی کو وہ چھوڑیں تو سزا کے حق ہوں۔ خدایتناہی ایک کو جو ہم شہرہ کر کے اُسرا

نا آشنا محض ہے ممکن نہیں کہ مثل اُسکے بیان کر سکے یہ بات بہت ہی ظاہر اور عام فہم ہے کہ پاپا
اور عاقل کی تقریر میں ضرور کچھ نہ کچھ فرق ہوتا ہے اور حقدار انسان کمالاتِ علیہ رکھتا ہے وہ کمالات

تھیۃ حاشیہ مگر اویسے کو قیام رہ جائے مگر بیان واضح ہے اُسکے دلائل بریت کا غلط ہونا ثابت نہ کرے اور اُسکے دلی شہادت
مگر اپنی کھلی کلام سے نہ شاکہ کیا بہ اُسکا متعاضد مگر ہو گا مگر اسی کی طرف دوسری آیت میں ہی اشارہ فرمایا
ہدی للناس وبنیات من الہدی والفرقان الجزو مبر لیے قرآن میں متعین ہیں۔ اول
یہ کہ جو علوم دین کو گوں کو معلوم نہیں رہے تھے انکی طرف ہدایت فرماتا ہے۔ دوسرے جن علوم میں پہلے کچھ جیل
چلا آتا تھا انکی تفصیل بیان کرتا ہے۔ تیسرے جن امور میں اختلاف اور تازہ پیدا ہو گیا تھا ان میں قول فیصل
بیان کر کے حق اور باطل میں فرق ظاہر کرتا ہے اور اسی جاسیت کے بارہ میں فرمایا وکلشی فصلنا
تفصیلاً الجزو مبرہ ایسے اس کتاب میں ہر ایک علوم کو بہ تفصیل تام کہول دیا ہے اور اُسکے ذریعے انسان
کی جڑی ترقی نہیں بلکہ یہ وہ وسائل تھاتا ہے اور ایسے علوم کا تہذیب فرماتا ہے جن سے کئی طرح برتری ہو اور ہر
فرمایا و نزلنا علیک الکتاب تبیاناً لکل شیء و ہدی و برحمۃ و لبشری للمسلمین الجزو مبرہ ایسے
ہم کتاب ہم نے اس لئے تجہیز فرمایا کہ ہر ایک دینی صداقت کو کہول کر جان کر دے اور تاہم بیان کا کام چلا
اُنکے لئے جو طاعت الہی اختیار کرتے ہیں جو بہ ہدایت و رحمت ہو۔ اور ہر فرمایا والکتاب انزلنا و الیک
لنخرج الناس من الظلمات الی النور الجزو مبرہ ۱۳ یعنی یہ عالیشان کتاب ہم نے تجہیز فرمایا کہ اگر تو لوگوں
کو ہر ایک قسم کی تاریکی سے نکال کر نور میں داخل کرے یہ اس طرف اشارہ ہے کہ جس قدر انسان کے نفس میں طرح
طرح کے وساوس گزرتے ہیں اور شکوک و شبہات پیدا ہوتے ہیں ان سب کو قرآن شریف دور کرتا ہے اور ہر ایک
نور کے خیالات ناسدہ کو مٹاتا ہے اور معرفتِ کامل کا نور بختا ہے یعنی جو کچھ خدا کی طرف رجوع ہونے اور
اُسپر یقین لانے کے لئے معارف و حقائق درکار ہیں سب عطا فرماتا ہے اور ہر فرمایا ما کان حدیثاً فی فزی
د لکن تصدیق الذی بین یدایہ و تفصیل کلشی و ہدی و برحمۃ لقورہ ۱۴ منون الجزو مبرہ ۱۳
یعنی قرآن ایسی کتاب نہیں کہ انسان اُسکو ہلکے بکراہے اُسکے آثار صدق ظاہر ہیں کہ نہ وہ پہلی کتابوں کو تہیز کرتا
ہے یعنی کتب سابقہ انبیاء میں جو اُسکے بارہ میں بیشین گوئیں موجود تھیں وہ اُسکے طور سے بہ باقیہ صداقت نبیج گئیں
اور جن معارفِ حق کے بارہ میں ان کتابوں میں دلائل واضح موجود نہ تھیں اُنکے توجہ دلائل بتلائے اور انکی تعلیم
کو مرتبہ کمال تک پہنچایا اس طور پر ان کتابوں کو بچا کیا جس سے خود سچائی اُسکی ثابت ہوتی ہے۔ دوسرے

مروا سکی علمی تقریر میں اس طرح پر نظر آتے ہیں جیسے ایک اکئید صاف میں چہرہ نظر آتا ہے اور حق اور حکمت کے بیان کرنے کے وقت وہ الفاظ کہ جو اُس کے مونہ سے نکلتے ہیں اُسکی لیاقت علمی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۸ افسانہ صدق یہ کہ ہر ایک صداقت دینی کو وہ بیان کرتا ہے اور تمام وہ امور بتلاتا ہے کہ جو اہانت کامل پانے کے

لئے ضروری ہیں اور یہ اسلئے نشان صدق ٹھہرا کہ انسان کی طاقت سے یہ بات باہر ہے کہ اُس کا علم ایسا وسیع و محیط ہو جس سے کوئی دینی صداقت و حقائق و دقیقہ باہر نہ رہن غرض ان تمام بات میں خدا تعالیٰ نے صاف زیادہ کر کر اُن شریف ساری صداقتوں کا جامع ہے اور یہی بزرگ دلیل اُسکی حقانیت ہے اور اس دعویٰ پر صدقہ برس ہی گذر گئے پر آج تک کسی ترجمہ وغیرہ نے اُسکے مقابلہ قدم بھی نہ کیا تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ بغیر پیش کر کے کسی ایسی جامع صداقت کے کہ جو قرآن شریف سے باہر رہ گئی ہو یوں ہی دیوالوں اور سودا یوں کی طرح اور نام باطل پریش کرنا جسکی کجہ بھی اصلیت نہیں اس بات پر توجہ دلیل ہے کہ ایسے لوگوں کو استیلاؤں کی طرح حق کا قاتل کرنا مغربی نہیں بلکہ نفس امارہ کو خوش رکھنے کے لئے اس فکر میں پڑے ہوئے ہیں کہ کسی طرح خدا کے پاک احکام سے ملکہ مذاہبی سے آذوگی حاصل کر لیں اسی آذوگی کی حصول کی غرض سے خدا کی سچائی سے جسکی حقانیت انھیں افسوس نہیں ہے سوئے ہیں کہ نہ متکلم بلکہ شائستہ طریق پر کلام کرتے ہیں اور نہ سامع ہونے کی حالت میں کسی دوسرے کی بات سنتے ہیں بھلا کوئی ان سے پوچھے کہ کب کسی نے کوئی صداقت دینی قرآن کے مقابلہ پر پیش کی جسکا قرآن نے کچھ جواب نہ دیا اور حالی ہاتھ بھریا۔ جس حالت میں قرآن سو برس سے قرآن شریف باور بند دعویٰ کر رہا ہے کہ تمام دینی صداقتیں اُس میں بری پڑی ہیں تو پھر یہ کیسا خفت طینت ہے کہ امتحان کے بغیر ایسی مالیشان کتاب کو ناقص خیال کیا جائے اور یہ کس قسم کا مکارہ ہے کہ نہ قرآن شریف کے بیان کو قبول کریں اور نہ اُسکے دعویٰ کو توڑ کر دیکھا میں سچ تو یہ ہے کہ ان لوگوں کے لبوں پر تو مزور دیکھی کہی خدا کا ذکر آجاتا ہے مگر اسے دل و دنیا کی گندگی سے بہرے ہوئے ہیں اگر کوئی دینی بحث شروع بھی کریں تو اُس کو کس طرح ختم کرنا نہیں چاہئے بلکہ تمام گفتگو کا ہی ملحدی سے مٹا گھنٹ دیتے ہیں تاہم یہاں تک کہ کوئی صداقت ظاہر ہو جائے اور پہلے غریبی یہ کہ گھر میں بیٹھ کر اُس کا ل کتاب کو ناقص بیان کرتے ہیں جس نے بوضاحت تمام فرادیا العیوم الکلمات لکم و متکلم و اتممت علیکم نعمتی الحمد و سہو یعنی آج میں نے اس کتاب کے نازل کرنے سے علیحدہ دین کو مرتبہ کمال تک پہنچا دیا اور اپنی تمام نعمتیں ایذا ندادوں پر پوری کر دیں۔ اسے فطرت کہا نہیں کچھ بھی خدا کا خوف نہیں ہو کیا تم ہمیشہ اسی طرح جیسے رہو گے کہ کیا ایک دن خدا کے حضور میں اس جہنم پر

کا اندازہ معلوم کرنے کے لئے ایک پیمانہ تصور کئے جاتے ہیں اور جو بات وسعت علم اور کمال عقل کے چشمہ سے نکلتی ہے۔ اور جو بات تنگ اور منقبض اور تاریک اور محدود

بقیہ حاشیہ مگر انہیں نہیں پڑیگی کہ اگر آپ لوگ کوئی بیماری مداخلت کے لئے جیسے ہیں جسکی نسبت تمہارا یہ خیال ہے کہم کے کمال بافتشانی اور عرف ریزی اور شوخگانی سے اسکو یہاں کیا ہے اور جو تمہارے گمانی باطل میں لڑائی شریف اس مداخلت کے بیان کرنے سے قاصر ہے تو تمہیں قسم ہے کہ سب کلام دیکھ کر وہ صداقت ہمارے بدو پیش کرتا ہے مگر وہ آفرین شریف میں سے نکلا کہ وہ کلام میں مگر یہ مسلمان ہونے پر مستعد رہا اور اگر آپ لوگ برگمانی اور بک بک کرنا چھوڑیں اور مناظرہ کا سید ہارانتہ اختیار نہ کریں تو مجھ اس کے آؤ کیا کہیں کہ لعنت اللہ علی الکاذبین۔

اے کربسہ پرانہ راکش خلیقن را بہ ترک حیا بخاصان حتی کینات تاکا گئے شرمست آئید گیہاں خدا چو ہرے بود روشن انہی بروہر جو بدی بود ابلہی چو بیک گم گمان بدی کا بد اندر مردم کہ بد گوہری چو گئی وریاک را بر غبار غبار دو چہشت شود آشکار سخن بے پرخت و بہر ذوقا بود بر خیاں نشانی تمام نامید گفتن سخن جز دروغ بر حق فلد دروغ فروغ نیارید با دوز حق بیچگونہ پسند او فتادست و نیائے بدو نیائے دل بہ بندو چرا کہ ناگاہ با بد شدن زمین ہر سراپا میں غایب رخست فہد بہ بخش نیانید مردان بدو بدین گل میلانے دل چو کہ عہد بقاءیش نامد بے زمان مکافات آید فواز قبر عیش دنیا بدین سان منا فریبے عوار ز دروسم و مال کہ ہر مال را آخر آئند زوال نہ آورده ایم و نہ با خود ہم تہی آدمیم تہی بگذریم الا تاتانی سر از دست جہانے نیز بیک کے سود خدا یک جان بردا و خدا نہ یابی ریش جڑے مسطقی ابو القاسم آن آقا بہ جہان کہ دشمن شداد و زمین و زمان بشر کی بوی از انک نیک تر نہ بودی اگر چون محمد بنبر نیاید ترا شرم از کردگار کہ اہل خود باشی و با وقار ہیں انگہ شوی سکران برل کہ باہر از نور چشم مقل ز سہو در غفلت سیدہ نہ ز طور بشر پاکشیرہ نہ سناہر تو کار رب العالمن داور بہار جہل و عباد دان ناقص و اکبش چون محال خدا را سنگین نہاد تو خود ناقصی و ذنی القفا سینہ جہت نقص بپاک ذہن خیالات بہود کردت تباہ خود از پائے خود او فتاد چو حیالت شے بہت پاکتہ فروزہ جان شہب کن عمار نہ دل را چو فزادان لب شہب بہترس و نہ روز سہر ایا کن اگر دوسرا ہم چو غمان بچا و گر بر سر آب با بگذری

خیال سے پیدا ہوتی ہے ان دونوں طور کی باتوں میں اس قدر فرق واضح ہوتا ہے کہ جیسی قوتِ شامہ کے آگے بشرطیکہ کسی فطرتی یا عارضی آفت سے ماؤں نہ ہو خوش ہو اور بد بو میں

بقیہ اللہ اعلم اگر آتش آبی سلامت ہو گا رنگ و ناز کنی زلفوں نہادی کہ حق مانگی زیرِ پست کمن ناز عالی جو مجنون ہست خدا ہر کہ مار کر دہرِ منیر نہ گزرد دست تو خاکِ غیر دل خود بہرہ سوزے دلی نہ کاہ نہ مکہ تو از خود دلی بہارت و باو بجا در چمن کند ناز با گل و با سمن ز نسیم و گلہائے فصل بہار نسیم صبا سے وزد و عطربار تو اسے ابد افتادہ اندر بزمِ سہرگ افشا نہ چون غلغلہ بہ قوتان جبار سر کس دوی نہ دیدی زگرانِ مگر یکوی اگر نامی در جہان این کلام نمادی بُدینا ز توحید نام جہان بود افتادہ تا کشتار از دشتِ ستورِ رخ ہر دیار بہ توحید راہی از دشتِ عیان ترا ہم ہر شد کہ بہت آن گنگا و گرنہ بہینِ حالِ آبائے خوش نصیبان بگرد آں جن کثیر بود آن ذویائے بدگوہرے کہ نہ سیم خود بتا بہ سرے ز اندازہ خویش بر زمپر پڑنے کے کمن چون دانی ہر بقین دان کہ این کارِ زاری است از دغل و تدبیر انسانی بہت شد این دین بہ فضلِ خداوند نہ کارِ زبست و سالی و نہ دشتِ دوزخ و نہ چون آفتاب تو کوئی نمی بینی آتشِ نبی چھا بہ ناپائی دل مشو بگمان اگر حجتی است بہا عیان بہ شوقِ دل آو یمنن ابائے ہیں الگ بہینِ قدرتِ کارِ عزیزین کُن ز قومت کیے بجز کہ بایک تن از مکان یک سحر بامہت فضلِ خداوند پاک ز باطل بہستانِ ناریم پاک بھوش بہت نفیس احد و دوم کہ تا بعد سر طالعے بکسلم خدا و اولیٰ لطفِ مہمت باز نسیم عنایات و راسخ از کسے کہ کتابِ سر از عدل و ادب کا دم ز ندیش صدقِ سداد کلامِ خدا بر دم از عز و جہا کہ روئے نافر سارِ سیاہ جہان رُسے غصے بگرد و بند کہ طغیانِ نفسِ مگردن گنبد دل پاک و جلالِ فکر و نظر دو جو ہر بود لازم یک دگر جو صوفِ معاد و دل آئینہ دوا از سوا و عیون ریتخند خدا فردیت ز یکشتِ خاکِ غرور و ادمان تا مگر ہی کلا بہر حاجتِ گشتِ حاجت روا کشت و از ترحم دودستِ عطا چہ پاداش بود شینِ سیدی کہ در علم خود را نفیضِ نبی چہ خود را بر برگشتی با چہ لے تو جوینِ عقل و ادراک و کلامِ خدا چون لے را بہ لہجی گنبد یکویشِ نیکام کردن مند کوشیم و انجام کار آن بود کہ آن خواہشِ مانے نہ دلا و

و سوسے **ہشتم** - انسان کو خدا کا ہم کلام بن کر تا وہ سب سے دور ہے۔ خالی کو ذاتِ ازل و ابدی سے کیا نسبت اور شبتِ خاک کو نورِ وجہ سے کیا شائبہت۔

جواب - یہ وہیم بھی سراسر پہلے اصل اور پچ ہے اور اسکے قطع و قمع کے لئے انسان کو بوسی بات کا سمجھنا

فرق واضح ہے۔ جہاں تک تم چاہو فکر کر لو اور جس حد تک چاہو سوچ لو کوئی خامی اس صداقت میں نہیں پاؤ گے اور کسی طرف سے کوئی رخنہ نہیں دیکھو گے پس جبکہ من کل الوجوہ ثابت ہے

لیکھنا حاشیہ نمبر ۱ کافی ہے کہ جس کریم اور رحمان نے افراد کا مڈبنی آدم کے دل میں اپنی معرفت کے لئے انتہا خوش ڈال دیا

اور ایسا اپنی محبت اور اپنی انس اور اپنے شوق کی طرف کہنچا کہ وہ بالکل اپنی ہستی سے کہوئے گئے تو اس صورت میں یہ جو بزرگ خدا کا ہیکلام ہونا نہیں چاہتا اس قول کے مساوی ہے کہ گویا انکا تمام عشق اور محبت ہی عرش ہے اور انکے سارے جوش بک طرف خیالات ہیں لیکن خیال کرنا چاہئے کہ ایسا خیال کس قدر بیہودہ ہے کیا جس نے انسان کو اپنے ترقیب کی استعداد و خوشی اور اپنی محبت اور عشق کے جذبات سے بہرہ ور کر دیا اُسکے کلام کے فیضان سے اُسکا طالب محروم رہ سکتا ہے نہ کیا یہ صحیح ہے کہ خدا کا عشق اور خدا کی محبت اور خدا کے لئے بجز اور جو جو جانا یہ سب ممکن اور جائز ہے اور خدا کی شان میں کچھ علاج نہیں کر اپنے فحش صادق کے دل پر خدا کا اہتمام نازل ہونا غیر ممکن اور ناجائز ہے اور خدا کی شان میں خارج ہے۔ انسان کا خدا کی محبت کے لئے انتہا دریا میں ڈوبنا اور ہر کسی مقام میں بس نہ کرنا اس بات پر شہادت قاطع ہے کہ اُس کی عجیب الغفلت روح خدا کی معرفت کے لئے بنائی گئی ہے پس جو چیز خدا کی معرفت کے لئے بنائی گئی ہے اگر اُس کو وسیلہ معرفت کامل جو اہتمام ہے عطا نہ ہو تو یہ کہنا پڑیگا کہ خدا نے اُسکو اپنی معرفت کے لئے نہیں بنایا حالانکہ اس بات سے برتر جو علاج والوں کو بھی انکار نہیں کہ انسان سلیم الفطرت کی روح خدا کی معرفت کی ہوگی اور بیاسی ہے پس اب انکو آپ ہی سمجھنا چاہئے کہ جس حالت میں انسان صحیح الفطر خود فطرتاً خدا کی معرفت کا طالب ہے اور بہرہ ثابت ہو چکا ہے کہ معرفت الہی کا ذلیقہ کامل جو اہتمام الہی اور کوئی دوسرا نہیں تو اس صورت میں اگر وہ معرفت کامل کا ذریعہ غیر ممکن الحصول بلکہ اُسکا تلاش کرنا دوسرا ذریعہ تو خدا کی حکمت پر بجز ۱۱ عرض ہوگا کہ اُس نے انسان کو اپنی معرفت کے لئے جوش تو دیا پر ذلیقہ معرفت عطا نہ کیا گویا جس قدر بہک دے اُس قدر روٹی دینا نہ چاہا اور جس قدر بیاسی لگا دے اُس قدر پانی دینا منظور نہ ہوا اگر دانشمند لوگ اس بات کو خوب سمجھیں کہ ایسا خیال سراسر خدا کی عظیم الشان رحمتوں کی ناقدر شناسی ہے جس کو ہم مطلق نے انسان کی ساری سعادت و مسکن رکھی ہے کہ وہ اسی دنیا میں اُلوہیت کی شعاعوں کو کامل طور پر دیکھے تا اُس زبردست کشش سے خدا کی طرف کہنچا جائے پھر ایسے کریم اور جہم کی نسبت یہ گمان کرنا کہ وہ

کہ جو فرق علمی اور عقلی طاقتوں میں مخفی ہوتا ہے وہ ضرور کلام میں ظاہر ہو جاتا ہے اور ہرگز ممکن ہی نہیں کہ جو لوگ من حیث العقل والعلم افضل اور اعلیٰ ہیں وہ فصاحت بیانی اور

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱ انسان کو اپنی سہادت مطلوبہ اور اپنے مرتبہ فطرتیہ تک پہنچانا نہیں چاہتا یہ حضرت برہنہ کی عجب عقل مندی ہے **وہو الله نعم** یہ اعتقاد کہ خدا آسمان سے اپنا کلام نازل کرتا ہے یہ بالکل درست نہیں کیونکہ قوانین تجزیہ اسکی تصدیق نہیں کرتے اور کوئی آواز اوپر سے نیچے کو آتی ہم کبھی نہیں سنتے بلکہ الہام صرف اُن خیالات کا نام ہے کہ جو فکر اور فکر کے استعمال سے عقل مند لوگوں کے دلوں میں پیدا ہوتے ہیں۔

جواب جو صداقت بجائے خود ثابت ہے اور جسکو بے شمار صاحبِ معرفت لوگوں نے بحیثیت خود شاہد کر لیا ہے اور جسکا ثبوت ہر زمانہ میں طالبِ حق کو مل سکتا ہے اگر اُس سے کوئی ایسا انسان منکر ہو کہ جو روحانی بصیرت بے ہرہ ہے یا اگر اُسکی تصدیق سے کسی محبوبِ القلب کا فکر قاصر اور عاجز ناقص ناکام ہے تو اُس صداقت کا کلمہ بھی نقصان نہیں اور نہ وہ ایسے لوگوں کے بک بک کرنے سے قوانینِ فطرتیہ سے ہر سو سکتی ہے شامِ تیرہ بجے کہ اگر کوئی اُس قوتِ عاذیہ سے جو مغناطیس میں ہے بے خبر ہوا اور اُسے کبھی مغناطیس دیکھا ہی نہ ہوا وہ دعویٰ کرے کہ مغناطیس ایک پتھر ہے اور جہاں تک قوانینِ فطرتیہ کا مجھے علم ہے اس طور کی کشش کو میں نے کبھی کسی پتھر میں مشاہدہ نہیں کیا اس لئے میری رائے میں جو مغناطیس کی نسبت ایک خاصیت جذب خیال کی گئی ہے وہ غلط ہے کیونکہ قوانینِ تجزیہ کے برخلاف ہے تو کیا اُسکی اس فعل کو اُسے متعارف کی ایک تحقیق خاصیت غیر معبر اور مشکوک ہو جائیگی ہرگز نہیں بلکہ ایسے نادان کی ان فضول باتوں سے اگر کوئی بات بھی ہوگا تو یہی ثابت ہوگا کہ وہ سخت درجہ کا احمق اور جاہل ہے کہ جو اپنے عدمِ علم کو عدمِ شے پر دلیل ٹھہراتا ہے اور ہر صاحبِ تجربہ کو لوگوں کی شہادت کو قبول نہیں کرتا ہلکا یہ کہہ کر کہ ہوسکتا کہ قوانینِ فطرتیہ کے لئے بھی شرط ہو کہ ایک فرد عام طور پر خود انکوار یا بوسے۔ خدا نے نوع انسان کو ظاہری و باطنی قوتوں میں متفاوت پیدا کیا ہے مثلاً بعض کی قوتِ باصرہ نہایت تیز ہے بعض ضعیف البصر میں بعض بعض اندھے ہیں۔ جو ضعیف البصر ہیں وہ جب کہتے ہیں کہ تیرے بصر والوں نے در سے کسی باریک چیز کو مثلاً ہلال کو دیکھ لیا تو وہ انکار نہیں کرتے بلکہ انکار کرتا ہے اپنی ذلت اور پردہ درمی کا موجب سمجھتے ہیں اور اندھے بچے تو ایسے معاطل میں دم بھی نہیں ملتے۔ اسی طرح جنکی قوتِ شامہ منغود ہے وہ مدعا کرتا ہے اور راست گو لوگوں کی زبان سے غرض ہو بدبو کی خبریں جب سنئے ہرگز

معانی میں یکساں ہو جائیں اور کچھ ماہہ الامتیاز باقی نہ رہے تو اس صداقت کا ثابت ہونا اس دوسری صداقت کے ثبوت کو مستلزم ہے کہ جو کلام خدا کا کلام ہو اسکا انسانی کلام سے

بقیۃ حاشیہ ہر توفیقین کر لیتے ہیں اور ذرہ شک نہیں کرتے اور خوب جانتے ہیں کہ اسقدر لوگ جھوٹ نہیں ہوتے ضرور کچھ ہیں اور بلاشبہ ہماری ہی قوتِ شامہ نثار ہے کہ جو ہم ان شہوات کے دیانت کرنے سے محروم ہیں۔ علیٰ ہذا القیاس باطنی استعدادوں میں بھی آدمی مختلف ہیں بعض ادنیٰ ہیں اور حجب نفسانی میں مجبور ہیں اور بعض قدیم سے ایسے نفوسِ عالیہ اور صافیہ ہوتے چلے آئے ہیں کہ جو خدا سے الہام پاتے رہے ہیں اور ادنیٰ فطرت کے لوگ کہ جو محبوب النفس ہیں الٹا نفوسِ عالیہ لطیفہ کے خصائص ذاتیہ سے انکار کرنا ایسا ہی ہے کہ جیسے کوئی اندھا باطنی صاحبِ بصارت قوتِ بصر کے مرئیات سے انکار کرے یا حبیب ایک چشم آدمی جسکی قوتِ بویائی ابتدا پیدا فیش سے ہی باطل ہو صاحبِ قوتِ شامہ کے مشہوات سے منکر ہو۔

اور یہ منکر کرنے کے لئے بھی جو ظاہری طور پر تدابیر میں وہی باطنی طور پر بھی تدابیر موجود ہیں مثلاً جسکی قوتِ شامہ کا معقود ہونا علتِ مولود ہی ہے اگر وہ خوشبو بد بو کے وجود سے منکر ہو بیٹھے اور حقدار لوگ صلیب قوتِ شامہ میں سب کو دروغ گو یا دبی قرار دے تو اسکو یوں سمجھا سکتے ہیں کہ اسکو یہ کہنا جائے کہ وہ بہت سی چیزوں مثلاً بارجات میں سے بعض پر غیور فکر اور بعض کو عالی رکھ کر صاحبِ قوتِ شامہ کا امتحان کرے تاکہ انکار تجویز سے اسکو اس بات پر یقین ہو جائے کہ قوتِ شامہ کا وجود بھی واقعی اور حقیقی ہے اور ایسے لوگ فی حقیقت پاتے جاتے ہیں کہ جو معطر اور غیر معطر میں فرق کر لیتے ہیں۔ ایسا ہی تکرار تجویز سے الہام کا وجود طالبِ حق پر ثابت ہو جاتا ہے کیونکہ جب صاحبِ الہام پر وہ امور غیبیہ اور قائلینِ مخفیہ منکشف ہوتے ہیں کہ جو ہر عقل سے منکشف نہیں ہو سکتے اور کتابِ الہامی ان غائبیات پر مشتمل ہوتی ہے جن پر کوئی دوسری کتاب مشتمل نہیں ہوتی تو طالبِ حق اسی دلیل سے سمجھ لیتا ہے کہ الہام الہی ایک متحقق الوجود صداقت ہے اور اگر نفوسِ صافیہ میں سے ہو تو خود شہیک شہیک راہِ راست پر چلنے سے کسی قدر بہ حیثیتِ نوازیتِ قلب اپنے کے الہام الہی کو دیا اللہ کی طرح باہمی لٹا ہے جس سے وحی رسالت پر بلویہ جن یقین اسکو علم حاصل ہو جاتا ہے جو نا طالبِ حق کے لئے کہ جو اسامہ کے قبل کرنے پر دلی سپاہی اور رومانی صدق اور خالص اطاعت سے رغبت ظاہر کرے ہم ہی اس لمحہ پر تسلی کر دینے کا ذمہ اٹھاتے ہیں والکن احدی فی شہاد من ولی فلیحجم الینا

اپنے ظاہری اور باطنی کمالات میں برتر اور اعلیٰ اور عظیم المثال ہونا ضروری ہے کیونکہ خدا کے عظیم نام سے کسی کا علم برابر نہیں ہو سکتا اور اسی کی طرف خدا نے بھی اشارہ فرما کر کہا ہے

بَاقِيَ مَا لِلَّهِ بِرَبِّهِ الْبَصْدُ الْقَدَمُ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ قَدِيرٌ اور نصیر۔

اور یہ خیال کرنا کہ جو وہ قانون فکر اور فکر کے استعمال سے کوئی پرگھٹتے ہیں وہی الہام میں مجرمانے اور کوئی نئے الہام نہیں یہ بھی ایک ایسا وہم ہے جسکا موجب صرف کرباطنی اور تجزیہ ہی ہے اگر انسانی خیالات ہی خدا کا الہام ہوتے تو انسان بھی خدا کی طرح بذریعہ اپنے فکر اور فکر کے امور غیبیہ کو معلوم کر سکتا بلکہ ظاہر ہے کہ اگر انسان کیسا ہی دانا ہو مگر وہ فکر کر کے کوئی امر غیبی بتا نہیں سکتا اور کوئی نشان طاقت الوہیت کا ظاہر نہیں کر سکتا اور خدا کی قدرت غایت کی کوئی علامت اسکے کلام میں پیدا نہیں ہوتی بلکہ اگر وہ فکر کرتا کہ تاریخ بھی جائے تب بھی اُن پر مشیدہ باتوں کو معلوم نہیں کر سکتا کہ جو اسکی عقل اور نظر اور حواس سے دور، اور اوہ میں اور نہ سکا کلام ایسا عالمی ہوتا ہے کہ جسکے مقابلے انسانی قوتیں عاجز ہوں پس اس وجہ سے عاقل کو یقین کرینے لگے جو وہ کافی ہیں کہ جو کچھ انسان اپنی فکر اور فکر سے پیدا کرے خیالات پیدا کرتا ہے وہ خدا کا کلام نہیں بن سکتے اگر وہ خدا کا کلام ہوتا تو انسان پر سارے غیب کے دروازے کھل جاتے اور وہ اور بیان کر سکتا جسکا بیان کرنا الوہیت کی قوت پر موقوف ہے کیونکہ خدا کے کام اور کلام میں خدا کی کے تقابلات کا ہونا ضروری ہے لیکن اگر کسی کے دل میں پریشانی گزرے کہ نیک اور بد مزین اور ہر ایک شے وغیرہ کے متعلق باریک حکمتیں اور طرح طرح کے کوفہ کی باتیں کہ جو فکر اور فکر کے وقت انسان کے دل میں بڑھ جاتی ہیں وہ کس کی طرف سے اور کہاں سے بڑھتی ہیں اور کہو کہ سوچتے سوچتے ایک دفعہ مطلب کی بات سوچہ جاتی ہے اسکا جواب یہ ہے کہ یہ تمام خیالات **خَلَقَ اللَّهُ** ہیں **أَمْرُ اللَّهِ** نہیں اور اس مجاہد خلق اور امر میں ایک لطیف فرق ہے **خَلَقَ** تو خدا کے اس فعل سے مراد ہے کہ جب خدا بخالی عالم کی کسی چیز کو بتوسط اسباب پیدا کر کے جو **وَعَلَّتِ الْعُلُوقُ** ہونے کے اپنی طرف اسکو منسوب کرے اور **أَمْرٌ** وہ ہے جو بلا توسط اسباب مانع خدا بخالی کی طرف سے ہوا تو کسی سبب کی اس سے آمیزش نہ ہو پس کلام الہی جو اس قدر مطلق کی طرف سے نازل ہوتا ہے اسکا نزول عالم امر سے ہونا عالم خلق سے اور دوسرے جو جو خیالات انسان کے دلوں میں بوقت نفاذ فکر اُٹھا کرتے ہیں وہ تمام

وَاللّٰهُ يَسْتَجِيبُ لَكُمْ فَاعْلَوْا اَنَّا نَزَّلَ بِعِلْمِ اللّٰهِ الْخَزْوَاعِ ۝۳۱ یعنی اگر کفار اس قرآن کی نظر پیش نہ کر سکیں اور مقابلہ کرنے سے عاجز رہیں تو تم جان لو کہ یہ کلامِ علم انسان سے نہیں بلکہ خدا

حقیقۃً شیعہ عالم خلق سے ہیں کہ جن میں قدرتِ الہیہ زیرِ پردہ اسباب و قوٰی متعرق ہوتی ہے اور انکی نسبت بسط کلام یوں ہے کہ خدا نے انسان کو اس عالم اسباب میں طرح طرح کی قوتوں اور طاقتوں کے ساتھ پیدا کر کے انکی فطرت کو ایک ایسی قانون قدرت پر مبنی کر دیا ہے یعنی انکی پیدائش میں کچھ اس قسم کی خاصیت رکھ دی ہے کہ جب وہ کسی پہلے یا بعد کے کام میں اپنی فکر کو متحرک کریں تو اُسی کے مناسب انکو تدبیریں سوچے یا ان جیسے ظاہری قوتوں اور حواسوں میں انسان کے لئے یہ قانون قدرت رکھا گیا ہے کہ جب وہ اپنی آنکھ کھولے تو کچھ نہ کچھ دیکھ لیتا ہے اور جب اپنے کانوں کو کسی آواز کی طرف لگا دے تو کچھ نہ کچھ سن لیتا ہے اسی طرح جب وہ کسی نیک یا بد کام میں کوئی کامیابی کا راستہ سوچتا ہے تو کوئی تدبیر سوچ ہی جاتی ہے۔ مصالح آدمی نیک راہ میں فکر کر کے نیک باتیں نکالتا ہے اور چار نقب زنی کے باب میں فکر کر کے کوئی عمدہ طریق نقب زنی کا ایجاد کرتا ہے غرض جس طرح برسی کے بارہ میں انسان کو بڑے بڑے عمیق اور نازک بدی کے خیال سوچے جاتے ہیں علیٰ ہذا القیاس اُسی قوت کو جب انسان نیک راہ میں ہمتا کرتا ہے تو نیکی کے عمدہ خیال بھی سوچے جاتے ہیں اور جس طرح بد خیالات کو کیسے ہی عمیق اور دقیق اور جادو اثر کیوں نہ ہوں خدا کا کلام نہیں ہو سکتے ایسا ہی انسان کے خود تراشیدہ خیالات جبکہ وہ اپنے زعم میں نیک سمجھتے ہیں کلامِ الہی نہیں ہوتا خواہ یہ کہ جو کچھ نیکوں کو نیک حکمتیں یا چورن اور لوگوں اور خونوں اور زانیوں اور جلا زدن کو فکر اور فکر کو بڑی تدبیریں سوچتی ہیں وہ فطرتی آثار اور خواص میں اور بوجہ علت العلل ہونے حضرت برسی کے انکو مطلق اللہ کہا جاتا ہے نہ امر اللہ وہ انسان کے لئے ایسے ہی فطرتی خواص ہیں جیسے نباتات کے لئے قوتِ استہلال یا قوتِ قبض یا دوسری قوتیں فطرتی خواص ہیں غرض جیسا اور چیزوں میں حکیم مطلق نے طرح طرح کے خواص رکھے ہیں ایسا ہی انسان کی قوت متفکرہ میں یہ فائدہ رکھا ہے کہ جس نیک یا بد میں انسان اُس سے مدد لینا چاہتا ہے اُسی قسم کی اُس سے مدد ملتی ہے ایک شاعر کسی کی جو میں شعوبہا ہے اسکو فکر کرنے سے بچو کے شعر سوچتے جاتے ہیں دوسرا شاعر اُسی شخص کی تعریف کرنی چاہتا ہے اسکو تعریف کا ہی مضمون سوچتا ہے سو اس قسم کے خیالات نیک اور بد خدا کی خاص مرفی کا

کے علم سے نازل ہوا ہے جسکے علم وسیع اور تام کے مقابلہ پر علوم انسانیہ بے حقیقت اور بیچ
ہیں۔ اس آیت میں بُرہانِ الٰہی کی طرز پر اثر کے وجود کو مؤثر کے وجود کی دلیل ٹھہرائی ہے

بقیہ اللہ العزیز اور نہ نہیں ہو سکتے اور نہ اسکا کلام اور کلام کہلا سکتے ہیں خدا کا پاک کلام وہ کلام ہے کہ جو انسانی قومی

سے بکلی برتر و اعلیٰ ہے اور کمالیت اور قدرت اور تقدس سے بہرہا ہوا ہے جسکے ظہور و بروز کے لئے اصل شرط
یہی ہے کہ بشری قوانین بکلی معطل اور بیکار ہوں نہ ٹکڑے نہ ٹکڑے ہو بلکہ انسان مثل میت کے ہوا و سب اسباب
منقطع ہوں اور خدا جیسا وجود واقعی اور حقیقی ہے آپ اپنے کلام کو اپنے خاص ارادہ سے کسی کے دل میں نازل
کرے پس سمجھنا چاہیے کہ جس طرح آفتاب کی روشنی صرف آسمان سے آتی ہے آنگہ کے اندر سے پیدا نہیں ہو سکتی
اسی طرح نورِ الہام کا بھی خاص خدا کی طرف سے اور اسکا ارادہ سے نازل ہوتا ہے یوں ہی اندر سے جوش نہیں پاتا
جبکہ خدا فی الواقع موجود ہے اور فی الواقع وہ دیکھنا سنا جانا کلام کرتا ہے تو ہر اس کلام اُسی ہی قیوم کی طرف سے
نازل ہونا چاہیے نہ کہ انسان کے اپنے ہی خیالات خدا کا کلام بن جائیں۔ ہمارے اندر سے وہی خیالات پہلے اپنے
جوش و مار سے تھیں کہ جو ہمارے اعزاز و عظمت کے مطابق ہمارے اندر سے تھے ہمیں مگر خدا کے بے انتہا علم
اور بے شمار حکمتیں ہمارے دل میں کیڑ کر ساسکین اس سے زیادہ تر اوڑ کیا کفر ہو گا کہ انسان ایسا خیال
کرے کہ جقدر خدا کے پاس خزانِ علم و حکمت و اسرارِ غیب ہیں وہ سب ہمارے ہی دل میں موجود ہیں اور ہمارے
ہی دل سے جوش و مار سے تھیں پس دوسرے لغفلوں میں اسکا خلاصہ تو یہی ہوا کہ حقیقت میں ہم خدا ہیں اور شجر
ہمارے آؤ کوئی ذات قائم غیب اور متصف بصفات موجود نہیں جسکو خدا کہا جائے کیونکہ اگر فی الواقع خدا
موجود ہے اور اس کے علوم غیر متناہی اُسی سے خاص ہیں جیسا بیانہ ہوا دل نہیں ہو سکتا تو اس صورت میں
کس قدر یہ قول غلط اور بیہودہ ہے کہ خدا کے بے انتہا علوم ہمارے ہی دل میں ہوتے ہیں اس سے ہمیں اور خدا
تام خزانِ حکمت ہمارے ہی قلب میں سما رہے ہیں گو یا خدا کا علم اسقدر ہے جقدر ہمارے دل میں ہو
ہے پس خیال کرو کہ اگر یہ خدائی کا دعویٰ نہیں تو اوڑ کیا ہے لیکن کیا کہہ سکتے ہیں کہ افسانہ بادل خدا کے
جميع کمالات کا جامع ہوا جائے کہ کیا یہ جائز ہے کہ ایک قدہ امکان آفتاب و جوب بن جائے ہرگز نہیں ہرگز
نہیں ہم پہلے ہی لکھ چکے ہیں کہ کونہیت کے خاص بیسے علم غیب اور احاطہ قوانین ملکیت اور دوسرے قدرتی
فشان انسان سے ہرگز ظہور پذیر نہیں ہو سکتے اور خدا کا کلام وہ ہے جس میں خدا کی عظمت خدا کی مدد خدا

جسکا دوسرے لفظوں میں خلاصہ مطلب یہ ہے کہ علم الہی بوجہ اپنی کمالیت اور جامعیت کے ہرگز انسان کے ناقص علم سے متشابہ نہیں ہو سکتا بلکہ ضرور ہے کہ جو کلام اُس محکم اور بے مثل

ہیچہ حاشیہ برکت خدا کی مکت ذرا کہ بے لغزی بانی ماوسہ تمام شریک قرآن شریف میں ہیں جسے انشاء اللہ ثبوت ہکا

اسپنے موقع پر ہو گا پس اگر اب بھی رہتے ہو ساج والوں کو اپنے الہام کے وجود سے انکار ہو کہ ہوا غیبیہ اور دوسرے امور قدرتیہ پر مشتمل ہو تو انکو اپنی آنکھیں کھولنے کے لئے قرآن شریف کو بغور تمام دیکھتا جائے تاہو معلوم ہو کہ کیسے اُس کلام پاک میں ایک دریا اخبار غیب کا اور نیز اُن تمام امور غیبیہ کا کہ جو انسانی طاقتوں سے باہر ہیں رہے اور اگر بوجہ قلت بصیرت و بصارت اُن فضائل قرآنیہ کو خود بخود معلوم نہ کر سکیں تو جاہلی بر کتاب کو ذرا کلمہ کو کلمہ پر نہیں تا وہ خزائن امور غیبیہ و اسرار قدرتیہ کہ جو قرآن شریف میں بہے بڑے ہیں بطور مشتے نمونہ از خرواسے اُنکو معلوم ہو جائیں اور یہ بھی اُنکو معلوم رہے کہ تحقیق وجود الہام ربانی کے لئے کہ جو خدا کی طرف سے نازل ہوتا ہے اور امور غیبیہ پر مشتمل ہوتا ہے ایک اور بھی راستہ کہلا ہوا ہے اور وہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ اُمت محمدیہ میں کو جو سچے دین پر ثابت اور قائم ہیں ہندو ایسے لوگ پیدا کرنا ہے کہ جو خدا کی طرف سے علم ہو کر ایسے امور غیبیہ بتلائے ہیں جتنا بتلائے ہو خدا سے و احدا شریک کے کسی کے اختیار میں نہیں اور خداوند تعالیٰ اس پاک الہام کو انہیں اپنا خازن کو عطا کرنا ہے کہ جو سچے دل سے قرآن شریف کو خدا کا کلام جاننے میں اور صدق اور اخلاص سے اُس پر عمل کرتے ہیں اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کا سچا اور کامل پیغمبر اور سب پیغمبروں سے افضل اور اعلیٰ اور بہتر اور قائم الرسل اور پناہ دہی اور رہبر سمجھتے ہیں دوسروں کو ہمیں الہام یعنی ہودیون عیسائیون آریون برہمنون وغیرہ کو ہرگز نہیں ہوتا بلکہ ہمیشہ قرآن شریف کے کامل تابعین کو ہوتا رہا ہے اور اب بھی ہوتا ہے اور آئندہ بھی ہو گا اور گو وحی رسالت بجز عدم ضرورت قطع ہے لیکن یہ الہام کہ جو ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے با اخص خاصہ ہوا کہ کسی زمانہ میں قطع نہیں ہو گا اور یہ الہام وحی رسالت پر ایک عظیم الشان ثبوت ہے جسکے سامنے ہر یک منکر و مخالف اسلام ذلیل اور رسوا ہے اور چونکہ یہ مبارک الہام اپنی تمام برکت اور عزت اور عظمت اور جلال کے ساتھ صرف اُن عزت دار بندوں میں پایا جاتا ہے کہ جو اُمت محمدیہ میں داخل ہیں اور خدا ہم اُن حضرت والا جاہ میں دوسرے کسی فرقہ میں یہ فرقہ کامل کہ جو تقرب اور قبولیت اور خوشنودی حضرت عزت کی بشارت میں بخشا ہے ہرگز پایا نہیں جاتا اسلئے

علم سے نکلا ہے وہ بھی کامل اور بے مثل ہی ہو اور انسانی کلاموں سے بالکل امتیاز رکھتا ہو سو
 ہی کمالیت قرآن شریف میں ثابت ہے۔ غرض خدا کے کلام کا انسان کے کلام سے ایسا فرق

بقیہ حاشیہ پر اس مبارک الہام کا صرف نفس الہام کی حقانیت کو ثابت نہیں کرتا بلکہ یہ بھی ثابت کرتا ہے کہ دنیا میں
 مقبول اور مستقیم دین پر ہر فرقہ ہے وہ فقط اہل اسلام ہی کا فرقہ ہے اور باقی سب لوگ باطل پرست
 کج راہ اور سود غصب الہی ہیں۔ نادان لوگ میری اس بات کو سنتے ہی طرح طرح کی باتیں بنائینگے اور انکار
 سر ملائینگے یا محققان و شریکان کی طرح ہٹھکا کر گینگے مگر انکو سمجھنا چاہیے کہ خواہ خدا انکار اور منی سے پیش آتا
 شریف النفس اور طالب الحق انسان کا کام نہیں بلکہ ان غیبت الطینت و شرف النفس کو ان کا کام جنگ و خدا اور راستی
 سے غرض نہیں۔ دنیا میں ہزار ہا چیزوں میں ایسے خاص ہیں کہ جو عقلی طور پر سمجھ نہیں جاتے صرف تجربہ
 انسان انکو سمجھتا ہے ایسی وجہ سے عام طور پر تمام عقلمندوں کا یہی قاعدہ ہے کہ جب تکرار تجربہ سے کسی چیز
 کی خاصیت ظاہر ہو جاتی ہے تو ہر اس خاصیت کے تحقق وجود میں کسی ماقبل کو شک باقی نہیں رہتا اور آزمائے
 کے بعد وہی شخص شک کرنا چاہے کہ جو زائد گدھے مثلاً تجربہ میں جو قوت استہلال ہے یا عقل میں جو قوت جذب
 ہے اگرچہ اس بات پر کوئی دلیل قائم نہیں کہ کیوں ان میں یہ قوتیں ہیں لیکن جبکہ تکرار تجربہ صاف ظاہر کرتا ہے
 کہ حضور ان چیزوں میں یہ قوتیں باقی مابقی ہیں تو گو انکی کیفیت وجود پر عقلی طور پر کوئی دلیل قائم نہ ہو لیکن بظور
 شہادت قاطعہ تجربہ اور امتحان کے ہر ایک ماقبل کو ماننا چاہتا ہے کہ فی الحقیقت تجربہ میں قوت استہلال اور عقل میں
 قوت جذب موجود ہے اور اگر کوئی ان کے وجود سے اس بنا پر انکار کرے کہ عقلی طور پر تجربہ کو کوئی دلیل
 نہیں ملتی تو ایسے شخص کو ہر ایک دانا باطل اور دوجہ اندہ جانتا ہے اور سوداۓ اور سلب العقل قرار دیتا ہے سو اب
 ہم تجربہ کو ان اور دوسرے مخالفین کی خدمت میں عرض کرتے ہیں کہ جو کچھ ہم نے الہام کی نسبت بیان کیا ہے
 یہ کہ وہ ابھی مثبت قوت توحید کی کامل افادہ میں پایا جاتا ہے اور انہیں سے مخصوص ہے مگر تجربہ میں ہرگز پایا نہیں
 جاتا یہ بیان ہمارا بلا ثبوت نہیں بلکہ جیسا بذریعہ تجربہ ہزار ہا صدیقین دریافت ہو رہی ہیں ایسا یہ بھی تجربہ اور
 امتحان سے ہر ایک طالب پر ظاہر ہو سکتا ہے اور اگر کسی کو طلب حق ہو تو اسکا ثابت کر دینا بھی ہمارا ہی ذمہ ہے
 بشرطیکہ کوئی تجربہ یا دوز کوئی ٹیکر دین اسلام کا طالب حق نہ ہو اور بعد قبول دل دین اسلام قبول کرنے کا وعدہ تحریری
 مشہور کرے انھیں اور انکی نیتی اور اطاعت سے رجوع کرے فان تو لو فان اللہ علیم بالمصدیقین

بین چاہئے بسا خدا اور انسان کے علم اور عقل اور قدرت میں فرق ہے۔ جس حالت میں افراد انسانی نوع واحد میں داخل ہو کر پھر بھی بوجہ تفاوتِ علم اور عقل اور تجربہ اور مشق

بقیہ احادیث مگر بعض لوگ یہ دہم بھی پیش کرتے ہیں کہ جس حالت میں امور غیبیہ کے بتانے والے دنیا میں کئی فرتے پائے جاتے ہیں کہ جو کبھی نہ کبھی اور کچھ نہ کچھ بتلا دیتے ہیں اور بعض اوقات کہ بتلا دینا تو بھلا بھی سچ ہو رہتا ہے جیسے نجم طیب قیافہ دان کا کہن زائل جفری خالقین اور بعض بعض مجاہدین اور رجال کے زمانہ میں مسریم کہ بعض امور افسے کشوف ہوتے رہے ہیں تو پھر امور غیبیہ الہام کی حقانیت پر کیونکر محبت قاطع ہونگے۔ اسکے جواب میں سمجھنا چاہیے کہ یہ نام فرتے جھکا اور ذکر ہوا صرف تلقین اور تعین بلکہ وہم پرستی سے باتیں کرتے ہیں یعنی اور قطعی علم کو ہرگز نہیں ہوتا اور نہ انکا ایسا دعویٰ ہوتا ہے اور بعض حوادث کو تیسے سے ہر لوگ اطلاع دیتے ہیں تو انکی پیشین گوئیوں کا ماخذ صرف علامات و اسباب ظنیہ ہونے میں جنہوں نے قطع اور تعین کے مرتبہ سے مس بھی نہیں کیا ہوتا اور احتمال تلبس اور اشتباہ اور خطا کا ان سے مرغفہ نہیں ہوتا بلکہ اکثر انکی خبریں بسا سرے اصل اور بے بنیاد اور دروغ محض نظر میں ہوں اور باوصف اس کذب فاش اور خلاف واقعہ نظفے کے انکی پیشین گوئیوں میں عزت اور قبولیت اور مصورتیت اور کامیابی کے انوار پائے نہیں جاتے اور ایسے خبریں بتانے والے اپنی ذاتی حالت میں اکثر افلاس زدہ اور بد نصیب اور بد بخت اور بے عزت اور دون بہت اور دنی النش اور نا کام اور نامراد ہی نظر آتے ہیں اور امور غیبیہ کو اپنی حسبِ ادھر ہرگز نہیں کر سکتے بلکہ انکے حالات پر خدا کے قہر کی علامات نمودار ہوتی ہیں اور خدا کی طرف سے کوئی برکت اور عزت اور نصرت انکے شامل حال نہیں ہوتی مگر انبیا اور اولیاء صرف بخوشیوں کی طرح امور غیبیہ کو ظاہر نہیں کرتے بلکہ خدا کے کمال فضل اور بزرگ رحمت سے کہ جو ہر دم انکے شامل حال ہوتی ہے ایسی اعلیٰ پیشین گوئیوں بتلائی ہیں جن میں انوار قبولیت اور عزت کے آفتاب کی طرح چمکے ہوئے نظر آتے ہیں اور جو عزت اور نصرت کی بشارت پر تشنگل ہوتے ہیں نہ نحوست اور نہ نکبت پر ۴۰ قرآن شریف کی پیشین گوئیوں پر نفردا تو تو معلوم ہو کہ وہ بخوشیوں بخیر

آحادیث صحاح شریفہ

ان دنوں مولوی ابو عبد اللہ صاحب تصوری کا ایک سالہ جبکہ فائدہ میں انہوں نے الہام اور وحی کے بارہ میں کچھ اپنی رائے ظاہر کی ہے اتفاقاً میری نذر سے گذرا اگر حدیث اور مصنفات سے اچھی طرح نہیں کہتا کہ مولوی صاحب

کے متغیبات البیان پائی جاتی ہیں اور وسیع العلم اور قوی العقل کے فکر رسالہ محمد ووداع علم اور ضعیف العقل ہرگز نہیں پہنچ سکتا تو پھر خدا جو شرکت نوعی سے بکلی پاک اور بلاشبہ مستیع

تبیہ حاشیہ ہرگز نہ تو گوئن کی طرح ہرگز نہیں بلکہ نہ مین مریج ایک اقتدار اور حلال جوش باز ماسما نظر آتا ہے اور اُس مین تمام پیشین گوئیوں کا ہی طریق اوپر سے کہ اپنی عزت اور دشمن کی ذلت اور اپنا اقبال اور دشمن کا اوار اور اپنی کامیابی اور دشمن کی ناکامی اور اپنی فرخ اور دشمن کی شکست اور اپنی ہمیشہ کی سہ سہری اور دشمن کی تباہی ظاہر کی ہے کیا اس قسم کی پیشین گوئیوں کوئی بخوبی بھی کر سکتا ہے یا کسی مثال یا مترجم کے ذریعہ سے ظہور پذیر ہو سکتے ہیں ہرگز نہیں بخیر اپنی ہی غیر ظاہر کرنا اور مخالف کا زوال اور دوال جلتا نا اور جو بات مخالف موند پر لانا اُسی کو توڑنا اور حیات اپنے مطلب کی ہوا کے ہوجانے کا وعدہ کرنا یہ تو صریح خدا کی ہے انسان کا کام نہیں۔ اس بات کو بخوبی سمجھانے کی غرض سے ہم چند آیات قرآن شریف جو مورخین پر مشتمل ہیں بطور توثیق ذیل میں مع ترجمہ لکھتے ہیں تا مفسرین لوگ کہہ اہل انصاف اور خدا ترس ہیں انجو تمام پڑھ کر اور اُن سب پیشین گوئیوں کو یکجائی نظر سے دیکھ کر خود انصاف کریں کہ کیا ایسے اخبار غیب بیان کرنا بجز خدا کے قادر مطلق کسی انسان کا کام ہے اور وہ آیات مع خلاصہ ترجمہ یہ ہیں۔

مودج کی اُس تجویز کا کیا فتنہ ہے مگر جقدر لوگوں نے میرے پاس بیان کیا ہے اور جو کچھ میں نے اُس رسالہ کو پڑھ کر معلوم کیا ہے وہ مشکلی طور پر اُس وہم میں ڈالتا ہے کہ گویا مولوی صاحب کو اولیاء اللہ کے اہام سے انکسار ہے وائے اعلم باقی قلم ہر حال جو کچھ میں نے اُن کے رسالے سمجھا ہے وہ یہ ہے کہ اول حضرت موصوف نے ایک لفظی بحث شروع کر کے اہام کی بابت لکھا ہے کہ اہام کے معنی لغت میں یہ ہیں۔ اہام چیز ہے دل انداختن اور بچہ خدا و دل انداختن اور پہچٹ پٹا یہ ہمہ رائے ظاہر کر رہی ہے کہ جبکہ اہام ہر حرف دل کے خیال کا نام ہے خواہ نیک ہو خواہ بد تو پھر اس سے کسی ولی یا صالح یا ایماندار کی خیریت نہیں کیونکہ سب کسی کو انوار اقسام کے خیالات دل میں گذر سکتے ہیں اور دنیا میں کون ہے کہ جو خیالات سے غالی ہو اس کے بعد مولوی صاحب نے چند جمل اور متنبہ باتیں لکھ کر تفسیر کو ختم کر دیا ہے اور کوئی ایسی عبارت نہرچ اور توفیق سے نہیں لکھی جس سے معلوم ہوتا کہ مولوی صاحب اس بات کے قابل اور اقاربی ہیں کہ اولیاء اللہ اور مومنین کا طین خدا کے حضور میں ایک خاص رالہ رکھنے میں ہوا خدا کو

تبیہ حاشیہ

کمالات تامہ اور اپنی جمیع صفات میں واحد لا شریک ہے اُس سے مساوات کسی ذرہ امکان کی کیونکر جائز ہو اور کیونکر کوئی مخلوق ہو کر خالق کے علوم غیر متناہیہ سے اپنے بچ اور ناجیز علم کو

میرا کتاب آئینہ بین کہ جو جامع علوم مکیہ ہے کیا لوگوں کو اس بات سے تعجب ہوا کہ جو ہم نے اُن میں سے ایک کی طرف یہ وحی بھی کہ تو لوگوں کو پورا اور انکو جو ایمان لائے یہ خوشخبری دے کر انکے لئے انکے رب کے نزدیک قدم صدق ہے کہ فزون نے اُس رسول کی نسبت کہا کہ یہ تو صیح بادوگر ہے اور انھوں نے رسول کو مخاطب کر کے کہا کہ اے وہ شخص جس پر ذکر نازل ہوا تو تو دیوانہ ہے۔ اسی طرح انہی پہلے لوگوں کے پاس کوئی ایسا رسول نہیں آیا جسکو انہوں نے ساحر یا مجنون نہیں کہا کیا انہوں نے ایک دوسرے کو مصیبت کر رکھی تھی نہیں بلکہ یہ قوم ہی طاعنی ہے سو انہیں تو حق کا راستہ یاد دلانا رہ اور خدا کے فضل سے نہ تو کاہن ہے اور نہ تجھے کسی جن کا سبب لوریو لگای ہے انکو کہہ کر تمام جن اور آدمی

بقیہ حاشیہ ص ۱۱۱
بَلَّغْنَاكَ الْاَمْرَ تِلْكَ اَيَاتُ الْحَكِيمِ اَكَانَ لِلنَّاسِ عِجَابًا اَوْ حِينَالِا رَجُلٌ مِنْهُمْ اِنَّذَرِ النَّاسَ وَلِبِشِ الْاِذِينَ آمَنُوا اِنَّ لَهُمْ مَقْصُودًا صَدَقَ عَمْدًا لَهُمْ قَالِ الْكَافِرُونَ اِنَّ هَذَا السَّاحِرُ مَبِينٌ - وَقَالَ اُولَاٰئِكَ يٰ اَيُّهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الْذِكْرُ اِنَّكَ لَجُنُّونٌ - كَذٰلِكَ مَا لِيَ مَالِي الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَّسُوْلٍ اَوْ لَا مَا لِيَ السَّاحِرُ وَالْمَجْنُوْنِ اَوْ اُولٰٓئِكَ يٰ اَيُّهَا قَوْمُ طٰغُوْنَ طَفَا كُرْ فَاِنَّتِ جَنَّةَ رَبِّكَ يَكْلَاهُنَّ الْاَجْنُوْنُ قُلْ لِّئِنْ اَجْتَمَعَتِ الْاِجْنُ وَ الْاِنْسُ

بقیہ حاشیہ ص ۱۱۱

اپنے کلام کے ذریعہ سے جب چاہتا ہے بعض امور غیبیہ پر مطلع کرتا ہے اور اپنے کلمات پاک سے انکو خوش و ترکتا ہے اور دوسروں کو وہ مرتبہ تکمیل لیستوی الاعمالی والبصوئہ نہیں مل سکتا غرض مولوی صاحب کی اُس طرز تحریر سے کہ جو انکے سادہ من درج ہے مزور بہر شغب گذرتے ہیں کہ انکو اولیاء الہیہ کے اہل نام کی نسبت کیجیوں میں خلیان ہے اگر خدا سخاوت مولوی صاحب کا منشا ہی ہے کہ جو سمجھا جاتا ہے تو کہہ شک نہیں کہ مولوی صاحب نے بڑی ہماری غلطی کی ہے اولیاء الہیہ کے علم میں انہوں نے سے انکار کرنا ہر ایک مسلمان سے بعید ہے اور مولوی صاحبوں سے بعید کر کیا مولوی صاحب کو معلوم نہیں کہ حضرت موسیٰ کی والدہ سے بطور اہل نام خدا کا کلام کرنا ہم سے بطور اہل نام خدا کرنا خود یوں سے بطور اہل نام خدا کا کلام کرنا خود قرآن شریف میں منسجج اور توہمہ عاقلان سب میں سیکھ کوئی نبی بناوڑہ کوئی رسول تھا اور اگر مولوی صاحب یہ جواب دین کہ ہم اولیاء الہیہ کے علم میں انہوں نے سے قابل توہین مگر انکے کلام اہل نام نہیں رکھتے بلکہ وہی رکھتے ہیں اور انہوں نے ہمارے نزدیک صرف دلیل خیر کا

برابر کر سکے کیا اس صداقت کے ثابت ہونے میں ابھی کچھ کسر رہ گئی ہے کہ کلام کی تمام ظاہری باطنی شوکت و عظمت علمی طاقتوں اور علمی قدرتوں کے تابع ہے کیا کوئی ایسا انسان بھی ہے جسے

بقیہ حاشیہ اعلیٰ ان یا تو اجمل هذا القرآن لا اس بات پر اتفاق کریں کہ قرآن مجید کوئی اور کتاب بنا لاوین تو وہ

یا توں بمثلہ لو کان لبعضہ بعض کہی بنا نہیں سکنگے اگرچہ بعض بعض کے مددگار بھی ہوں۔ اور اگر ظہیر۔ وان کنتم فی سرب مما نزلنا تم اس کلام کے بارے میں کہ جو ہم نے اپنے بندہ پر نازل کیا ہے کسی علی عبدنا فا تو البسوسۃ من مشلہ نوح کے شک میں ہو لینے اگر تمہارے نزدیک مسمیٰ وہ کلام آپ بنا کیا وادعوا لشہداء کم من دون یا حنّاء سے سیکھا ہے یا جادو کی قسم ہے یا شعوے یا کسی اور قسم کا شک ہے اللہ ان کنتم صادقین وان تو تم بھی اگر سچے ہو تو قدرت ایک سورہ اسکی مثل بنا کر دکھاؤ اور اپنے لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا للہا دوسرے مددگاروں یا معبودوں سے مدد لیاؤ اور اگر نہ بنا سکو اور یا الہی وقودھا الناس والنجارۃ رکھو کہ ہرگز بنا نہیں سکو گے تو اس گ سے ڈرو جسکا ایندھن آدمی اور پتھر اعدت للکافرین و واسرود النجوی ہیں جو کافروں کے لئے طیار کی گئی ہے۔ اور کافراں پر پوشیدہ طور پر بائین الذین ظلموا اهل هذا الاشر فذلکم کرتے ہیں کہ یہ جو پیغمبری کا دعویٰ کرتا ہے ہمیں کیا زیادتی ہے کہ ایک آدمی

نام ہے جس میں کافر اور موسیٰ اور قاسق اور صالح مساوی میں اور کسی کی خصوصیت نہیں تو یہ صرف نزاع لفظی ہے اور اس میں بھی مولوی صاحب غلطی پر ہیں کیونکہ لفظ اتہام کہ جو اکثر جگہ عام طور پر وحی کے معنوی پر اطلاق کیا جاتا ہے وہ باعتبار لغوی معنوں کے اطلاق نہیں پاتا بلکہ اطلاق اسکا باعتبار عرف علماء اسلام ہے کیونکہ قدیم سے علماء کی ایسی ہی عادت جاری ہو گئی ہے کہ وہ ہمیشہ وحی کو خواہ وحی رسالت ہو یا کسی دوسرے موسیٰ پر وحی اعلام نازل ہو اتہام سے تعبیر کرتے ہیں اس عرف کو وہی شخص نہیں جانتا جو کج حجب حق کے قبول کرنے سے کوئی خاص غرض سید راہ ہے ورنہ قرآن شریف کی صمد تغیر و نون میں سے آؤز کئی ہزار کتب دین میں سے کسی ایک تائید کو بھی کوئی پیش نہیں کر سکتا جس میں اس اطلاق سے انکار کیا گیا ہو بلکہ جاسم تغیر و نون سے وحی کے لفظ کو اتہام ہی سے تعبیر کیا ہے کسی اعاذ میں بھی یہی معنی ملتے ہیں جس سے مولوی صاحب نے خبر نہیں میں بہرہ معلوم کہ مولوی صاحب نے کہاں سے اس کو سنے میں لیا کہ لفظ اتہام کے کتب دین میں وہی معنی کرنے جائیے کہ جو کتب لغت میں مذکور

بقیہ حاشیہ

اپنے ذاتی تجربہ اور مشاہدہ سے کسی جزئی میں اس سچائی کو دیکھ نہیں لیا م پس جبکہ ہمہ صداقت اس قدر قوی اور مستحکم اور شائع اور متعارف ہے کہ کسی درجہ کی عقل اس کے سمجھنے سے قاصر نہیں

بقیۃ حاشیہ ہر الفاظون السبحہ وانتم تبصرون۔ قال سو کیا تم دیدہ و دانستہ جاو کے چچ میں آتے ہو۔ پیڑنے کہا کہ میرا خدا ہر بات کو مبرا ربی یعلم القول فی السماء و الارض ہے خدا آسمان میں ہو یا زمین میں وہ اپنی ذات میں سچ اور علیہ جس سے وہو السبحہ العظیم بل قالوا اغفاث کوئی بات چپ نہیں سکتی مگر کافر پیڑنے کی کب سنتے ہیں وہ تو قرآن کی کتب احلام بل قتلہ بل ہو شاعر علیا تمنا یہ کہتے ہیں کہ یہ پرگندہ خوا میں ہیں بلکہ یہ بھی کہتے ہیں کہ آستے آپ بنایا بایۃ کما اسرسل الاولون۔ خلق ہے بلکہ انکا یہ بھی مقول ہے کہ یہ شاعر ہے ہلا اگر سچا ہے تو ہمارے دربر کوئی الا انسان من عجل ساد لکھ آئی نشان میں کرے جیسے پہلے نبی بھی گئے تھے۔ انسان کی لغت میں عبادی فلا تستعملون من نعیم آیاتنا ہے مغرب میں نکلوانے نشان دکھاؤ لگا سوچ مجھے جلدی نوٹ کر۔ و فلا الا فاق و فی انفسهم حتی یتبین ہم کلمہ عوہ عالم کے کناروں تک نشان دکھائیے اور خود نہیں میں ہمارے لعن الہ الملعون۔ ام یقولون بلہ جنتۃ نشان ظاہر ہونگے مباحک کہ ان پر کس جانی کیا یہ کہتے ہیں کہ اس کو جنت میں بل جاء ہم بالحق والکذہم الحق کا ہو عبادات تو یہ ہے کہ خدا نے انکی طرف حق بھیجا اور وہ حق کے قبول کرنے سے انکار کرتے ہیں

ہیں جبکہ سواد اعظم علماء کا اہتمام کو وحی کا مترادف قرار دینے میں متفق ہے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسکا استعمال کیا ہے تو ہر اس سے انحراف کو ناصح صحیح حکم ہے کیا مولوی صاحب کو معلوم نہیں کہ علم شریعت میں اسی طرح صد اعرافی الفاظ میں جتنے مفہوم کو کوئی معنوں میں محدود کرنا ایک ضلالت ہے خود وحی کے لفظ کو دیکھئے کہ اس کے وہ معنی جنکی رو سے خدا کی کتاب میں وحی رسالت کہلاتی ہیں کہاں لغت سے ثابت ہوتے ہیں اور کس کتاب لغت میں وہ کیفیت زبد دل وحی کہی ہے جس کیفیت سے خدا اپنے مرسلوں سے کلام کرتا ہے اور ان پر اپنے احکام نازل کرتا ہے اسی طرح اسلام کے لفظ میں نظر کیجئے کہ اسے کوئی معنی تو صرف یہی ہیں کہ جو کسی کو کام سونپنا یا اثر کا مقابلہ اور رد و گزاشت اور اطاعت اُسمین یہ مفہوں کہاں ماخوذ ہے کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ بھی کہنا پس اگر یہ لفظ کا لغت ہی سے فیصلہ کرنا چاہئے تو اس حالت میں اسلام بھی اہتمام کی طرح مولوی صاحب کے نزدیک میرٹ ضلع یا کام سوچنے کا نام ہوگا اور دوسرے سب معانی نامائز اور غیر صحیح ٹھہریں گے نعوذ باللہ من ملت العز و قلت لفظ

بقیۃ حاشیہ ہر

تو اس صورت میں نہایت وجہ کا ناواں وہ شخص ہے کہ جو افراد ناقضہ انسانی میں تو اس صداقت کو مانتا ہے مگر اس ذاتِ کامل کے کلامِ مقدس میں جسکا اپنے علومِ نامہ میں یکتا اور بے نظیر

تفسیر حاشیہ اولو التبع الحق اھواءہم لفسدت السموات والارض ومن فیھن بل اتیناھمہم بذکرھم فھم عن ذکرھم معصون۔ ہل انبیکر علیہم تنزل الشیاطین تنزل علی کل افاک انہم یلقون السمع والاکثرھم کاذبون۔ والشہرۃ یتیم العاؤن المدثر انھم فی کل واحد یتیمون ط والنھم یقولون ما لا یفعلون وسیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون والحق انزلناہ وابلحی نزل

اور اگر خدا کی غرضوں کی پیروی کرتا تو زمین اور آسمان اور جو کچھ ان میں ہے سب بگڑ جاتا بلکہ ہم ان کے لئے وہ ہدایت لائے ہیں جس کے وہ محتاج ہیں سو جس ہدایت کے وہ محتاج ہیں اسی سے کنارہ کش ہیں کیا میں تم کو یہ خبر دوں کہ جنت میں لوگوں پر اتار کر دے ہیں جنت انہیں پر اتار دے ہیں کہ جو وہ مخلوق و مخلوق کا زمین اور اکثر ان کی پیشین گوئی ان جہنمی ہوتی ہیں۔ اور شاعروں کی پیروی تو وہی لوگ کرتے ہیں کہ جو گمراہ ہیں کیا تمہیں معلوم نہیں کہ شاعر لوگ قافیہ اور ردیف کے پیچھے ہلکے جھگڑتے ہیں ہلکے پیرتے ہیں لینے کسی حقانی صداقت کے پابند نہیں ہوتے اور جو کچھ کہتے ہیں وہ کرتے نہیں اور ظالموں کو عنقریب معلوم ہوگا کہ انکار صبح اور ماب کوئی جگہ ہے۔ اور قرآن کو ہم نے ضرورتِ حق کے ساتھ اتارا ہے اور حقانیت کے ساتھ اتر رہے

غرض یہ کہ کسی پر پڑھتے نہیں کہ ہر ایک علم میں خواہ علمِ ادیان سوادِ خواہ علمِ ادیان اور خواہ کوئی دوسرا علم ہو ایسے الفاظ عریض و درست ہوا کرتے ہیں جن سے مقاصدِ اصطلاحی اس علم کے واضح اور روشن ہو جائیں اور علما کو اس بات سے چارہ اور گمراہ گاہ نہیں کہ اس علم کے افادہ استفادہ کی غرض سے بعض الفاظ کے معانی ایسے عرف میں اپنے مطلب کے موافق مقرر کر لیں کہ لایستغنی علی الناظر لیکن اگر مولوی صاحب عرفِ علماء کو اختیار کرنا نہیں چاہتے تو انہیں اختیار ہے کہ جو اولیاء اللہ کو خدا کی طرف سے کوئی غیبی خبر دی جاتی ہے اس کا نام وحیِ اعلیٰ اور وحیِ اعلیٰ رکھیں مگر مناسب ہے کہ اس قدر ضرورت ظاہر کر دیں کہ ہم میں اور دوسری تمام جماعتِ مسلمانوں میں نزاعِ لفظی ہے ایسے جن علاماتِ الہیہ کا نام ہم دیتی رکھتے ہیں انہیں کو علماء اسلام ایسے عرف میں الہام بھی کہہ دیا کرتے ہیں لیکن اصل مطلب میں ہمارا اور ان کا بلکی اتفاق ہے تاہم ان کی نسبت شعبہِ بود شک میں درمیان اور ہماری نسبت کلامِ وحییت نہ ہے۔ اور اگر یہ حال ہے کہ مولوی صاحب کو خود اسی امر میں شک ہے کہ خدا کی تسبیح

تفسیر حاشیہ

ہونا سب کے نزدیک مسلم ہے صداقت مذکورہ کے ماننے سے مونہہ پھیرتا ہے۔ بعض اسلام کے مخالف یہہ حجت پیش کرتے ہیں کہ اگرچہ عقلی طور پر بھی واجب معلوم ہوتا ہے کہ کلام خدا

یقیناً حاشیہ برادانہ لکتاب غزالی یا تہ البطل

من بین یدہ و لا من خلفہ

تذیل من حکیم حمید۔ ومن

لا یحب داعی اللہ فلیس یخفی

فی الاصرض و لیس لہ من

دو نہ اولیاء۔ انا نحن نزلنا الذکر

وانا لہ لحاظ فظون۔ قل جاء الحق

وما یدء الباطل و ما یعید۔

وقال الذین کفروا لا تسمعوا للہذال

والغوا فیہ لعلکم تلعبون و قال

اور وہ ایک ایسی کتاب ہے کہ جو ہمیشہ باطل کی امزش سے منترہ رہیگی اور کوئی باطل اسکا مقابلہ نہیں کر سکا اور نہ آئندہ کسی زمانہ میں مقابلہ کرے گا۔ یعنی مسکی کامل صداقین کہ جو ہر ایک باطل سے منترہ ہیں تمام باطل پرستوں کو کہ جو پہلے اُس سے پیدا ہوئے یا آئندہ کسی پیدا ہونے پر ملامت اور لا جواب کرتی رہیگی اور کوئی مخالفانہ خیال اس کے سامنے تاپ مقاومت نہیں کر سکا اور جو شخص اس کے قول کو کہے اور اس کا اپنا غلبہ ظاہر کرے روک نہیں سکتا۔ اور خدا کے مقابلہ پر کوئی سکاحا نہیں ہے یہ کلام آپ آتا ہے اور ہر کسی اس کے گہیاں رہیگی۔ ان کو کہہ کر حق گہیا اور باطل لبرکے نہ اپنی کوئی نئی شان نہ ہو سکے۔ بلکہ وہ قرآن میں موجود ہوا ورنہ اپنی جلالت پر غور کرے گا۔ لو کہ وہ قرآن کا ہر حرف قرآن کو مت سنا و جب کو سنا یا جاتا تو ہم تک نہ کہنے سے اس میں ایک شے ڈال دیا کرتا یا کسی طرح

سے بطور اتہام بھی کلام کرنا ہے تو یہ عاجز بفضل اللہ و رحمت و حکم و اہما بنعمتک ربک فحدث کسیدر بطور نمونہ ایسے اتہامات بیان کر سکتا ہے جن سے خود یہہ عاجز تر بنتا ہوا اور جن سے مولوی صاحب کو بکلی قسبی اور شقی حائل ہو جائے اور جن پر فور کرنے سے یہہ بھی مولوی صاحب کو معلوم ہو کہ یہ علوم ربانی اور اسرار آسمانی کو جو مسلمان پر بذریعہ اتہام یقینی اور قطعی مشکف ہوتے ہیں یہہ اسلام کے مخالفان کو ہرگز حاصل نہیں ہو سکتے اور نہ کہی ہوئے اور نہ کسی مخالف اسلام کی طاقت ہے کہ اس کے مقابلہ پر دم مار سکے چنانچہ وہ بعض اتہامات مانے جن میں اس جگہ گہیا مساب سب سمجھتا ہوں بہ تفصیل ذیل میں۔

صورت اول اتہام کی تضحیک کی صورتوں کے جن پر خدا نے مجاہد کو اطلاع دی ہے یہہ ہے کہ جب خداوند تعالیٰ کوئی امر غیبی اپنے بندہ پر ظاہر کرنا چاہتا ہے تو کہی نرمی سے اور کہی سختی سے بعض کلمات زبان پر کہیے تو ہر غیبی حالت میں جاری کر دیتا ہے اور جو کلمات سختی اور گرانی سے جاری ہوتے ہیں وہ ایسی بر خستہ اور ضعیف

تفہیم حاشیہ برادانہ

بے مثل چاہیے لیکن ایسا کلام کہاں ہے جس کا بے مثل ہو نا کسی صریح دلیل سے ثابت ہو اگر قرآن بے نظیر ہے تو اُسکی بے نظیری کسی واضح دلیل سے ثابت کرنی چاہیے کیونکہ

بِقَوْلِهِمْ كَاشِفٌ لِلْغَمِّ اهل الكتاب امنوا بالذي نزل على الذين امنوا واهله النصارى والكفر والخره لعلهم يرجعون - فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا ولنجزينهم اسوء الذي كانوا يعملون - يريدون ان يطفئوا نور الله باقواءهم وياي الله الان ايتهم نورا ولو كره الكافرون هوالذي ارسل مرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون

بعض یہود اور عیسائیوں نے کہا کہ یوں کر کہ دن کے اول وقت میں تو ایمان لاؤ اور دن کے آخری وقت یعنی شام کو حقیقت اسلام سے منکر ہو جاؤ تا شاید اسی طرح سے لوگ اسلام کی طرف رجوع کرنے سے ہٹ جائیں سو ہم انکو ایک سخت عذاب چکھا سینگے اور جیسے انکے بڑے اور بد عمل ہیں ویسا ہی انکو بد ل لیا گیا۔ چاہتے ہیں کہ خدا کے نور کو اپنے منہ کی پیر پکڑ سے بھجائیں پر خدا اپنے کام سے ہرگز نہیں ہٹا گیا جب تک اُس نور کو کامل طور پر پورا نہ کرے اگرچہ کافر لوگ کراہت ہی کریں۔ وہ خدا وہ قادر ذوالجلال ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ اسلئے بھیجا ہے تا دُنیا کے تمام دینوں پر اُسکو غالب کرے اگرچہ مشرک لوگ کراہت ہی کریں۔

بِقَوْلِهِمْ كَاشِفٌ لِلْغَمِّ

صورت میں زبان پر اور ہوتے ہیں جیسے گرتے لیئے اوسے بیکبارگی ایک سخت زمین پر گرتے ہیں یا جیسے تیر اور پُر نور رفتار میں گہڑے کا تھم زمین پر پڑتا ہے اس آہام میں ایک عجیب سرعت اور شدت اور محبت ہوتی ہے جس سے تمام بدن متاثر ہو جاتا ہے اور زبان ایسی تیزی اور بارعب آواز میں خود بخود دوڑتی جاتی ہے کہ گویا وہ اپنی زبان ہی نہیں اور ساتھ ہر اسکے جو ایک تھڑی سی غودگی اور رلودگی ہوتی ہے وہ آہام کے تمام ہوشیکوہنی الغور دروہو جاتی ہے اور جب تک کلمات آہام تمام نہ ہوں تب تک انسان ایک میت کی طرح بے حس و حرکت پڑا ہوتا ہے۔ یہ آہام اکثر ان صورتوں میں نازل ہوتا ہے کہ جب خداوند کریم و رحیم اپنی مکت اور معلط سے کلمہ طبع دُعا کو منظور کرنا نہیں چاہتا یا کسی عرصہ تک توقف دینا چاہتا ہے یا کوئی اور فریغنا چاہتا ہے کہ جو مقتضا عبادت انسان کی طبیعت پر اگر ان گذرتی ہو شغاب انسان جلدی سے کسی امر کا حاصل کر لینا چاہتا ہو اور وہ حاصل نہ واجب مصلحتِ ربانی اُسکے لئے مقتدر نہ ہو یا تو وقت سے مقتدر ہو اس قسم کے آہام بھی لیئے جو سخت اور کان صورت کے

اُسکی بے مثل بلاغت پر صرف وہی شخص مطلع ہو سکتا ہے جسکی اصل زبان عربی ہو اور لوگوں پر اُسکی بے نظیری حجت نہیں ہو سکتی اور نہ وہ اس سے منتفع ہو سکتے ہیں۔ اما الجواب

بِقِيَّتِهِ حَاشِيَ الْبَلَاءِ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سِتْرُوكُمْ وَخَشْرُوكُمْ
الْجَهَنَّمُ وَسُبُسُ لَهَا دَانِ مَا تُوْعَدُونَ
لَا تَدْعُوهُمْ بِأَسْمَاءِهِمْ خَيْرٌ - وَقَالَ الْيَهُودِيُّ
مَعْلُوقَاتُ غُلَّتْ أَيْدِيَهُمْ ضَرَبَ عَلَيْهِمُ اللَّهُ
أَيْدِيَهُمْ فَمَا تَعْمَلُونَ إِلَّا جَهْلًا مِنَ اللَّهِ وَ
جَهْلٌ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُ الْبَغْضِ
مِنَ اللَّهِ وَضَرَبَ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةَ
خَالِثًا بِالْفَهْمِ كَانُوا يَكْفُرُونَ
بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ لَعْنَةُ
حَقِّ ذَاكَ جَاعِلًا كَانُوا يَجْتَدُونَ

کافروں کو کہہ دے کہ تم غریب مغلوب کیے جاؤ گے اور ہر آخر جہنم میں پڑو گے جو
کچھ تمہیں وعدہ دیا جاتا ہے یعنی دین اسلام کا عزت کے ساتھ تیرے ایمان میں آنا
اور اس کے رکنوں کی کاد لیا اور سو ہوا ہر وعدہ غریب بودا ہو نوا آج اور تم ہر کلمہ
روک نہیں سکو گے چہ تو نے کہا کہ خدا کا اتہام بنا دیا ہوا ہے یعنی جو کچھ ہے انسان کی ذہنی
سے ہوتا ہے اور خدا اپنے قادرانہ تعاقبات سے عاجز ہے سو خدا نے ہیضہ کے لئے خود کو
کے اچھے کو باندھ دیا ہے تاکہ ان کے فکر اور ان کی تدبیر میں کچھ مزین تو ان کے ذہن کے ہر
اور بادشاہ میں حاصل کر لیں۔ ان بزرگ کی بارگاہی کی ہے یعنی جہاں جگہ کے دلیل اور حکم
نیکر تھیکے اور ان کے لئے یہ مدد کر لیا گیا ہے جو کسی کو کم حاجت ہے کہ کسی حکم میں
عزت کے ساتھ نہیں ہے جسے حیدر کر دے اور ناقول اور منجی کے مثال میں جو وہ ہر
وہ خدا کے نشانوں سے انکار کرتے رہے ہیں اور خدا کے نبیوں کو ناقص قتل کرتے
رہے ہیں یہ اسلئے کہ وہ مصیبت اور تافران میں حد سے زیادہ پڑ گئے۔

نبراہین احمدیہ

امثالہ اکی طرف سے زبان پر جاری ہوتے ہیں بعض اوقات فہم کو ہوتے رہے ہیں جسکا بیان کرنا موجب طوالت ہے
مگر ایک مختصر فقرہ بطور نمونہ بیان کرتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ شاید تین سال کے قریب عرصہ گزرا ہو گا کہ میں نے کسی کتاب
کے لئے دعائی کو لکھ اسکی طرف متوجہ ہوں تب یہی اہتمام شدہ الکلمات جسکی میں نے ابھی تعریف کی ہے ان
لفظوں میں ہوا (بالفعل نہیں) اور یہ اہتمام جب اس خاکسار کو ہوا تو قریب دس یا پندرہ ہندہ اور ستمان
لوگوں کے ہونگے کہ جو قادیان میں ایک موجود ہیں جنکو اسی وقت اس اہتمام سے خبر دی گئی اور میری اسی کے مطابق جیسے
لوگوں کی طرف سے عدم توجہ رہی وہ حال بھی ان تمام صاحبوں کو بخوبی معلوم ہے۔ دوسری قسم اہتمام کی یعنی
قسم حسین کبریا کیست سے کلمات زبان پر جاری ہوتے ہیں اس قسم میں اپنے ذاتی مشاہدات میں سے صرف اس قدر
کہنا کافی ہے کہ جب پہلے اہتمام کے بعد جب کو میں ابھی ذکر کر چکا ہوں ایک عرصہ گزرا گیا اور لوگوں کی عدم توجہی سے
طرح طرح کی دقتیں پیش آئیں اور مشکل حد سے بڑھ گئی تو ایک دن قریب مغرب کے خداوند کریم نے یہ اہتمام کیا

واضح ہو کہ یہ عذرِ خام انہیں لوگوں کا ہے جنہوں نے ولی صدق سے کہی اس طرف توجہ نہیں کی کہ قرآن کی بے نظیری کو کسی صاحبِ علم سے معلوم کریں بلکہ فرقانی نوروں کو دیکھ کر دوسری طرف

بقیہ احادیث مبارکہ انما انصرہم سلتا والذین امنوا فی الحجة اللہ دنیا و لوم لبقوہ الا نشہاد - کتب اللہ لا یغفلون انما دوسرے سلی ان اللہ لقوی عزیز و یخوفونک بالذین منہ و نہ - قل ادعوا اشراککم ثم کیہون فلا یظہرون لان و لی علی اللہ قول الکتاب و هو یتولی الصالحین و اصبر لحکم ربک فانک باعدینا و اللہ یعصمک من الناس

ہذا قانونِ قدرت ہی ہے کہ ہم اپنے پیغمبروں اور ایمانداروں کو دنیا اور آخرت میں مدد دیا کرتے ہیں۔ خدا نے ہی لکھا ہے کہ میں اور میرے پیغمبر غالب رہیں گے خدا بڑی طاقت والا اور غالب ہے۔ اور کا فر تجھے خدا کے سوا اور چیزوں سے ڈراتے ہیں انکو کہہ کہ تم میرے مغلوب کر چکے لے اپنے معبودوں سے کہ تمہارے زعم میں خدا کے شریک ہیں مرد طلب کر اور پھر ناکام رہنے کے لئے ہر ایک طریقہ کر کر اور تجھے ذرا مہلت مت دوسرا کار ساز وہ خدا ہے جس نے اپنی کتاب کو نازل کیا ہے اور اسکا یہی قانونِ قدرت ہے کہ وہ صالحین کے کاموں کو آپ کرتا ہے اور انکی تہات کا غور و خوض ہوتا ہے اور اپنے خداوند کے حکم پر مبرا کر دیتا ہے اسکے وعدوں کا اظہار کرتا ہمارے انکو کچھ سانسے جھڑا ہے ان لوگوں کے شر سے بچا گیا کہ جو غیر حق کر چکے تھے

ہذا البیک بحذم النخاء تساقط علیک س طبا حنیثا۔ سو میں نے سہرا لیا کہ یہ بڑے شریک اور غیب کی طرف اشارہ ہے اور یہ وعدہ دیا گیا ہے کہ ہر بڑے شریک کے اس حصہ کتاب کے لئے سرمایہ جمع ہو گا اور اسکی جزیرہ ہیستہ کی بندہ اور مسلمانوں کی دی گئی اور اتفاقاً اسی روز یاد دہرے روز حافظ ہدایت علی خان صاحب کہ جو ان دنوں اگر ضلع میں اکثر اسسٹنٹ تھے قادیان میں آگئے انکو بھی اس آہام سے اطلاع دی گئی اور مجھے بخوبی یاد ہے کہ اسی ہفتہ میں میں نے آپکے دوست مولوی ابوسعید محمد حسین صاحب کو بھی اس آہام سے اطلاع دی تھی اب خدا خدا کیا ہو کہ اس آہام کے بعد میں نے حسب الارشاد حضرت اہدیت کی قدر شریک کی تو شریک کر چکے بعد ازاں نور شہار راولپنڈی کو ٹکرا لیا اور چند دوسرے مقاموں سے جعفر اور جہان سے خدا نے جانا اس حصہ کے لئے جو جنت تھا مدد پہنچ گئی واللہ علی خالک اور اسی آہام کی تسم میں اور انہیں دنوں میں ایک عجیب بات یہ ہوئی کہ ایک دن صبح کے وقت کچھ تھوڑی غنڈہ کی میں دیکھ رہا تھا جاری ہوا تھوڑا دیر بعد اسامیل خان چانچہ نے چند تھوڑے

بقیہ احادیث مبارکہ

مونہ پھیر لیتے ہیں تا ایسا نہ ہو کہ کسی قدر پر توہ اُس نور کا اُن پر پڑ جائے ورنہ قرآن شریف کی بے نظیری حق کے طالبوں کے لئے ایسی ظاہر اور روشن ہے کہ جو آفتاب کی طرح اپنی

یقیناً حاشیہ نمبر ۱ ولقد ارسلنا من قبلك رسلاً الى قومهم فجاءوا بالبنيات فانتقنا من الذين احصوا وكان حقاً علينا نصر المؤمنين - ولقد استغفني رسول عن قبلك فحاق بالذين يخافون من الله منهم ما كانوا به يستعجلون - قل سيد وافي الارض نضرنا لظلم واكلين من ثمار قبة المكنانين واولوا نزل عليه الاتقان من الله قل ان الله قادر على ان ينزل آية ولكن اكثرهم

اور ہم نے تجھ سے پہلے کئی پیغمبر انکی قوم کی طرف بھیجے اور وہ بھی روشن نشان لائے ہیں آخر ہم نے اُن پر جو لوگوں سے بدلا دیا جنہوں نے اُن پر ان کو قبول نہیں کیا تھا اور امتداد سے یہی متعجب ہے کہ مومنوں کی مدد کرنا ہم پر ایک حق لازم ہے یعنی قدیم سے عادت الہیہ اسی طرح برجاری ہے کہ سچائی ضائع نہیں ہو سکتی جانتے اور انکی جماعت متفرق اور راگنہ نہیں ہوتی بلکہ انکو مودعتی ہے اور تجھ سے پہلے بھی پیغمبروں سے منہی اور مطمئن ہوتا رہا ہے مگر سب سے پہلے انکو الے اپنے پیچھے کا دل بٹاتے رہے ہیں۔ انکو کہہ کر زمین کا سیر کر کے دیکھو کہ جو لوگ خدا کے نبیوں کو جھٹلاتے رہے ہیں انکا کیا انجام ہوا ہے اور کافر کہتے ہیں کہ اسیر کوئی نشانہ اپنی ریت کی طرف سے کیوں نازل نہ ہوئی کہ خدا ان لوگوں کے نازل کرنے پر قادر ہے کہ انکو

یقیناً حاشیہ نمبر ۲

کہ جو اس وقت میرے پاس ہے کہ جا ہی ایک اسی جگہ پر جو وہ ہیں انکو بھی اُس سے اطلاع دی گئی اور اسی دن شام کو جو اتفاقاً انہیں منہ دونوں سے ایک شخص کو اکٹھا کی طرف گیا تو وہ ایک صاحب عبد اللہ خان نامے کا ایک خطا لایسکے سا چہرے کی قدر و بے بوجہ آیا۔ اور دو خطہ ذکرہ سے کچھ دن پہلے ایک نہایت عجیب نشان الہی انہیں میں آیا اسکا فقہریاں جسے کہ ایک تہذواریہ باشندہ اسی جگہ کا طالب علم درستی و باقی عمر میں با اُس برس کی ہوگی کہ جا ہی ایک اس جگہ موجود ہے کہ کثرت سے ہر مرض و حق دیکھتا تھا اور رفتہ رفتہ اسکی مرض انتہا کو پہنچ گئی اور تھوڑے عرصے کے بعد اسکی کھال ہلکی ہو گئی وہ میرے پاس آکر اور اپنی زندگی سے نا اُمید ہو کر بہت بیقراری سے فریادیں ادا کی اسکی عاجزانه حالت پر پور گیا اور میں نے حضرت ادب میں اُسکے حق میں دعا کی جو کہ حضرت ادب میں اُسکی صحت مقدسہ میں اس لئے دعا کرنے کے ساتھ ہی یہ الہام ہوا قلنا یا نار کوئی بود او سلا مائے خیر ہے تپ کی آگ کو کہا کہ تو سرد اور سلامتی ہو جا چنانچہ اُس وقت اُس تہذواریہ کی آواز منہ دونوں کو کہہ کر کہ ایک اس قبضہ میں موجود ہیں اور اس جگہ کے باشندہ ہیں اُس

شعا عوں کو ہر طرف پھیلا رہی ہے جسکے سمجھنے اور جاننے کے لئے کوئی وقت اور اشتباہ نہیں اور اگر تعصب اور عناد کی تاریکی درمیان میں نہ ہو تو وہ کامل روشنی ادنیٰ افعات سے

لَا يَلْمِزُكَ اَشْيَاكُم مَّبْرُورًا لَا يَلْعَنُونَ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ
 اَنْ يَّبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ قَوْلِكُمْ
 اَوْ مِّنْ تَحْتِ اَرْضِكُمْ اَوْ يَلْسَكُمْ شَيْعًا
 وَيَذَّبَ بَعْضَكُمْ اَسْ بَعْضًا
 اُنْظُرْ كَيْفَ نَصَرَ الْاَيَاتِ لَعَلَّكُمْ
 يَفْقَهُونَ - وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ
 اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ لَقَدْ لَعَلَّكُمْ
 لَنْفُسِكُمْ اَوْ لَعَلَّكُمْ اَلَا مَأْنَاءُ
 اللّٰهُ لِكُلِّ اُمَّةٍ اَجَلٌ اِذَا جَاءَ اَجَلُهَا
 نَبِطَتْ حُرُوفُ سَاعَتِهِ وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ

نہیں جانتے۔ کہ وہ اس بات پر قادر ہے کہ نیکو نشان دکھانے کے لئے اوپر سے کوئی عذاب نازل کرے یا تمہارے ہاتھ کے نیچے سے کوئی عذاب نمودار ہو یا امانداروں کی طرف سے تم کو عذاب کا مزہ چکھا دے دیکھو ہم کیونکر آیات کو سمجھتے ہیں تا وہ سمجھ لیں۔ اور کہہ جاتے ہیں کہ اگر تم سچے ہو تو بتاؤ کہ بہر وعدہ کب پورا ہوگا۔ کہہ دیجئے اپنے نفس کے نفع و ضرر کا بھی اختیار نہیں مگر جو خدا چاہے وہی ہوتا ہے ہر ایک گروہ کے لئے ایک وقت مقرر ہے جب وہ وقت مقررہ آگیا پہنچتا ہے تو ہرگز اس سے ایک ساعت پیچھے ہو سکتے ہیں اور نہ ایک ساعت آگے ہو سکتے ہیں۔

اہلہم سے اطلاع دی گئی اور خدا پر کامل ہر دوسا کے دعویٰ کیا گیا کہ وہ مند و ضرورت با جا بیگا اور اس بیماری سے ہرگز نہیں مرے گا جتنا پیچیدہ اسکے ایک مہفتہ نہیں گزرا ہوگا کہ تندرہ مذکور اس جان گزار مرض سے بکلی صحت پا گیا و الحمد للہ علیٰ ذلک۔ اب دیکھئے مولوی صاحب !!! ثبوت اسے کہتے ہیں کہ دین کے دشمنوں کا حوالہ دیکر اور دبا بند بیڑت کے تابعین کی گواہی ڈاکٹر تالانوں کے سچے اور بابرکت اہلہم کا ثبوت دیا گیا ہے دُنیا میں اس سے مضبوط و کوئی ثبوت ہوگا کہ خود مذہب کے مخالفوں کو ہی گواہ قرار دیا جائے مہربان میں کہاں اور کس ملک میں آپ نے دیکھا کہ کسی اس قسم کے سچے اور بابرکت اہلہم جن میں ایک مالوس کے زندہ ہے کسی قریبی گئی گواہی کے جس نے کی ثبات ملی کسی نقد فرقہ عیسائی یا آریہ یا برہمنوں میں ایسے سخت مخالفوں کی گواہی سے ثابت ہوئے ہوں اگر کوئی چشم دیدہ ماجرا دے تو ایک آدھ کا نام تو بتائیے۔ اب پہلے کہ یہ مبالغہ اہلہم کا حوالہ امت مختوی ہے یا نہیں اسی طرح ایسے ہی صد ہا اعلیٰ درجہ کے اہلہم کی نسبت ہمارے پاس ہر قسم ثبوت ہیں کہ جنکو

اہلہم سے اطلاع دی گئی اور خدا پر کامل ہر دوسا کے دعویٰ کیا گیا کہ وہ مند و ضرورت با جا بیگا اور اس بیماری سے ہرگز نہیں مرے گا جتنا پیچیدہ اسکے ایک مہفتہ نہیں گزرا ہوگا کہ تندرہ مذکور اس جان گزار مرض سے بکلی صحت پا گیا و الحمد للہ علیٰ ذلک۔ اب دیکھئے مولوی صاحب !!! ثبوت اسے کہتے ہیں کہ دین کے دشمنوں کا حوالہ دیکر اور دبا بند بیڑت کے تابعین کی گواہی ڈاکٹر تالانوں کے سچے اور بابرکت اہلہم کا ثبوت دیا گیا ہے دُنیا میں اس سے مضبوط و کوئی ثبوت ہوگا کہ خود مذہب کے مخالفوں کو ہی گواہ قرار دیا جائے مہربان میں کہاں اور کس ملک میں آپ نے دیکھا کہ کسی اس قسم کے سچے اور بابرکت اہلہم جن میں ایک مالوس کے زندہ ہے کسی قریبی گئی گواہی کے جس نے کی ثبات ملی کسی نقد فرقہ عیسائی یا آریہ یا برہمنوں میں ایسے سخت مخالفوں کی گواہی سے ثابت ہوئے ہوں اگر کوئی چشم دیدہ ماجرا دے تو ایک آدھ کا نام تو بتائیے۔ اب پہلے کہ یہ مبالغہ اہلہم کا حوالہ امت مختوی ہے یا نہیں اسی طرح ایسے ہی صد ہا اعلیٰ درجہ کے اہلہم کی نسبت ہمارے پاس ہر قسم ثبوت ہیں کہ جنکو

معلوم ہو سکتی ہے۔ یہ سچ ہے کہ فرقانِ مجید کی بے نظیری کی بعض وجوہ ایسی ہیں کہ اُن کے جاننے کے لئے کسیتقدر علمِ عربی و درکار ہے مگر یہ بڑی غلطی اور جہالت ہے کہ ایسا خیال کیا

بَقِیَّةُ الْحَاشِیَةِ ممبرِ اقل با قوراحملوا علی مکانکم انی غالب
فسوف تغلبون من یاتیه عذاب
بخیرہ ویجلب علیہ عذاب مقیم
الذین کفروا وصدوا عن سبیل اللہ
زدنا ہم عذابا فوق العذاب
مما کانوا یفسدون ولا یجربون
الذین لیسوا ساعون فی الکفر الہم
لن یضرنا اللہ شیئا ولہم عذاب عظیم
لکذاب ال فرعون والذین من قبلہم
کفروا یا بات اللہ فاخذہم اللہ بذنوبہم

کہا ہے میری قوم تم بجائے خود کام کرو اور میں جیسے خود کام کرتا ہوں
تمہیں عذابِ معلوم ہو جائے گا کہ کس پر اسی دنیا میں عذابِ نازل ہوتا ہے
کہ جو اسکو سوا کرے اور کس پر جادوئی عذابِ نزول کرتا ہے یعنی خیر کا
عذاب جن لوگوں نے کفر اختیار کیا ہے اور خدا کی راہ سے روکنے میں اُن پر
ہم آخرت کے علاوہ اسی دنیا میں عذابِ نازل کرینگے اور انکے فساد کا انہیں
بدلہ ملے گا۔ اور تجھے کافروں کی بداندیشی سے غماں نہیں ہونا چاہیے
وہ خدا کے دین کا کچھ بھی بگاڑ نہیں سکیں گے اور انکے لئے خدا نے بزرگ
عذاب مقرر کر رکھا ہے جیسے فرعون کے خاندان اور اُس سے پہلے
کافروں کا حال ہوا کہ جب انہوں نے خدا کے نشانوں سے انکار کیا
اختیار کیا تو خدا نے اُن سے اُنکے گناہوں کا مواخذہ کیا۔

آپ گن نہ سکیں۔ آپ نے دن کو رات تو زور دیا بڑا آپ آفتاب کو کہاں چھپا گئے۔ آپ کو دینِ اسلام کے مخالفوں کے
گہر کی بھی کچھ خبر ہے۔ نورِ ایمان کیا وہاں تو ایمان ہی نہیں۔ ومن لہم لیجعل لہ اللہ لوطہ فمالہ من
نورہا۔ اور اگر آپ یہ کہیں کہ ہم اولیاء اللہ کے اہام کو ماننے میں اور اسکو فائدہ اُست محمدیہ بھی مانتے ہیں مگر
اس اہام کو جو اولیاء کو ہوتا ہے علمِ قطعی کا موجب نہیں سمجھتے بلکہ علمِ ظنی کا موجب سمجھتے ہیں تو یہ قول آپ کا ہر
ایک وسوسہ جس پر کوئی دلیل عقلی یا نقلی قائم نہیں ہو سکتی بلکہ تجویزِ مجید و متواترہ اور آیاتِ محکو و نورانی اسکے ابطال
پر دلائلِ قائم کرتی ہیں اور درحقیقت ایسے وسوسوں میں لوگوں کے دلوں میں اُٹھتے ہیں کہ جو اہامِ الہی
کی کامل روشنی سے بے خبر ہیں اور علمِ لدنی کی قدر شناسی سے بے بہرہ ہیں اور جس بے انتہا مراتبِ نقیض اور معرفت
مک خدا اپنے طالبوں کو پہنچا سکتا ہے اُن علیاتِ الہیہ سے غافل ہیں انکو ہم سمجھ نہیں کہ جس خدا نے اپنے بندوں
کے دلوں میں لدنی علم کو لدنی طور پر حاصل کر دینے کے لئے مسختِ جوشِ دالابہ اور انکو بڑی معرفت اور بڑی بعیت

بقیۃ الحاشیہ

راہین اُنکے دریافت کرنے کی مسدود ہیں ہرگز نہیں ہرگز نہیں یہ بات ہر ایک اہل علم پر واضح ہے کہ اکثر وجوہے نظیری فرقان کی ایسی سہل اور سرسبز الفہم ہیں کہ جنگے جانے اور معلوم

بِقِیَمَاتِہَا شَیْءٌ مِّنْہَا فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ
اِخْذًا وَّیْلًا فَلَیْفَ تَتَّقُونَ اِنَّ

کفر تم۔ انکار کہ خیر من
اولکم امر لکم بآیۃ فی الزبور

ام یقولون نحن جمیع منتصر سیفہ

الجمع دیولون الدبر۔ کلا خیال الدین

کفر والصیہم بما صعدوا قاسر عہ

او تحمل قریبا من دار ہم حتی یأتی

وعدا اللہ ان اللہ لا یغفل العباد۔

ولقد سبقتم کما تلعاباد ان الرسلین

سوجب فرعون نے اس رسول کی نافرمانی کی تو ہم نے اس سے
ایسا مواخذہ کیا کہ جسکا انجام وبال تھا لینے اسی مواخذہ

سے فرعون نیت و نابود کیا گیا سو تم جو بہتر نہ فرعون

ہو ہمارے مواخذہ سے کیونکہ نافرمان کچھ ہیج سکتے ہو کیا تمہارے

کافر فرعون کی گروہ سے کہہ بہترین یا تم خدا کی کتابوں میں معذب

اور ماخوذ ہوئے سے مستثنیٰ اور بری قرار دیئے گئے ہو۔ کیا یہ

لوگ کہتے ہیں کہ ہماری جاوت مری قوی حاجت ہے کہ حقیر دست اور تم

سے فخریہ برسیاری حاجت پیش کرتے ہیں یا انکی اور عیشان کا ذکر کوئی کوئی

کوفت بخوبی رکھنا ہاتھ کہ وہ وقت موقوفہ کیا گیا کہ خدا نے وعدہ کیا تھا

وعدہ نہیں کر گیا۔ اور رسولوں کی حق میں پہلے سے ہادی یہ بات قرآن مجید کے کتب میں

طرف روڑے ہیں وہ انکی طرف اُنسے بہت زیادہ دوڑتا ہے۔ جو لوگ اسکا قرب جانتے ہیں وہ اُنسے بہت ہی قرب

ہو جاتا ہے وہ انکی آنکھیں ہو جاتا ہے جس سے وہ دیکھتے ہیں اور اُنکے کان ہو جاتا ہے جس سے سنتے ہیں۔ اب تم یہی سوچو کہ

آنکھیں اور کان وہ عالم الغیب کیا کیا اس شخص اپنے کدنی علم میں نور بعین تک نہیں پہنچتا اور انون میں ڈوبنا سیکھنا نہیں سیکھ کر

صادقوں کے لئے اسقدر اُنکے دروازے کھل جاتے ہیں جسقدر اُنکے صدق کا مرازہ ہے۔ اُنکے خزانہ میں کی نہیں اسکی ان

میں مثل نہیں اُنکے فضولوں کا کوئی انتہا نہیں اور مرقیات معرفت کی کوئی حد نہیں ہاں پہلے اُس نے اظہار علی الغیب

کی نیت اور علم کدنی یقینی قطع کی دولت پائے مگر گزیدہ رسولوں کو دی گری پر ہم تعلیم دیکر کہ اھذا نال الصراط المستقیم

صلط الدین الکفر علیہم۔ تمام سچے عالموں کو خوشخبری دی کہ وہ اپنے رسول مقبول کی بیعت سے اُس علم طاعت

اور باطنی تک پہنچ سکتے ہیں کہ جو اوصالت خدا کے فیوں کو دیا گیا انہیں موزوں کر کے تو علماء و دانش لایندہ کہلاتے ہیں

اور اگر باطنی علم کا دوسرا نمونہ نہیں مل سکتا تو پھر وہ دانش کو نکرو اور کیسے ہوئے کیا ان حضرت نے فرمایا نہیں

بِقِیَمَاتِہَا شَیْءٌ مِّنْہَا

جائے کہ اعجازِ قرآن کی تمام وجوہ عربی وانی پر ہی موقوف ہیں یا تمام عجائباتِ قرآنیہ اور جمیع خواصِ عظمیٰ فرقانیتہ صرف عربوں پر ہی کھل سکتے ہیں اور دوسروں کے لئے تمام

تھیں کاشیہ نمبر ۱۱ ان الله قوي شديد العقاب -
 فسيكفونكم الله وهو السميع العليم
 وانا اعلى ان ترابك ما لعد هم
 لقادمين ط و يقولون لولا
 انزل عليه آية من ربه فقل
 انما الغيب لله فانتظروا والى معكم
 من المنتظرين - وقل الحمد لله
 سيبيكم اياته فتعرونها وما ربك
 بعاقل عما تظنلون - انا هم سلتنا اليكم
 رسولا شاهدا عليكم كما اسلامنا الى ربك
 اور بہ تحقیق خدا بظرا طاعت والا اور سزا دینے میں سخت ہے۔ اور
 انکی شرارتوں کے دفع کرنے کے لئے خدا تجھے کافی ہے اور وہ
 سمیع اور علیم ہے اور ہم اس بات پر قادر ہیں کہ جو کچھ ہم انکی
 نسبت وعدہ کرتے ہیں وہ تجھے دکھلا دیں۔ اور یہ لوگ کہتے ہیں
 کہ کیوں اسیر اس کعبت کی طرف سے کوئی نشان تاہید دین کا نازل
 نہ ہوا سو انکو کہہ کہ علم غیب خدا کا خاصہ ہے پس تم نشان کے منتظر ہو
 میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں۔ اور کہہ خدا سب کامل صفتوں کا
 ہے غریق وہ تمہیں اپنے نشان دکھلا دے گا کیونکہ تم کو نشان نازل
 اور خدا تمہارے مخلوق سے غافل نہیں ہے۔ ہم نے تمہاری طرف یہ
 رسول اُسی رسول کی مانند بھیجا ہے کہ جو فرعون کی طرف بھیجا گیا

اور پورے نوز تک پہنچنے کے لئے اپنے عینی جذبات سے بتر کر دیا ہے وہ خداوندِ کریم ایسا نہیں ہے کہ انکے
 جوشوں اور انکے دردوں اور انکی عاشقانہ سعی اور سرگرمی کو ضائع کرے یہ ممکن ہی نہیں کہ جب خدا نے
 بہر کہ ہر کادی اُس قدر روٹی عطا کرے اور جب قدر پیاس لگادی اُس قدر پانی نہ بپا دے۔ ایک اسکے لئے مڑتا
 ہے اور اُسکی معرفت کہ جان سے زیادہ جانتا ہے اور اپنی جان کی ساری طاقتوں سے اور اپنے وجود کی تمام
 قوتوں سے اُسکی طرف دڑتا ہے کیا خدا سپر رحم نہیں کرتا کیا وہ اُسکی طرف نظر اٹھا کر نہیں دیکھتا۔ کیا اُسکی
 قوانین قبولیت کے لائق نہیں۔ کیا اُسکی فریادیں کہی خدا تک نہیں پہنچ سکتیں۔ کیا خدا اُسے ناکامی کا حالت
 میں ہلک کر دیکھا۔ کیا وہ ہزاروں دردوں کے ساتھ قبر میں اُتر گیا اور خدا اُسکا علاج نہیں کر گیا۔ کیا وہ مولیٰ اکرم
 نے نہ کر دیکھا اور چوڑ دیکھا۔ کیا خدا اپنے صادق اور فرمان بردار طالب کو اپنے پیوں کا راہ نہیں دکھلا دیکھا اور
 اپنی خاصِ نعت سے متنع نہیں کر گیا۔ بلاشبہ وہ اپنے طالبوں کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ جو لوگ اُسکی

راہین اُنکے دریافت کرنے کی مسدود میں ہرگز نہیں ہرگز نہیں یہ بات ہر ایک ابنِ علم پر واضح ہے کہ اکثر وجوہ بے نظیری فرقان کی ایسی سہل اور سریع الفہم ہیں کہ جنگے جانے اور معلوم

لہٰذا حاشیہ: افعیٰ فرعون الرسول فاخذناه
اخذنا وبیلا فلیف تنقون ان
کفرتم۔ انکار کہہ خیر من
اولکم۔ اور لکم جائزۃ فی الزبور
ام یقولون نحن جمیع منتصر سیف
الجم دیولون الدبر۔ کلا نزال الدین
کفر والصیہم باصعوا قاسم
او محل قریبا من دارهم حتی یأتی
وعدا اللہ ان اللہ لا یغفل العباد۔
ولقد سبقتم کما لایعبادنا المرسلین

سوجب فرعون نے اُس رسول کی نافرمانی کی تو ہم نے اُسے
ایسا مواخذہ کیا کہ جسکا انجام وبال تھا لینے اسی مواخذہ
سے فرعون نیت و نابود کیا گیا سو تم جو بمنزلہ فرعون
ہو ہمارے مواخذہ سے کیونکہ نافرمانی سیکھ سکتے ہو کیا تمہارے
کافر فرعون کی گروہ سے کہہ بہتر ہیں یا تم خدا کی کتابوں میں معذب
اور ماضی ہوئے سے مستثنیٰ اور بری قرار دیئے گئے ہو۔ کیا یہ
لوگ کہتے ہیں کہ ہماری جا عت ٹری قوی جا عت ہے کہ جنہر دست اور ہم
سے قریب ہر ساری جا عت پیڑ پتے ہیں یا اگر اللہ عین کا ذکر کوئی کرے
کوفت بخوبی سبکی ہاں تلک وہ وقت موقوفہ کیا گیا کہ خدا نے وعدہ کیا تھا کثرت
وعدہ نہیں کر گیا۔ اور رسول کن میں پہلے سے ہدیٰ یہ بات قرار پائی ہے کہ یہ پیشتر

لہٰذا حاشیہ: افعیٰ فرعون

طرف دوڑتے ہیں وہ انکی طرف اُسے بہت زیادہ دوڑتا ہے۔ جو لوگ اسکا توبہ جانتے ہیں وہ اُسے بہت ہی قریب
ہو جاتا ہے وہ انکی آنکھیں ہوتا ہے جس سے وہ دیکھتے ہیں اور انکے کان ہوتا ہے جس سے سنتے ہیں۔ اب تم یہی سوچو کہ
آنکھیں اور کان وہ عالم الغیب ہے کیا ایسا شخص اپنے لکڑی علم میں نور بعین تک نہیں پہنچتا اور انون میں ڈوبا ہو گیا ہے لہٰذا یہ کہ
صادقون کے لئے مسعدہ اُسکے دروازے کھل جائے میں جہد اُسکے صدق کا مژدہ ہے۔ اُسکے خازن میں کی نہیں اسکی
میں نمل نہیں اُسکے فضول کا کوئی انتہا نہیں اور ترتیبات معرفت کی کوئی حد نہیں ان پہلے اُس نے اظہار علی الغیب
کی نیت اور علم کائنات لہٰذا قطعی کی دولت پائے مگر زیادہ رسولوں کو دی مگر ہر سہ تعلیم دیکر کہ اھذا فالصراط المستقیم
صلط الدین الغنی علیہم۔ تمام سچے طالبوں کو خوشخبری دی کہ وہ اپنے رسول مقبول کی بیعت سے اُس علم پر
اور باطنی ملک پہنچ سکتے ہیں کہ ہوا الاصل خدا کے نبیوں کو دیا گیا انہیں معون کر کے تو علماء و دانشاں کھلائے ہیں
اور اگر باطنی علم کا وارث نہ ہو انہیں مل سکتا تو پھر وہ وارث کیونکر اور کیسے ہوئے کیا ان حضرات نے فرمایا نہیں

کرنے کے لئے کچھ بھی لیاقتِ عربی درکار نہیں بلکہ اس وجہ پر بدیہی اور واضح ہیں کہ اولیٰ عقل جو انسانیت کے لئے ضروری ہے اُن کے سمجھنے کے لئے کفایت کرتی ہے مثلاً

<p>اور ہمیشہ ہمارا ہی لشکر غالب رہے گا سو اس وقت تک کہ وہ وعدہ پورا ہوئے۔ مومنہ پہرے رہے اور انکو وہ راہ دکھلا پس غریب وہ آپ دیکھ لینگے۔ اور تجھے پہلے جوئی آئے انکی بھی تکذیب کہی گئی تھی پس انہوں نے تکذیب پر صبر کیا اور ایک مدت تک دکھ دیکھ گئے یہاں تک کہ ہماری ہڈ انکو پیچ گئی چنانچہ گذشتہ رسولوں کی خبریں بھی بھوکا بجلی ہیں۔ اور جب دن تو انکو کوئی آیت نہیں سنا اس دن کہتے ہیں کہ تاج کوئی آیت کیوں نہ گھڑی انکو کہہ کہ میں تو اسی کلام کی پروری کرتا ہوں کہ جو میرے رب کی طرف سے مجھ پر نازل ہو رہے اپنے دل سے گھڑ لینا میرا کام نہیں اور نہ یہ الہی باتیں ہیں کہ جھگو انسان اپنے اقربا سے گھڑ سکے یہ تو میرے رب کی طرف سے بصائر میں۔</p>	<p>بَقِيَّةُ حَاشِيَةٍ مَّبْرُكَةٍ اَللّٰهُمَّ الْمَقْصُورُ وَنَاطِقُ جَنَّةِ نَازِلِهِ الْغَالِبُونَ - فَقَوْلُهُمْ حَتَّىٰ اَحْيَيْنَ وَالصَّهْرُ هُمْ يَسْتَوُونَ يَبْصُرُونَ - وَلَقَدْ كَذَّبَ رُسُلُكَ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبْرًا عَلٰى مَا كُنْ لَوْ اَدَّ اَوْ ذَا حَتَّىٰ نَا هُمْ نَصْرًا وَلَا مَبْدِلَ لِكَلِمَاتِ اللّٰهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَّبِيِّ الْمُرْسَلِينَ - وَاذْكُرْ لَنَا نَهْمَ يَاقِيَّةَ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَاهَا قُلُومُنَا لَنَكُنَّ مَالِكِي حَتَّىٰ اَلِي مِنْ رَبِّي هَذِهِ الْبَصَائِرُ</p>
---	---

بَقِيَّةُ حَاشِيَةٍ مَّبْرُكَةٍ

کہ اس امت میں محدث ہو گئے وقال اللہ تعالیٰ والذین جاہل وافیئنا لنہد یسہم سلیمان۔ قول
 سب زدی علیا۔ اب تم سوچو کہ اگر علم لدنی کا سارا مدارِ ظنّیات پر ہے تو ہر اسکا نام علم کہو تو سوچا کیافیت
 بھی کچھ چیزیں جکا نام علم رکھا جائے پس اس صورت میں واسطیہ حسن لدنا علما۔ کے کیا معنی ہو گئے پس
 جانتا پائیے کہ خدا کے کلام پر غور صحیح کرنے سے اور صد تجارت پر مشہودہ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ انکو
 غافل امتِ مجتہدہ کو جب وہ متابعت اپنے رسول مقبول میں فنا ہو جائیں اور ظاہر اہلِ باطن اسکی پیروی اختیار
 کریں بتبعیت اسی رسول کے اسکی برکتوں میں سے غفلت کرتا ہے یہ نہیں کہ صرف دہشتک تک رکھا جاتا
 ہے۔ اور جب کسی دل پر نبوی برکتوں کا برتوہ پڑے گا تو ضرور ہے کہ اسکو اپنے متبع کی طرح علیٰ یقینی قطعی حاصل
 ہو کہ نہ کہ جس شخص کا اسکو وارث بنا لگایا ہے وہ شکوک اور شبہات کی کدورت سے بھٹی پاک ہے اور نہ وہ شاکر
 ہونے کا بھی اسی بات کو جانتا ہے کہ علیہ بالہنی اسکا یقینی اور قطعی ہو کہ نہ کہ اگر اسکے پاس صرف مجموعہ ظنّیات

ایک یہ وجہ بے نظری کہ وہ باوجود اس قدر ایجاد کلام کے کہ اگر اسکو متوسط قلم سے لکھیں تو پانچ چار جزمین آسکتا ہے پھر تمام دینی صداقتوں پر کہ جو بطور متفرق پہلی کتابوں میں اور

<p>بِقَوْلِهِمْ هَذَا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَهَذَا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ يَوْمَ نَزَّلَ الْوَيْلَ وَاللَّهُ انْ يَحْيِي الْحَيَّ بَكْمَلَاتِهِ وَيَقْطَعُ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ط لِيَحْيِي الْحَيَّ وَيَبْطُلَ الْبَاطِلُ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ - وَادْعُهُمْ بِالَّذِينَ كَفَرُوا لِيَنْبَشُوكَ اَوْ لِيَقْتُلُوكَ اَوْ لِيُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَبِيرُ الْمَاكِرِينَ - وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ اِنْ كَانُ مَكْرُهُمْ لَتَوَدَّ مِنْهُ الْبَاطِلُ فَلَا تَحْسَبِ لِلَّهِ</p>	<p>لئے اپنے مہتاب اللہ ہونے پر آپ ہی روشن دلیلین ہیں اور ایہ انداز کے لئے ہدایت اور رحمت ہے خدا کا یہ ارادہ ہو رہا ہے کہ اپنے کلام سے حق کو ثابت کرے اور کافروں کے عقائد پر باطل کو بڑے کاٹ دے تاکہ مذہب کی سبائی اور جوئے مذہبوں کا جوئے ثابت کر کے دکھلا دے اگرچہ مجرم لوگ کراہت ہی کریں۔ اور تو وہ موت یاد کر کہ جب کافروں کو تیرے نذر کرنے یا قتل کرنے یا نکل دینے پر مکر کے منصوبے باندھتے تھے اور مکر کر رہے تھے اور خدا ہی مکرگر تھا اور خدا سب مکر کرنے والوں سے بہتر ہے سو جہان تک انکس جل سکے انہوں نے مکر کیا اور انکے سارے مکر خدا کے بغض میں ہیں اور اگرچہ انکے مکر یہ ہوں کہ جسے ہمارے جہان میں تب بھی بہر گمان مٹ کر انکے خدا کے</p>
---	--

بِقَوْلِهِمْ هَذَا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَهَذَا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ

کابے تو ہر وہ کیونکر اس ناقص مجموعہ سے کوئی فائدہ خلق اللہ کو پہنچا سکتا ہے تو اس صورت میں وہ آوارہ و گمراہ
 ہوا نہ پورا اور ایک چشم ہوا نہ دو لون آنکھوں والا۔ اور جن ضلالتوں کی مداخلت کے لئے خدا نے اسکو قائم
 کیا ہے ان ضلالتوں کا نہایت پر زور ہونا اور زمانہ کا نہایت فاسد ہونا اور منکون کا نہایت مکر ہونا اور
 غافلون کا نہایت خوابیدہ ہونا اور غفلتوں کا اشتداد فی الکفر ہونا اس بات کے لئے بہت ہی اتفاقاً کرنا ہے کہ ایسے
 شخص کا علم نہ توئی مشابہ بالرسول ہو اور ہی لوگ میں بظلم نام احادیث میں مثل اور قرآن شریف میں صدیقین سے کیا ہے
 ان لوگوں کا زمانہ ظہور پیچیدہ کے زمانہ بعثت سے بہت ہی مشابہ ہوتا ہے یعنی جیسے پیغمبر مس وقت آئے تھے
 ہیں کہ جب دنیا میں سخت درجہ پر گرا ہی اور غفلت پہنچتی رہی ہے ایسا ہی یہ لوگ بھی افس وقت آتے ہیں
 کہ جب ہر طرف گمراہی کا سخت غلبہ ہوتا ہے اور حق سے ہٹتی کی جاتی ہے اور باطل کی تعریف ہوتی ہے اور کا ڈونڈ
 کو راستہ قرار دیا جاتا ہے اور دجالوں کو مہر ہی سمجھا جاتا ہے اور دنیا مخلوق اللہ کی نظر میں بہت بڑی

انبیاء سلف کے صحیفوں میں پرانگندہ اور منتشر تہین مثل ہے اور نیز اُس میں یہ کمال ہے کہ
جب قدر انسان محنت اور کوشش اور جانفشانی کر کے علم دین کے متعلق اپنے فکر اور اور اک سے

بیّنہ حاشیہ **براہین احمدیہ**
وہ دعائے مل جائیگی کہ جو اُس نے اپنے رسول کو دیئے ہیں
عزیز ذوالنقاہ و انا لہ لراک
الی معادہ - اکی ان نصر اللہ قریب
باہا الذین امنوا هل اذکمر علی
تجاسرۃ تنجیک من عذاب الیم ط
تو منون باللہ ورسولہ و
تجاہدون فی سبیل اللہ یا ملکم
والفسک ذالکم خیر لکم ان کنتم
تعلون ط بغیر لکم ذلکم ویدخلکم
جہنم تجری من تحتہا الالباس

وہ دعائے مل جائیگی کہ جو اُس نے اپنے رسول کو دیئے ہیں
خدا غالب اور بدلہ لینے والا ہے اور سچے اُسی جگہ پہر
لائیگا جہاں سے ٹوٹکا لا گیا ہے یعنی مکہ میں جس سے
کفار نے اُن حضرت کو نکال دیا تھا۔ یاد رکھو کہ خدا کی مددیت
ہی قریب ہے۔ اب وہ لوگو جو ایمان لائے کیا میں تمہیں ایک
ایسی تجارت کی طرف رہبری کروں کہ جو تم کو عذاب الیم سے نجات
بخشے خدا اور اُس کے رسول پر ایمان لاؤ اور خدا کی راہ میں اپنے
مالوں اور جانوں سے کوشش کرو کہ یہی تمہارے لئے بہتر ہے
اُس سے خدا تمہارے گناہوں کو بخشے گا اور ان بہشتیوں
میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہرین بہتی ہیں۔

معلوم ہوتی ہے جسکی تحصیل کے لئے ایک دوسرے پر سبقت کرتے ہیں اور دین اُنکی نظر میں ذلیل اور حوا
ہوتا ہے۔ ایسے وقتوں میں وہی لوگ حجت اسلام پھرتے ہیں جبکہ انہام لعین اور قطعی توبہ ہے اور جو ان کمال
افراد کے قائم مقام ہوتے ہیں جو ان سے پہلے گئے چلے ہیں۔ اب خلاصہ کا کام یہ ہے کہ انہام لعین اور قطعی ایک انفعی
صدراقت ہے جبکہ وجود افراد کا ملکہ امت محمدیہ میں ثابت ہے اور انہیں سے خاص ہے ان میں سچ بات ہے
رسولوں کا انہام بہت ہی درخشاں اور روشن اور اجلی اور اقویٰ اور اصفیٰ اور اعلیٰ اور مراتب لعین کے انتہائی
درجہ پر ہوتا ہے اور آفتاب کی طرح چمک کر ہر ایک ظلمت کو انہام دیتا ہے مگر اولیاء کے انہاموں میں کچھ
معالی کسی انہامی عبارت کے مشتبہ ہوں یا وہ انہام ہی مشتتبہ اور منفی ہر شب تک وہ ایک انفعی ہو گا اور
ولی کا انہام اُسی وقت حد قطع اور لعین تک پہنچ گیا کہ جب ضعیف انہاموں کی تسمیر میں سے نہ ہو بلکہ اپنی کمال
روشنی کے ساتھ نازل ہو اور بارش کی طرح متواتر برس کر اور اپنے لڑوں کو قوی طور پر دیکھا کر لگے

بیّنہ حاشیہ
براہین احمدیہ

کچھ صداقتیں نکالے یا کوئی باریک و دقیقہ پیدا کرے یا اسی علم کے متعلق کسی قسم کے اور حقائق اور معارف یا کسی نوع کے دلائل اور براہین اپنی قوت عقلیت سے پیدا کر کے دکھاوے یا ایسا ہی

بَقِيَّةُ حَاشِيَةٍ الْبَرِّ فَجَنَّتْ عَذْنُ الْهَوَا

واخری تجلہا نصرت اللہ و فتح قریب ولا تهنوا و کلا تحزنوا و انتم الاعوان انکم مؤمنین و لنسبحن من الذین اولوا الکتاب من قبلکم و من الذین اشرکوا الذی کنتم اولاد ان تصبروا و اتقوا فان ذالک من عنایہ الامور و ان تصبروا و اتقوا لافترکہ کیدکم شکیا - وعد اللہ الذین امنوا

اور وہ عقل عطا کرے گا کہ جو پاک اور جاودانی بہشتوں میں ہیں یہی انسان کے لئے سعادت عظمیٰ ہے اور دوسری یہ ہے جسے تم اسی دنیا میں جانتے ہو کہ خدا کی طرف سے مدد ہے اور فتح قریب ہے اور سست مت ہو اور غم مت کرو اور انجام کار غلبہ تمہیں کو ہو گا اگر تم ایمان پر قائم رہو گے اور تم جہنم میں اور عسیا یوں اور دوسرے مشرکوں سے بہت کچھ دل دکھائی باتیں سنو گے اور اگر تم صبر کرو گے اور ہر ایک طرح کی بے مری اور اضطراب سے پرہیز کرو گے تو ان لوگوں کے کمر کچھ بھی تمہارا ٹکڑا نہیں سینگے۔ خدا نے تم میں سے بعض کو نیکو ایمانداروں کے لئے یہ وعدہ ٹھہرا رکھا ہے کہ وہ انہیں جہنم

تَفْہِیْمُ حَاشِیَةِ الْبَرِّ

دل کو کامل یقین سے پُر کر دے اور مختلف تعزیروں اور مختلف اغظوں میں اتر کر معنی اور مطلب کو نکال کر دل دے اور عبارت کو مشابہات میں سے بکھل کر الوجود باہر کر دے اور متواتر دعاؤں اور سوالوں کے وقت خود خداوند تعالیٰ ان معانی کا قطعی اور یقینی ہونا متواتر اجابتوں اور جوابوں کے ذریعہ سے بوضاحت تمام بیان فرماوے جب کوئی اہلہام اس حد تک پہنچ جائے تو وہ کامل انوار و قطعی اور یقینی ہے اور جو لوگ کہتے ہیں کہ اصلاً اہلہام اولیاء کو قطع اور یقین کی طرف راہ نہیں وہ معرفت کامل سے سخت بے نصیب ہیں۔ وما قدس الا للہ حق قدسہ - الہم اعط امت محمدیہ - اور یہ وہم کہ اگر اہلہام اولیاء شریعت حقہ محمدیہ سے مخالف ہو تو یہ کیا کریں یہ ایسا ہی قول ہے جیسا کہ کوئی کہے کہ اگر ایسا نبی کا اہلہام دوسرے نبی کے اہلہام سے مخالف ہو تو یہ کیا کریں پس ایسے دسواں کا یہ جواب ہے کہ ایسا کامل انوار اہلہام جسکی ہم نے اوپر توفیق کبھی ہے ممکن نہیں کہ شریعت حقہ محمدیہ سے مخالف ہو اور اگر کوئی کہہ کہ یہ مخالفت کچھ تو وہ کسی کچھ

افراد مبتلا ہوتے ہیں ان میں سے کسی کا ذکر یا علاج قرآن شریف سے دریافت کرنا چاہئے تو وہ جس طور سے اور جس باب میں آزمائش کرنا چاہتا ہے آزمات کو دیکھ لے کہ ہر ایک وجہی صحت

لَقَدْ حَاشِيَهُ

من العذاب ولهم عذاب اليم
ومن ظلم من منهم مساجد الله ان يكر
فيها اسمه وسعى فخر بها وابتاع
لهم ان يخذوها الاخوان لهم
في الدنيا خزي ولهم في الاخرة عذاب
عظيم - ولقد كتبنا في الزبور من بولس
الاسم عن رثا عبداي الصالحين -
قل اللهم مالك الملك تهيئ الملك وتبدل
توزع الملك ممن تشاء وتفر من تشاء
وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل
شيء قدير

توجہ جاتا ہے، ملک دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے ملک حسین لیتا ہے تو مجھے کیا ملے گا؟
دیتا ہے اور مجھے چاہتا ہے وقت دینا ہے مگر کھڑکھا انسان۔ حال سچترہ کی باتیں سن کر

تو ہمارے لئے موجب فخر و عزت اور باعثِ عنوانِ کامل ہو جاتا ہے۔ بندہ کا دُعا کرنا اور خدا کا اپنی اُلوہیت کی تکلیف سے ہر ایک دُعا کا جواب دینا یہ ایک ایسا امر ہے کہ گویا اسی عالم میں بندہ اپنے خدا کو دیکھ لیتا ہے اور دونوں عالم کا ملے جانا اتفاقاً ایک کان ہو جاتا ہے۔ جب بندہ ایسی کسی حاجت کے وقت بار بار اپنے مولیٰ کریم سے کوئی عقدہ پیش کرے، وہ دریافت کرتا ہے اور عرضِ حال کے بعد حضرت خداوند کریم سے جواب پاتا ہے اُسی طرح کہ جیسے ایک انسان دوسرے انسان کی بات کا جواب دیتا ہے اور جواب ایسا ہوتا ہے کہ نہایت فصیح اور لطیف الفاظ میں لکھی کسی ایسی زبان میں ہوتا ہے کہ جس سے وہ بڑے نا آشنا محض ہے اور کہی ہوئی غیبی پریشانی ہوتا ہے کہ جو مخلوق کی طاقتوں سے ماہرین اور کہی سکے ذریعے سے وہ غیب کی بشارت ملتی ہے اور مسائلِ عالمیہ کی خوشخبری سنائی جاتی ہے اور جو حضرت باری کی مبارکدہی و بحال ہے اور کہی ہوئی برکتوں کے بارے میں پہلے لگائی جاتی ہے تو ان کلماتِ لطیفہ و مینہ کے سننے سے کہ جو مخلوق کی قوتوں سے نہایت بلند اور اعلیٰ ہونے میں جھجھرت و ذوق اور معرفتِ حاصل ہوتی ہے اُسکو وہی بندہ جانتا ہے جسکی ہر باتِ عطا

بسم الله الرحمن الرحيم

کے لئے کسی نئے دقیقہ کے پیدا کرنے کی جگہ نہیں چھوڑا حالانکہ وہ استقدر قلیل الجملہ کتاب ہے کہ جو یہ تحریر میانہ چالیں ورق سے زیادہ نہیں۔ اب ظاہر ہے کہ یہ ایک ایسی وجہ کے بغیر ہے

<p>بقیہ حاشیہ بر لا تبدیل لکلمات اللہ ذ ال لث هو الفوز العظيم - ان الله و ملكة يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما - ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخره واعمل لهم عذابا مهينا -</p>	<p>اور کسی نسخ کی تبدل واقعہ نہیں ہوگی یہی سعادت غلطی ہے کہ جو ان لوگوں کو ملتی ہے کہ جو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے۔ خدا اور اس کے سارے فرشتے اُس نبی کریم پر درود بھیجتے ہیں اسے ایماندار و تم بھی آپ پر درود بھیجو اور نہایت اخلاص اور محبت سے سلام کرو جو لوگ اس کو ملے رسول کو زبردستی نہیں اُن پر دیا اور آخرت میں خدا کی لعنت ہے۔ وہ ایمان یہ کہ وہ روحانی برکتوں سے محروم رہتے اور آخرت میں بیک وقت اور انہوں کے ساتھ جہنم کے عذاب میں داخلے جائیں گے۔</p>
--	---

قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون - قل ان افوتيه فعلى اجماعى ومن اعلم من
 افوتى على الله كما لو ان ترضوا عنك اليهود والنصارى وخرقوا الدين ونبات فعنهم
 قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد - ويمكرون
 ويكره الله والله خبير الماكرين - الفتنة ههنا فاصبروا صبرا والاعظم - قتل رب اد خلني
 متدخل صدق واما نرينك بعض الذي اخذهم او نوق فينك وما كان الله ليعذبهم
 وانت فهمهم - اني محك وكن معي اينا كنت - كن مع الله جنتا كنت - اينا لو اذنت وجهه الله
 كنتم خيرا امك اخرجت للناس وافقوا والمرامين - ولا تفتن من سر روح الله الا ان روح
 قريب - الا ان نضر الله قريب - يا نيك من كل فج عيني - يا نيك من كل فج عيني - يفسرك الله
 من عذبه - يفسرك سر جال نوحى اليهم من السماء - لا مبدل لكلمات الله - انا فتح الله
 فتى امينا - فتح الولي فتح وقرنباة نبي - اشهد الناس - ولو كان الايمان معلقا بالزنا لكان
 انما الله بها نهارا احد فاضت الرحمت على شفتيك - انك باعينا برفع الله ذكرك -
 ويهم نعمته عليك في الدنيا والاخره ووجدك ضالافهدى ونظرتا اليك وقلنا

بقیہ حاشیہ بر لا تبدل لکلمات اللہ ذ ال لث

جسکی صداقت میں ایک ادنیٰ عقل کے آدمی کو بھی شک نہیں رہ سکتا کیونکہ ہر ایک عقل سلیم پر روشن ہے کہ ہر ایک نوع کی دینی سچائیاں اور الہیات کے تمام حقائق اور معارف اور

بقیۃ حاشیہ آیات مندرجہ بالا میں مقتدر خداوند قادر مطلق نے تمام دنیا کے مقابلہ پر تمام مخالفوں کے مقابلہ پر تمام دشمنوں کے مقابلہ پر تمام منکروں کے مقابلہ پر تمام دوکندوں کے مقابلہ پر تمام زور آوروں کے مقابلہ پر تمام بادشاہوں کے مقابلہ پر تمام مکیوں کے مقابلہ پر تمام فلاسفوں کے مقابلہ پر تمام اہل مذہب کے مقابلہ پر ایک عاجز ناتواں بے مدد بے زور ایک انجی ناخوان بے علم بے تربیت کو اپنی خداوندی کے کامل جلال کے کمال کے دکھانے میں کیا کوئی کامیاب کاروں اور حق کے کاربندوں میں سے شک کر سکتا ہے کہ ہم تمام مواہد کہ جو اپنے دفتوں پر پوسے ہو گئے اور ہوتے جاتے ہیں یہ کسی انسان کا کام ہے دیکھو ایک مغرب اور تنہا اور سکین نے اپنے دین کے پہلنے کے اور اپنے مذہب کی جڑہ پکڑنے کی اسوقت فردی کرب اسکے پاس بجز جذبہ سامان درویشوں کے اور کچھ نہ تھا اور تمام مسلمان

یا ناکو فی جود او سلاما علی او اھیم۔ خرائن رحمتہ ربک۔ یا وہیہا المذتھم قوم فاندس۔ و
 ربک فکبر۔ یا احد یتھ اسمک ولا یتھ اسمی۔ کو فی الدنیا کا نک غریب او عاوسیل۔
 اسے انت فان یقطع خمیک ولا یتھیم ہمارا لہ فافا لا تھو لا تھس
 وکن من الصالحین الصد لقیں۔ و امر بالمعروف و انہ عن المنکر وصل علی محمد و آل محمد۔ الصلوۃ
 ہو المرہی۔ انی سر فذک الی والقیث علیک حمیۃ منی لا الہ الا اللہ فاکتب و لیطیم و لیسل
 فی الاسرہ۔ خذ ذل التوحید التوحید یا ابناء الفارس۔ و لیسر الذین امنوا ان لھم
 قدم صدق عند ربھم۔ و اقل علیھم ما وھی الیک من ربک ولا تصحیح لک اللہ
 ولا تسلم من الناس۔ اصحاب الصفہ و ما ادر ربک ما اصحاب الصفہ توی
 اعینھم لقیض من الدمع۔ یصلون علیک۔ ربنا انما سمعنا منادیا ینادی للایمان و
 داعیا الی اللہ و سر اجا منیرا۔ املوا

اس جگہ بہرہ و سوسہ دل میں نہیں لانا چاہیے کہ یہ ذکر ایک ادنیٰ امتی آن رسول مقبول کے اسباب صفات یا
 ہمارے دین شریک ہو سکے۔ ہاں یہ بہرہ بات ہے کہ حقیقی طور پر کوئی نبی ہی ان حضرت کے کمالات قدسیہ

بقیۃ حاشیہ

۱ اصول حقہ کے جمیع دلائل اور وسائل اور تمام اولین آخرین کا مغز ایک قلیل المقدار کرتا
میں اس اعاطہ تام سے درج کرنا جس کے مقابلہ پر کسی ایسی صداقت کا نشان نہ مل سکے کہ جو

بقیہ حاشیہ پہلا صرف اس قدر ہے کہ ایک چوٹے سے جوہر میں سا سکتے تھے اور انگلیوں پر نام نہام گئے جاسکتے جگہ ایک کانو
گے چند آدمی ہلاک کر سکتے تھے جتنا مقابلہ ان لوگوں سے پڑتا تھا کہ جو دنیا کے بادشاہ اور حکمران تھے اور جن کو
ان قوموں کے ساتھ سنا پیش آیا تھا کہ جو باوجود کروڑوں مخلوقات ہونے کے ان کے ہلاک کرنے اور
نیست و نابود کرنے پر متفق تھے مگر اب دنیا کے کناروں تک نفروں کے لیے کہہ کر خدا نے انہیں ناتوان
قدر قلیل لوگوں کو یمانیں پسپا دیا اور کیونکر انکو طاقت اور دولت اور بادشاہت بخش دی اور کیونکر ہزار
سال کی سخت نشانیوں کے تاج اور تخت ان کے سپرد کیے گئے ایک دن وہ تھا کہ وہ جماعت اتنی بھی نہیں

شریک ساوی نہیں ہو سکتا بلکہ تمام ملائکہ کو بھی اس جگہ برابری کا دم مارنے کی وجہ نہیں جو جانی کسی نوذکو
آن حضرت کے کمالات سے کچھ نسبت ہو مگر اسے طالب حق اسرشد اللہ تم متوجہ ہو کر اس بات کو نہ سوچو
خداوند کریم نے اس غرض سے کہنا ہمیشہ اس رسول مقبول کی برکتیں ظاہر ہوں اور تاہم اپنے اسے نوراہ اسکی
تقریبت کی کامل شفاعتیں مخالفین کو ملزم اور لاجواب کرتی رہیں اس طرح براہین مکمل حکمت اور رحمت سے مطلقاً
کر رہا ہے کہ بعض افراد اہمت محمدیہ کہ جو مکمل عاجزی اور تذلل سے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت اختیار
کرتے ہیں اور خاک رسی کے آستانہ پر پڑ کر بالکل اپنے نفس سے گئے گذرے ہوتے ہیں خدا ان کو کافی اور
ایک مصفا شیشہ کی طرح پاکراہنے رسول مقبول کی برکتیں ان کے وجود سے نود کے ذریعے ظاہر کر رہا ہے
اور جو کچھ مناجات الہی کی تعریف کی جاتی ہے یا کچھ آثار اور برکات اور آیات ان سے ظہور پذیر ہوتی ہیں حقیقت
میں مرجع تمام ان تمام توفیقوں کا اور مصدر کافل ان تمام برکات کا رسول کریم ہی تھا ہے اور حقیقی اور کامل
لو پر وہ توفیقیں ایسی کے لائق ہوتی ہیں اور وہی انکا مصداق اتم ہوتا ہے مگر چونکہ جمیع سنن آن سرور کائنات
کا اپنے نایت اتباع کے بہت سے اس شخص ہزانی کے لئے کہ جو وجود باوجود حضرت نبوی ہے مثل ظل کے
ٹھہر جانا ہے اس لئے جو کچھ اس شخص مقدس میں انوار الہیہ پیدا ہو رہا ہیں اس کے اس ظل میں بھی نمایاں اور
ظاہر ہوئے ہیں اور سائے میں اس تمام وضع اور انداز کا ظاہر ہونا کہ جو اس کے اصل میں ایک ایسا اثر ہے

بقیہ حاشیہ دوم

اُس سے باہر رہ گئی ہو یہ انسان کا کام نہیں اور کسی مخلوق کی مدد قدرت میں داخل نہیں

ہیثمہ اشعری کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے ہر آدمی کو اپنے لیے ایک کتاب دی ہے اور اب وہی لوگ کسی کر دینا میں نظر آتے ہیں۔ خداوند نے کہا تھا

کہ میں اپنے کلام کی آپ حفاظت کرو لکھا اب دیکھو کیا بہرہ سچ ہے یا نہیں کہ وہی تعلیم جو آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کے قائل کی طرف سے بذریعہ اسکی کلام کے نبی علی نبی وہ برابر اسکی کلام میں محفوظ علی آتے ہے اور لاہول قرآن شریف کے حافظ ہیں کہ جو قدیم سے چلے آئے ہیں۔ خدا نے کہا تھا کہ میری کتاب کا کوئی شخص حکمت میں معرفت میں بافت میں فصاحت میں احاطہ علوم ربانہ میں بیان دلائل دینہ میں مقابلہ نہیں کر سکیگا سو دیکھو کسے مقابلہ نہیں ہو سکا اور اگر کوئی اس سے منکر ہے تو اب کر کے دکھا دے اور جو کچھ ہم نے اس کتاب میں جسکے ساتھ دس ہزار روپیہ کا اشتہار بھی شامل ہے حقائق و دقائق و عجایب قرآن شریف کے کربہ انسانی

کہ جو کسی پر پیشیدہ نہیں ہاں سائبہ اپنی ذات میں قایم نہیں اور ضیق طور پر کوئی فضیلت اُسمیں موجود نہیں بلکہ جو کچھ اُسمیں موجود ہے وہ اُسکے شخص اصلی کی ایک تصویر ہے جو اُسمیں نمودار اور نمایاں ہے۔ پس لازم ہے کہ آپ یا کوئی دوسرے صاحب اس بات کو حالت نقصان خیال نہ کریں کہ کیون آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انوار باطنی اُنکی امت کے کامل متبعین کو پہنچ جاتے ہیں اور سمجھنا چاہئے کہ اس العکاس انوار سے کہ جو بطریق افتاب حابی نفوس صافیہ امت محمدیہ پر ہوتا ہے وہ بزرگ اور عظیم ہوتے ہیں ایک تو ہم کہ اس سے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بدرجہ غایت کمالیت ظاہر ہوتی ہے کیونکہ جس چراغ سے دوسرا چراغ روشن ہو سکتا ہے اور ہمیشہ روشن ہوتا ہے وہ ایسے چراغ سے بہتر ہے جس سے دوسرا چراغ روشن نہ ہو سکے دوسرے اس امت کی کمالیت اور دوسری امتوں پر اُسکی فضیلت اس فائدہ دہی سے ثابت ہوتی ہے اور حجت دین اسلام کا ثبوت ہمیشہ قوت و تازہ ہونا رہتا ہے صرف یہی بات نہیں ہوتی کہ گذشتہ زمانہ پر جوالدیا جاسکے اور یہ ایک ایسا امر ہے کہ جس سے قرآن شریف کی حقانیت کے اندر آفتاب کی طرح ظاہر ہو جاتے ہیں اور دین اسلام کے مخالفین بے حجت اسلام پوری ہوتی ہے اور معاندین اسلام کی ذلت اور رسوائی اور ویسا ہی کامل طور پر کھل جاتی ہے کیونکہ وہ اسلام میں وہ برکتیں اور وہ ترقی دیکھتے ہیں جسکی نظیر کو وہ اپنی قوم کے باوجود نہیں دیکھتے تو ان دینروں میں ثابت نہیں کر سکتے **عند برأئھا المصادق في الطلب ابدك الله في طلبك**۔

ہیثمہ اشعری

اور اسکے آزمانے کے لئے بھی ہر ایک خواندہ اور ناخواندہ پر صاف اور سیدھا راستہ

بیتہ حاشیہ مگر عاتقوں سے باہر ہیں کہ میں کسی دوسری کتاب میں پیش کرے اور جب تک پیش نہ کرے تب تک مرجع تحت مذاکی اُسپر وارد ہے۔ اور خدا نے کہا تھا کہ میں راض شام کو دنیا میں کے قہد میں سے نکال کر مسلمانوں کو اُس زمین کا وارث کروں گا سو دیکھو اب تک مسلمان ہی اُس زمین کے وارث ہیں اور یہ سب خبریں ایسی ہیں کہ جنکے ساتھ اقدار اور قدرت الوہیت شامل ہے یہ نہیں کہ جو بیرون کی طرح صرف ایسی ہی خبریں پہنچا کر زلزلے آویگے قلم پڑینگے تو مبرقوں پر ٹپائی کر گی وہاں بیسٹین گی مری پڑ گی دیگرہ وغیرہ اور یہ تبعیت خدا کے کلام کی اور اُسی کی تاثیر اور برکت سے وہ لوگ کہ جو قرآن شریف کا اتباع و عقیدہ کرتے ہیں اور خدا کے رسول مقبول پر صدق دلی سے ایمان لاتے ہیں اور اُس سے محبت رکھتے ہیں اور اُسکو تمام عقدا و تہات

اس جگہ بعض خاصوں کے دلوں میں یہ وہم بھی گذر سکتا ہے کہ اس مُندِعہ بالا اہامی عبارت میں کیوں ایک مسلمان کی تعریفیں کہی ہیں سو سمجھنا چاہئے کہ ان تعریفوں سے دو بزرگ فائیت معصوم ہیں جن کو مکمل مطلق نے خلق اللہ کی سلامتی کے لئے بد نظر رکھ کر قرآن تعریفوں کو میان فرمایا ہے۔ ایک یہ کہ ثانی متوجہ کی متابعت کی تاخیرین معلوم ہوں اور تا عارض ظاہر پر واضح ہو کہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی کس قدر شان بزرگ ہے اور اُس آفتابِ صداقت کی کیسی اعلیٰ درجہ بر روشن تاثیریں ہیں جسکا اتباع کسی کو مومن کامل بنانا ہے کسی کو عارف کے درجہ تک پہنچانا ہے کسی کو آیت اللہ اور حجت اللہ کا مرتبہ عنایت فرمانا ہے اور محامد البیہ کا مورد شہر آنا ہے۔

دوسرے یہ فائدہ کہ تمہیں مستغنیٰ کی تعریف کرنے میں بہت سی اندرونی برکات اور مفاسد کی اصلاح متوقع ہے کیونکہ جس حالت میں انکسراہوں نے گزشتہ اولیا اور صالحین پر صدائیں تقسیم کی تھیں لگا بکھی ہیں کہ گویا انہوں نے آپؐ پر بغاوت کی تھی کہ ہکو خدا کا ضرب یک ٹھہراؤ اور ہم سے مراد ہیں مانگو اور ہم کو خدا کی طرح قادر اور معصوم فی الکائنات سمجھو تو اس صورت میں اگر کوئی دنیا مصلح ایسی تعریفوں سے عزت باب نہ ہو کہ جو تعریفیں انکو اپنے بیرون کی نسبت ذہن نشین ہیں تب تک دغا اور ہند اُس مصلح بد کا بہت ہی کم موثر ہوگا کیونکہ وہ لوگ مرفود دلی میں کہیں گے کہ یہ غیر آدھی ہمارے بیرون کی شان بزرگ کو کب

تفہیم حاشیہ

کہا ہے کیونکہ اگر اس امر میں شک ہو کہ قرآن شریف کیونکر تمام حقائق الہیات پر حاوی

بیۃ حاشیہ تمام نبیوں اور تمام رسولوں اور تمام مقدسوں اور تمام اُن خبیروں سے جو ظہور پذیر ہوئیں یا آئندہ ہوں
بہتر اور پاک تر اور کامل تر اور افضل اور اعلیٰ سمجھتے ہیں وہ بھی اُن نعمتوں سے ایک حصّہ پاتے ہیں اور جو شریعت
موسویٰ اور سچ کو بھلا یا گیا وہی شریعت نہایت کثرت سے نہایت لطافت سے نہایت لذت سے چہنچے ہیں
اور پہلے رہے ہیں اسراہیلی نور انہیں روشن ہیں بنی یعقوب کے پیغمبروں کی اُن میں برکتیں ہیں۔ بحالہ
ثم سبحان اللہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کس شان کے نبی میں اللہ اللہ کیا عظیم الشان توحید
جسکے ناچیز خادم جسکی ادنیٰ اسی ادنیٰ اُمت جسکے احقر سے احقر جا کر راتب ذکرہ بالا ایک نسخہ جاتے ہیں۔
اللہم صل علیٰ نبینک وعلیک سید الانبیاء و افضل الرسل و خیر المرسلین و خاتم النبیین

پہنچ سکتا ہے اور جب خود ہمارے پیچھے پر دینے مراد میں دینے کا وعدہ دے رکھا ہے تو یہ کہ کون ہے اور اسکی
کیا حیثیت اور کیا ایضاً امت اور کیا رتبہ اور کیا منزلت ناگو جو لوگ اسکی سنیں۔ سو یہ دو فائدے بزرگ ہیں
جسکی وجہ سے اُس مولا کی یہ کہ جو سب عزتوں اور توفیقوں کا مالک ہے اپنے ایک عاجز بندہ اور مشفق خاک
کی توفیقیں کیں ورنہ درحقیقت ناچیز خاک کی کیا تعریف سب توفیقیں اور تمام نیکیاں اُسی ایک کی طرف راجع
ہیں کہ جو رب العالمین اور رحیمی العیون ہے۔ اور جب خداوند تعالیٰ عزّ اسماً معلوت مذکورہ بالا کی عرض سے کسی بندہ
کی جسکے ہاتھ پر خلق اللہ کی اصلاح منظور ہے کچھ تعریف کرے تو اُس بندہ پر لازم ہے کہ اُس تعریف کو خلق اللہ
کی نفع رسانائی کی نیت سے اچھی طرح منتشر کرے اور اس بات سے ہرگز نہ ڈرے کہ عوام الناس کی کیا کہیں گے۔ عوام الناس
توصیہ کا لفظ مادہ اور اُنکی سمجھ سے مراد کچھ نہ کچھ ہوگا اس کی جتنی کہ مراد یعنی اور باندہ یعنی کرنا عوام الناس کی قدیم سے
فطرت جلی اتی ہے اب کسی زمانہ میں کب بدل سکتی ہے مگر درحقیقت ہر تفریق عوام الناس کے حق میں موجب
ہوسدی ہیں اور گواہی دیتا ہے عوام الناس کہ وہ توفیقین کردہ اور کچھ اخبر سا معلوم ہوں لیکن انجام کار خدا تعالیٰ
اُن پر حق الامر کو ہی دیتا ہے اور جب اُس ضعیف بندہ کا حق بجانب ہو ناوہ موبد میں اللہ ہونا عوام پر مکمل جانا
ہے تو وہ تمام توفیقین ایسے شخص کی کہ جو میدان جنگ میں کھڑا ہے ایک فتح عظیم کا موجب ہوجاتی ہیں اور ایک عجب
افزودہ کے خدا کے حکم گشتہ جندوں کو اُسکی توحید اور تفرید کی طرف پہنچ لانے میں اور اگر تہوڑے

بیۃ حاشیہ

ہے تو اس بات کا ہم بھی متنبہاتے ہیں کہ اگر کوئی صاحب طالب حق بنکر یعنی اسلام قبول کرنے کا

بیانہ حاشیہ امیر المومنین والہ وصالہ و باسک وسلم۔

اس زمانہ کے پادری اور پنڈت اور برہمن اور آریا اور دوسرے مخالف چونکہ نہ اُٹھیں کہ وہ برکتیں کہاں ہیں وہ آسمانی نواز کہ ہر مین جن میں اُمتِ محمدیہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے مسیح اور مہدی کی برکتوں میں شریک ہے اور اُن نوزوں کی وارث ہے جن سے اُردو تمام قومیں اور تمام اہل مذاہب عوام اور بے نصیب مین اس وسوسہ کے دور کرنے کے لئے بار بار ہم نے اسی حاشیہ میں لکھ دیا ہے کہ طالب حق کے لئے جو اسلام کے فضائل غایت دیکھ کر فی الفور مسلمان ہونے پر مستعد ہے اس ثبوت دینی کے ہم آپ ہی ذمہ دار ہیں اور حاشیہ در حاشیہ صورت دوم مین اسی کی طرف ہم نے صریح اشارہ کیا ہے بلکہ فی الواقع اس طرح

دن مہی اور علامت کا موجب ٹھہریں تو اُن ٹھہریوں اور علامتوں کا برداشت کرنا مادمِ دین کے لئے عین سقاوت اور نفع ہے واللہ بین یبلغون س سالات را بعدہ کلچا نون لومۃ کلیمہ۔

صورت سوم اہتمام کی یہ ہے کہ نرم اور آہستہ طور پر انسان کے قلب پر اتفاق ہونا ہے یعنی یک تہ دل میں کوئی کلمہ گذر جاتا ہے جبکہ وہ عجائبات بہ تمام و کمال نہیں ہوتے کہ جو دوسری صورت میں بیان کیے گئے ہیں بلکہ اس میں رعب و دل اور غوغا کی ہی شرط نہیں لیا اوقات میں بیداری میں ہو جاتا ہے اور اس میں ایسا محسوس ہوتا ہے کہ گویا غیب سے کسی نے وہ کلمہ دلائل و بھونک دیا ہے یا بھونک دیا ہے۔ انسان بیداری میں ایک استغراق اور محویت کی حالت میں ہوتا ہے اور کسی بالکل بیدار ہوتا ہے کہ یک دفعہ دیکھتا ہے کہ ایک نور و کلام اس کے سینہ میں داخل ہے یا کسی ایسا ہوتا ہے کہ معادہ کلام دل میں داخل ہوتے ہی اپنی پُر زور روشنی ظاہر کر دیتا ہے اور انسان شہید ہو جاتا ہے کہ مذاکِ طرف سے یہ اتفاق ہے اور صاحبِ ذوق کو یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ کبھی شخصی ہوا اندر ماتی اور تمام دل وغیرہ اعضا کو راحت و پُرتی ہے ویسا ہی وہ اہتمام دل کو تسلی اور سکینت اور آرام بخشا ہے اور طبیعت مضطرب پر اُسکی خوشی اور خوشی ظاہر ہوتی ہے یہ ایک باریک بہید ہے جو عوام کو گول سے پوشیدہ ہے مگر عارف اور صاحب معرفت لوگ جھوکتے اور اب حقیقی نے اسرار ربانی میں صاحبِ تہمتہ کر دیا ہے وہ اُسکو خوب سمجھتے اور جانتے ہیں سوا بر صورت کا اہتمام ہی اس عاجز کو اُٹھاتا ہے جس کا کہنا بالفعل کچھ ضروری نہیں

بیانہ حاشیہ امیر المومنین

خبر ہی وعدہ کر کے کسی کتاب عبرانی یونانی لاطینی انگریزی سنسکرت وغیرہ سے کس قدر دینی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ اپنی خداوندی کی طاقتوں اور فضلوں اور برکتوں کو مسلمانوں پر ظاہر کر لے اُنہیں ربانی مواہد اور بشارتوں سے محروم نہ کرے جو انسانی طاقتوں سے باہر کچھ حاشیہ مدد میں لکھ دیا ہے پس اگر کوئی با درسی یا چنٹت یا تبرہ کو جو اپنی باطنی سے منکر میں یا کوئی آریہ اور دوسرے فرقوں میں سے کچھ ایسا راستی سے مذاقہ علی کا طالب ہے تو اُس پر لازم ہے کہ سچے طالبوں کی طرح اپنے تمام تکبروں اور غروروں اور لغاتوں اور دنیا پسندیوں اور ضدوں اور خصومتوں سے بھلی پاک ہو کر اور فقط حق کا غرمان اور حق کا پوچھنا یا نہ کرنا سکین اور عاجز اور ذلیل آدمی کی طرح سید ہمارے طرف بٹاؤ سے اور پیر صبر اور برداشت اور اطاعت اور خلوص کو صادقوں کو کی طرح اختیار کرے ثالث اللہ اپنے مطلب کو پا دے اور اگر اب بھی کوئی سوہنہ پیر سے تو وہ خود اپنی جگہ اپنی پر آج گواہ

صورت چہارم البتہ ہم کہہ رہے کہ وہ یا صادقوں میں کوئی امر خدا تعالیٰ کی طرف سے مشکف ہو جائے یا کہیں کوئی زشتہ انسان کی شکل میں مشکل ہو کر کوئی غیبی بات بتلا دے یا کوئی تحریر کاغذ پر یا پتھر وغیرہ پر مشہود ہو جاتی ہے جس سے کچھ اسرار غیبیہ ظاہر ہوتے ہیں وغیرہ امن العود۔

چنانچہ یہ عاجز اپنے بعض خالوں میں سے جنکی اطلاع اکثر مخالفین اسلام کو اُنہیں دنوں میں دی گئی تھی کہ جب وہ خا میں آئی تھیں اور جنکی سچائی بھی اُنہیں کے روبرو ظاہر ہو گئی بطور منہ بیان کرنا ہے۔ منجملہ انکے ایک وہ خواب ہے جس میں اس عاجز کو جناب فاطمہ الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی تھی اور بطور مختصر بیان اسکا یہ ہے کہ اس اختر نے شکستہ لہو یا رشتہ عیسوی میں لیئے اُسی زمانہ کے قریب کہ جب یہ ضعیف اپنی عمر کے پہلے حصے میں ہنوز تحصیل علم میں مشغول تھا جناب فاطمہ الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور مسرت اس عاجز کے اُنہم میں ایک دینی کتاب تھی کہ جو خود اس عاجز کی تالیف معلوم ہوتی تھی اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کتاب کو دیکھ کر عسری زبان میں پوچھا کہ تو نے اس کتاب کا کیا نام دیا ہے گا کہ اس نے عرض کیا کہ اسکا نام میں نے قلمیہ رکھا ہے جس نام کی تعبیر اس اشتہار کی تالیف ہونے پر یہ کہلی کہ وہ ایسی کتاب ہے کہ جو قلب ستارہ کی طرح غیر متزلزل اور مستحکم ہے جسکے کامل استحکام کو پیش کر کے اس خزانہ و بیہ کاشتہار دیکھا ہے عرض اُن حضرت نے وہ کتاب مجھ سے پہلے اور جب وہ کتاب حضرت مقدس نبوی کے ہاتھ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱

صدائقین نگاہ لکھ کر پیش کرین یا اپنی ہی عقل کے زور سے کوئی الہیات کا نہایت باریک و دقیقہ پیدا

بقیہ حاشیہ بکر ہے۔ بعض کو تاہ نظر لوگ جب دیکھتے ہیں کہ خدا کے نبیوں اہل رسولوں کو بھی تکالیف پیش آتی رہی ہیں تو ان پر وہ بہ غلط فہمیں کر لیتے ہیں کہ اگر اقتدار الوہیت کو جو انہا میں جنہوں کا نشان سمجھا گیا ہے نبیوں کے شامل حال ہوتا تو ان کو تکلیفیں کیوں پیش آتیں اور کیوں سب سے زیادہ انہیں پر مصیبتیں پڑتیں لیکن یہ دوسوہ بالکل بے اصل ہے جو سراسر کم توجہی سے پیدا ہوا ہے الہامی خبروں کا قاعدہ طرز پر بیان ہونا غلط ہے دیکھو کہ اور انبیاء پر مصیبتیں ایک دوسرا امر ہے کہ جو انواع اقسام کی حکمتوں پر مشتمل ہے اور حقیقت حال پر مطلع ہونے سے تبہیں معلوم ہو گا کہ وہ مصیبتیں اصل میں مصیبتیں نہیں بلکہ بڑی بڑی نعمتیں ہیں کہ جو انہیں کو دنیاوی ہیں جن پر خدا کا فضل اور کرم

میں آئی تو ان جناب کا ہتھ مبارک گلتے ہی ایک نہایت خوش رنگ اور خوبصورت میوہ بن گئی کہ جو انہو سے مشابہ تھا کہ بقدر تریز و تہا آن حضرت نے جب اس میوہ کو تفہیم کر سیکے تھے فاش فاش کرنا چاہا تو اسقدر اس میں سے شہد نکلا کہ ان جناب کا ہتھ مبارک مرفوع تک شہد سے بھر گیا تب ایک نرودہ کہ جو دروازہ سے باہر پڑا تھا ان حضرت کے معجزہ سے زندہ ہو کر اس عاجز کے پیچھے آکر احوال اور ہمہ عاجز ان حضرت کے سامنے کھڑا ہوا جیسے ایک متنیف حاکم کے سامنے کھڑا ہوتا ہے اور ان حضرت بڑے جاہ و جلال اور حاکی نشان سے ایک زبردست پہلوان کی طرح گڑھی پر جلوس فرما رہے تھے یہ خلاصہ کلام یہ کہ ایک قاش ان حضرت علیہ علیہ وسلم نے مجھ کو اس غرض سے دی کہ تا میں اس شخص کو وہ دن کہ جو مجھے سر سے زندہ ہوا اور باقی تمام قاشین میرے دامن میں ڈال چکا ہوں وہ ایک قاش میں نے اس شخص کو دیدی اور اس نے وہیں کہاں۔ یہ ہر جب وہ نیا زندہ اپنی قاش کہاں چکا تو میں نے دیکھا کہ ان حضرت کی گڑھی مبارک اپنے پہلے مکان سے بہت ہی اونچی ہو گئی اور جیسے کتاب کی کمرین جو ہستی میں آیا ہے ان حضرت کی پیشانی مبارک کو تھوڑے کچھ گئی کہ جو بدین اسلام کی تازگی اور ترقی کی طرف اشارت تھی تب اسی نوکے مشابہہ کرنے کے آئینہ کھل گئی ولحمد للہ علیہ السلام۔ یہ وہ خواب ہے کہ تقریباً وہ سو آدمی کہ انہیں دنوں میں منانی گئی تھی جن میں سے بے خیاس یا کم و بیش تہذیب بھی ہیں کہ جو اکثر ان میں سے ابی تک صحیح و سلامت ہیں اور وہ تمام لوگ خوب جانتے ہیں کہ اس زمانہ میں براہین احمدیہ کی تالیف کا یہی نام و نشان نہ تھا اور نہ یہ مرکز خاطر تھا کہ کوئی دینی کتاب بنا کر اس کے استحکام اور پائیداری کا ہرگز نہ لے

بقیہ حاشیہ بکر ہے

کر کے دکھا دیں تو ہم سکو قرآن شریف میں سے نکال دینگے بشرطیکہ اسی کتاب کی اثنا طبع

بقیۃ الحاشیہ نمبر ۱۸ ہوتا ہے اور یہ ایسی نعمتیں ہیں کہ جن میں نبیوں اور تمام دنیا کو فائدہ ہے اس جگہ پر متعین کلام یہ ہے کہ انبیاء اور اولیاء کا وجود اس لئے ہوتا ہے کہ لوگ جمع اخلاق میں انکی پروری کریں اور جن امور پر خدا نے انکو استقامت بخشی ہے اسے جادہ استقامت پر سب حق کے طالب قدم ماریں اور یہ بات نہایت بدیہی کیلئے نافذ کی گئی ہے اسوقت بہ پایہ ثروت پہنچنے میں کہ جب اپنے وقت پر ظہور پر ہیوں اور اسوقت دونوں پر انکی تائید بھی ہوتی ہیں مثلاً عنودہ معبر اور قابل تعریف ہے کہ جو قدرت انعام کے وقت میں ہوا اور پرہیزگاری وہ قابل اعتبار ہے کہ جو نفس پروری کی قدرت موجود دہستے ہوئے بہر پرہیزگاری قائم رہے غرض خدا تعالیٰ

دس ہزار روپہ کا شہار دیا جائے لیکن ظاہر ہے کہ اب وہ باتیں جن پر خواب دلالت کرتی ہے کہ سقند پروری ہو گئیں اور جس قطبیت کے اسم سے اسوقت کی خواب میں کتاب کو موسوم کیا گیا تھا اسی قطبیت کو اب مخالفی کے مقابلہ پر بعدہ العلوم کثیر میں کر کے محبت اسلام ان پر پروری کی گئی ہے اور جس قدر اخلاص خواب کی یہی ہمک ظہور میں نہیں آئی انکے ظہور کا سب کو منتظر رہنا چاہیے کہ آسمانی باتیں کہی مل نہیں سکیں۔

اب ایک دوسری روایتیں عرصہ تجنی بارہ برس کا ہوا ہے کہ ایک تہذیب صاحب کہ جواب آریا سماج قادیان کے ممبر اور صحیح سلامت موجود ہیں حضرت قائم الرسل صلی اللہ علیہ وسلم کے عبادات اور ان جناب کی پیشین گوئی سے سخت متاثر ہوا اور یوں کی طرح شدت عداوت سے یہ خیال تھا کہ یہ سب پیش گوئیوں مسلمانوں نے آپ نبی میں رونہ ان حضرت پر غصے کوئی اعتراف ظاہر نہیں کیا اور ان میں یہ علامت نبوت موجود ہی نہیں تھی مگر سبحان اللہ کیا فضل خدا کا اپنے نبی پر ہے اور کیا بلند شان اس معصوم اور مقدس نبی کی ہے کہ جسکی صداقت کی شواہد اب بھی ایسی ہی چمکتی ہیں کہ صبی قدیم سے چمکتی آئی ہیں۔ کچھ تھوڑے دنوں کے بعد ایسا اتفاق ہوا کہ اس تہذیب صاحب کا ایک عزیز کسی ناگہانی بیچ میں آکر قید ہو گیا اور اُسکی ہوا ایک اور تہذیب بھی قید ہوا اور ان دونوں کا جب کورٹ میں اپیل گزارا اس صبرانی اور سرگردانی کی حالت میں ایک دن اُس آریا صاحب نے چہرے پہ بات کہی کہ فیسی فریاست کہتے ہیں کہ آج کوئی بہ تلاش کے کہ اس ہمارے مقصد کا انجام کیا ہے تب میں نے جواب دیا کہ غریب تو عاصد خدا کا ہے اور خدا کے پورے عہدہ ہمدون سے نہ کوئی نجومی و اتع

بقیۃ الحاشیہ نمبر ۱۸

میں ہمارے پاس بھیجیں تا وہ اُسکے کسی مقام مناسب میں بطور حاشیہ مندرج ہو کر شائع

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۱ کارادہ انبیاء اور اولیاء کی نسبت یہ سنا ہے کہ اُنکے ہر ایک قسم کے اخلاق ظاہر ہوں اور یہ پانچ ثبوت پنج جائیں
سودہ ایشیائی اسی ارادہ کو پس کرنے کی غرض سے اُنکی نوزانی ہو کر وہ پرمغیر کر دیا ہے۔ ایک حدیث بخیر اور
معیون میں گذرنا ہے اور ہر طرح سے دُکھ دیکھ جانے میں اور ستا کے جانے میں تا وہ اعلیٰ اخلاق اُنکے ظاہر
ہو جائیں کہ جو جو سخت تر معیتوں کے ہرگز ظاہر اور ثابت نہیں ہو سکے اگر اُن پر وہ سخت تر معیتیں نازل ہوں
تو یہ کہہ کر ثابت ہو کہ ایک ایسی قوم ہے کہ معیتوں کے بڑنے سے اپنے مولیٰ سے یو فانی نہیں کرتے بلکہ اُن
بھی آگے قدم بڑھاتے ہیں اور خداوند کریم کا شکر کرتے ہیں کہ اُس نے سب کو چھوڑ کر اُنہیں پر بغیر غنائت کی

ہے نہ تنگال نہ فال گیر نہ اور کوئی مخلوق ہاں خدا جو آسمان و زمین کی ہر یک شہنی سے واقف ہے اپنے کامل اور مقسوس رسولوں کو پیش
ارادہ اور اندیشہ سے بعض امرا وغیرہ پر مطلع کر لے اور نیز کسی کسی جب جاتا ہے تو اپنے سچے رسول کے کامل اعلیٰ میں جو اولیٰ اسلام میں
ناجہ الدار کی وجہ سے اور نیز اپنے بعض کے علو کے واسطے میں بعض امرا پر غصہ اُن کی بھی کرتا ہے اُن کے غصہ کو جذب پر لکھتا ہے
ہر ایک دوسری قوم جو باطل پر ہیں جیسے ہندو اور ان کے مذہب اور عیسائی اور ان کے یار ہی وہ سب کا مل کر کوئی بے جا نہیں کر سکتا ہی ہاں کہ بعض
بات پر اعلیٰ ہو گیا کہ اگر اسلام کے متبعین کو دوسری قوموں پر ترجیح ہے تو اسی موقع پر اس ترجیح کو کھلا نہ جائے۔ اُسے جواب میں ہر مذہب کا کہ
اس میں خلل کا اعتقاد ہے انسان کا اُن کو کم نہیں کرنا اُسے اپنے انکار پر اس امر کا غرض میں نے دیکھا کہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت
اور دین اسلام کی عظمت سے متحیر دل میں مذاکلی طرف سے بھی ہوتی داکا کہ خدا اُس کو ہی معزز ترین فرشتہ اور اولاد ہے اور اُن کے
دعا کی کر کے خداوند کریم جسے ہی کریم کی عزت اور عظمت سمجھ کر شخص مت سکھایا اور اسے نشان اُن اور نشین کو پس جو تو نے اپنے رسول پر ظاہر نہیں
محت افکار ہے ہاں اس وقت تک آخری حقیقت کہنے سے ہر اولاد کو سکھایا نہ تو رہا نہ بقا رہے جو ان کے داکا کو اُن کے اثر سے غافل ہے مگر نہیں
تب خدا نے ہر ایک دین اسلام کا چہرہ اور اپنے رسول کی عظمت و شان سے رات کے وقت وہاں میں کل معیتیں جو کر دے اُن کا لکھ لکھ
ابن میں یوں مقدس ہے کہ کسی مشیت کریم سے عدالت حق میں ہر دین اُن کی اور اس عدالت حق میں نصف قدر اُن کی تخفیف ہو جائے گی ہر دین
میں ہو گا اور اس کا دوسرا مرتبہ ہے ہر دین کی شان کی عظامی یا لکھ دے وہ بھی نہیں ہو گا پس سچے نبی سے سب کو کہنے خداوند کریم کا لکھ لکھ
کے ساتھ جو جو ہوئے نہ وہ اُن کی امت میں نہ ہو رہا ایک صاحب کثیر گوشتا باور اس تند صاحب کی بھی اس دین پر کر دی اب مولیٰ تھا اُن
خود یہاں اور خدا و اس کی عظیمی ہر طرح سے جی جائے اُس تند صاحب کو اس جگہ داکا میں موجود ہے اور خداوند کریم کو اُن کے رات کے کہنے میں
یہ خبر ہوئی کہ ان کی ہے یہ بھی نہ دین سے یا اس میں کہیں کی نہیں ہے اور یہی معاملات میں فاعل غیب کی ہی غامض کرنا نہ بدت کے ناہین کی
گو ہی مقدس قابل اعتبار ہے ثبوت جانے ہی ہوئے اب ہم ایک تیسری رو بھی اُن کی خدمت میں نذر کرتے ہیں۔

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۱

ہو جائے مگر ایسے سوال کے پیش کرنے میں یہ شرط بھی بخوبی یاد رہے کہ جو صاحب فکر اس

بیت کا شیخ امیر اور انہیں کو اس لائق سمجھا کہ اس کے لئے اذرا سکراہ میں شائے جائیں سو خدا تعالیٰ ان پر معیت نازل کرتا

ہے تا انکا میرا نکاح صدق قدم انکی مردی انکی استقامت انکی وفاداری انکی قوت شعاری لوگوں پر ظاہر کر کے الاستقامت فوق فکر امت کا مصداق انکو ٹھہراوے کیونکہ کامل صبر بجز کامل معیتوں کے ظاہر نہیں ہو سکتا اور اعلیٰ درجہ کی استقامت اور ثابت قدمی بجز اعلیٰ درجہ کے زلزلہ کے معلوم نہیں ہو سکتی اور یہ مصداق حقیقت میں انبیاء اور اولیاء کے لئے روحانی نعین ہیں جن سے دنیا میں انکے عطا فیاضہ جن میں وہ بے مثل و مانند ہیں ظاہر ہوتے ہیں اور آخرت میں انکے درجات کی قریبی ہوتی ہے اگر خدا ان پر یہ معیت نازل نہ کرتا تو یہ

سردار محمد حیات خان کا کہی آپ نے نام سنا ہی ہوگا کہ جو گورنمنٹ کے حکم سے ایک عرصہ دراز تک معطل رہے۔ طویل سال کا عرصہ گزرا ہوگا یا شاید اس سے زیادہ کچھ عرصہ گزر گیا ہوگا کہ جب طرح طرح کی معیتیں اور مشکلیں اور صعوبتیں اس معطل کی حالت میں انکو پیش آئیں اور گورنمنٹ کا مشابہ کچھ بر خلاف سمجھا جاتا تھا انہیں دنوں میں انکے بری ہونے کی خبر کو خواب میں ملی اور خواب میں میں نے انکو کہا کہ تم تجھے خوف مت کرو خدا ہر ایک چیز پر قادر ہے وہ تمہیں نکالت دے گا یا تجھے بہتر نہیں دنوں میں بیسیوں ہندوؤں اور آریوں اور مسلمانوں کو کشتائی گئی جس نے مسابعد از قیاس سمجھا اور بعض نے ایک امر خیال کیا اور میں نے سنا ہے کہ تم انہیں الیم میں محمد حیات خان صاحب کو بھی ہر طرح سے آہر میں پہنچا دی تھی سوا محمد لائے والے نہایت کچھ بھی جیسی دیکھی تھی ویسی ہی پوری ہوئی اب اس خواب کے گواہ بھی ساتھ بٹرسے کچھ کہہ رہے ہو گئے اور اگر اس میں مسلمانوں کی شہادت قابل اعتماد نہ ہو اور نہ محمد حیات خان صاحب کی تو آج کو یاد رہے کہ اس میں قریب دس بارہ آدمی کے ہندو اور آریا سماج کے ممبر بھی ہیں کہ جو وہ کی لکیر پر چلے والے اور مسلمانوں کے سخت مخالف ہیں۔ سردار محمد حیات خان صاحب سے ہمارے خط و کتابت اور وہ کچھ میل و فاصلات تک یہ لکھ لکھ و تفراف ہے ہم جہاں جتے کر انکی آخری حالت انکی سخت بیماری کے دنوں میں کون خدانے ہم پر ظاہر کی سوتھ اسکا سبب ظاہر ہوگا کہ یہ کشف بھی اسلئے ہوا کہ تاج دین کام میں جس میں خدانے ہمیں لکھا یا ہوا ہے کام آوے والی علامت ختم الحول لائے اب ایک چوتھی روایا بھی آپ کی تسلی کامل کے لئے بیان کرنا ہوں تمہیں اس برس کا عرصہ ہوا ہے

بیت کا شیخ امیر

بحث کے ہوں وہ اول صدیق اور صفائی سے کسی اخبار میں شائع کر ادین کہ یہ بحث محض طلبہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ انیسویں ص ۱۱۰ میں جو اس پر لکھے شامل نہ کیا گئے بلکہ دوسرے لوگوں کی طرح اُن کے مساوی ٹھہرتے اور گواہی چند روزہ عمر کو کیے ہی عشرت اور راحت میں بسر کرتے پر آخر ایک دن اس دیر فانی سے گزر جانے اور اس صورت میں نہ وہ عیش اور عشرت اُنکی باقی رہتی نہ آخر کے وجبات مالہ حاصل ہوتے نہ دنیا میں اُنکی وہ فتوت اور جرات خدای اور وفاداری اور شجاعت مشہور آفاق ہوتی جس سے وہ ایسے اور مجدد ٹھہرے جیسا کوئی مانند نہیں اور ایسے لیکن نہ ٹھہرے جیسا کوئی ہم جنس نہیں اور ایسے فرد الغد ٹھہرے جیسا کوئی ثانی نہیں اور ایسے غیب الغیب ٹھہرے جن تک کسی اور اک کی رسائی نہیں اور ایسے کامل اور بہادر

جو میں نے خواب میں حضرت مسیح علیہ السلام کو دیکھا اور مسیح نے اور میں نے ایک جگہ ایک ہی برتن میں کھانا کھایا اور کھانے میں ہم دونوں ایسے بے تکلف اور با محبت تھے کہ جیسے دو حقیقی بہائی ہوتے ہیں اور جیسے قدیم سے دو رفیق اور دلی دوست ہوتے ہیں اور بعد اُنکے اسی مکان میں جہاں اب یہ عابز اس حاشیہ کو لکھ رہا ہے میں اور مسیح اور ایک اور کامل اور مکمل سید آل رسول دالان مرفی شملہ سے ایک سرحد تک کہڑے رہے اور سید صاحب کے ہاتھ میں ایک کاغذ تھا اسمیں بعض افراد غافلہ حضرت محمدؐ کے نام لکھے ہوئے تھے اور حضرت خداوند تعالیٰ کی طرف سے اُنکی کچھ تعریفیں لکھی ہوئی تھیں جہاں سید صاحب نے اُس کاغذ کو پڑھا شروع کیا جس سے یہ معلوم ہوتا تھا کہ وہ مسیح کو حضرت محمدؐ کے اُن مراتب سے اطلاع دینا چاہتے ہیں کہ جو عند اللہ اُنکے لئے مقرر ہیں۔ اور اُس کاغذ میں مذکور تعریفیں عام ایسی تھیں کہ جو عاقل خداوند تعالیٰ کی طرف سے تہی سوجب پڑھتے پڑھتے وہ کاغذ خیر تک پہنچ گیا اور کچھ توڑا اسی بات پر کہ اس عابز کا نام آیا جس میں خداوند تعالیٰ کی طرف سے یہ عبارت تعریفی عربی زبان میں لکھی ہوئی تھی ھو مئی جنوز لہ توحیدی و لغز بدی مگان بخرت بین الناس۔ یعنی وہ مجھ سے ایسا ہے جیسے میری توحید اور تعزیر سو غریب لوگوں میں مشہور کیا جائیگا۔ یہ افزہ مگان بخرت بین الناس اسی وقت بطور اہام بھی القا ہوا جو کچھ مجھ کو اس روحانی علم کی اشاعت کا ابتدا سے شوق ہے اس لئے یہ خواب اور یہ الفاظ بھی کئی مسلمانوں اور کئی ہندوؤں کو جو اب تک

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

کی غرض سے کرتے ہیں اور اپنا پورا پورا جواب پانے سے مسلمان ہونے پر مستعد ہیں کیونکہ

بَقِیَّةُ حَاشِیَہ بر سطر ۱۱ ہرے گو یا ہزار ہا شیر ایک غالب میں ہیں اور ہزار ہا بچک ایک بدن میں جتنی قوت اور طاقت سب کی نظر سے بلند تر ہو گئی اور جو قوت کے اعلیٰ درجات تک پہنچ گئی۔

اور دوسرا حصہ انبیاء اور اولیاء کی عمر کا نسخہ میں اقبال میں دولت میں برتیکمال ہوتا ہے تا وہ اطلاق اس کے ظاہر ہو جائیں کہ جتنے ظہور کے لئے نعمت ہونا صاحب اقبال ہونا صاحب دولت ہونا صاحب اختیار ہونا صاحب اقتدار ہونا صاحب طاقت ہونا ضروری ہے کیونکہ اپنے دیکھ دینے والوں کے گناہ بخشنا اور اپنے ستانے والوں سے درگزر کرنا اور اپنے دشمنوں سے پیار کرنا اور اپنے بائزلیوں کی خیر خواہی بولانا

بَقِیَّةُ حَاشِیَہ بر سطر ۱۱

قادیان میں موجود ہیں اس وقت تیار کیا گیا اب دیکھئے کہ یہ خواب اور یہ اتہام بھی کقدر عظیم لائق اور انسانی طاقتوں سے باہر ہے اور گواہی تک یہ پیشگوئی کامل طور پر پوری نہیں ہوئی مگر اسکا اپنے وقت پر پورا ہونا بھی انتظار کرنا چاہیے کیونکہ خدا کے وعدوں میں ممکن نہیں کہ تکلف ہو۔ اور اس میں کیا در ہے کہ اگر جب کہی کہی اے لوگ بھی کہ جو مذہب اسلام سے خارج ہیں کوئی بھی خواب دیکھ لیتے ہیں مگر ان طریق مسلمانوں کے خوابوں میں کہ جو خدا کے رسول مقبول کا کامل اتباع اختیار کرتے ہیں کئی طور سے صریح فرق ہے۔ بخلاف ان فرقوں کے ایک یہ ہے کہ مسلمانوں کو بھی خوابوں کے ثبوت سے ہو سکتا ہے جبکہ ہم نے قبل از وقوع حد مسلمانوں اور سنیوں کو بتلادیا ہے اور جبکہ مقابلے سے غیر قوموں کا عاجز ہونا ہم اتنے اسے دعویٰ کر رہے ہیں۔

اور ایک یہ فرق ہے کہ مسلمان کی خواہش اور ذاتی حیثیت عالیشان اور معات غلیظ کی بشارت اور خوشخبری پر مشتمل ہوتا ہے اور کافری خواب اکثر اوقات غریبہ علیٰ صبح اور بیدار ہوتی ہے اور دولت اور ناکامی کے کردہ آثار اور مسکین نمودار ہوتے ہیں اور اسکے ثبوت کے لئے بھی ہماری ہی خوابوں پر بہ نظر انصاف غور کرنا کافی ہے

جسکی نیت میں حق کی طلب نہیں اور دل میں خدا کا خوف نہیں اور محض خبت باطنی سے مصدوم

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

دولت سے دل نہ لگانا دولت سے معزور نہ ہونا دولت مند میں اسماک اور مجل اختیار نہ کرنا اور کرم و جود اور خوشتر کا دروازہ کھولنا اور دولت کو ذریعہ نفس پروری نہ ٹھہرانا اور حکومت کو از نظر حق تعالیٰ نہ بنانا یہ سب ان لیے ہیں کہ کچھ بڑے کچھ کمالات اور صاحب طاقت ہونا شرط ہے اور اسی وقت یہ پایہ نبوت پہنچتے ہیں کہ جب انسان کے لئے دولت اور اقتدار دونوں میسر ہوں پس چونکہ مجرمانہ مصیبت وادبار و زمانہ دولت و اقتدار بہرہ دونوں قسم کے اخلاق ظاہر نہیں ہو سکتے اسلئے حکمت کاملہ ایندی نے تقاضا کیا کہ انہما اور اولیا کو ان دونوں طور کی حالتوں سے کو ہنر و انعمتوں پر مشتمل ہیں متشکر رہے لیکن ان دونوں حالتوں کا زمانہ وقوع ہر ایک کے لئے ایک ترتیب پر نہیں ہوتا بلکہ ملک البلیغ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

اور اگر کوئی منکر ہو تو ایسی عالیشان خواہیں کسی غیر مذہب کی ہمارے سامنے پیش کر کے اور ثابت کر کے دکھلاوے اور ایک فرق یہ ہے کہ مسلمان کی خواب نہایت راست اور منکشف ہوتی ہے اور کامل مسلمان کو بہت ہی کم اتفاق ہوتا ہے کہ اسکی خواب بے اصل اور فضا طلحہ داخل ہو کیونکہ وہ پاک دل اور پاک مذہب ہے اور حضرت احدیت سے سچا رابطہ رکھتا ہے برخلاف منکر اسلام کے کہ جو باعث پاک دلی اور نارسائی مذہب کے گویا ایک نجاست میں پڑا ہوا ہے اس کو بہت ہی کم اتفاق ہوتا ہے کہ اسکی کوئی خواب سچی ہو۔ ہر تجربہ سے یہ ہی ثابت ہوا ہے کہ اگر کسی منکر اسلام کی شاذ و نادر کوئی بعض خواب کسی سچی ہو تو اُس میں بہ شرط ہے کہ وہ منکر کوئی معاند پارہ یا پابند نہ ہو بلکہ کوئی سید یا سادہ شہد یا غریب عیسائی ہو جو کہ اپنے مذہب پر کچھ ایسا اعتقاد نہ ہو نہ اسلام سچے بعض کو بہرہ پر اور بہرہ بھی تجارب کثیر سے ثابت ہوا ہے کہ جو کسی غریب شہد یا عیسائی کی کبھی کسی حالت میں خواب سچی ہو تو وہ خطا اور غلطی کی سمیزش سے بیکلی پاک اور صاف نہیں ہوتی بلکہ کچھ نہ کچھ کمی مٹتی اور پرانگیں اور افراط و تفریط کا مزہ اُس میں ہوتا ہے بلکہ یاد ہے کہ حرم شریف ہجری کی پہلی یا دوسری تاریخ میں کچھ خواہ میں بہرہ دکھائی دیا کہ کسی صاحب نے دو گن بے کے لئے پچاس روپیہ روانہ کئے میں اسی رات ایک آریا صاحب نے بھی ہمارے لئے خواب دیکھی کہ کسی نے دو گن بے کے لئے ہزار روپیہ روانہ کیا ہے اور جب انہوں نے خواب بیان کی تو ہم نے اسی وقت اُنکو اپنی خواب بھی سنادی اور یہ بھی کہہ دیا کہ تمہاری خواب میں تائیس حقے جھوٹ مل گیا ہے اور یہ اُسی کی سزا ہے کہ تم شہد اور دین اسلام سے خارج ہو۔ شاید اُنکو گران ہی گذرا ہو گا مگر بات سچی تھی جسکی سچائی باوجود

کی طرح بیہودہ گفتگو کرتا ہے اُسکی طرف متوجہ ہونا نصیحت اوقات ہے۔ ایسا ہی ایک دوسری وجہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ کے لئے زمانہ امن و آسائش پہلے حصہ عمر میں میسر کر دیتی ہے اور زمانہ تکالیف پیچھے سے اور بعض پر پہلے وقتوں میں تکالیف وارد ہوتی ہیں اور پھر آخر کار نعمت الہی شامل ہو جاتی ہے اور بعض میں ہمہ دونوں حالتیں یعنی ہوتی ہیں اور بعض میں کامل درجہ پر ظہور دروڑ کپڑی ہیں اور اس بارے میں سب سے اول قدم حضرت فاطمہؑ اور علیؑ و صفیہؑ و ابراہیمؑ کا کہنہ حضرت علیؑ اور علیہ السلامؑ کی مثال و حاشیہ بیہودہ دونوں حالتیں وارد ہو گئیں اور ایسی ترتیب سے کہ میں کہ جس سے تمام اخلاق فاضلہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مثل آفتاب کے روشن ہو گئے اور مضمون انک اعلیٰ خلق عظیم کا یہ بانیثابت پنج گہا اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کا دونوں طور پر علی و علیہ الکمال ثابت ہوتا تمام انبیاء کے اخلاق کو

یا چشمے حرم میں ظہور میں آگئے یعنی بنجم یا ششم محرم الحرام میں سلیح نجاس رو بہ جکوجہ آگاہہ سے شجر حمہما والدرین صفا مارا الہام ہدایت نے کتاب کے لئے پہچا تھا کہی لوگوں اور ایک آریا کے درویش پہنچ گئے والحمد للہ علی ذاک۔
اسی طرح اکبرؑ نے خدا نے جکوجہ بامین ایک صاحب کے مرعائے کی غروی اور وہ غیر ہم نے ایک تہہ صاحب کو کہ جو اب بیڈری کا کام کرنے ہیں تہائی حب وہ غیر کسی دن پوری ہوئی تو وہ تہہ صاحب بہت ہی متوجہ رہے کہ ایسا صاف اور کمال ہوا علم غیب کا کیونکر معلوم ہو گیا۔

پھر ایک مرتبہ جب انہیں وکیل صاحب نے اپنی وکالت کے لئے امتحان دیا تو اسی ضلع میں سے اُنکے ساتھ اسی سال میں بہت سے اور لوگوں نے بھی امتحان دیا؟ سوقت بھی مجہ کو ایک خواب آئی اور میں نے اُس وکیل صاحب کو اور شاہید نہیں با جالیں اور ہندون کو جن میں سے کوئی تحصیلدار کوئی سرشتہ دار کوئی محروسے بتلایا کہ اُن سب میں سے صرف اُس شخص مقدم الذکر کا پاس ہوگا اور دوسرے سب امیدوار فیصل ہو جائینگے چنانچہ بالآخر ایسا ہی ہوا اور مقدمہ میں اُس وکیل صاحب کے خط سے اس جگہ قادیان میں یہ خبر مکمل گئی والحمد للہ علی ذاک۔
اور اس جگہ یہ بھی یاد رہے کہ جس طرح ہمارے مخالفین کی خواہش دینا کے امور میں اکثر بے اصل اور دروغ

بے فوہ نکلے ہیں ویسا ہی دینیات میں انکا مشغوش اور بے سرو پا ہونا ہفتہ ثابت ہوتا ہے کچھ دنوں میں جکوجہ یا تہہ یا تہہ برس کا عرصہ گذرا ہوگا کہ ہم نے سنا تھا کہ ایک پادری صاحب نے یہ پیش گوئی کی ہے کہ اب میں برس کے اندہ اندر حضرت مسیحؑ آسمان سے پادریوں کی وردے کے لئے آتر آئیگی پھر شاید اکبرؑ نے سننے مشغور ہو

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

بے نظیری ہے کہ جو ہر ایک طالب حق کو آسانی سے سمجھ آ سکتی ہے یعنی یہ کہ قرآن شریف

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۱ ثابت کرتا ہے کہ چونکہ ان جناب نے انکی نبوت اور انکی کتابوں کو تصدیق کیا اور انکا مقرب اللہ ہونا ظاہر کر دیا ہے پس اس تحقیق سے یہ اعتراض بھی بالکل دور ہو گیا کہ جو مسیح کے اخلاق کی نسبت دلوں میں گنہگار ہے یعنی یہ کہ اخلاق حضرت مسیح علیہ السلام دونوں قسم مذکورہ بالا پر علی وجہ الکمال ثابت نہیں ہو سکتے بلکہ ایک قسم کے رو سے بھی ثابت نہیں ہیں کیونکہ مسیح نے جو مانہ معینین میں ممبر کیا تو کمالات اور صحت اس ممبر کی تب یہاں یہ صداقت پہنچ سکتی تھی کہ جب مسیح اپنے تعلق و بندوں پر اقتدار اور غلبہ باکر اپنے موزیوں کے گناہ دلی صفائی سے بخش دینا جیسا حضرت فاطمہ لایا صلی اللہ علیہ وسلم نے کئے قانون

یا کسی اذاعتبار میں پڑتا ہے کہ ایک جھگڑے کے بارہی نے بھی کچھ الہامی وعدہ کیا تھا یہ حال مروت ہوئی کہ وہ تین برس کا وعدہ گنہگار بھی کیا مگر آج تک مسیح کو آسان سے اترنا کسی نے نہیں دیکھا اور یہ بیوقوفی یا پڑپڑ کی ایسی ہی ہوئی ہوئی جیسا بعض نجومی تو بیوقوفانہ جیسے میں قیامت کا قیام ہر ماہ سمجھ بیٹھے تھے۔ اور وہ رہے کہ ہم اس سے انکار نہیں کرتے کہ کسی بارہی کو مسیح کے نازل ہونے کے بارہ میں خواب آئی ہو مگر ہمارا یہ منشا ہے کہ بارہیوں کی خواہ میں باعث کفر اور عداوت حضرت فاطمہ الانبیاء کے اکثر دین بے فروغ نکلے میں اور اگر کوئی خواب شاذ نادر کس قدر سچی ہو تو وہ مشتبه اور مبہم ہوتی ہے پس اگر مسیح کے بارہ میں کہ جو ان کو خواب آئی ہو اسکو اسی قسم دوم میں داخل کریں تو اس کے یہ منہ ہونگے کہ مسیح سے مراد عالم دیبا میں کوئی کامل فرد امت محمدیہ کا ہے کیونکہ قدیم سے یہ تجربہ ہوتا چلا آ رہا ہے کہ جب کوئی عیسیٰ اپنی خواب دیکھتا ہے کہ اب مسیح آنے والا ہے کہ جو دین کو تازہ کر لے گا یا اگر کوئی تندر دیکھتا ہے کہ اب کوئی اوتار آنا والا ہے جس دہرم کی ترقی ہوگی تو ایسی خواہ میں انکی اگر بعض اوقات سچی ہوں گی مگر یہ تعبیر ہوتی ہے کہ اس مسیح اور اوتار سے مراد کوئی محمدی شخص ہوتا ہے کہ جو دین کی ترقی اور اصلاح کے لئے اپنے وقت پر ظہور کرتا ہے اور چونکہ وہ اپنی لوزانیت میں تمام مقدسوں کا وارث ہوتا ہے اس لئے مضبوط خیال لوگوں کی دولت تحفیہ میں ایسی صورت پر نظر آتا ہے جیسے انکو وہ ایک ایسے شخص کی صورت میں مشہور ہو کر دکھائی دیتا ہے جسکو وہ اپنے اعتقاد کے رو سے بڑا مقدس اور کامل اور راستی کا پیشوا اور اپنا نادہی خیال کرتے ہیں غرض جیسا پڑ

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۱

باوجود اس ایجاز اور اس احوالِ حق اور حکمت کے جسکا پہلی وجہ میں ذکر ہو چکا ہے عبارت میں اس قدر

بَقِیَّةُ حَاشِیَةِ الْمُبَلِّغِ اور دوسرے لوگوں پر یہ کُلّی نفع پا کر اور انکو اپنی تلوار کے نیچے دیکھ کر یہ انکا گناہ بخش دیا اور صرف انہیں جنگجو کہنوں کی جگہ سزا دینے کے لئے حضرت احدیت کی طرف سے قطعی حکم دیا ہو چکا تھا اور مجرمان اذلی ملعونوں کے ہر یک دشمن کا گناہ بخش دیا اور فتح پا کر سب کو لا شرب علیکم الیوم کہا اور اسے عفو تقویٰ کی وجہ سے کہ جو فی النہج کی نظرمیں ایک امرِ محال معلوم ہوتا تھا اور اپنی غارتوں پر نظر کرنے سے وہ اپنے خلیفہ اپنے مخالف کے ساتھ میں دیکھ کر مقتول خیال کرتے تھے ہزاروں انسانوں نے ایک ساعت میں دین اسلام قبول کر لیا اور حقانی صبر ان حضرت فعلی علیہ وسلم کا کہ جو ایک زمانہ دراز تک آنجناب نے انکی سخت سخت ایذاؤں پر

اور تہذیب کی خواہش اکثر اوقات بے اصل اور سرسبز دروغ یا مشتبہ نکتی بہن پس بغیر ان تمام وجوہات کے بہر بات مجبوری یہی طرزِ ثابت ہے کہ روایا و مآخذ کا کثرت سے آنا اور کامل طور پر آنا اور مہاتر عقلمند آنا اور انکشاف تام سے آنا یہ فاعل امت محمدیہ کا ہے اس میں کسی دوسرے فرقہ کو مشارکت نہیں اور عدم مشارکت کی وجہ یہی ہے کہ وہ تمام لوگ ضرطاً مستقیم سے دور اور مہجورین اور انکے خیالات و دنیا پرستی اور مخلوق پرستی اور نفس پرستی میں لگے ہوئے ہیں اور استبازوں کے نوسے کہ جو خدا تعالیٰ کی طرف سے انکو ملتا ہے لپکتا ہے بہرہ اور بے نصیب میں یہ صرف دعویٰ نہیں یہ صرف زبان کی بات نہیں یہ ایک ثابت شدہ صداقت ہے جس سے کوئی مفقند اگر انکار کرے تو اس پر لازم ہے کہ مقابلہ کر کے دکھلاوے کیونکہ جہاں کامل ثبوتوں سے اور کامل شہادتوں سے روشن ہو چکا ہے وہ صرف منہ کی فضول اور بہودہ باتوں سے ٹوٹ نہیں سکتا خدا جو و قلعہ کر۔

صورتِ پنجم اتہام کی وہ ہے جسکا انسان کے قلب سے کچھ تعلق نہیں بلکہ ایک خارج سی آواز آتی ہے اور یہ آواز ایسی معلوم ہوتی ہے جیسے ایک پردہ کے پیچھے سے کوئی آدمی بولتا ہے مگر یہ آواز نہایت لذیذ اور شگفتہ ہو کہ بقدر سرعت کے ساتھ ہوتی ہے اور دل کو اس سے ایک لذت پہنچتی ہے انسان کہ بقدر استغراق میں ہوتا ہے کہ کچھ نہ مہیا واز آجاتی ہے اور آواز مشکوہ حیران رہ جاتا ہے کہ کہاں سے یہ آواز آئی اور کس نے مجھ سے کلام کی اور میرے زندہ کی طرح آگے پیچھے دیکھتا ہے ہر سچ جانتا ہے کہ کسی فرشتے نے یہ آواز دی۔ اور یہ آواز غائبی اکثر اس حالت میں بطور بشارت آتی ہے کہ جب انسان کسی معاملہ میں نہایت متفکر اور غموم

بَقِیَّةُ حَاشِیَةِ الْمُبَلِّغِ

فصاحت اور سوز و نیت اور لطافت اور نرمی اور آب و تاب رکھتا ہے کہ اگر کسی سرگرم نکتہ چین اور

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ کیا تھا آفتاب کی طرح اُنکے سامنے روشن ہو گیا اور چونکہ فطرتاً ہی بات انسان کی عادت میں داخل ہے گواہی
 شخص کے میر کی عظمت اور بزرگی انسان پر کامل طور پر روشن ہوتی ہے کہ جو بعد از ماخذ آزار کشی کے اپنے آزار و
 پر قدرت انتقام پا کر اُس کے گناہ کو بخش دے اس وجہ سے جس کے اخلاق کہ جو میر اور علم اور برداشت کے مستحق
 نہیں ہوتی ثابت نہ ہوئے اور میر اچھی طرح نہ لکھا کہ جس کا میر اور علم اختیار ہی تھا یا اضطرابی تھا کہ نہ کسی نے اسے اختیار
 اور طاقت کا زنا نہ نہیں پایا تاویکھا جانا کہ سنی اپنے سوزیوں کے گناہ کو بخش گیا یا انتقام لیا بر خلاف اخلاق ان معترف
 صلی اللہ علیہ وسلم کہ وہ صدمہ و موانع میں اچھی طرح کھل گئے اور امتحان کئے گئے اور انکی صداقت و آفتاب کی طرح

بقیہ حاشیہ نمبر ۱

ہوتا ہے یا کسی دہری کے سننے سے کہ جو اصل میں محض دروغ تھی کوئی سخت اندیشہ اُسکو دھمکیا ہوتا ہے مگر صورت
 دوم کی طرح اس میں مکر و دغاؤں پر اُس آواز کا صادر ہونا مشہور نہیں ہوا بلکہ ایک ہی دفعہ اس وقت کہ جب خلیفہ
 جاتا ہے کوئی نرشد غیب سے انکا فی طور پر آواز کرتا ہے بر خلاف صورت دوم کے کہ اس میں اکثر کامل و عاوان
 پر حضرت حدیث کی طرف سے جواب صادر ہونا مشہور ہوا ہے اور عاوان سوم مرتبہ عاوان سوال کرنے کا اتفاق
 ہوا اسکا جواب سوم مرتبہ ہی حضرت نبیاض مطلق کی طرف سے صادر ہو سکتا ہے جیسا کہ متواتر تجربہ خود اس خاکسار کا
 اس بات کا شاہد ہے۔ اس قسم کے اہام میں بھی ایک بزرگ پیگونی اس عاجز کو باور ہے جس سے اس خاکسار نے
 مشرت من اللہ ہو کر ایک قادیان کے آریا سلی کے میر کو کہ جواب بھی اس جگہ صحیح و سالم موجود ہے پیگونی
 کے پورے ہونے پر گزم و لا جواب کیا تھا یہ ایسی بعید از قیاس اور ظاہر الکل محال و متفق الوقع معلوم ہوتی تھی جسکو سنگر
 اس آریا سے سخت الکار کیا اور اس بات پر فخر کہ میں کہیں نہ ممکن ہی نہیں کہ ایسے بات دور از قیاس واقع ہو جائے
 چنانچہ بالآخر وہ بات بعینہ اسی طور پر ظہور میں آئی جیسی پہلے کہی گئی تھی اور یہ پیش گوئی نہ صرف اس آریا کو بتلائی
 گئی تھی بلکہ آؤ گئی لوگوں کو بتلائی گئی تھی کہ جو انکے موجود ہیں اور کسی کو انکار کرنے کی جگہ باقی نہیں چونکہ یہ
 پیش گوئی ایک طویل طویل واقعہ پر مشتمل ہے لہذا بالفعل اسکی تصریح کی ضرورت نہیں بہر حال سمجھنا چاہیے کہ
 اہام ایک واقعی اور یقینی صداقت ہے جسکا مقصد اس اور پاک چشمہ دین اسلام ہے اور خدا جو قدیم سے عاوان
 کا رفیق ہے دوسروں پر یہ نورانی دروازہ ہرگز نہیں کھولتا اور اپنی خاص نعمت غیر ہرگز نہیں دیتا اور کہہ

سخت مخالف اسلام کو کہ جو عربی کی اعلیٰ انشاء میں کامل دست گاہ رکھتا ہو عالم با اختیار کی طرف سے

بقیہ حاشیہ سہمبار روشن ہو گئی۔ اور جو اخلاق کرم اور جو داور سنیادت اور اختیار اور فتوت اور شجاعت اور زہد اور فطانت اور

اعراض عن الدنیا کے متعلق تھے وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک میں ایسے روشن اور مایل اور درخشان ہوئے کہ سچ کیا بلکہ دنیا میں آنحضرت سے پہلے کوئی بھی ایسا نبی نہیں گذر سکا اخلاق ایسی وضاحت تار سے روشن ہو گئے ہوں کہ کوئی خدا تعالیٰ نسبے شمار غزائیں کے دروازے آنحضرت پر کھول دینے سوا ان جناب نے اُن سب کو خدا کی راہ میں خرچ کیا اور کسی نوع کی تن پروری میں ایک سہ بھی خرچ نہ ہوا نہ کوئی عمارت بنائی نہ کوئی بارگاہ عمار ہوئی بلکہ ایک چھوٹے سے بچے کو کھٹے مین جسکو غریب لوگوں کے ٹوٹھوں پر کچھ بھی ترجیح نہ تھی

دے کیا ممکن ہے کہ جو شخص اپنے گھر کے تمام دروازے بند کر کے اور آنکھوں پر پردہ ڈال کے چٹا ہوا ہے وہ ایسا ہی روشنی کو با دے مہیا وہ شخص جسکے سب دروازے کھلے ہوں اور جسکی آنکھوں پر کوئی پردہ نہیں کیا اسی اور بصیر کسی سلوی ہو سکے تب ہی کیا ظلت نور کا مقابلہ کر سکتی ہے کیا ممکن ہے کہ عجز و دم جکا تمام بدن بظاہر خورہ ہے اور جسکے اعضا متعفن ہو کر گرستے جاتے ہیں وہ اپنی بنی حالت میں اُس جماعت سے برابر ہی کر سکتا جسکو خدا نے کامل تندرستی اور خوبصورتی عطا فرمائی ہے ہم ہر وقت طالب صادق کو اس بات کا ثبوت دینے کے لئے موجود ہیں کہ وہ روحانی اور حقیقی اور بھی برکتیں کہ جو تابعین حضرت خیر الرسل میں باقی باقی ہیں کسی دوسرے فرقہ میں ہرگز موجود نہیں۔ جب ہم عیسائیوں اور آریوں اور دوسری غیر قوموں کی ظلمانی اور محجوب حالت پر نظر کرتے ہیں اور اُنہی تمام تہذیبوں اور جو گہوں اور راہوں اور بادوں اور دشمنیوں کو آسمانی نوروں سے بالکل محروم اور بے نصیب پاتے ہیں اور اس طرف امت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں آسمانی نوروں اور روحانی برکتوں کا ایک دریا بہتا ہوا دیکھتے ہیں اور انور الہیہ کو بارش کی طرح رستے ہوئے مشاہدہ کرنے میں تو پیر جس با جا کو ہم ہمیشہ خود دیکھ رہے ہیں اور جسکی شہادت میں جاری تار اور بودا اور رگ و ریشہ میں ہم ہی ہوتی ہیں اور جس پر سارا ایک ظفر خون کا گواہ رہی ہے کیونکر اس سے منکر ہو جائیں کیا ہم اہل معلوم کو نامعلوم فرض کر لیں یا مرئی اور مشہود کو غیر مرئی اور غیر مشہود قرار دیں کیا کریں۔ ہم سچ سچ کہتے ہیں اور سچ کہنے سے کسی حالت میں ترک نہیں سکتے کہ اگر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم آئے نہ ہوتے اور قرآن شریف جسکی تاخیر میں ہمارے آئینہ امداد کا بر قدیم سے دیکھتے آئے اور آج ہم دیکھ

بقیہ حاشیہ سہمبار

یہ پُر تہدید حکم سنایا جائے کہ اگر تم مثلاً بیس برس کے عرصہ میں کہ گویا ایک عمر کی میعاد بقیہ حاشیہ پر اپنی ساری عمر بسر کی۔ جس کی بنیادوں سے نیکی کر کے دکھائے اور وہ جو دل آزار ہے، مگر وہ بھی معصیت کے وقت اپنے مال سے غوثی بنیادی۔ سونے کے لئے اکثر زمین پر بستر اور رہنے کے لئے ایک چوڑا سا چھڑا اور کھانے کے لئے نان جو یا فدا غنیا کر کیا و سنا کی دو لیتیں کثرت انکو دسی گئیں پر آنحضرت نے اپنے پاک ہاتھوں کو دینا سے ڈرا اور وہ دکھایا اور ہمیشہ فقر کو تو نگری بلکہ سبکی کو پیری پڑھتا رہا اور اس کو نظر فرمایا تا اس دن تک بچنے رفتی اعلیٰ سے ملے جو اپنے مولیٰ کو کھانے کو پیر نہ سمجھا اور ہر ذاتی شے کے تقابیر ہر رنگ میں کہ جہاں حمل کیا جانا یقینی امر تھا خالص خدا کے لئے کھڑے ہو کر اپنی شجاعت اور وفاداری اور ثابت قدمی دکھائی غرض جو اور سخاوت

رہے ہن نازل نہ ہوا ہوتا تو ہمارے لئے بہ امرِ ظاہر ہی مشکل ہوتا کہ جو یہ فقہ بایں کے دیکھنے سے یقینی طور پر شناخت کر سکے کہ حضرت موسیٰ اور حضرت موسیٰ اور دوسرے گزشتہ نبی فی الحقیقت اسے پاک اور مقدس جماعت میں سے ہن جنکو خدا نے اپنے لطف خاص سے اپنی رسالت کے لئے چن لیا ہے یہ کچھ قرآن مجید کا احسان ماننا چاہئے جس نے اپنی روشنی ہر زمانہ میں آپ دکھائی اور بہر اُس کامل روشنی سے گذشتہ نبیوں کی صداقتیں بھی ہم پر ظاہر کر دیں اور بہ احسان نہ نقطہ ہم پر بلکہ آدم کے لیکر تسبیح تک اُن کا نبیوں پر ہے کہ جو قرآن شریف سے پہلے گزر چکے اور ہر ایک رسول اُس مالی جناب کا نمونہ بنت ہے جو خدا نے وہ کامل اور مقدس کتاب عنایت کی جسکی کامل تاثیر و ن کی برکت سے سب صداقتیں ہمیشہ کے لئے زندہ ہن جن سے اُن نبیوں کی نبوت پر یقین کر سیکے لئے ایک راستہ کھلتا ہے اور اُنکی نبوت پر شکوک اور شبہات سے محفوظ رہتی ہن۔

واضح ہو کہ قرآن شریف میں دو طور کا معجزہ ہمیشہ کے لئے رکھا گیا ہے۔ ایک اعجازِ کلام قرآن دوم اعجازِ اثر کلام قرآن۔ یہ دونوں اعجاز ایسے ہیں کہ اگر کسی کا نفس اس امر سے صوری یا معنوی سے محروم نہ ہو تو فی الفور دس انوارِ صداقت کو بچشمِ خود مشاہدہ کر لیتا۔ اعجازِ کلام قرآن کے بیان پر تو یہ ساری کتاب مشتمل ہے اور بعض قسم کے اعجازِ حاشیہ مبرا میں لکھے بھی گئے ہیں۔ اعجازِ اثر کلام قرآن کی نسبت ہم یہ قوت رکھتے ہیں کہ آج تک کوئی ایسی صدی نہیں گزری جس میں خدا تعالیٰ نے مستعد اور طالب حق کو لوگوں کو قرآن شریف کی پوری پوری پیروی کرنے سے کامل روشنی تک نہیں پہنچایا اور

بقیہ حاشیہ پر

اس طور پر قرآن کی نظیر پیش کر کے نہ دکھلاؤ کہ قرآن کے کسی مقام میں سے صرف دو یا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ اور زہد اور قناعت اور مردی اور شجاعت اور حبیب کی مستقل جو جو اخلاقِ فاضلہ میں وہ بھی خداوند کریم نے حضرت

خاتم الانبیاء میں ایسے ظاہر کیے کہ جنکی شکل نہ کبھی دنیا میں ظاہر ہوئی اور نہ آئندہ ظاہر ہوگی۔ لیکن حضرت مسیح علیہ السلام میں اس قسم کے اخلاق بھی اسی طرح ثابت نہیں ہوئے کیونکہ یہ سب اخلاق مجوزاً نہ اقتدار اور دولت کے پر پائے ثبوت نہیں پہنچ سکتے اور مسیح نے اقتدار اور دولت کا زمانہ نہیں پایا اس لئے دونوں قسم کے اخلاق اُس کے زیر پروردہ رہے اور جیسا کہ شرط ہی ظہور پروردہ ہوئی پس یہ اعتراض مذکورہ بالا جو مسیح کی ناقص حالت پر وارد ہوتا ہے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل حالت سے بالکل مستبعد ہو گیا کیونکہ وجود باوجود

اب بھی طالبوں کے لئے اُس روشنی کا نبات وسیع دروازہ کھلا ہے یہ نہیں کہ صرف کسی گمراہ مذہبی کا حال دیا جائے۔ جس طرح بچے دین اور ربانی کتاب کے حقیقی تابع اور بندوں میں روحانی برکتیں ہونی چاہئیں اور اسرارِ خاصہ الہیہ سے لہم ہونا چاہئے وہی برکتیں اب بھی جو بندوں کے لئے مشہود ہو سکتی ہیں جب تک حاجی چاہے ہمدردی قدم سے رجوع کرے اور دیکھے اور اپنی غایت کو درست کرے انشاء اللہ تعالیٰ ہر ایک طالبِ صادق اپنے مطلب کو پایگا اور ہر ایک صاحبِ بشارت اس دین کی غفلت کو دیکھے گا مگر کون ہمارے سامنے آکر اس بات کا ثبوت دے سکتا ہے کہ وہ آسمانی نذر ہمارے کسی مخالف میں بھی موجود ہے اور جس نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور افضلیت اور قرآن شریف کے منجانب الہ ہونے سے انکار کیا ہے وہ بھی کوئی روحانی برکت اور آسمانی تائید یعنی شامل حال رکھتا ہے۔ کیا کوئی زمین کے اِس سرے سے اُس سرے تک ایسا قطع ہے کہ قرآن شریف کے ان پیکنے ہوئے نوزوں کا مقابلہ کر سکے کوئی نہیں ایک بھی نہیں بلکہ وہ لوگ جو اہل کتاب کہلاتے ہیں ان کے ہاتھ میں بھی مجر با توں ہی باتوں کے اور عاقل بھی نہیں حضرت موسیٰ کے پیروہ کہنے میں کہ جب سے حضرت موسیٰ اس دنیا سے کوچ کر گئے تو ساتھ ہی انکا عصا بھی کوچ کر گیا کہ جو سائب بنا کر بنا تھا اور جو لوگ حضرت عیسیٰ کے اتباع کے مدعی ہیں انکا بہر بیان ہے کہ جب حضرت عیسیٰ آسمان پر اُٹھائے گئے تو ساتھ ہی انکے وہ برکت بھی اُٹھائی گئی جس سے حضرت ممدوح مردوں کو زندہ کیا کرتے تھے ان عیسائی یہ بھی کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱

بطور کا کوئی مضمون لیکر اُسی کے برابر یا اُس سے بہتر کوئی نئی عبارت بنالاً جس میں وہ سب

بقیہ حاشیہ مگر آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر ایک نبی کے لئے متمم اور مکمل ہے اور اُس ذاتِ عالی کے ذریعے جو کچھ امرِ مسیح اور دوسرے نبیوں کا مشتبہ اور منفی رہا تھا وہ چمک اُٹھا اور خدا نے اُس ذاتِ مقدس پر انہیں معزول کر کے وحی اور رسالت کو ختم کیا کہ سب کلمات اُس وجودِ باوجود پر ختم ہو گئے و ہذا افضل اللہ یومئذ من یشاء۔

وسوسہ دوم - بعض کو تہ فکر لوگ یہ وسوسہ پیش کرنے ہیں کہ الہام میں یہ خرابی اور نقص ہے کہ وہ معرفتِ کامل تک پہنچنے سے کہ جو حیاتِ ابدی اور سعادتِ دائمی کے حصول کا مدار علیہ ہی بالغ

کے بارانِ عاری بھی کچھ کچھ روحانی برکتوں کو ظاہر کیا کرتے تھے لیکن انکتابِ بھی تو قول ہے کہ وہی عیسائی مذہب کے بارانِ آسمانی نوردن اور الہامیوں کو اپنے ساتھ لے گئے اور انکے بعد آسمان کے دروازوں پر یکے فضل لگ گئے اور ہر کسی عیسائی پر وہ کبوتر نازل نہ ہوا کہ جواہل حضرت مسیح پر نازل ہوا کہ ہر آگ کے شعلوں کا بہرہ وپ بدکار اور یوں پر نازل ہوا تھا گویا ایمان کا وہ زواری دانہ جسکے شوق میں وہ آسمانی کبوتر اتر کر آتا تھا انہیں کے ماتہ میں تھا اور ہر جگہ اُس دانہ کے عیسائیوں کے ماتہ میں دُنیا کمانے کی پہاڑی رہ گئی جسکو دیکھ کر وہ کبوتر آسمان کی طرف اڑ گیا۔ غرض جو قرآن شریف کے اور کوئی ذریعہ آسمانی نوردن کی تحصیل کا موجود نہیں اور خدا نے اس غرض سے کہ حق اور باطل میں ہمیشہ کے لئے مابہ الامتزاز قائم رہے اور کسی زمانہ میں جھوٹ سچ کا مقابلہ نہ کر سکے اُمتِ محمدیہ کو امتہا زمانہ تک یہم دو معجزے یعنی اعجازِ کلامِ قرآن اور اعجازِ اثر کلامِ قرآن عطا فرمائے ہیں جسکے مقابلے سے ذرا بابلہ ابتداء سے عاجز چلے آئے ہیں اور اگر صرف اعجازِ کلامِ قرآن کا معجزہ ہوتا اور اعجازِ اثر قرآن کا معجزہ نہ ہوتا تو اُمتِ مروجہ محمدیہ کو آثار اور الوارِ ایمان میں کیا زیادتی ہوتی کہ کوئی معجزہ ہوا اور عفتِ اعجاز کی حد تک نہیں پہنچ سکتا کیا ممکن نہیں کہ کوئی باورسی یا چندت یا ہر جمہور اپنی فطرت سے ایسا سلیم ہو کہ وہ ظاہرِ نبوت اور زہد اور دیانت کا طریق اختیار کرے ہر جس حالت میں نہ بدشک ہر ایک فرد میں ممکن ہے تو مومن اور غیر مومن میں نہایت الامتزاز مابہ الامتزاز کیا رہا حالانکہ اہل حق اور اہل باطل میں نہایت الامتزاز

بقیہ حاشیہ

مضمون معہ اپنے تمام وقایق حقائق کے آباء اور عبارت بھی ایسی بلخ اور فصیح ہو جیسی

بیقہ حاشیہ نمبر ۴ اور تقریر اس اعتراض کی یوں کرتے ہیں کہ الہام خیالات کی ترقی کو روکتا ہے اور تحقیقات کے سلسلہ کو آگے چلنے سے بند کرتا ہے کیونکہ الہام کے باندہ ہونے کی حالت میں ہر ایک بات میں ہی جواب کافی سمجھا جاتا ہے کہ یہ امر ساری الہامی کتاب میں عاجز بانا جائز کہا ہے

باب الامتياز ہونا نہایت ضروری ہے کیونکہ اگر غرض بھی آسمانی نوریوں سے ایسا ہی بے نصیب ہو جیسے ایک بے ایمان بے نصیب ہے تو اسکے ایمان کا کونسا نور اس دنیا میں ظاہر ہو اور ایمان کو بے ایمانی پر کیا ترجیح ہوئی اور غرض حالت میں اعجاز فرقان ظاہر ہے حسین نسلی کو سینے کے لئے ہم آپ ہی متکفل ہیں تو پھر باوجود اس برہمی دلیل کے طوالت کلام کی کہ عادت نہیں جسکو شک ہو وہ آواز سے جسکو شبہ ہو وہ تجرید کر لوے۔ اور اس مجاہد بھی واضح رہے کہ جو امر مذہبی الہام الہی کسی پر نازل ہو وہ اسکے لئے اور ہر ایک کے لئے کہ کوئی وجہ یقین کرنے کی رکھتا ہے یا خدا نے کوئی نشان یقین کئے گا سب ظاہر کر دیا ہے واجب التعمیل ہے اور جو شخص جسکو اس الہام کی نسبت باور دلا یا گیا ہے اس پر عمل کرنے سے ملحد اوست کش ہو وہ مورد غضب الہی ہو گا مگر اسکے خاتمہ بد ہونے کا سخت اولیٰ ہے۔ بلعین لہو کو خدا نے الہام میں لا تدع علیہم کہا یعنی یہ کہ موسیٰ اور اسکے لشکر پر بدو عامت کر اسنے برخلاف امر الہی کے حضرت موسیٰ کے لشکر پر بدو عا کرنے کا ارادہ کیا آخر اسکا یہ نتیجہ ہوا کہ خدا نے اسکو اپنی جناب سے رو کر دیا اور اسکو گتے سے تشبیہ دی وہ الہام ہی تھا جسکی تعمیل سے حضرت موسیٰ کی مان نے حضرت موسیٰ کو تشبیہ نوارگی حالت میں ایک صندوق میں ڈال کر دریا میں بینک دیا۔ الہام ہی تھا جسکے دیکھنے کے لئے موسیٰ جیسے اولوالعزم پیغمبر کو خدا نے اپنے ایک بندہ حضرت کے پاس جسکا نام

بیقہ حاشیہ نمبر ۴

بیقہ حاشیہ نمبر ۴

الہام کامل اور حقیقی کہ جو برحقہ وساج والوں اور دوسرے مذاہب باطلہ کے ہر یک قسم کے دسوس کو کھلی دور کرتا ہے اور طالب حق کو مرتبہ یقین کامل تک پہنچاتا ہے وہ فقط فرقان شریف ہے اور جو اسکے دنیائین کوئی ایسی کتاب نہیں کہ جو تمام فرقان کے اوامہ باطلہ کو دور کر سکے اور انسان کو حق یقین کے درجہ

قرآن کی تو تکوین اس عجز کی وجہ سے سزا موت و سزا و گی تو پہر بھی باوجود سخت غنا و اندر نشہ رسوائی اور

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ اور قومی عقلیہ کو ایسا سطل اور بیکار چوڑ دیتے ہیں کہ گویا خدا نے ان کو وہ قوتیں عطا ہی نہیں کیں سو بالآخر عدم استعمال کے باعث سے وہ تمام قوتیں رفتہ رفتہ ضعیف بلکہ قریب قریب منقرض کے موتی جاتی ہیں اور انسانی سرشت بالکل منقلب ہو کر حیوانات سے مشابہت پیدا ہو جاتی ہے اور نفس انسانی کا علم وہ

بہا بن ملک ان تھا پہا تھا جس کے علم قطعی اور یقینی کی نسبت اللہ تعالیٰ نے آپ فرمایا فوجہ محمد بن عبدالمطلب عجلناہ رحمۃ من عندنا و علمناہ من لدنا علما۔ سو اسے علم قطعی اور یقینی کا یہ فیض تھا کہ حضرت ہوسے کے و بردار سے کام لے کر جو ظاہر اخلاف شرع معلوم ہوتے تھے کشتی کو توڑ ایک معصوم بچہ کو قتل کیا ایک بیہ ضروری کام کو کسی بھرت کے بغیر اپنے گلے ڈال لیا اور ظاہر ہے کہ حضرت رسول نہیں تھا وہ نہ اپنی امت میں ہوتا نہ جنگوں اور درباؤں کے گناہ پر اور خدا نے بھی اس کو رسول یا نبی کر کے نہیں پکارا اگرچہ اس کو اطلاع و دیجاتی تھی اس کا نام یقینی اور قطعی رکھا ہے کیونکہ قرآن کے عرف میں علم کسی چیز کا نام ہے کہ جو قطعی اور یقینی ہو اور غور ظاہر ہے کہ اگر حضرت کے پاس صرف طلیقات کا ذخیرہ ہوتا تو اس کے لئے کب جائز تھا کہ امر مغلوب پر بہرہ و سار کے ان امور کو کرنا کہ جو صریح خلاف شرع اور منکر مکیدہ اتفاق تمام پیروں کے کبار میں داخل تھے اور یہ اس صورت میں حضرت ہوسے کا اس کے پاس آنا بھی محض بے فائدہ تھا پس جبکہ یہ صورت ثابت ہے کہ حضرت کو خدا تعالیٰ کی طرف سے علم یقینی اور قطعی دیا گیا تھا تو یہ کیوں کوئی شخص مسلمان کہلا کر اور قرآن شریف پر ایمان لاکر اس بات سے منکر ہے کہ کوئی فرد غیر امت محمدیہ میں سے باطنی کمالات میں حضرت کی مانند نہیں ہو سکتا بلکہ ان کے ہوسکتا ہے بلکہ خدا سے ہی تو اس بات پر قادر ہے کہ امت مرحومہ محمدیہ کے افراد عامہ کو اس سے بھی بہتر و زیادہ تر باطنی نعمتیں عطا

ہیں ہوسکتے مگر انہیں اس اندہی اور بے تمیز دنیا میں ایسے لوگ بہت سی ہوسکتے ہیں کہ جو خدا کو یا نبی اکرامہ مقصود علیہ السلام کو تعصب مذہبی اور قومی اور دوسرے دنیوی لالچوں سے الگ ہو کر اس روشنی اور صداقت کو قبول کریں کہ جو خدا تعالیٰ نے خاص قرآن شریف میں رکھی ہے جو اس کے غیر میں نہیں پائی جاتی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱

بقیہ حاشیہ نمبر ۱

موت کی نظیر بنانے پر ہرگز قادر نہیں ہو سکتا اگرچہ دُنیا کے صد ہا زبان و لہجہ اور انشا پر دلہا

بقیہ حاشیہ مگر کمال کہ جرت تہی فی المقولات ہے ناحق ضالغ باتا ہے اور معرفت کاملہ کے حاصل کرنے سے انسان دُک
جاتا ہے اور جس حیات ابدی اور سعادت دائمی کے حصول کے انسان کو ضرورت ہے اُس کے حصول کے لئے
کتابینِ سدرہ موہبانی میں امالجواب واضح ہو کہ ایسا سمجھنا کہ گویا خدا کی بھی کتاب پر عمل کرنے سے

فرماوے اللہ تعلم ان اللہ علی کل شیء قادیہ کیا اُس خداوندِ کریم نے آپ ہی اس امت کو بہ دُعا تعلیم
نہیں فرمائی اھذا للعواظ المستقیم صراط الذین انعمت علیہم کیا اُس نے آپ ہی نہیں فرمایا ثلثۃ
من الاولین وثلاثۃ من الاخرین - تم یقیناً سمجھ کر خداوندِ کریم اس امتِ سرور پر بہت ہی مہربان
ہے اور قدیم سے وہ بھی جانتا ہے کہ اس امت کو اپنی نوزانی برکتوں اور آسمانی نوروں کے ساتھ غیر توہم
پر ہی ترجیح دینا دشمنِ بیہ نہ کہے کہ ہم میں اور تم میں کوئی تفریق ہے تمعاذ کہ خدا سکا روسیہ کرے
اپنے خشتِ باطن اور عادتِ دروغی سے بیہ کنیا نہ پاوے کہ آن حضرت سید الطہیین اور اُسکی باکِ ولایت
آلہ اُسکی نوزانی جماعت نے آسمانی برکتوں کو نہیں دکھلایا تم فکر کرو اور سوچو کیا تمہارے لئے یہ بہتر تھا
کہ تم آسمانی نوروں سے ایسے ہی بے نعیم رہ کر گذشتہ قوتوں کے سہارے سے زندگی بسر کرتے جیسے تمہارے
مخالفت اپنی زندگی بسر کر رہے ہیں یا تمہارے لئے یہ بہتر اور شکر کی جگہ ہے کہ خدا ہمیشہ تم میں سے اور بہت ہی
قوم میں سے بعض افراد کو اپنے نوروں میں سے حصہ وافر دیکر تمہارے ایمان کو بہرِ شگال پہنچا دے اور ان لوگوں کو نوزادِ نیک
غیر توہم کی طرف دیکھو کہ وہ کیونکر ڈوبی اور برباد ہوئی ہیں باعثِ تہا کہ انہیں وغیرہ گذشتہ کتاب میں لکھتے
فساد اور تحریف کے اپنی ذات اور صفات میں کسی سجدہ اور تاثیرِ روحانی کا مظہر نہ ہو سکیں اور صرف بطورِ تہا
اور قہر کے پورا نے معجزات پر مدار رکھا لیکن کیونکر ممکن تھا کہ ایسے لوگ جنہوں نے حضرت موسیٰ کے عصا

بکہ قبل کرنا تو درکنار ہمارے مخالفوں میں اس قدر شرم بھی باقی نہیں رہی کہ تو ان شریف کی برہی غلطوں
اور مصلحتوں کو دیکھ کر ادا اپنے مذہب کے فسادوں اور ضلالتوں پر مطلع ہو کر بدگوئی اور بدزبانی سے
باز رہیں اور باوجود چورس ہونے کے پھر جترائی نہ دکھلاوین مثلاً خیال کرنا چاہئے کہ عیسائیوں کے

بقیہ حاشیہ

بقیہ حاشیہ

کو اپنے مددگار بنائے۔ یہ مثال متذکرہ بالاکوئی حینالی اور فرضی بات نہیں ہے بلکہ یہ واقعہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ قوی عقلیہ کو بالکل بیکار چھوڑا جاتا ہے اور گو یا تہام اور عقل ایک دوسرے کی نفیض اور ضد ہیں کہ جو ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتیں یہ برتنہ لوگوں کی کمال درجہ کی ہر نفسی اور بداندیشی اور ہٹ دہرمی ہے اور اس عجیب و غریب کی عجیب طرح کی ترکیب ہے جسکے اجزا میں سے کچھ تو جھوٹ اور کچھ تعصب اور کچھ جہالت ہے جھوٹ جہالت

کو بحسب خود سنا بنیت نہیں دیکھا اور نہ معرفت عسی کے اہل سے کوئی مردہ تیر سے مٹتا مشاہدہ کیا وہ صرف بے اصل قصوں کے سننے سے یقین کامل تک پہنچ جاتی تا جا رہی ہو وہ عیسائی رد دینا چاہتے ہیں اور عالم آخرت پر انکو کچھ اعتقاد نہ رہا کیونکہ انکی ہمت تو انہوں نے کچھ بھی نہ دیکھا اور کسی قسم کی برکت مشاہدہ نہ کی غرض جسکا ایمان عیسائیوں اور یہودیوں اور ہندوؤں کی طرح صرف قصوں اور کہانیوں کے سہارے پر موجود ہو اسکے ایمان کا کچھ بھی ٹھکانا نہیں اور آخر اسکے لئے وہی شعلات درمیش ہے جس ضلالت میں یہ بد نصیب قوم عیسائیوں وغیرہ کا مبتلا ہو گئی جسکی کل جائیداد فقط وہی درپردہ کہانیاں اور ہزاروں برسوں کے خدائے شگستہ قصے ہیں لیکن ایسے شخصوں کے ایمان کا کچھ بھی قیام نہیں اور انکو کسی طرح پتہ نہیں مل سکا کہ وہ پورا نا خدا جو پہلے انکے بزرگوں کے ساتھ تھا اب کہاں اور کہہ رہے اور موجود ہے یا نہیں سو بہا نیو اگر تم خدا کے خواہاں ہو اگر تم یقین کے طالب ہو اگر تم ہرے دل میں دنیا کی محبت نہیں تو انکو ہر سبابت شکر کرو کہ خدا تمہاری جماعت کو فراموش نہیں کرتا وہ تمہیں فلاح کرا نہیں جاتا تا تم اسکے حضور میں شکر گزار ٹھہرو ورنہ کے نشانوں کو شفیق کی نظر سے مت دیکھو کہ یہ تمہارے لئے خطرناک ہے خدا کی نعمتوں کو رد مت کرو کہ یہ اسکے عطا کا موجب ہے دنیا سے دل مت لگاؤ کہ یہی سب سختیوں اور حسدوں اور غولہ بندیوں کا اصل ہے خدا کی آیات سے سو نہ مت بہرہ ور کہنا تمہارا احباب نہیں و قال اللہ تعالیٰ و اتل علیہم بشا الذی اٰتیناہ امانا لہم۔ مختصر میں تو گنہ غم دل ترمیدہم کہ دل زندہ غوی ہو جسکی سبب اب ہم اس تقریر کو اس دو پارہ میں دینا اور بین قوماً با حق و انت حایر العالین۔ چھو

مقتضی کا باطل ہونا تقدیر بدیہ ہے کہ خواہ مخواہ سو نہ زور سے ایک عاجز مخلوق کو رب العلمین بنا کر کہا ہے مگر یہ بھی ان حضرات کو خدا تعالیٰ سے ایسی لاپرواہی اور بے غرضی ہے کہ کچھ بھی خواہ مخواہ کے زور سے نہیں ڈرتے اور کچھ ایسے سوئے ہوئے ہیں کہ صمد، علما، فضلا، جگہ جگہ کر تہکس گئے لیکن انکی آنکھ نہیں کھلتی اور ہنرہ دنیا کی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱

بقیہ حاشیہ نمبر ۱

حق ہے جس کا قرآن شریف ہی کے وقت میں امتحان ہو چکا ہے اور جس کی سچائی ابتدا سے ہر ایک

بقیہ حاشیہ بکر باوصف اس بات کے کہ انکو نبوی معلوم ہے کہ حقانی صداقتوں کی حقیقی ہونیا انہیں لوگوں کے ذہن سے ہوتی رہی ہے کہ جو الہام کے پابند ہوئے ہیں اور وحدانیت الہی کے اسرار و دنیا میں پہلانے والے وہی برگزیدہ لوگ ہیں کہ جو خدا کی کام پر ایمان لائے مگر پہلے خدا اس واقعہ معلومہ کے برخلاف بیان کیا ہے اور تعجب یہ کہ اپنی بات کو خواہ مخواہ سرسبز کر کے لئے اس پر یہی صداقت کو چھپایا ہے کہ الہیات میں عقل مجرد و مثبت تعین کامل نہ کہ نہیں

اور کم فوجی کی وجہ سے اس تصور باطل میں گرفتار ہیں کہ گویا انجیلی تعلیم قرآنی تعلیم سے کامل اور بہتر ہے چنانچہ ابھی ایک پادری صاحب نے ۳۔ تاج رکشہ لہ کے پرچم نوہ افشان میں یہ سوال پیش کر دیا ہے کہ حیات ابرہی کی نسبت کتاب مقدس میں کیا نہ تھا کہ یونان یا صاحب قرآن لائے اور قرآن کن کن امروں اور تعلیمات میں تعجب پر فروقت رکھتا ہے تا یہ ثابت ہو کہ انجیل کے اترنے کے بعد قرآن کے مائل ہونے کی یہی ضرورت تھی۔ ایسا ہی ایک عتیق رسالہ موسوم بہ رسالہ عبدالرحمن ابن اسحاق البکندی اسی غرض سے افشا کیا گیا ہے کہ ناانجیل کے انصر اور وہ تعلیم کہ سادہ لوحوں کی نظر میں کسی طرح قابل تعریف ٹھہرایا جائے اور قرآنی تعلیم پر بجا الزامات لگائے جائیں مگر نادان عیسائی نہیں جانتے کہ بلا دلیل ایک کتاب کی تعریف کرنا اور ایک کی مذمت کرتے رہنا نہ کسی کتاب کو قابل تعریف ٹھہراتا ہے نہ قابل مذمت یہودہ طور پر موزہ سے بات لگانا کوں نہیں جانتا لیکن جس حالت میں ہم نے اسی کتاب میں انجیلی تعلیم کا حقیقت سے بے نصیب ہونا اور موقوفی تعلیم کا مجمع الانوار ہونا صدا دلائل سے ثابت کر دیا ہے اور سپر نہ صرف دس ہزار روپیہ کا اشتہار دیا بلکہ ہمارا خداوند کرم کہ جو دونوں کے پوشیدہ بہیدوں کو خوب جانتا ہے اس بات پر گواہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایک ذہ کا ہزارم حصہ جیہ قرآن شریف کی تعلیم میں کہہ نقص نکال سکے یا بمقابلہ اس کے اپنی کسی کتاب کی ایک ذہ کہہ کوئی ایسی خوبی ثابت کر سکے کہ جو قرآنی تعلیم کے برخلاف ہو اور اس سے بہتر ہو تو ہم سزا موت بھی قبل کرنے کو طیار رہیں اب منصفا! غور کرو اور خدا کے واسطے ذہ دیکھو صاف کر کے سوچو کہ ہمارے مخالفوں کی ایمان داری اور خدا ترسی کی قسم کی ہے کہ باوجود احوال و رجنے کے یہ بھی فضول گوئی سے باز نہیں آتے۔

ہو عیسائی اور ہر آؤ و نری دیکھو راقی باؤ و جقد و غویان میں فوقان بن کہیں انجیل میں تو دکھلاؤ

بقیہ حاشیہ بکر

طالب حق پر آج تک ثابت ہوتی چلی آئی ہے اور اب بھی اگر کوئی طالب حق اس معجزہ نورانی کو

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۱ پہنچا سکتی۔ اور جہاں ہم کہ الہام اور عقل کو دو امر متنافض سمجھ لیا ہے کہ جو ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے اور الہام کو عقل کا مفروضہ اور مخالف قرار دیا ہے حالانکہ یہ قدس سرہ اس پر اصل ہے۔ ظاہر ہے کہ ایسے الہام کا تابع عقل حقیقتاً ان سے مرگ نہیں سکتا بلکہ حقائق انشیا کو معقول طور پر دیکھنے کے لئے الہام سے مدد پاتا ہے اور الہام کی حیثیت اور اس کی روشنی کی برکت سے عقلی وجہ میں کوئی دہر کا اسکو پیش نہیں آتا اور نہ خطا کار عاقلوں کی طرح مجاہد لاچار

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۱

سر پہ خالق ہے اسکو پاکر
یون ہی مخلوق کو نہ بہکاؤ
کچھ تو خوف خدا کر دو لوگو
کچھ تو گو خدا سے شکر ماؤ
بہ توڑے کیے جا نہیں بہار
کوئی اس میں را نہیں بہار
کیوں نہیں نکودین حق کا خلد
ہائے سو سو آئیں سے دلیں کمال
اسقدر کیوں ہے کہیں دم شکلا
کیوں خدا سے کیا کیا بار
اے عزیز دستہ کرے وقتان
حق کو مٹا نہیں کسی انداز
ہے یہ بہر فغان میں کج عیاض
کہ بنا تا ہے عاشق دلبر
کوئے دلبر میں کچھ لاتا ہے
پہر تو کیا کیا نشان دکھاتا ہے
اُس کے اوصاف کیا کردین پاتا ہے
وہ تو دیتا ہے جان کو اور گلاتا ہے
اُس کے پائے سے یاد کو پاتا ہے
وہ ہمیں داستان ملک لایا
اُس کے پائے سے یاد کو پاتا ہے
بات جب اُسکی یاد آتی ہے
یاد سے ساری خلق جاتی ہے
درومندوں کی ہے دلچسپیاں
ہے خدا سے خدا نوازی ایک
اُس کے منکر جرات کہتے ہیں
یون ہی اک داستان کہتے ہیں
مجھے اُس داستان کا مال سیز
مجھ سے وہ صوفیوں کا سن
اور جو کوہز افشان کے صاحب را قلم نے اپنے سوال کے جواب کے لئے مجھ کو بھی نیشل اور جد صا جون کے
غافل کیا ہے اور ہر جذبہ ایسے تمام و سادس کی اس کتاب میں اپنے سرفہر بہر کی جگہ کر دی گئی ہے

بچشم خود دیکھنا چاہتا ہے تو اس بات کا بھی ہم ہی ذمہ اٹھاتے ہیں کہ یہ معجزہ بھی نہایت

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ کے بنانے کی حاجت پڑتی ہے اور ذکر یہ تکلف کرنا پڑتا ہے بلکہ جو ٹھیک ٹھیک عقلمندی کا راہ ہے وہی اسکو نظر آتا ہے اور جو حقیقی سچائی ہے اسی پر اسکی نگاہ چاٹھرتی ہے غرض عقل کا کام یہ ہے کہ الہام کے واقعات کو تیسری طور پر بطور حقیقی سمجھے اور الہام کا کام یہ کہ وہ عقل کو طرح کی سرگردانی سے بچاتا ہے اس صورت میں ظاہر ہے کہ عقل اور الہام میں کوئی جھگڑا نہیں اور ایک دوسرے کا نقیض اور ضد نہیں اور نہ الہام حقیقی لینے

لیکن بوجہ مذکور بالا قرین مصلحت ہے کہ اس جگہ بھی بطور مختصر اُنکے دھم کا اندازہ کیا جائے لہذا ذیل میں لکھا جاتا ہے۔

جانتا چاہیے کہ انجیل کی تعلیم کو کامل خیال کرنا نہ صرف ناقص اور کم نہیں ہے خود حضرت مسیح نے انجیل کی تعلیم کو پُر و سیر فیض نہیں سمجھا جیسا کہ انہوں نے آپ فرمایا ہے کھیری اور بہت سی باتیں ہیں کہ میں نہیں کہوں پر تم انکی برداشت نہیں کر سکتے لیکن جب وہ لینے روح الحق آدلیگا تو وہ تمہیں تمام صداقت کا راستہ بتا دینگے انجیل اور جہاں باب ۱۶ آیت ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶ اب فرمائیے کیا یہی انجیل ہے کہ جو تمام دینی صداقتوں پر ماعویٰ ہے جسکے ہوتے ہوئے قرآن شریف کی ضرورت نہیں۔ اے حضرات! جس حالت میں آپ لگے حضرت مسیح کی مدین کے موافق انجیل کو کامل اور تمام صداقتوں کے جامع کہنے کے مجاز ہی نہیں تو پھر آپکا ایمان بھی عجیب ایمان ہے کہ اپنے اُستاد اور رسول کے برخلاف قدم جلا رہے ہیں اور جس کتاب کو حضرت مسیح ناقص کہہ چکے ہیں اسکو کامل کہے جاتے ہیں کیا آپکی سمجھ مسیح کی سمجھ سے کچھ زیادہ ہے یا مسیح کا کہنا قابل اعتبار نہیں۔ اور اگر آپ یہ کہیں کہ اگرچہ انجیل مسیح کے زمانہ میں ناقص تھی مگر مسیح نے یہ بھی بطور مشکوٰۃ کے کہہ دیا تھا کہ جو باتیں میرے بیان کرنے سے روک لی ہیں انکو تسلی و دہندہ اگر سامان کر دینگا تو بہت خوب لیکن ہم کہتے ہیں کہ اگر وہ تسلی و دہندہ جسکے آنے کی مسیح نے انجیل میں بشارت دی ہے اور جسکی نسبت لکھا ہے کہ وہ دینی صداقتوں کو مرتبہ کمال تک پہنچا دینگا اور اُخذہ کے حالات لینے قیامت کی خبریں انجیل کی نسبت بہت مفصل بیان کر دینگا آپکے خیال میں جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جن پر قرآن شریف نازل ہوا کہ ہر سب کتب سابقہ کی نسبت کامل ہو دینگا دعویٰ کرتا ہے اور اسکا ثبوت پتا ہے کہ کوئی اور شخص ہے جس نے حضرت مسیح کے بعد ظہور کر کے دینی صداقتوں کو کمال کے مرتبہ تک پہنچایا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

آسانی سے اُس پر ثابت کر دینگے اور اس بات کا امتحان کرنا اور حق اور باطل میں فرق معلوم

یقیناً شیعہ علماء قرآن شریف عقلی ترقیات کے لئے سب ماہر ہے بیکہ عقل کو روشنی بخشنے والا اور سکاڑگ معادنِ اذہ و دھکار اور مری ہے اور جس طرح آفتاب کا قدر آنکھیں ہی سے پیدا ہوتا ہے اور روزِ روضہ وطن کے فوائد اہل بصارت ہی پر ظاہر ہوتے ہیں اسی طرح خدا کی کلام کا کامل طور پر انہیں کو قدر ہوتا ہے کہ جہاں عقل میں بسا کہ خدا تعالیٰ نے آپ فرمایا ہے و تِلْكَ الْأَمْثَالُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ (البقرہ ۱۷۴) یعنی یہ مثالیں ہم لوگوں کے لئے بیان کرتے ہیں پر انکو معقول طور پر ہی سمجھتے ہیں کہ جو صاحبِ علم اور دانشمندان

یقیناً شیعہ علماء قرآن شریف

اور آئندہ کی خبریں مسیح کی نسبت زیادہ بتلائیں تو اسکا نام بتلانا چاہیئے اور ایسی کتاب کو پیش کرنا چاہئے کہ جو مسیح کے بعد عیسائیوں کو خدا کی طرف سے ملی جس نے وہ اپنی صداقتیں پیش کیں کہ جو مسیح کی فرمودہ میں موجود تھیں اور آخری حالات اور آئندہ کی خبریں بتلائیں جنکے بتلانے سے مسیح قاصر بنا اور اسی کتاب کو قرآن شریف کے مقابلہ پر وزن کیا جائے مگر یہ تو دیکھنا نہیں کہ آپ لوگ مسیح کے پیرو کہلا کر پھر اس چیز کو کامل قرار دینا چاہتے ہیں اٹھارہ سو یا سی برس پہلے مسیح ناقص قرار دے چکا ہے۔ اور اگر آپکا مسیح کے قول پر ایمان ہی نہیں اور بات چاہتے ہیں کہ انجیل کا قرآن شریف سے مقابلہ کریں تو قسم اللہ آئیے اور انجیل میں سے وہ کلمات نکال کر دکھائیے کہ جو ہم نے اسی کتاب میں قرآن شریف کی نسبت ثابت کیئے ہیں تا مضعف لوگ آپ ہی دیکھیں کہ معرفت الہی کا سامان قرآن شریف میں موجود ہے یا انجیل میں۔ جس حالت میں ہم نے اسی فیصلہ کے لئے انجیل اور قرآن شریف کی نسبت فرق معلوم ہو جائے دس ہزار روپہ کا اشتہار بھی اپنی کتاب کے ساتھ شامل کر دیا ہے تو پھر آپ جب تک راستبازوں کی طرح اب ہمارے کتاب کے مقابلہ پر اپنی انجیل کے فضائل نہ دکھلا دیں تب تک کوئی دانشمند عیسائی بھی آپکی کلام کو اپنے دل میں سمجھ نہیں سکیگا گو زبان سے ان دن کرتا رہے۔ جعفرات! آپ غب یا در کہیں کہ انجیل اور تورات کا کام نہیں کہ کلمات فرقانہ کا مقابلہ کر سکیں دو کیوں جائیں انہیں دو امروں میں کہ جو اب تک اس کتاب میں فضائل فرقانہ میں سے بیان ہو چکے ہیں مقابلہ کر کے دیکھ لیں یعنی اول وہ امر کہ جو متن میں تحریر ہو چکا ہے کہ فرقان مجید نام الہی صداقتوں کا جامع ہے اور کوئی محقق کوئی ایسا باریک دقیقہ الہیات کا پیش نہیں کر سکتا کہ جو قرآن شریف میں موجود نہ ہو

کر لیا کچھ مشکل بات نہیں کوئی ایسا امر نہیں جس میں کچھ خرچ ہوتا ہے یا کسی اور قسم کا نقصان اٹھانا پڑتا ہے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ علیٰ ہذا التیاس جس طرح آنکھ کے نور کے فوائد صرف آفتاب ہی سے کہتے ہیں اور اگر وہ نہ ہو تو ہر مینائی اور مینائی میں کچھ فرق باقی نہیں رہتا اسی طرح بصیرت عقل کی خوبیاں بھی الہام ہی سے کہتے ہیں کیونکہ وہ عقل کو ہزاروں طور کی سرگردانی سے بچا کر فکر کرنے کے لئے نزدیک کا راستہ بتا دیتا ہے اور جس راہ پر چلنے سے جلد تر مطلب حاصل ہو جائے وہ راہ دکھلا دیتا ہے اور ہر ایک عاقل خوب سمجھتا ہے کہ اگر کسی باب میں فکر کرنے کے وقت اس قدر مدد مل جائے کہ کسی خاص طریق پر راہ راست اختیار کرنے کے لئے علم حاصل ہو جائے تو اس علم سے عقل کو بڑی مدد

سوائے انجیل اگر کچھ حقیقت رکھتی ہے تو آپ پر لازم ہے کہ کسی مخالف فریق کی دلائل اور عقاید کو نشانہ بنوایں والوں یا راسخ والوں یا دہریہ کے شبہات کو انجیل کے ذریعہ سے عقلی طور پر رد کر کے دکھلاؤ اور جو خیالات ان لوگوں نے ملک میں پھیلا رکھے ہیں انکو اپنی انجیل کے معقول بیان سے دور کر کے پیش کر دو اور ہر قرآن شریف سے انجیل کا مقابلہ کر کے دیکھ لو اور کسی ثالث سے پوچھ لو کہ معتقاد طور پر انجیل نسل کی ہے یا قرآن شریف نسل کرتا ہے۔ دوسرے وہ امر جو حاشیہ در حاشیہ نمبر ایک میں لکھا گیا ہے یعنی یہ کہ قرآن شریف بالمنیٰ طور پر طالب صادق مطلوب حقیقی سے پیوند کر دیتا ہے اور ہر وہ طالب خدا متالی کے قرب سے مشرف ہو کر اسکی طرف سے الہام پاتا ہے جس الہام میں عنایات حضرت اہدیت اُسکے حال پر سبذول ہوتی ہیں اور مقبول میں شمار کیا جاتا ہے اور اُس الہام کا صدق اُن پیشین گوئیوں کے پورا ہونے سے ثابت ہوتا ہے کہ جو مسین ہوتی ہیں اور حقیقت میں یہی پیوند جو اوپر لکھا گیا ہے حیات ابدی کی حقیقت ہے کیونکہ زندہ سے پیوند دہی کا موجب ہے اور جس کتاب کی متابعت سے اس پیوند کے آثار ظاہر ہو جائیں اُس کتاب کی سچائی ظاہر ہوگی ظہر من الشمس ہے کیونکہ اُس میں صرف باتیں ہی باتیں نہیں بلکہ اُس نے مطلب تک پہنچا دیا ہے۔ سواب ہم حضرات عیسائیوں سے پوچھتے ہیں کہ اگر انکی انجیلی تعلیم راست اور درست اور خدا کی طرف سے ہے تو متبادر قرآن شریف کے روحانی تاثیروں کے جتنا ہم نے ثبوت دے دیا ہے انجیل کی روحانی تاثیر میں بھی دکھائیے اور جو کچھ خدا نے مسلمانوں پر برکت مشابحت قرآن شریف اور بعین امتناع حضرت محمد مصطفیٰ افضل الرسل و خاتم الرسل صلی اللہ علیہ وسلم کے امور غیبیہ و برکات مساویہ ظاہر کئے اور کر لیا ہے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

معہ جمیع لطائف اور نکات اُسکے کے اپنی عبارت میں بناوے پس جب ایسا مغمول نہ کر لیا ہو جائے تو وہ ہمارے پاس بچھینا جائیے اور ہم اُس عبارت کا کمالات قرآنی سے محروم اور بے نصیب ہونا ایسی واضح تقریر سے بیان کر دینگے جس بیان کو ہر ایک اُردو خوان بخوبی سمجھ سکے گا۔ اس جگہ یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ جیسے اُردو چیزوں کے خواص متواتر تجربہ اور آزمائش سے معلوم ہوتی ہیں ایسا ہی بے نظیری کا خاصہ کہ جو قرآن شریف کی فصاحت و بلاغت میں پایا جاتا ہے وہ بھی بذریعہ تجربہ اور آزمائش ہی معلوم ہوتا ہے

بیانِ حاشیہ نمبر ۱۷ اُسکے اختلاف میں دانشمندان کے لئے صانعِ عالم کی ہستی اور قدرت پر کسی نشان ہیں۔ دانشمندی لوگ ہونے میں کہ خدا کو ٹیٹے ٹیٹے اور ہلو پر ٹیٹے ہونے کی حالت میں یاد کرتے رہتے ہیں اور زمین و آسمان اور دوسری مخلوقات کی پیدائش میں تفکر اور تدبیر کرتے رہتے ہیں اور اُسکے دل اور زبان پر یہ مناجات جاری رہتی ہے کہ اے ہمارے خداوند تُو نے ان چیزوں میں سے کسی چیز کو مٹا دیا ہے وہ ہودہ طور پر پیدا نہیں کیا بلکہ ہر ایک چیز تیری مخلوقات میں سے عجائباتِ قدرت اور حکمت سے ہی ہوئی ہے کہ جو تیری ذات بابرکات پر دلالت کرتی ہے۔ ہاں دوسری الہامی کتاب میں کہ جو مخلوق تو مبتدل ہیں انہیں نامعقول اور محال باتوں پر مجھے رہنے کی تاکید پائی جاتی ہے جیسا کہ ان کی اہلِ شریف۔ مگر یہ الہام کا قصور نہیں یہ بھی حقیقت میں عقل ناقص کا ہی قصور ہے اگر باطل پرستوں کی عقل صحیح ہوتی اور حور درست ہوتے تو وہ کاہلو ایسی حرف اور بتدل کتابوں کی بروسی کرتے اور کیوں وہ غیر متغیر اور کامل اور قدیم خدا پر بہ آفات و مصیبتیں جائز نہ کہنے لگو باوجود ایک عاجز بچہ جو کہ ناک خدا کا نام اور ناپاک جسم سے نغمہ ہوا اور ناپاک راہ سے نکلا اور دار الفناء میں آیا اور طرح طرح کے دکھ و آفت کا تجربہ کرنا پڑا اور دنیا کی حالت میں ابلی علی کرتا رہا۔ آخر الہامی کتاب سے اس غلطی کو بھی دور کیا بھان الہ کیا بزرگ اور درجائے رحمت وہ کام ہے جسے مخلوق پرستوں کو بہر تو حید کی طرف کہنا واد کیا بیدار اور دلکش وہ نور ہے کہ جو ایک عالم کو ظلمتِ کدہ سے باہر لایا اور جو اُسکے نراؤ لگ عظیم کیا اور فلاسفر تکبر و غلی اور اس قسم کی بے شمار غلطیوں میں ڈوبے رہے اور جب تک قرآن شریف نہ آیا کسی حکیم نے زور نہ شمرے اس اعتقادِ باطل کا رونا نہ کھلے اور نہ اس قوم تباہ شدہ کی اصلاح کی بلکہ وہ لوگ اس قسم کے صدمہ ناپاک عقیدوں میں آلودہ و مفلکاتے جیسا پادری یوت صاحب لکھتے ہیں کہ حقیقت میں یہ عقیدہ شلیک کا قیاسیوں نے افلاک سے اندکیا ہے اور اس حقِ نبوی کی غلطیوں پر ایک غری غلطی کا کہ دی ہے غرض خدا کا سچا اور کامل الہام عقل کا روشن شہر ہے قصور نامی انہم کا رونا نہ لیا چکا ہے کہ صغیر مینا نکلا زندگاری کی کیا حالت ہے ہر خیال جس کا اس کو نہکے ہوئے تھی وہاں علی نکلا

بیانِ حاشیہ نمبر ۱۷

خدا نے خواص الاشیاء کی سچائی معلوم کر لیا یہی ایک طریق رکھا ہے کہ جس کی شے کے کسی خاصہ کے وجود میں شک ہو تو اسکو اسقدر آزمایا جاوے جس سے دلی اطمینان پیدا ہو جائے اور جو شخص بعد از آزمائش ایک خاصہ کے کہ جو ایک شے میں پایا جاتا ہے پر بھی بہرہ و ہم کرے کہ کیون بہرہ خاصہ اس شے میں پایا جاتا ہے تو وہ شخص حقیقت میں باطل اور سودا ہی ہے مثلاً جب ایک شخص نے کئی دفعہ آکر دیکھ لیا اور بار بار تجربہ کر کے معلوم کر لیا کہ سم الغار باغی حدیث قاتل ہے اگر وہ بہرہ بھی سم الغار کی اس خاصیت سے اس خیال سے انکار کرتا رہے کہ مجھے معلوم نہیں کہ کیون وہ قاتل ہے تو

بقیہ حاشیہ مگر ایک عقل ناقص نہ مائلوں کی آپ دشمن ہے جیسا ظاہر ہے کہ تریاق فی عذو اثر انسان کے بدن کے لئے کوئی بری چیز نہیں ہے لیکن اگر کوئی ایسی کوثر عقلی ہے نہ کہ تریاق سمجھ لے تو یہ خود اسکی عقل کا قصور ہے نہ تریاق کا پس یاد رکھنا چاہئے کہ یہ وہیم کہ ہم کہ امر کی نفی کرنے کے الہامی کتاب کی طرف رجوع کرنا عقل خطر ہے بہرہ سر امر حق اور ادالی ہے کیونکہ یہاں کہ ہم لکھتے ہیں کہ ہم عقل کے لئے ایک آئینہ حق نام ہے اور اسکی سچائی یہی دلیل عظیم ہے کہ وہ ایسے تمام امور سے عقلی پاک ہے کہ جو عقل کا قدرت اور کمالات اور وہ دوسری بر نظر کر کے بعد محال ثابت ہوں بلکہ قایق البہات میں کہ جو نہایت غنی اور عین میں عقل ضعیف انسانی کا وہی ایک آدمی اور بہرہ ہے پس ظاہر ہے کہ اسکی طرف رجوع کرنا عقل کو بیکار نہیں کرنا بلکہ عقل کو ان بار یک بعد ایک یک پہنچاتا ہے جن تک خود بخود پہنچنا عقل کے لئے سخت مشکل تھا سو الہام حقیقی سے لینے قرآن شریف سے عقل کو سرور فائدہ اور نفع پہنچاتا ہے نہ ان اور نقصان اور عقل نہ لیتو الہام حقیقی خطرات سے بچ جاتی ہے نہ یہ کہ خطرات میں بڑتی ہے کیونکہ یہ بات ہر ایک دانا کے نزدیک مسلم علیہا علیہا ہے کہ عقل شخص عقلی میں خطا اور غلطی ممکن ہے لیکن علما الغیب کی کلام میں خطا اور غلطی ممکن نہیں پس البتہ آپ ہی ذہن ضعیف ہو کر سوچو کہ جس چیز کو کہی کسی سخت لغزش میں مبتلا ہیں اگر کسی ساتھ ایک ایسا رفیق ملا گیا کہ جو اسکو لغزشوں سے بچا دے اور بلا بیسٹن کی گمبے سے سہل بنائے تو کیا اسکے لئے اچھا ہوا یا برا ہوا اور کیا اس رفیق نے اسکو ایسے کمال مطلوب تک پہنچایا کہ کمال مغلوب سے روک دیا یا بیسی کر یا لغنی ہے کہ عین اور دھار کا رخ مخالف اور مزاحم سمجھا جاوے اور مکمل اور تم کو وزن اور نقصان رسان فر دیا جائے آپ لوگ جب اپنے ہوس میں قائم ہو کر اور مطالب حق بنکر اس مسئلہ میں غور کر گئے تو آپ ہی العذر و انصاف ہو گا کہ خدا نے جو عقل کا رفیق الہام کو ٹھہرا دیا ہے بہر عقل کے حق میں کوئی ضرر کی بات نہیں کی بلکہ اسکو سرگردان اور حیران پا کر حق شناسی کے لئے تاکید لیتی ہے اور مغالبا ہے جسکی نشانہ ہی سے عقل کو یہ فائدہ پہنچتا ہے کہ وہ صدا کج اور نادانہ استدلالوں میں پھٹنے پر نہ سے جیسے کہ ہی بہر کوئی مل جائے جن حکمی حجاب غلط ہو کر کاٹنا نکلا

بقیہ حاشیہ

ایسا شخص دانشمندوں کی نظر میں دیوانہ بلکہ دیوانوں سے بدتر ہے کیونکہ اول تو یہ صداقت فی حدیثِ اربعہ واقعی اور درست ہے کہ موجودات میں طرح طرح کے خواص پائے جاتے ہیں اور یہ جب ایک شے معین کا عامہ بذریعہ تجارب متواترہ ثابت بھی ہو گیا تو اس سے انکار کرنا اگر حتمی اور دیوانگی نہیں تو اور کیا ہے اور

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۱ جاتی ہے اور گشتہ او را وہ نہیں ہوتی اور ہر طرف میرانی سے بیکری نہیں ہوتی بلکہ اصل مقصود کی خاص راہ کو بالقی ہے

اور جو شیک ٹیک گاہر براد کی جگہ ہے اسکو دیکھ لیتی ہے اور یہ وہ عالمی ہے اس میں رقبی ہے اسکی ایسی مثال ہے جیسے کوئی سچا فخر کسی گمشدہ شخص کا درستی تمام بتا گا دیوے کہ وہ طمان طرف کیا ہے اور طمان شہر اور طمان محلہ اور طمان جگہ میں جیسا ہوا جیسا ہے سو ظاہر ہے کہ ایسے خبر پر جو کسی گمشدہ کا شیک ٹیک پتہ لگا دینا ہے اور اس تک پہنچنے کا سہل اور آسان راستہ بتا دینا ہے کوئی با عقل آدمی یہ اعتراض نہیں کرنا کہ وہ ہماری کلہ راہی کا مارچ ہوا ہے بلکہ اسکی یگانہ درجہ نمون اور شاگرد ہونے ہیں کہ ہم خبر تھے اسنے خبر دی اور ہم ہر طرف پھرتے پھرتے تھے اس نے نامس جگہ بتا دی اور ہم ہر طرف پھرتے تھے اس نے یقین کا وہ واڑہ ہم پر کھولی دیا ایسا ہی وہ لوگ جنکو خدا عقل سلیم بخشی ہے حقیقی الہام کے درہن منت اور ثنا خوان اور وراج ہیں اور تجوی جلتے اور کہتے ہیں کہ الہام حقیقی انکو عیالات کی ترقی سے نہیں روکنا بلکہ عیالات کی گشتگی سے روکنا ہے اور انواع اقسام کے بچ بچ اور مشتبہ

راہوں میں سے ایک خاص راہ مقصود و ملامتیا ہے جس پر قدم مارنا عقل کو نہایت آسان ہوتا ہے اور جو جو شکلات انسان کو بے غایت طاقت علمی و کمی بغیر کیش تانی ہیں ان سبے غلامی بخشا ہے۔ ہم بار بار لکھ چکے ہیں کہ عقل انسانی اپنی فطرت میں ایسی ناقص اور ناتمام ہے کہ بغیر استدلال کسی دوسرے رفیق کے اسکا

کوئی کام چلی نہیں سکتا اور جب تک مشہادت و اتہام اسکو نہ ملے تب تک کوئی مقدر خواہ دینی ہو خواہ دنیوی بعضا فی و دلہنی اس سے فیصل نہیں ہو سکتا اور جی کہ مشہادت و اتہام کسی معجزہ دلیہ سے ملے تب ہی عقل کے ایسی آسانی ہو جاتی ہے کہ گویا ایک پاپاز شکلات کا سر پر سے مل جاتا ہے اور حیران میں عقل انسانی فطری طور پر بیخارج رفیق چلی ہو گئی ہے تو یہ وہ خود بخود اور تنہا کوئی خیالات میں ترقی کر لگی اور یہ ہی ہمہ فعات غیر کہ شے میں کہ الہیات اور علم مادی میں عقل کے اس نقصان کا جو جزو آن شریف کرنا ہے اور نہ صرف اسے قید بلکہ تمام دلائل عقلیہ بھی تپسی بیان فرماتا ہے اور تمام دینی صداقتوں کی طرف آپ ہی رہنا اور رہے رہے اور اس طرف بھی ایسی اشارہ

ایک سچی شک صاحب لینے وہی صاحب نامہ لکھا تو رافشان اپنا دو ہر ہر وہ پ بکر اسی سوال کے نیچے فرماتے ہیں

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۱

سب سے زیادہ تر محقق یہ ہے کہ حضرت باری کے خواص صفات اور افعال سے انکار کیا جائے کیونکہ دو محکمہ چیزوں کا خاصہ کہ جو ان کے غیر میں نہیں پایا جاتا محض تجربہ سے ثابت ہوتا ہے اور کوئی عقلی دلیل اس کی ضرورت پر قائم نہیں ہوتی مگر حسیہ کہ ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں خدا کے خواص کا ضروری ہونا

بقیۃ حاشیہ مبلر جو چکا ہے کہ اگر کسی کو اس بات کی تصدیق اور تحقیق منظور ہو تو اس کے بھی ہم یہی دہرہ درہنہ اور ہر ایک طالب صادق بذریعہ امتحان ہم سے اپنی تسلی کا استلزام ہے تو ہر باوجود اسکے کہ ہر ایک طرح سے رفعِ عذر کے کامِ محنت کیا گیا ہے کیونکہ یہ پہلی جگہ والے اپنی فضول گوئی سے باز نہیں آئے کیا کسی نے سے مدہوش ہیں یا دیوانہ ہیں یا نامِ حواس بیکہ فہمِ معطل اور بیکار ہو گئے ہوں گے یا نہ کر سنا یا گیا ہے نہیں ہنسنے اور سمجھا یا گیا ہے نہیں سمجھنے اور دیکھا یا گیا ہے نہیں دیکھنے اور یاد کرنا چاہتے ہیں کہ ہم وہ کچھ لکھا بھی سہرا سر لیا اور جو وہ ہے کہ تحقیقات کا سلسلہ ہمیشہ آگے سے آگے ہی چلا جاتا ہے اور کسی حد پر اگر ختم نہیں ہوتا ظاہر ہے کہ اگر ایسا ہوتا تو کوئی کام نہ دینا اور دین کا کبھی انضمام نہ ہونا اور کسی جج کے لئے ممکن نہ ہونا کہ کوئی معتد بہ فعلی طور پر فیصلہ کر سکے اور حکم عدالت کو بد اشتباہ و دہائی غیر ممکن اور ناجائز سمجھ کر یا کر کیا ہو درست ہے کہ حقائقِ کل اشیا کبھی اور کسی طرح برصغالی اور رستی سے منکشف نہیں ہوتیں اور ہمیشہ کلاہ اور بحث کرنے کی گنج باقی رہتی ہے حاشا و کلا ہرگز میرا سے صحیح نہیں بلکہ سیوقت تک کوئی واقعہ مشہور نہ ہوتا ہے اور صفائی سے ثابت نہیں ہوتا جب تک کسی امر کے دریافت کرنے میں دار کا صرف ایک فیصلہ برہنہ ہوتا ہے اور جی کہ کوئی رفیق ان غوری رفیقوں میں سے نہیں ہے ایک وحی یا یہ ہے کہ جو امور ماوراء الحواسات اور عالمِ معاد کا تجربہ عقل کو ملتا ہے تو بت تحقیقات عقلی مرتبہ یقین کا مل تک پہنچ جاتی ہے سو کہ عقلِ الہام کا مل کی غافقت سے اور کبھی متواتر تجارب کی شہادت سے اور کبھی مضبوط اور محکمہ تاریخی گواہوں سے لینے حسیہ کا موقع ہو کسی رفیق کے ذریعہ سے کامل یقین کو یالیتی ہے ان اگر عقل کو اس راہ کا رفیق میر نہ آدے جہلہ پر وہ چلنا چاہتی ہے تو بت مرتبہ یقین کا مل تک بلاشبہ نہیں پہنچتی بلکہ غایت کا ذریعہ غالب تک پہنچتی ہے لیکن جب راہ مقصود کا رفیق میر نہ جائے تو ہادیہ وہ اسکو مرتبہ کامل یقین تک پہنچا دیتا ہے۔

اجوہ مشکوک و بنوی امور میں مستغرق ہے درہمہ ثابت کر دیکھنا کہ قرآن کماں کماں سے لیا گیا۔ واہ حضرت! آپ نے تو یہ جہود و یون کے نقوش قدم کی پیروی کر دکھائی اور جو کچھ انہوں نے ایک مدت دراز سے انجیل کی نسبت ایک خیال قائم کیا ہوا ہے وہی خیال آپ قرآن شریف کی نسبت کہدش لاکھ تاڑا جہوٹ آپ نے دت العہد بلا نہیں ہو گا کہ جواب عیسائیوں کے خوش کرنے کے لئے بول رہے ہر حال یہ عقولہ

بقیۃ حاشیہ مبلر

اور جانفشانی سے انجام دیتے ہیں۔ یہ پادری صاحب ہیں مگر باوجود اختلاف مذہب کے خدا نے انکی فطرت میں جیہ والا ہوا ہے کہ اپنے کام منصبی میں اخلاص اور دیانت کا کوئی دقیقہ باقی نہیں چھوڑتے انکو اس بات کا ایک سودا ہے کہ کام کی عمدگی اور خوبی اور صحت میں کوئی کسر نہ جائے انہیں وجہ کی فطر سے باوجود اس بات کے کہ دوسرے مطالع کی نسبت ہکو اس مطبع میں بہت زیادہ حق الطبع دینا پڑتا ہے تب بھی انہیں کام مطبع پسند کیا گیا اور آئندہ امید قوی ہے کہ انکی طرف سے حصہ چہارم کے چھپنے میں کوئی توقف نہ ہو صرف اس قدر توقف ہوگی کہ جب تک کافی سرمایہ اس حصہ کے لئے جمع ہو جائے سو مناسب ہے کہ ہمارے مہربان خریدار اکی طرح اس حصہ کے انتظار میں مضطرب اور متروک نہ ہوں جبھی کہ وہ حصہ چھپدیا خواہ جلدی اور خواہ کچھ دیر سے پیدا خدا چاہیگا فی الفور تمام خریداروں کی خدمت میں پہنچا جائیگا اور اس جگہ ہمارے تمام صاحبوں کی توجہ اور اعانت کا شکر کرتا ہوں جنہوں نے خالصاً لئے حصہ سوم کے چھپنے کے لئے مدد دی اور ہم عاجز خاکسار اکی دفعہ ان عالی ہمت صاحبوں کے اساد مبارک کہ کہنے سے اور نیر دوسرے خریداروں کے اندراج نام سے بوجہ عدم گنجائش اور بیاعتن بعض مجبور یوں کے مقتضیر ہے لیکن بعد اسکے اگر خدا چاہیگا اوریت درست ہوگی تو کسی آئندہ حصہ میں بتفصیل تمام درج کے جائینگے۔

اور نیز اس جگہ یہ بھی ظاہر کیا جاتا ہے کہ اس حصہ سوم میں تمام وہ **تہمدی اہل** لکھے گئے ہیں جنکا غور سے پڑنا اور یاد رکھنا کتاب کے آئندہ مطالب سمجھنے کے لئے نہایت ضروری ہے اور اسکے پڑھنے سے یہ بھی واضح ہوگا کہ خدا نے دین حق اسلام میں وہ عزت اور عظمت اور برکت اور صداقت رکھی ہے جسکا مقابلہ کسی زمانہ میں کسی غیر قوم سے کبھی نہیں ہو سکا اور نہ اب ہو سکتا ہے اور اس امر کو مدلل طور پر بیان کر کے تمام مخالفین پر تمام حجت کیا گیا ہے اور ہر یک طالب حق کے لئے ثبوت کا اپنا نے کا دروازہ کھول دیا گیا تا حق کے طالب اپنے مطالب پر مڑا کو بیچ جاویں تا تمام مخالفت تسبیحی کے کامل نوروں کو دیکھ کر شرمندہ اور جواب ہوں اور وہ لوگ بخیر نام اور مضلل ہوں جنہوں نے یورپ کی جہولی روشنی کو اپنا دیوتا بنا رکھا ہے اور آسمانی برکتوں کے قائلوں کو جاہل اور وحشی اور تار تریب یافتہ سمجھتے ہیں اور ساموی نشانوں کے ماننے والوں کا نام احمق اور سادہ لوح اور نادان کہتے ہیں جنکا یہ گمان ہے کہ یورپ کے علم کی نئی روشنی اسلام کی روحانی برکتوں کو مٹا دیگی اور مخلوق کے مکر خالق کے نوروں پر غالب جائیگا سو اب ہر یک منصف دیکھگا کہ کون غالب آیا اور کون لاجواب اور عاجز آیا اور کون صادق اور دانشمند ہے اور کون کاذب اور نادان واللہ المستعان وعلیہ السلام۔

خاک کا غلام احمد عفی عنہ

گزارش ضروری

چونکہ کتاب اب تین سو جز تک بڑھ گئی ہے لہذا ان خریداروں کی خدمت میں جنہوں نے اب تک کچھ قیمت نہیں بھیجی یا پوری قیمت نہیں بھیجی التماس ہے کہ اگر کچھ نہیں تو صرف اتنی مہربانی کریں کہ بقیہ قیمت بلا توقف بھیج دیں کیونکہ جس حالت میں اب اصلی قیمت کتاب کی سوڑو پیہ ہے اور اسکے عوض دس یا چھ روپیہ قیمت قرار پائی پس اگر یہہ ناچیز قیمت بھی مسلمان لوگ بطور پیشگی ادا نہ کریں تو پھر گویا وہ کام کے انجام سے آپ مانع ہونگے اور اس قدر سختے برعایت ظاہر لکھا ہے ورنہ اگر کوئی بددینہین کر لیا یا کم تو جہی سے پیش آئیگا حقیقت میں وہ آپ ہی ایک سعادتِ عظمیٰ سے محروم رہیگا اور خدا کے کام رُک نہیں سکتے اور نہ کبھی رُکے۔ جن باتوں کو قادرِ مطلق چاہتا ہے وہ کسی کی کم توجہی سے ملتوی نہیں رہ سکتیں واسلام علی من اتبع الهدی

خاکسار و مہذب غلام احمد

مے اندازہ مال ضائع کرنا اور ملتے اور رسول کی محبت میں اور جھڑی کی راہ میں ایک دانہ ہاتھ سے نہ چھوٹنا یہی اسلام ہے نہیں یہ ہرگز اسلام نہیں
یہ ایک باطنی عداوت ہے۔ یہی اوپر ہے کہ مسلمانوں پر عائد ہو رہا ہے اکثر مسلمان اس دن نے ذہب کو ایک ایسے پتھر سمجھ کر کہا ہے کہ جسکی ہر ذریعہ
پر ہی لازم ہے اور وہ ملتے اس سے شش ماہ میں نہیں اس کو بچہ کو ہاتھ لگانا بھی منع ہے اس عاجز کو اس تجربہ کار اسی کتاب کے پتھروں کے آئینہ
میں ذہب موقوفہ ملا کہ ملا کہ نجوئی شہر کیا گیا تھا کہ اب باعث مبرہ جانے فقہات کے اصل قیمت کتاب کی سو روپیہ ہی مناسب ہے تھوڑی نقد
لوگ اسکی رعایت رکھیں کہ کوئی غریب کو یہ صرف دس روپیہ میں دی جاتی ہے سو پھر نقصان کا واجبہ سے ہے مگر تجر سات آیت آدمی
کے سب غریبوں میں داخل ہو گئے ذہب چھپ کر یا بنے جب کسی مٹی اور کی نقیض کی کہ یہ یا تجر وہ پوجتہ کتاب کس کے آئے ہیں یا یہ دس
روپیہ کتاب کے محل میں کس نے بیچے ہیں تو کفر بھی معلوم ہوا کہ فلان ذہب صاحب نے یا فلان میں اظہار نے **افواب اقبال اللہ**
صاحب کے نام سے اور ایک نور میں ضلع بکارت سے جس نے اپنا نام ظاہر کرنے سے منع کیا ہے ایک نسخہ کی قیمت میں ہو
سو روپیہ بھیجا ہے اور ایک مہر دار **محمد افضل خان** نام نے اس کو دس روپیہ کتاب صاحب کو **طلوہ مالیر** نے تین نسخہ کی
قیمت میں سو روپیہ بھیجا اور **سید ارمعر** **سنگھ** **رئیس** **عظم** **ادھیا** نے کہ چار ایک ہندو دس میں اپنی
مالی مٹی اور خیا ضی کی دہ سے بطور اعانت دے دے بھیجے ہیں رسد اور مساسب ہو سوسو دس لے دے جو کی حالت میں اسلام سے ہر ذریعہ غریب کی
اور ایک مسلمانوں کو چھپے ہوئے اسقون اور ناموں سے لٹائے جاتے ہیں اور آثار ان کی ہر جہت سارو پیہ دے جتے ہیں اس کی جگہ اپنی
کو رسد اور صاحب کے مقابلہ پر کوئی لینا چاہیے جس حالت میں آریون میں ایسے لوگ بھی پائے گئے ہیں کہ جو دوسری قوم کی ہی ہر ذریعہ کرنے
میں اور مسلمانوں میں ایسے لوگ بھی کہہ میں کہ جو اپنی ہی قوم سے ہر ذریعہ کر سکیں تو یہ کہہ کہ اس قوم کی کرنی کو کفر ہو ان **لا لیتو مالا لیتو**
حتیٰ یفتر واما لفسھم۔ وہی ہر ذریعہ مسلمانوں کے ہر ایک قوم کے انور میں اپنی جاتی ہے ان اسلامی امیرین میں ایسے لوگ بہت
ہی کہ پائے جائینگے کہ جیسے ایسے ایسے اور ایک دین کا ایک ذرہ خیال ہو کہ جو کرا عرصہ گذرے کہ اس ناکارنے ایک ذہب صاحب کی خدمت میں
کہ جو بہت بار ساطع اور شفی اور فضائل علیہ سے منتصف اور قال اللہ اور قال الرسول سے برکت ثابت خبر کرتے ہیں کتاب **واھن احصا**
کی اعانت کے لئے لکھا جاتا ہو کہ تو اب صاحب مدوح اس کے جواب میں یہ لکھتے کہ ہماری نے میں کتاب ایسی عمدہ نہیں جس کے لئے کچھ ہو کہ
تو کچھ ہائے افسوس نہ تھا کہ صاحب موصوف نے پہلے یہ لکھا کہ گندہ میں کتاب میں ضرور بیک اور پھر دوبارہ یاد دلائی یہ یہ جواب آ کر وہی شجاعت
کی تھا کہ ان کا خیر یا ان میں کچھ ہو دینا غایت مفاہ کو گورنٹ انگریزی سے اس لئے اس راہ سے سے خیر و غیر کی کچھ امید نہ رکھیں سو ہم
تو اب صاحب کو امید گاہ نہیں بنائے بلکہ امید گاہ مذکور کر رہی ہے اور وہی کافی ہے (خدا کرے کہ گورنٹ انگریزی ذہب صاحب پر بہت راضی ہے)
لیکن ہم باوہ نام عرض کرتے ہیں کہ ایسے ایسے حالات میں گورنٹ کی جو طے ہو گورنٹ انگریزی کا یہ اصول نہیں ہے کہ کسی قوم کو اپنے ذہب کی
حقانیت ثابت کرنے سے روٹے یا جوئی کتابوں کی اعانت کرنے سے منع کرے ان اگر کوئی مضمون مخل من یا مخالف نظام سلطنت ہو تو اس میں
گورنٹ مداخلت کر گئی ورنہ اپنے ذہب کی ترقی کے لئے وسائل جائزہ کو استعمال میں لانا ہر ایک قوم کو گورنٹ کی طرف سے اجازت ہے ہر
جس قوم کا ذہب حقیقت میں سچا ہے اور نہایت کامل اور مضبوط و لایل ہے اسکی حقیقت ثابت ہے وہ قوم اگر نیک فیتی اور تواضع اور فروز میں کو
غلج چھپا سیکے لئے اپنے ذرائع شائع کرے تو عادل گورنٹ کیون اس پر ناراض ہوگی ہمارے اسلامی امرا کو اس بات سے بہت کہ خبر
کہ گورنٹ کی عادلانہ مصلحت کا بھی تھا خدشہ کہ وہ دلی الشرح سے آزادی کو قائم رکھے اور خود ہم نے جو خدایہ لائیں اور نیک فطرت

ہوئے ہونا یہ ایسا امر نہیں ہے کہ جو فقط تجربہ سے ثابت ہوا ہو بلکہ دلائل عقلیہ بھی خدا کا اپنی ذات

بہت شایع ہے

دار قیاسات عقلیہ پر ہوتا اور عقل انسانی پر جو سماج والوں کی عقل کی طرح اپنے دوسرے رفیق کے اتفاق اور
اشتمال سے محروم اور بے نصیب ہوتے لیکن الہام حقیقی کے تابعین کی عقل ایسی غریب اور مکس نہیں
بلکہ اسکا مدد و معاون خدا کا کلام کامل ہے جو سلسلہ تحقیقات کو اپنے مرکز اصلی تک پہنچاتا ہے اور وہ
مرتبہ یقین اور معرفت کا جو شفا پہلے کر جسکے قدم رکھنے کی گنجائش ہی نہیں کیونکہ ایک طرف تو دلائل عقلیہ
کو باسٹیفا بیان کرتا ہے اور دوسری طرف خود وہ بیشل و مانند ہونے کی وجہ سے خدا اور اسکی ہدایت و توفیق
پر یقین لائیں گے لہذا غلط فہمی سے اس دوہرے ثبوت سے جس قدر طالب حق کو مرتبہ حق یقین حاصل
ہوتا ہے اُس مرتبہ کا قدر وہی شخص جانتا ہے کہ جو سچے دل سے خدا کو ڈھونڈتا ہے اور وہی سکھاتا ہے
کہ جو روح کی سبائی سے خدا کا طالب ہے لیکن برہم سماج والے جنکا یہ اصول ہے کہ ایسی کوئی کتاب یا ایسا
کوئی انسان نہیں جس میں غلطی کا امکان نہ ہو کیونکہ اس مرتبہ یقین تک پہنچ سکتے ہیں جب تک اس شیطانی
اصول سے تو بکر کے یقینی راہ کے طالب نہ ہوں کیونکہ جس حالت میں انجیل برہم سماج والوں کو خود با قرار آنے
ایسی کوئی کتاب نہیں ملی اور نہ انہوں نے آپ بنائی کہ جو ایسے سائل کا مجموعہ ہو کہ جو غلطی سے خالی ہوں تو اس سے
صاف ظاہر ہے کہ انبیا ائمہ انکا و طرہ بہات میں ڈوبتا ہوا ہے اور یہ اصول انکا صاف و دلالت کرتا
ہے کہ انکو خدا شناسی کے سائل میں سے کسی مسئلہ پر یقین حاصل نہیں اور انکے نزدیک یہ بات محال
میں سے ہے کہ کوئی کتاب علم دین میں صحیح سائل کا مجموعہ ہو بلکہ انہوں نے تو علانیہ یہ رائے ظاہر کر دی
ہے کہ گو کوئی کتاب ایسی ہو کہ جو سراسر خدا کی ہستی کے قائل اور سکھوا احمد لائبریک اور نقاد اور خالق اور
عالم الغیب اور حکیم اور رحمان اور رحیم اور دوسری صفات کا مادے سے یا دوسرے ہوا و عیون اور فنا و بقا اور
مبدل اور غیر متغیر ہوا ہو یا مقصد سے پاک اور برتر سمجھتے ہو مگر تب بھی وہ کتاب انکے نزدیک غلطی کے مرکب
سے خالی نہیں اور اس لائق نہیں کہ جو اس پر یقین کیا جائے اور اسی وجہ سے یہ لوگ قرآن شریف سے بھی انکار
کر رہے ہیں اب دیکھو کہ انکے دین و ایمان کا انہیں کے اقوال سے یہ خلاصہ نکلا کہ انکے نزدیک خدا کی ہستی

بہت شایع ہے

جو رائے گئے ہیں اسی طرح و یا تند بیٹے بھی اپنی نالیات میں خود مجاہد ہے کہ تو ریت ہمارے پل سکھوں سے
کھاٹ جہاٹ کر مٹی لگئی ہے اور انبیا ہوں وغیرہ کی رسم و تہ کی طرح اُسمین پائی جاتی ہیں چنانچہ آپ بھی

اور جمیع صفات اور افعال میں واحد لا شریک ہو نا ضروری اور واجب ٹھہرتے ہیں اور اُس کی

یقیناً شہادت

اور اُسکی وحدانیت اور قادیت بھی امکان غلطی سے خالی نہیں!! غرض جبکہ انہوں نے آپ ہی اقرار کر دیا کہ اُنکے پاس کوئی ایسی کتاب نہیں جسکی صحت اُنکے نزدیک یقینی ہو تو اس سے صاف کھل گیا کہ اُنکے مذہب کی بنیاد سراسر نظائیات پر ہے اور ایمان الکتا مراتب یقینہ سے بکلی دور و مہجور ہے پس یہ وہی بات ہے جو جبکہ ہم بارہا اسی عاشقہ میں لکھ چکے ہیں کہ مجرّد عقلی تقریروں سے علم الہیات میں کامل نسلی اور تشفی ممکن نہیں اس صورت میں ہمارا اور ہر مہولو کوں کا اس بات پر توافق ہو چکا کہ مجرّد عقل کی رہبر سی سے کوئی انسان یقین کامل تک نہیں پہنچ سکتا اور ماہہ النزاع فقط یہی امر تھا کہ کیا اندازے برتنہو لوگوں کی رائے کے موافق انسان کو اسی لئے پیدا کیا ہے کہ وہ باوجود جوش طلب یقین کامل اور جوش محض کے جو اسکی فطرت میں ڈالا گیا ہے یہ بھی اپنی اس فطرتی مراد سے ناکام رہے اور بے نصیب رہے اور صرف ایسے خیالوں تک اُسکا علم محدود رہے کہ جو امکان غلطی سے خالی نہیں یا اندازے اُسکی معرفت کامل اور پوری پوری کامیابی کے لئے کوئی سبیل بھی مقرر کر رکھا ہے اور کوئی ایسی کتاب بھی عطا فرمائی ہے کہ جو اُس اصول متبذّرہ بالاسے باہر ہو کہ جمیع امکان غلطی کا قاعدہ کلیتہً کر رکھا ہے۔ سو الحمد للہ والمنة الہی کتاب خدا کی طرف سے نازل ہوا براہین قطعیہ سے ہم پر ثابت ہو گیا ہے اور ہم بذریعہ کتاب مدد و ح کے اُس جلالت کے دیکھ سے باہر نکلتے ہیں جنہیں ہر برہولوگ مردہ کی طرح چہرے ہوئے ہیں اور وہ کتاب وہی عالیشان اور مقدس کتاب ہے جسکا نام فرقان ہے جو حق اور باطل میں فرق بین دکھلاتی ہے اور ہر ایک قسم کی غلطیوں سے ہٹا رہے جس کی پہلی صفت یہی ہے **ذالک لکننا جلال رب فیہ** اُنسی نے ہم پر ظاہر کیا ہے کہ خدا حق کے طالبوں کو مراتب یقینیہ سے محروم کر کہہ کر ہلاک کرنا نہیں چاہتا بلکہ اُس حیم و کریم نے ایسا اپنے ضعیف اور ناقص بندوں پر احسان کیا ہے کہ جس کا نام کو عقل ناقص انسان کی نہیں کہہ سکتا تھی اُس نے وہ کام یہ کر دیا ہے اور جس درخت بلند تک لشد کا کوہہ ہاتھ نہیں پہنچتا تھا اُسکے پہلوئوں کو اُس نے اپنے ہاتھ سے پہنچے گرا دیا ہے اور حق کے طالبوں کو اور سچائی کے بہرے کو اور ایمانوں کو یقین کامل اور قطع کا سامان عطا کر دیا ہے اور جو

یقیناً شہادت

تو ار کرتے ہیں کہ ہندوؤں کے اُصول سے انجیلی تعلیم کو بہت کچھ شہادت ہے پس اس آواز سے ہی آپ اپنے مونہ سے ہندوؤں کے دعویٰ کی تصدیق کر رہے ہیں لیکن قرآن شریف ایسا نہیں جس پر یہ الزامات عائد

الوہیت کے تحقق کو انہیں خواص کے تحقق سے مشروط قرار دیتے ہیں پس اب ان ناواولوں کو

بقیہ شاہ شہاب

دینی صداقتوں کے ہزارہا وقایع ذرات کی طرح روحانی آسمان کے دور و راز فضاؤں میں منتشر ہوتے اور جو
نزدیکی کا بانی شہنہ کی طرح متفرق طور پر انسانی سرشت کے ظلمات میں اور اسکی عمیق و رعیق استعداد
میں نفی اور معجب تھا جسکو بمنہ غور لانا اور تاجید کنہ فضاؤں سے ایک جگہ اکٹھا کرنا انسانی عقل کی
طاقتوں سے باہر تھا اور بشر کی ضعیف قوتوں کے پاس کوئی ایسا باریکہ غیبی آثار نہ تھا جسکے ذریعہ
ان ادق اور بنیدہ ذرات حقیقت کو کہ جسکو باستیقا و یکنے کے لئے بصارت و فہم نہیں کرتی تھی اور
جمع کرنے کے لئے معرفت نہیں دیتی تھی آسانی سے دریافت اور حاصل کر لیتا ان سب لطائف حکمت
و وقایع معرفت کو اس کامل کتاب نے بلا نقصان و بلا سبب و بلا بیان خدا کی قدرت
اور قوت سے اور بانیت کی طاقت اور حکمت سے ہمارے سامنے لا کر رکھا ہے تاہم اس بانی کوئی کوچ
جاہل اور موت کے گڑھے میں نہ پڑیں اور ہر کمال یہ کہ اس جامعیت سے اکٹھا کیا ہے کہ کوئی دقیقہ
و قایع صداقت سے اور کوئی لطیفہ لطائف حکمت سے باہر نہیں رہا اور نہ کوئی ایسا امر داخل ہوا کہ جو کسی
صداقت کے مابین اور سانی ہو جائے ہم نے ممکن کو لازم اور رسوا کر نیکے لئے جا بجا بصراحت لکھ دیا ہے
اور با واز بطن رسنا دیا ہے کہ اگر کوئی برہمنو ذرا ان شریف کے کسی بیان کو خلاف صداقت سمجھتا ہے یا کسی
صداقت سے خالی خیال کرتا ہے تو اسنا اعتراض میں کرے ہم خدا کے فضل اور کرم سے اسے سمجھ سکے
ایسا دور کر دینگے کہ جس بات کو وہ اپنے خیال باطل میں ایک عیب سمجھتا تھا اسکا جہر ہوگا سپر تنسکا رانگ
اس جگہ یہ بھی یاد رہے کہ مجر و عقلی جنابوں میں صرف اتنا ہی نقص نہیں کہ وہ مراتب بقیہ سے غافل

ہیں اور وقایع البتات کے مجموعہ پر قابض نہیں ہو سکتے بلکہ ایک بہ بھی نقص ہے کہ مجر و عقلی تقریریں
دلوں پر اثر کرنے میں ہی لبانیت و ریکہ کمزور و بجان ہیں اور کمزور ہونے کی وجہ یہ ہے کہ کسی کلام کا
دل پر کارگر ہونا اس بات پر موقوف ہے کہ اس کلام کی سچائی سامع کے ذہن میں ایسی متحقق ہو کہ جس
میں ایک ذرا شک کرنے کی گنجائش نہ ہو اور دلی یقین سے یہ بات دل میں بیٹھ جائے کہ جس واقعہ کی خبر

بقیہ شاہ شہاب

ہو سکے یا کسی ہر انداز میں کامنصوبہ پیش جاسکے آپ نے فرمایا کہ آفتاب پر تھوکنے کا ارادہ کیا وہ تو حضرت
اہل کتاب ہی کے مونہ پر پڑ چکا۔ مشکلم صاحب شاید آجکی بے اصل لاف گداز سے غرض یہ ہے کہ

ذره حیا اور شرم کو کام میں لاکر غور کرنی چاہیئے جنہوں نے کلام الہی کی بے نظیری کی عدم تسلیم

بقیہ حاشیہ خبر دینی گئی ہے اسین غلطی کا امکان نہیں اور ابی ظاہر ہو چکا ہے کہ مجرور عقل لعین کامل تک پہنچا جی نہیں سکتی پس اس صورت میں یہ بات بدیہی ہے کہ وہ آثار کہ لعین کامل پر مرتب ہوتے ہیں اور وہ تاخیرین کہ جو بعضی کلام دلوں پر کرتی ہے وہ مجرور عقل سے ہرگز متوقع نہیں اور اسکا ثبوت روزمرہ تجربہ سے ظاہر ہے مثلاً ایک شخص ایک دور دراز ولایت کا سیر کر کے آتا ہے تو جب اپنے وطن میں پہنچتا ہے تو ہر ایک خولش و بیگانہ اُس ولایت کی خبریں اُس سے دریافت کرتا ہے اور اُسکی چشم و بصرین پر بشکریہ درود لگائی کا واسطہ پڑتا ہے دلوں پر بہت اثر کرتی ہیں اور بغیر کسی تردد اور شک کے فی الواقعہ راستہ اور صحیح سببی جاتی ہیں بالخصوص جب ایسا خبر ہو کہ لوگوں کی نظر میں ایک بزرگوار اور صالح آدمی ہوا اسقدر تاثیر اُسکی کلام میں کیوں ہوتی ہے اس لئے ہوتی ہے کہ اول اُسکو ایک شریف اور راست باز تسلیم کر کے پورا سکی نسبت یہ یقین کیا گیا ہے کہ وہ جو جو اُن ملکوں کے واقعات بیان کرتا ہے اُنکو اُس نے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے اور جو جو خبریں بتاتا ہے وہ سب اُسکا چشم و دید ماجرا ہے پس اسی باعث سے اُسکی باتوں کا دلوں پر بخت اور واقعہ ہوتا ہے اور اُسکے بیانات طبعیتوں میں ایسے جرجاتے ہیں کہ گویا اُن واقعات کی تصویر نظر کے سامنے آجود ہوتی ہے لکھ بابت اوقات جب وہ اپنے سفر کی ایک دقت آئین حکایت مٹاتا ہے یا کسی قوم کا درد و آگیزہ قصہ بیان کرتا ہے تو سنتے ہی وہ بات سامعین کے دل کو ایسا پکڑ لیتی ہے کہ اُن کی آنکھوں میں آنسو ہوتا ہے اور اُنکی ایک ایسی حالت ہو جاتی ہے کہ گویا وہ موقعہ پر موجود ہیں اور اُس واقعہ کو مجسمہ خود دیکھ رہے ہیں۔

لیکن جو شخص اپنے گھر کی جاردیوار سے کبھی باہر نہیں نکلتا اُس ملک میں کبھی گیا اور نہ دیکھنے والا نہ ہے کبھی اُسکا حال سنا اور وہ اُس طرح اپنی انکس سے اُس ملک کی خبریں بیان کرنے لگے تو اُسکی بیابک سے خاک ہی تاخیر نہیں ہوتی بلکہ لوگ اُسے کہتے ہیں کہ کیا تو باطل اور دیوانہ ہے کہ ایسی باتیں بیان کرنے لگا کہ جو تیرے معائنہ اور تجربہ سے باہر ہیں اور تیرے ناقص علم سے بلند تر ہیں اور اُسپر ایسا ہی کہتے ہیں کہ عیسا

بقیہ حاشیہ خبر

تا آپ بعض سادہ لوح عیسائیوں کو خوش کردینا ورنہ دانشمند عیسائی آپکی اس ہمیز بات پر ہنسنا کہ جو حالت میں آنکھوں کو معلوم ہے کہ قرآن کہاں سے لکھا گیا گیا ہے اور اُسکے تمام عقائد و دانیوں کس کس کتاب

میں سے ہے اور انہیں کلمات اور الفاظ سے مرکب ہے جن سے ہمارا کلام مرکب ہے تو یہ کیا وجہ

ہیچہ حاشیہ بلکہ کی قدرت رکھتا ہے اور انی انا اللہ کی آواز سے مردوں کو ایک دم میں زندہ کر سکتا ہے۔ جب یہ لوگ خود بابت ہن کہ فضل کی روشنی دوتا میرے تو یہ کامل روشنی کے کیوں غراہان نہیں ہوتے عجب احمق ہیں کہ اپنے مریض سو تیکے تو قابل ہن پر علاج کا کچھ نکال نہیں پائے افسوس کیوں انکی آنکھیں نہیں کھلتیں تا وہ حق الاز کو دیکھ لیں کیوں انکے کانوں پر سے پردہ نہیں اٹھتا تا وہ حقانی آواز کو سن لیں کیوں انکے دل ایسے کج و اور انکی سمجھیں ایسی لٹی ہو گئیں کہ جو اعتراض حقیقت میں انہیں پر وارد ہوتا تھا وہ اب ہمارے حقیقی کے تابع بن کر نہ لگے کیا ابھی تک ہم نے انکو یہ ثابت کر کے نہیں دکھایا کہ وہ معرفت الہی میں بنائیت ناقص اور مغفوکہ حالت میں ہیں کیا ہم نے ابھی تک ان پر یہ ظاہر نہیں کیا کہ معرفت نامہ و کاملہ صرف قرآن شریف کے ذریعہ سے حاصل ہو سکتی ہے دس پہر جبکہ ہر ایک طرح سے انہیں کا جوڑا اور غلطی پر ہونا ثابت ہو چکا ہے تو یہ یہ کہ کسی ایسا لاری اور دیانت شکاری ہے کہ اسے کہے کہ تم سے بغیر کہ راہ اسلام کو مبارک قرار دینے میں اور غضب و دشمنی کا تین موہر بر لاتے ہیں جن سے یقیناً سمجھا جاتا ہے کہ انکو راست روی سے کچھ ہی غرض اور تعلق نہیں اور یہ بائیں انکی بائیں نہیں ہیں بلکہ خدا و تعالیٰ کا بد و اور بخوان ہے۔

اسی وہم کا ضمیمہ ہے جو سماج والوں کا ایک اور وہم ہے کہ الہام ایک قید ہے اور ہم ہر ایک قید سے آزاد ہیں یعنی ہم اسے نہیں کیونکہ آزاد قیدی سے اچھا ہوتا ہے ہم اس نکتہ یعنی کو مانتے ہیں اور اقرار کرتے ہیں کہ بلاشبہ الہام ایک قید ہے مگر ایسی قید ہے کہ جو کہ نہ ہی آزادی حاصل ہونا ممکن نہیں کیونکہ سچی آزادی وہ ہے کہ انسان کو ہر کچھ کی غلطی اور غلو کو اور شبہات سے نجات ہو کہ مرتبہ یقین کامل کا حاصل ہو جائے اور اسے مولیٰ کریم کو کسی دنیائیں و دیکھ لے جو عیساکہ سماجی حاشیہ میں ثابت کر سکیے ہن بہر حقیقی آزادی دنیائیں کامل اور تعداد دست مسلمانوں کو بذریعہ قرآن شریف حاصل ہے اور چھڑا سکتے کسی جتنی وغیرہ کو حاصل نہیں ان ایک وہم سے جو جو سماج والوں کا نام ہی آزاد اور بے قید ہو سکتا ہے اور اسی خیال سے ہم نے ہی بعض بعض مقامات اس کتاب میں انکا نام آزاد اور شرب رکھا ہے اور وہ یہ ہے کہ جیسے بعض زندو لوں شراب پیکر یا ایک پیالہ بنگ کا

فیہ حاشیہ حاشیہ

اور ان سب کے علاوہ دس ہزار روپہ ہاتھ لگے دست کش میں سحر کی ذات شریف میں ایسا نہر حاصل ہے کہ جو حضرت مسیح کو بھی مائل نہیں ہوتا تو یہ یہ جو ہر کس دن کے لئے چہا کہہا ہے جب اب ایسے ہی لڑ

کہ اُسکی شل بنانے پر ہم قاور نہ ہو سکیں ایسے لوگوں کی حالت پر رونا آتا ہے جنکو ایسی مستحکم اور دیہی

بقیہ حاشیہ نمبر ۲: ہر کیا چرس وغیرہ فحش چیزوں کا دم لگا کر ہر ایک قسم کی شرم و حیا و حفظِ مراتب و پابندی سے یکے بعد دیگرے بھی آزاد بن جیتے ہیں اور جس قسم کا دل میں ہمارا اٹھتا ہے بول اُٹھتے ہیں اور جو جانتے ہیں کہ بڑے بہن نہیں کے مطابق بعض برتر ہو صاحبوں نے ہم پر ثابت کر دیا ہے کہ حقیقت میں وہ ویسے ہی آزاد ہیں اور درحقیقت انہوں نے بے قید اور آزاد ہو کر اس دنیا کا آرام و قواطر فراہ حاصل کر لیا کہ سب معال و حرام اپنی زبان پر ہی آگیا اور دینی احکام کی گنجی اپنے ہی ہاتھ میں ہو گئی اب نفسِ تارہ کے مشورہ سے جس دروازہ کو چاہیں کھولیں اور جس کو چاہیں بند کر دیں آپ ہی کرم دہر کے بانی جو ہونے لیکن ان آزاد یوں کا مزہ اُس دن چکسین گے جس دن خدا تعالیٰ کے حضور میں اپنی بے ایمانیوں کا جواب دینا پڑے گا۔

اسی وہم کا ضمیر برتر جو سماج والوں کا ایک اور مقولہ ہے کہ گویا انہوں نے اپنے اُسی قامتِ ناساز کو ایک دوسرے لباس میں ظاہر کر لیا ہے اور وہ یہ ہے کہ الہام کا تابع ہونا ایک حرکتِ خلافِ وضعِ استقامت اور مبایں طریقِ فطرت ہے کیونکہ ہر ایک امر کی حقیقت پر مطلع ہونے کے لئے صاف اور سیدھا راستہ کہ جبکہ ہر ایک انسان کا نفسِ ناطقہ مبتعدائے اپنی فطرت کے جانتا ہے یہی ہے کہ عقلی دلائل سے اُس حقیقت کو کہوا جائے جیسے مثلاً فعلِ سرِ قہ کے قبیح ہونے کے لئے حقیقی وجہ جبر و ممانی الملیان موقوف ہے یہی ہے کہ وہ ایک ظلم اور تعدی ہے کہ عین العقل نامناسب اور ناجائز ہے یہ وہ نہیں ہے کہ جو کسی الہامی کتاب نے اُسکا مُرتکب ہونا گناہ لکھا ہے یا شل اسمِ انکار جو ایک زہر ہے اُسکے کہانے کی ممانعتِ حقیقی طور پر اسی بنا پر ہو سکتی ہے کہ وہ قاتل اور مُتکلم ہے نہ اس بنا پر کہ خدا کے کلام میں اُسکے اکل و شرب سے انہی دار دے لیں امت ہے کہ واقعی اور حقیقی سچائی کی رہنمائی فعل ہے نہ الہام لیکن ان حضرات کو اپنی تک یہ خبر یہی نہیں کہ اس وہم کا تو اُسی وقت قلع قمع ہو گیا کہ جب مضبوط اور قوی دلائل سے اُنکی عقل کا خام اور نامتناہی بنا پر پائے ثبوت پڑ گیا۔ کیا یہ عقلمندی ہے کہ جس دوسرے کو دلائل قویہ کے پُر زور لکھنے میں دلا ہے اُسی مرد و خیال کو بے فہم آدمی کی طرح بار بار پیش کیا جائے افسوس افسوس !! ارے بے باک کیا تم بار بار اُنہیں ٹپکے کہ گو

ہیں کہ قرآن شریف کا مقابلہ کر سکتے ہیں بلکہ اسکا ماخذ بتل سکتے ہیں تو ہر آپکے لئے بات ہی آسان ہے اور آپ ٹری اُسانی سے اُن تمام حقائق اور وقایق اور براہین اور برکات و فرامین کا مقابلہ کر کے کہہ رہے ہیں

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

صدقت کہ جو دلائل قاطعہ سے ثابت ہے سمجھ آنے سے رہ گئی اگر ان میں ذرا عقل خدا داد ہو جاتی تو

بقیہ حاشیہ بلکہ حقائق اشیا و عقلی دلائل سے سقیدر منکشف ہوتے ہیں مگر ایسا تو نہیں کہ تمام مراتب یقین کا اسکمال

عقل ہی پر موقوف ہے آپ تو اپنی ہی مثال پیش کر دے مگر ہم ہو سکتے ہیں کہ نہ کہ سم الفار کا قائل اور نہ ایک ہونا مجزو عقل کے ذریعہ ہے یا نہ ثبوت نہیں پہنچا بلکہ یقینی طور پر یہ خاصیت اُسکی تب معلوم ہوئی جب عقل نے تجربہ بھیج کر انہیں بنا کر سم الفار کی خاصیت منفیہ کو مثلاً یہ کہ لیا ہے سو ہم بھی آج بھی سمجھتے ہیں کہ جسے سم الفار کی خاصیت یقینی طور پر دریافت کر نیکی لئے عقل کو ایک دوسرے رفیق کی حاجت ہوئی نیز تجربہ بھیج کر حاجت ایسا ہی البتات اور عالم معاد کے حقائق علی وجہ الیقین دریافت کر نیکی لئے عقل کو ایسا ہم ابھی کی حاجت ہے اور بغیر اس رفیق کے عقل کا کام علم دین میں حل نہیں سکتا جیسے دوسرے علوم میں بغیر دوسرے رفیقوں کے عقل بے دست و پا اور ناقص اور نا تمام ہے غرض عقل فی حد ذاتہ مستقل طور پر کسی کام کو یقینی طور پر انجام نہیں دے سکتی جب تک کوئی دوسرا رفیق اُسکے ساتھ شامل نہ ہو اور بغیر مشمول رفیق کے ممکن نہیں کہ خطا اور غلطی سے محفوظ اور معصوم رہ سکے بالخصوص علم الہی میں جسکے تمام اسباب کی کثرت اور حقیقت اس عالم کی دراکا اور اسے اور جسکا کوئی نوہر اس دنیا میں موجود نہیں ان امور میں عقل ناقص انسانی غلطی سے تو کیا جسکی کمال معرفت کے مرتبہ تک ہی نہیں پہنچا سکتی اور غایت کا پرچہ اور عقل دریافت کیا جاتا ہے اُسکا مضمون صرف اسقدر ہوتا ہے کہ قیاس کنندہ اپنے گمان میں گو وہ گمان واقعی ہو یا غیر واقعی کسی امر کی ضرورت قرار دے لیتا ہے مگر یہ ثابت نہیں کر سکتا کہ وہ امر جو ضروری قرار دیا گیا ہے حاجی طور پر ہی متحقق ہو جو ہے اور اسی جہت سے علم اُسکا ایک ایسی فرضی ضرورت پر مبنی ہونے کی وجہ سے جسکا خارجی طور پر اُسکو کوئی پتہ نہیں ملا ایک مجزو خیال ہے بنیاد تصور ہوتا ہے اور یقین کا مل کے درجے اُسکو بنگلی یا س او بے نصیبی حاصل ہوتی ہے اور ہم بار بار کہہ چکے ہیں کہ ہر گز ممکن ہی نہیں کہ محض فرضی ضرورت اور مجزو خیالات کے تودہ بندی سے یقین کامل کا مرتبہ عقل کو حاصل ہو جائے بلکہ اس کامل یقین کے حاصل کرنے کے لئے تمام معاملات دنیا اور دین کے ایک ہی اصول حکم پر چلتے ہیں یعنی ہر ایک امر خواہ دینی ہو خواہ

بقیہ حاشیہ

میں اسی غرض کے لئے سند برج میں اشتہار کا نکل رو پڑے سکتے ہیں بالخصوص جب ابھی تفسیر کے ضمن میں یہ بھی پایا جاتا ہے کہ آپ کو نیکی کا لطف میں سخت ملتا ہیں اور انچور و سبکی افتد ضرورت ہے تو ہر ایک

اس بیودہ اعتراض کرنیکے وقت اول یہی سوچئے کہ کیا خدا کا اپنی ذات اور صفات اور جمیع افعال میں

بقیہ کا شیعہ مبطلہ دینی اسی حالت میں کامل یقین کے مرتبہ تک پہنچ سکتا ہے کہ جب علم حقائق اشیا کا صرف قیاسی اور جو

ہیں محدود نہ ہے اور جو ثبوت وجود کسی چیز کی فقط اتنی ہی اپنے ہاتھ میں نہ ہو کہ قیاس اسکے وجود کو جاننا ہے بلکہ کسی طرح سے اسکے واقعہ فی الخارج ہونے کا یہی پتہ ملے تاکہ مجوزہ عقل صرف خیالات کے درمیان ڈوبی نہ ہے اور جس امر کا موجود ہونا خیالی طور پر اسنے فرض کر لیا ہے اُس امر کے وجود پر بطور واقعی مطلع ہی ہو جائے اور جبکہ اشکال یقین کا علم واقعہ پر موقوف ہوا اور ظاہر ہے کہ واقعات خارجیہ کی خبر دینا عقل کا کام اور منصب نہیں بلکہ یہ موقوف اور واقعہ نگاروں اور تجربہ کاروں کا منصب ہے جنہوں نے تجزیہ خود ان واقعات کو دیکھا ہو یا ان حالات کو کسی دیکھنے والے کی زبان سے سنا ہو پس اس صورت میں عقل ناقص انسان کے لئے واقعہ نگاروں اور موزون اور آزمودہ کاروں کی ضرورت پڑی ہی وہ ہے کہ گو کسی امر میں لاکھ ہوشنگانی کرو مگر جو کچھ تجرت اور شان اسکی تجربہ یا تاریخ سے منقول سے نکلتی ہے وہ بات مجرد قیاس سے ہرگز حاصل نہیں ہوتی اور جس جگہ کسی شہادت رویت کی حاجت پڑتی ہے اُس جگہ قیاسی انگلیں کام نہیں دیکھتیں اور فقط قیاسی تہر چلانے والا اور صرف موندھے باتیں بنا کر والا ایک متوجہ واقعہ حالات یا صاحب تجربہ اور زائر کا قایم مقام نہیں ہو سکتا اور اگر ہو سکتا تو یہ موزون اور واقعہ نگاروں اور تجربہ کاروں کی کچھ ضرورت نہ رہتی اور لوگ صرف اپنے قیاسوں سے دنیا کے متفرق حالات جھکا جانتا تاریخ اور تجربہ اور واقعہ دانی پر موقوف رہے معلوم کرتے اور سارا دھندہ نظام عالم کا فقط قیاسی انگلیوں سے چلا لیتے۔ موزون اور واقعہ نگاروں اور اہل تجربہ لوگوں کی تب ہی توجہ تہر پڑی کہ جب اسکی عقل اور مجرد قیاس سے کام چل نہ سکا اور صرف قیاس کی کشتی میں بیٹھنے سے دنیا کی سب تہات ڈوبتی نظر آئی اور فقط عقل کے چرخ پر چڑھنے سے سارا کام اس عالم کا برباد ہوتا دکھائی دیا حالانکہ دنیا کے معاملات کچھ ایسے بڑے پیچیدہ نہیں بلکہ ایسے صاف اور واضح ہیں کہ اگر باہاری ہیکلہ کے سامنے اور نظر کے نیچے ہیں اور جو وقتیں اُس ناویدہ عالم کے واقعات میں پیش آتی ہیں اور صریح غیر مرئی اور غیب الغیب جہان کے تصور کرنے کے وقت میں حیرت میں رہنا ہوتی ہیں اور نظر اور فکر سے آگے

صورت میں ہونا حاصل کر لینی اس سے بہتر اور کیا تہر ہے کہ آپ سب کام چھوڑ چلا کر ہی کام اختیار کریں اور حقائق شریک کے علوم الہیہ اور دقایق عقلیہ اور تاثیرات باطنیہ کا اپنا کتاب سے مقابلہ کیا کر دے یہ انعام کا وصول کیجئے

بقیہ کا شیعہ مبطلہ

واحد لا شریک ہونا ضروری ہے یا نہیں ؟ اور اگر اس دلیل کو نہیں سوچا تھا تو کاش اس دوسری

بیتۃ حاشیہ نمبر ایک دریا یا پیدا کنارہ کو کھلائی دیتا ہے اس جگہ اسکا ہزارم حصہ بھی نہیں تو اس صورت میں اگر ہم مرتباً و عداً بے راہی اختیار نہ کریں تو بلاشبہ اس اقرار کرینے کے لئے مجبور ہیں کہ ہمیں اس عالم کے حالات اور واقعات ٹھیک ٹھیک معلوم کرینے کے لئے اودان پر یقین کامل لانے کی غرض سے دنیا کی نسبت صد ادرجہ زیادہ مورتون اور واقعہ نگاروں اور تجربہ کاروں کی حاجت ہے اور جبکہ اس عالم کا مورخ اور واقعہ نگار مجبور خدا کی کلام کے کوئی اور نہیں کہتا اور تاہم یقین کا جہاز بغیر وجود واقعہ نگار کے تباہ ہوا جاتا ہے اور یاد مہر و سانس کی ایمان کی کتفی کو ورطہ ہلاکت میں ڈالتی جاتی ہے تو اس صورت میں کون عامل ہے کہ جو عین عقل ناقص کی رہبری پر بہرہ و سرکے ایسے کلام کی ضرورت سے موثر بہرے حیرت انگیز کی جان کی سلامتی موقوف ہے اور جسکے مضامین صرف قیاسی الگولن میں محدود نہیں بلکہ وہ عقلی دلائل کے علاوہ یہ حیثیت ایک متوجہ صادق عالم تانی کے واقعات صحیحہ کی خبری دیتا ہے اور چشم دید ماجرا بیان کرتا ہے۔

انرجی خدا صانع صمدت برہمنہ بننے کے نذیر ان محض ایک بڑے کا خلیل یا شہنشاہان نامیہ مطلقہ و ان باریا مکرز یا پوریدہ آن دیدہ کہ نوی گرفتار زونکا غنا کہ ہر عمر زکوری نہیدہ آن کی کہنا زونکل گلا زونکا سوگند توان خور کہ پویش نشیدہ باغ و بہرہ نسبت آن خور کہ بہرہ صدور کہ بہرہ اسرا و حلقہ کشیدہ بلے دولت و بخت کا نیکو لڑکا ستارہ از رخوت و بہرہ نیریدہ ان سچ بات ہے کہ عقل ہی بے سود اور بیفائدہ نہیں اور ہم نے کب کہا ہے کہ بیفائدہ ہے مگر اس بدیہی صمدت کے ماننے سے ہر کس طرف بھاگ سکتے ہیں کہ مجرد عقل اور قیاس کے ذریعہ سے ہمیں وہ کامل یقین کا سرمایہ حاصل نہیں ہو سکتا کہ جو عقل اور الہام کے اشتمال سے حاصل ہوتا ہے اور نہ لغزشوں اور غلطیوں اور خطاؤں اور گرامیوں اور خود پسندیوں اور خود بینیوں سے سچ سکتے ہیں اور نہ ہمارے خود تراشیدہ خیالات خالص کے بڑے و زوایا پڑجلاں اور جڑجرب حکم کی طرح عذاب نفسانی پر غالب آسکتے ہیں اور نہ ہمارے طبعی و لغزوات اور خشک تخلیقات اور بے اصل توہمات و سحر و دور و خوشی اور نفسی اور نفسی پھنپنا سکتے ہیں کہ جو محبوب حقیقی کا دلاویز کلام پہنچتا ہے تو پھر کیا ہم ایک اکیلے عقل کے پیرو ہو کر ان تمام نقصانوں اور زبانون اور بدبختیوں اور بدبختیوں

بیتۃ حاشیہ نمبر ایک

اس سے آج بھی بڑی ناموری ہو چکی اور جس میدان کے فتح کرنے سے حضرت تسبیح فاضل ہے اور اپنی تعلیم ناقص کا آپ اقرار کر کے اس جہان سے سدا گئے وہ میدان گویا آپ کے ہاتھ سے فتح ہو گیا گویا ایک

دلیل کو ہی سوچا ہوتا کہ جس ذات کو علمی اور قدرتی طاقتوں میں سب سے زیادہ اور ہمیشہ و مانتہ تسلیم

ہو، حاکمیتِ مبرا کو اپنے لئے قبول کر لیں اور ہزار ہا بلاؤں کا اپنے نفس پر دروازہ کھولیں مگر عاقل انسان کسی طرح اس مہل بات کو
 باور نہیں کر سکتا کہ جس نے کامل معرفت کی پیاس لگا دی ہے اُس نے پوری معرفت کا لبالب پیا لیا ہے
 سے دریغ کیا ہے اور جس نے آپ ہی دونوں کو اپنی طرف کھینچا ہے اُس نے حقیقی عرفان کے دروازے بند
 کر رکھے ہیں اور خدا شناسی کے تمام مراتب کو صرف فرضی ضرورت پر خیال دوڑا اس نے میں محدود کر دیا ہے
 کیا خدا نے انسان کو ایسا ہی بدبخت اور بے نصیب پیدا کیا ہے کہ جس کا دل تسلی کو خدا شناسی کی راہ میں اسکی
 روح جاتی ہے اور دل ٹپٹا ہے اور جسکے حصول کا جوش اسکی جان و جگر میں بہا ہوا ہے اُسکے حصول سے ہر
 دُنیا میں اُسکو بکلی یاس اور ناامیدی ہے۔ کیا تم ہزار ہا لوگوں میں سے کوئی بھی ایسی روح نہیں کہ اس بات کو
 سمجھے کہ جو معرفت کے دروازے صرف خدا کے کھولنے سے کھلتے ہیں وہ انسانی قوتوں سے کھل نہیں سکتے
 اور جو خدا کا آپ کہنا ہے کہ میں موجود ہوں اُس سے انسانوں کے صرف قیاسی حیالات برابر نہیں ہو سکتے
 بلکہ خدا کا اپنے وجود کی نسبت خبر دینا ایسا ہے کہ گویا خدا کو کھلا دینا ہے مگر صرف قیاساً انسان کا کہنا
 نہیں ہے اور جبکہ خدا کے کلام سے کہ جو اُسکے وجود خاص پر دلالت کرتا ہے ہمارے عقلی حیالات کسی طرح
 برابر نہیں ہو سکتے تو پھر کبھی نصیحت کے لئے کیوں اُسکے کلام کی حاجت نہیں۔ کیا اس صریح لغاوت کو دیکھنا
 تمہارے دل کو خدا ہی نیکو نہیں کرتا جو کیا ہمارے کلام میں کوئی ہی ایسی بات نہیں کہ جو تمہارے دل پر اثر ہو
 اُسے تو گویا اس بات کے سمجھنے میں کچھ بھی وقت نہیں کہ عقل انسانی معنیات کے جاننے کا آئینہ ہو سکتی
 اور کوئی تم میں سے اس بات کا منکر ہو سکتا ہے کہ جو کچھ بعد فوت کے پیش آیا ہوا ہے وہ سب معنیات
 میں ہی داخل ہے مثلاً تم سوچو کہ کسی کو واقعی طور پر کیا خبر ہے کہ موت کے وقت کیونکر انسان کی جان نکلتی
 ہے اور کہاں جاتی ہے اور کون چراہ لیا ہے اور کس مقام میں ٹھہرائی جاتی ہے اور یہ کیا کیا معاطل اس پر
 گذرتا ہے ان سب باتوں میں عقل انسانی کیونکر قطعی فیصلہ کر سکے قطعی طور پر تو انسان تب فیصلہ کر سکتا کہ
 جب ایک دوسرے پہلے مڑ چکا ہوتا اور وہ راہ میں اسی معلوم ہوتا جن راہوں سے خدا تک پہنچتا تھا اور وہ

صورت سے آپ قیاسیوں کی نظر میں سچ سے بہتر طریقہ مانتے تھے کہ جس کتاب کو وہ مدتِ العمر ناقص سمجھتے تھے
 آپ نے اُسکا کلام ظاہر کر دیا۔ اونیہ کے سخت فحش ہو کر کیوں اس قدر روپیہ ناحق چھڑکے ہیں اور اگر

کرتے ہیں اُن طاقتوں کے آثار کو بھی مشیل و مانند ماننا چاہئے کیونکہ جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں کلام

بِقِیَّتِہٖ حَاشِیَہٗ عَلَیْہِ الْمَرْفَعَاتِ اُسے یاد دہن ہے جن میں ایک عرصہ تک اُسکی سکونت رہی تھی مگر اب تو نرمی انگلیں میں گواہ از حال نکالو

موقوف ہر جا کر تو کسی مافیل نے نہ دیکھا اس صورت میں ظاہر ہے کہ ایسے بے بنیاد خیالات آپ ہی نسلی بکڑا ایک
مطل تلسی ہے حقیقی تلسی نہیں ہے اگر تم عقائد نگاہوں سے دیکھو تو آپ ہی شہادت دو کہ اشکی عقل اور
اُسکا کانشش ان سب امور کو علی وجہ یقین ہرگز دریافت نہیں کر سکتا اور صحیفہ قدرت کا کوئی صفحہ ان امور پر
یعنی دلالت نہیں کرتا۔ ورنہ راز کی باتیں تو یک طرفہ ہیں اول قدم میں ہی عقل کو حیرانی ہے کہ روح
کیا جہز ہے اور کیونکر داخل ہوتی اور کیونکر نکلتی ہے ظاہر اوجہ نگاہ نظر نہیں آتا اور نہ داخل ہوتا نظر آتا ہے
اور اگر کسی یا خدا کو وقت نزاع جان کے کسی شیشہ میں ہی بندہ کرو تب ہی کوئی چیز نکلتی نظر نہیں آتی اور اگر
بندہ شیشہ کے اندر کسی مادہ میں کثیر ہے پرجائیں تو اُن روحوں کے داخل ہونے کا یہی کوئی راہ و کباب نہیں
دیتا۔ اندھے میں اس سے ہی زیادہ تعجب ہے کہ اس راہ سے روح پرواز کر کے آتی ہے اور اگر کچھ اندر ہی
مر جائے تو کس راہ سے نکل جاتی ہے کیا کوئی مافیل اس معاکو صرف اپنی عقل کی زور سے کھول سکتا جو
وہم جتنے چاہو دیر اور مگر جو عقل کے ذریعہ سے کوئی واقعی اور یقینی بات تو معلوم نہیں ہوتی پھر جب یہ پہلے ہی
قدم میں یہ خیال ہے تو بہرہ ناقص عقل امور معاد میں قطعی طور پر کیا دریافت کر لیں گے کہ آپ لوگوں میں اس
بات کا سمجھنے والا کوئی نہیں رہا مگر کیا تمہاری اس مصیبت زدہ حالت پر تمہیں آپ ہی رحم نہیں آتا مگر جلالت
میں جیفہ دنیا کے پیچھے تمہارے ریٹ میں اتنی کہل ملی پڑی ہوئی ہے کہ اُسکے حصول کے جوش میں ہزار ہا
کوس کا سفر شکی و تری میں کرتے ہو تو کیا عالم معاد تمہاری نظر میں کچھ چیز نہیں۔ افسوس کیوں آپ لوگوں
کو سمجھ نہیں آتا کہ روح کی ہر ایک بقیراری کا چارہ اور نفسِ آمارہ کی ہر ایک مرض کا علاج صرف اپنے ہی تجلیات
اور تصورات سے ممکن نہیں۔ یہ ایک قدرتی قاعدہ ہے کہ جب انسان کسی جذبہ نفسانی یا آفت روحانی میں مبتلا
ہو مثلاً غلوتِ ثنویۃ اشتغال میں ہو یا غلوتِ شہویۃ شغل میں ہو یا کسی مصیبت اور ماتم اور ہم در غم میں گرفتار ہو
یا کسی اور نوعی نفسانی یا روحانی سے مقبوض ہو تو وہ اُن امراض اور اعراض کو کہ جو اُسکے نفس اور روح پر غلبہ کر رہی

بِقِیَّتِہٖ حَاشِیَہٗ عَلَیْہِ الْمَرْفَعَاتِ

اکیلے اس کام کو انجام دینا ممکن نہیں تو دو چار یا دس میں دوسرے یا درہی جو مہودہ بازاردن اور دیہات
میں ٹھٹ کرتے ہیں پر تے ہیں شریک کر لیجئے اور خدا کے ساتھ ہر ذرا لکھ کر دہائیے ورنہ جو لگ جہاز مر جائے

کی عظمت و شوکتِ مشکم کی علمی طاقتوں کے تابع ہے جو کوئی علمی طاقتوں میں زیادہ تر ہے اسکی

بقیہ حاشیہ ہلم میں صرف اپنی وعظ اور نصیحت سے دور نہیں کر سکتا بلکہ ان جذبات کے نوکر بننے لے ایک ایسی وعظ کا نتیجہ

ہوتا ہے کہ جو سامع کی نظر میں بارعب اور بزرگ اور بزرگ بات میں سچا اور اپنے علم میں کامل اور اپنے عہدوں میں وفادار اور با اہمیت امور کے پورا کرنے پر قادر ہو جسے سامع کے دل میں خوف یا امید یا تسلی پیدا ہوتی ہے۔ کیونکہ یہ بات نہایت برہمی اور ظاہر ہے کہ اکثر اوقات انسان کی یہ حالت ہوتی ہے کہ اگرچہ وہ ایک گناہ کو حقیقت میں ایک گناہ سمجھتا ہے یا ایک نام خلاف استقامت اور سہر کو خلاف استقامت بھی جانتا ہے مگر کبھی اس غفلت کا پروہ یا ناگہانی غم کا صدمہ اُسکے دل پر چڑتا ہے کہ وہ پروہ جب ہی اُٹھتا ہے کہ جب دوسرا شخص جسکی عظمت اور بزرگی اور صداقت اُسکے دل میں شکن ہے اُسکو سمجھتا ہے اور ترغیب یا ترسب یا تسلی و تشقی لینے بسا کہ موقع پر اُسکو دیتا ہے اور اُسکا کلام اثر میں پکے ایسا عجیب ہوتا ہے کہ گو وہ اُنہیں دلائل کو پیش کرے کہ جو سامع کو معلوم میں مگر وہ بات شکستہ کو کم رسبت اور سست کو حجت اور ضعیف کو قوی اور مضطرب کو تسلی یافتہ کر دیتا ہے اور یہ سب امور ایسے ہیں جن میں دانا انسان آپ اقاری ہوتا ہے کہ وہ اپنے مغلوب النفس یا مقرار مونیع حالتوں میں اُنکا محتاج ہے بلکہ چکی روعین نہایت لطیف اور طالب حق اور جن کے دل گناہوں کی کدورت اور کثافت سے جلد تر سبز ہو جائے جن وہ اپنے مغلوب النفس ہونے کی حالتوں میں خود بیمار کی طرح اُس علاج کے مستعدی ہوتے ہیں تاکہ کسی مرد خدا کی زبان سے کلمہ ترغیب یا ترسب یا تسلی و تشقی مٹ کر اپنے اندرونی العیاض سے شفا پاؤں غرض بلاشبہ انسان کی فطرت میں یہ غایت ہے کہ گو وہ کبھی عالم فاضل کیون نہ ہو مگر حوادث اور جذباتِ نفس کے وقت حبیب، دسرون کی باتوں سے متاثر ہوتا ہے صرف اپنی باتوں سے ہرگز نہیں۔ مثلاً چہرہ کی حادثہ پڑتا ہے یا کوئی ماتم وقوع میں آجائے تو وہ فی نفسہ اس بات سے کہہ بے خبر نہیں ہوتا کہ دینا خوشی اور امن کی جائز نہیں نہ ہینہ رہنے کا مقام ہے لیکن صدمہ کے وقت اُس عاجز انسان پر قلق اور بقراری طلبہ کو ملتی ہے اور دل باز ہے لگتا جانتا ہے ایسے وقت میں اگر کوئی ایسا شخص کر جو اُسکی نظر میں نہایت مقدس و کامل و بزرگوار ہے اُسے سمجھاتا ہے کہ صبر کر صبروں کے جناب الہی میں ٹہرے ٹہرے اجر میں اور یہ دینا ہمیشہ رہنے کی جگہ نہیں

پڑے کہ آپ لوگوں کی یہ زمانہ تا میں سنتے ہیں اب ان لوگوں پر حضراتِ علیہ السلام کی دیانت اور خدا ترسی بھی کہ ہے بخوبی اہل جاہلیگی۔

بقیہ حاشیہ ہلم

تقریر کی عظمت و شوکت بھی زیادہ تر ہے اور اگر اس دلیل کو بھی نظر سے ساقط کر دیا تھا تو کاش مسئلہ

بقیہ حاشیہ نمبر سوم اگرچہ بات اسکو پہلے بھی معلوم ہی تھی پر اس کے منہ سے مستحکم ایک عجیب طرح کا اثر ہوتا ہے کہ جو کہتے

ہوئے کہ وہ تمام لیتا ہے۔ غلامہ یہ کہ ہر وقت اور محل میں اپنے ہی خود تراشیدہ خیالات اپنے دل پر اثر ڈال رہے ہیں
سکتے بلکہ با اوقات جذبات نفسانی یا آرام روحانی سے ایسی عقل دب جاتی ہے کہ انسان میں سوچنے اور سمجھنے کی قوت
ہی نہیں رہتی اور سوقت وہ خود اپنے تئیں اس حالت میں پاتا ہے کہ اس کے لئے کسی دوسرے کی طرف سے ترغیب
یا ترمیم یا تسلی و تسخیر کی باتیں صاف بے اثر ہوتی ہیں۔ پس ان تمام امور پر نظر ڈالنے سے دانایان اس نتیجہ تک پہنچ سکتا
ہے کہ خدا نے جو اس کی فطرت کو ایسا بنایا ہے یہی دفع فطرت اس بات پر ولایت کرتی ہے کہ اس پر حکم مطلق کرنے
انسان ضعیف البنان کو اپنی ہی لاسے اور قیاس پر چلنے پر آمادہ نہیں ہوتا بلکہ جس طرح کے دافطن اور متکثران سے اس کی
تسلیم اور تسخیر ہو سکتی ہے اور اس کے جذبات نفسانی دب سکتے ہیں اور اس کی روحانی سبقتیں اور ہوسکتی ہیں وہ سب
متکثران اس کے لئے پیدا کئے ہیں اور جس کلام سے اس کی امراض و اعراض دور ہو سکتی ہے وہ کلام اس کے لئے متین کیا ہے
یہ نبوت ضرورت اللہ م کام کسی اور طرز سے نہیں بلکہ خدا کا ہی قانون قدرت اسے ثابت کرتا ہے کیا میرے سچ نہیں
کہ وہ خیام کو روڑا آدمی کہ جو تعجب میں معتبت میں غفلت میں گرفتار ہوئے ہیں ہمیشہ وہ دوسرے واعظ اور ناصح
سے متاثر ہو کر آتے ہیں اور ہر عقابا ہی علم اور اس نے ہی خیالات ہرگز کافی نہیں ہوتے اور سامنے ہی ہر بات چہی
کہ جہد متکثر کی ذاتی عظمت اور وقعت سامع کی نظر میں ثابت ہوا سیدھا اس کا کلام تسلی اور تسخیر بخشا ہے اسی
خصص کا وعدہ اور موجب تسکین خاطر ہوتا ہے کہ جو سامع کی نظر میں صادق الوعد اور ایفا کا وعدہ پر قائم رہے ہو اس
صورت میں کون اس پر یہی بات میں کلام کر سکتا ہے کہ اور معاد اور ماوراء الحیوات میں اعلیٰ مرتبہ تسلی اور تسخیر
اور تسکین خاطر کا کہ جو جذبات نفسانی اور آرام روحانی کو دور کرنے والا ہر صرف خدا کے کلام سے حاصل کیا
ہے اور قانون قدرت پر نظر ڈالنے سے اس سے عمدہ تر موجب تسلی و تسخیر کا اور کوئی امر قرار نہیں پاسکتا۔
جب کوئی آدمی خدا کے کلام پر پورا پورا ایمان لاتا ہے اور کوئی اعراض صوری یا معنوی دیکھتا نہیں ہوتا تو خدا کا
کلام اسکو بڑے بڑے گرد و بون میں بجا لیتا ہے اور سخت سخت جذبات نفسانی کا مقابلہ کرنا ہے اور بڑے

بقیہ حاشیہ نمبر

ایک اور نمبر ۱۱ صاحب ہ جی ۱۱ کے نوافقین میں یہ سوال کرتے ہیں کہ کون کون سے علامات یا خیرات
ہیں جن سے سمجھا جاوے کہ نجات و شدہ میں تیز کی سکتے اسکا جواب بھی یہی ہے کہ خدا کی طرف سے تجاہل

خواص الانبیاء حق کا یاد رکھتے کیا انہیں معلوم نہیں کہ صد ہا خبریں ایک ہی جنس کی ہوتی

بقیہ احادیث کا یہ بڑے پورے ہوشیاروں میں ممبر خشتا ہے جب دانا انسان کسی مشکل یا جذبہ نفسانی کے وقت میں خدا کے کلام میں وعدہ و وعید پاتا ہے یا کوئی دوسرا اسے سمجھاتا ہے کہ خدا نے ایسا فرمایا ہے تو ایک بارگی اس سے ایسا متاثر ہو جاتا ہے کہ تو یہ بر تو یہ کرتا ہے۔ انسان کو خدا کی طرف سے تسلی پانے کی بڑی بڑی حاجتیں پڑتی ہیں بسا اوقات وہ ایسی سخت مصیبت میں گرفتار ہو جاتا ہے کہ اگر خدا کا کلام آ یا نہ ہوتا اور اسکو اپنی اس نجات سے مطلع نہ کرتا۔ ولنبلوکم ببشی من الخوف والجوع ولقص من الاموال والالفس والتمرق فبشر الذین اخا صابتہم مصیبة قالوا انالہ وانا الیہ راجعون ؕ اولئک علیہم صلوات من ربہم ورحمۃ واولئک ہم المفلحون طے تو وہ بے حوصلہ ہو کر شاید خدا کے وجود سے ہی الٹا کر گزرتا اور اپنا سیدی کی حالت میں خدا سے بکلی رابطہ توڑ دیتا اور یا غیوں کے صدر سے ہلاک ہو جاتا۔ اسی طرح جب بتا نفسانی ایسے ہیں کہ جنکی کسر ثوران کے لئے خدا کے کلام کی ضرورت تھی اور قدم قدم میں انسان کو وہ امور پیش آتے ہیں جنکا تدارک صرف خدا کا کلام کر سکتا ہے جب انسان خدا کی طرف متوجہ ہونا چاہتا ہے تو صد ہا مواقع اسکو اس قوم سے روکنے میں کہی اس دنیا کی لذت یاد ہوتی ہے کہی ہر شے ہون کی صحبت دامن پہنچتی ہے کہی اس راہ کی تکالیف ڈرائی میں کہی قدیمی عادات اور کلمات راسخ سنگ راہ ہو جاتی ہیں کہی ننگ کہی نام کہی ریاست کہی حکومت اس راہ سے روکنا چاہتی ہے اور کہی یہاں سے ایک لشکر کی طرح ایک جگہ فوج ہو کر اپنی طرف پہنچے ہیں اور اپنے فواید نقد کی خوبیاں پیش کرتے ہیں بس انکے اتفاق اور اذوا میں ایک ایسا زور پیدا ہوتا ہے کہ حیالات خود تر اشتبہ انگیزی مانع نہیں کر سکتے بلکہ ایک دم بھی انکے مقابلیہ نہیں سکتے ایسے جنگ کے موقع میں خدا کے کلام کی تیز و تند وقین و کار میں کی تا مغنی کی صف کو ایک ہی فیر میں اڑا دیں۔ کیا کوئی کامر کی طرف ہی ہو سکتا ہے پس یہ کہو کہ ممکن ہے کہ خدا ایک پتھر کی طرح ہمیشہ خاموش رہے اور بندہ و فاداری میں صدق میں ممبر میں خود بخود پڑتا جائے اور صرف ہی ایک خیال کہ آسمان اور زمین کا البتہ کوئی خالق ہوگا ہو سکتا

بقیہ احادیث کا یہ بڑے پورے ہوشیاروں میں ممبر خشتا ہے

وہ شخص ہے جسکی متابعت سے سب نجات حاصل ہو لیکن خدا نے اسے غلطین بہر بکرت رکھی ہو کہ کمال پروردگار خدا نے نفسانیہ اور اناس لشکر یہ سے نجات پا جائے اور اس میں وہ انوار پیدا ہو جائیں جنکا پاک

ہیں بلکہ ایک ہی صنف کے تحت میں داخل ہوتی ہیں مگر پھر بھی حکیم مطلق نے ہر ایک جنس میں

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰ ہمیشہ کی قوت دیکر عشقِ کیمیا انون میں آگے سے آگے کھینچا چلا جائے خیالی باتیں واقعی باتوں کی ہرگز

قیمت عام نہیں ہو سکتیں اور نہ کبھی ہوئیں مثلاً ایک مفلس قرضدار نے کسی راستباز دوست سے وعدہ پایا ہے کہ عین وقت پر میں تیرا کل قرضہ ادا کر دوں گا اور دو سو ایک اور مفلس قرضدار ہے اس کو کسی نے

اپنی زبان سے وعدہ نہیں دیا وہ اپنے ہی خیالات و ڈرامے کہ شاید مجھ کو بھی وقت پر روپیہ ملے گیا

تسلّی پائے میں ہم دونوں برابر ہو سکتے ہیں ہرگز نہیں ہرگز نہیں ہم سب تو انہیں قدرت ہی ہمیں تو انہیں قدرت

سے کوئی حقیقی صداقت باہر ہے مافسوس اُن لوگوں پر کہ جو تو انہیں قدرت کی پابندی کا دعویٰ کرتے کرتے

پہر نہیں توڑ کر دوسری طرف بہاگ گئے اور جو کہ یہ کیا تھا اسکے برعکس عمل میں لائے اسے بہتر سماج والا اور کمکو

دینی امور میں دلسوزی سے نظر نہیں اگر تمہیں سعاد کی کچھ ہی پرواہ نہیں تو کیا ابھی ایک دنیوی امور میں تم پر ثبات

نہیں ہو چکا کہ عقل سے تنہا کوئی کام تمہاری دنیا کا کبھی سہرے تک نہیں پہنچا یا کیا تمہیں اس حذوفت

کے ماننے سے ہنوز کسی عذریٰ کی گنجائش سے کہ عقل کو کبھی یہ لیاقت حاصل نہیں ہوتی کہ بغیر اشمال کسی دوسرے

رفیق کے بذاتِ خود کسی کام کو بوجہ حسنِ ادراک یا انجام دینے کے سچ کہو کیا ابھی تک تمہیں اس بات کا امتحان نہیں

ہوا کہ جو کام صرف عقل پر پڑا وہی مشتبہ اور غلطوں اور ناتمام رہا اور جب تک واقعات کا نقشہ نہ دیکھو کسی واقعہ

دان کے اختیار ہو کر یہ آیا جب تک تمام کام عقل اور قیاس کا ادھورا اور خام رہا تم انصاف سے کہو کیا تمہیں جب تک

اس بات کی خبر نہیں کہ ہمیشہ سے عقل نہ لوگوں کا یہی شعار ہے کہ وہ اپنی قیاسی وجوہ کو کبھی تجربہ سے تقویت

دے لیتے ہیں اور کبھی تو اس رخ سے اور کبھی نقشہ جات موقعہ نام سے اور کبھی خطوط اور مراسلات سے اور کبھی اپنی

ہی قوتِ باہر اور سانس اور شانہ اور آئینہ و غیرہ کی گواہی سے پس اب تم آپ ہی سوچو اور اپنے دلوں میں

آپ ہی خیال کرو اور اپنی نگاہوں میں آپ ہی جانچ کر کہ جس حالت میں دنیوی امور کے لئے کہ برہنہ ہو اور

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰

دلوں میں پیدا ہو جانا ضروری ہے اُن جب تک پہر دی کشہ کہ کہ متابعت میں کہہ رہے ہو تب تک ظلماتِ نفسانہ

دور نہیں ہوئے اور نہ انوارِ باطنیہ ظاہر ہوئے لیکن ہم اس نئی متبوع کا تصور نہیں بلکہ خود مدعی اتباع کا اعراض

موری یا معوی کی آفت میں گرفتار رہے اور اسی اعراض کی وجہ سے محروم اور محجوب رہے یہی حقیقی علامت ہے

جس سے انسان گذشتہ قصوں اور کہانیوں کا محتاج نہیں ہوتا بلکہ خود طالب حق بن کر نکلے دای اور حقیقی نصیر بنا

جدا جدا خواص مودعہ کے ہیں۔

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۸ محسوس ہیں و دوسرے رفیقوں کی حاجت پڑے تو پھر ان امور کے لئے کہ جو اس عالم سے و ماہر الورا اور الغیب

اور اخفی میں الاخفی ہیں کقدر زیادہ حاجت ہے اور جس حالت میں مجرّو عقل دنیا کے سہل اور آسان امور کے لئے بھی کافی نہیں تو پھر امور معاد کے دریافت کرنے میں کہ جو ادق اور اللطیف ہیں کیونکہ کمالی ہو سکتی ہے اور جبکہ تم معاشرت کے ناپائیدار دنیا جبر کاموں میں جتنا نفع نقصان ایک گزر جائے دلی چیز ہے جو قیاس اور عقل کو قابل الطمینان نہیں سمجھتے تو یہ آپ لوگ امور معاد میں جنکے آثار دلی اور جنکے خطرات لا علاج ہیں فقط اسی عقل ناقص پر کیونکہ بہرہ رسد کے بیٹہ رہے ہیں کیا یہ اس بات کا عمدہ ثبوت نہیں کہ آپ لوگوں نے آخرت کے فکر کو پس پشت ڈال رکھا ہے اور جیفہ دنیا ثمر الذیہ اور مزہ دار معلوم ہو رہا ہے و نہ کیونکہ یاد کیا جائے کہ کفر لئے اتنی بھی نہیں سمجھتے کہ جس حالت میں اس کریم مطلق نے دنیا کے ناپائیدار امور میں عقل انسانی کو تنہا نہیں چھوڑا بلکہ کئی رفیقوں سے تقویت بخشی ہے تو دیر آخرت کے نازک اور دقیق مہمات میں جو باقی اور دائم میں اسکی رحمت عظیمہ کا نال اور ابدی خاصہ کیوں مفقود ہو گیا کہ اس جگہ عقل غریب اور سرگردان کو رفیق کامل کے اہتمام سے تقویت بخشی اور ایسا مصاحب اسکو عنایت نہ کیا کہ جو اس ملک کے ملکی اور جزئی امور سے ذاتی واقفیت رکھتا اور رویت کے گواہ کی طرح خبر دے سکتا تا قیاس اور تجربہ دونوں مکرانوں اقسام کی برکتوں کا چشمہ پڑنے اور طالب حق کو اس مرتبہ کمال معرفت تک پہنچا سکتے جسکے حصول کا جو حق اسکی فطرت میں ڈالا گیا ہے نہ معلوم آپ لوگوں کو کس نے بہکا دیا کہ یہ سمجھ رہے ہیں کہ گویا عقل اور الہام میں تمیز باہم ناقص ہے جسکے باعث وہ دونوں ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے خدا تمہاری آنکھیں کھولے اور تمہارے دلوں کے پردے اٹھا دے کیا تم اس آسان بات کو سمجھ نہیں سکتے کہ جس حالت میں الہام کی طلیس سے عقل اپنے کمال کو پہنچتی ہے اپنی غلطیوں پر توبہ ہوتی ہے اپنی راہ مقصود کی سمت خاص کو دریافت کر لیتی ہے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۸

کو نہ منافقت کہ لیتا ہے اور اس تقدس اور نور کو کہ جو کامل اور فیضانِ ہی کی نسبت اعتقاد کیا گیا ہے صرف اپنی آنکھ سے دیکھتا ہے بلکہ اپنی استعداد کے موافق اسکا مزہ بھی چکھ لیتا ہے اور عبادت کو نہ صرف خیالی اور پر ایک ایسا امر قرار دیتا ہے کہ جو قیامت میں ظاہر ہوگا بلکہ جہل اور غفلت اور شک اور شبہ اور نفسانی عذبات کے عذاب سے نجات پکارا و آسمانی نوزوں سے مشورہ ہو کر اسی عالم میں حقیقتِ نجات کو پالیتا ہے۔ اب جبکہ

بعض لوگ اس دھوکے میں پڑے ہوئے ہیں کہ بولی انسان کی ایسا دہے اور جبکہ انسان کی ایسا بولہائی

تھیلا حاشیہ نمبر ۱۰ آوارہ گردی اور سرگردانی سے چوٹ جاتی ہے اور ناحق کی نعمتوں اور مہودہ مشتقون اور بیجا مدد جان کنی سے رائی پاتی ہے اور اپنے شہید اور مظلون علم کو یقینی اور قطعی کر لیتی ہے اور مجتہد المکول سے آگے بڑھ کر واقعی وجود پر مطلع ہو جاتی ہے تسلی کی پٹی ہے آرام اور اطمینان پاتی ہے تو ہر اس صورت میں الہام اسکا محض وند و کار اور برتی ہوا یا اسکا دشمن اور مخالف اور مرکز رسان ہوا نہیں کس قسم کا تعصب اور کس نوع کی انسانی ہکے جو ایک بزرگ مربی کو جو صریح رہبری اور رہنمائی کا کام دے رہا ہے رہزن اور زہم تصور کیا جاتا ہے اور جو گڑھے سے باہر نکالتا ہے اسکو گڑھے کو اندر دیکھنے والا سمجھ رہے ہیں سارا جہان جانتا ہے اور انکا ہون والے دیکھ رہے ہیں اور غور کرنے والی طبعیتیں مشاہدہ کر رہی ہیں کہ دنیا میں عقل کی خوبی اور عظمت کو ملنے والے لاکھوں ایسے جو گڈرے میں اور اب بھی ہیں کہ جو باوجود اسکے کہ عقل کے پیغمبر پر ایمان لائے اور عاقل کہلائے اور عقل کو عمدہ چیز اور اپنا رہبر سمجھتے ہیں مگر ایمان بہ خدا کے وجود سے منکر ہیں اسبب اور دیگر بہرہ لیکن ایسا آدمی کوئی ایک تو کھلاؤ کہ جو الہام پر ایمان لا کر ہر بھی خدا کے وجود سے انکاری رہا پس جس حالت میں خدا پر حکم جان لائیکے لئے الہام ہی شرط ہے تو ظاہر ہے جس جگہ شرط مفقود ہو گی اسجگہ مشروط بھی ساتھ ہی مفقود ہو گا سوا ب بدی طری پر ثابت ہے کہ جو لوگ الہام سے منکر ہو چکے ہیں انہوں نے وہ وہ و دانہ لڑائی کی راہوں سے پیار کیا ہے اور وہ ہر مذہب کے پیٹنے اور شائع ہو جائیکر وار کہا ہے یہ نہ دان نہیں سوچتے کہ جو جو غیب الغیب نہ دیکھنے میں آسکتا ہے نہ سونگھنے میں نہ ٹٹولنے میں اگر تو بت سامع بھی اس ذات کامل کے کلام سے محروم اور بے خبر ہو تو ہر اس نابید وجود پر کیونکر یقین آوے اور اگر مصنفات کے ملاحظہ صانع کا کچھ خیال بھی دل میں آیا لیکن جب طالب حق نے مدت العمر کو تلاش کر کے نہ کہی اس صانع کو اپنی آنکھوں نے دیکھا نہ کہی اس کے کلام پر مطلع ہوا نہ کہی اسکی نسبت کوئی ایسا نشان پایا کہ جو جیسے بتائے میں ہوتا

فیہا حاشیہ نمبر ۱۰

سچے نجات و نندہ کی یہی علامت ٹھہری اور یہی طالب حق کا مقصود و عظم ہے کہ جو اسکی زندگی کا اصل مقصد اور اس کے مذہب کی کئی کئی علت غائی ہے تو سمجھنا چاہئے کہ ہم علامت صرف حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں پائی جاتی ہے اور انہیں کے اتباع سے کہ جو قرآن و خریف کے اتباع پر منحصر ہے باطنی نور اور محبت اللہ حاصل ہوتی ہے قرآن و خریف جو ان حضرت کے اتباع کا دار علیہ ہے ایک ایسی کتاب ہے جسکی متابعت سے

تو بہرِ بلاغت اور فصاحت اور دوسرے کمالات متعلقہ کلام میں جیسا کہ چاہئے انسان ملرتب

بقیہ حاشیہ کلمہ چاہئے تو کیا آخر اسکو بہرہ و سوسہ نہیں گذر لگا کہ شاید میری فکر نے ایسے صانع کے قرار دینے میں غلطی

کی جو اور شاید دہریہ اور طبعیہ ہی سچے ہوں کہ جو عالم کی بعض اجزا کو بعض کا صانع قرار دیتے ہیں اور کئی دوسرے صانع کی ضرورت نہیں سمجھتے مین جانتا ہوں کہ جب تراغفل بہت اس باب میں اپنے خیال کو آگے سے آگے دوڑا لگا تو سوسہ مذکورہ ضرور اس کے دل کو پکڑ لگا کیونکہ ممکن نہیں کہ وہ خدا کے ذاتی نشان سے باوجود سخت جستجو اور لٹکا پوکے ناکام رہ کر یہ ایسے وساوس سے بچ جائے جو بہرہ کہ انسان میں بہ فطرتی اور طبعی عادت سے کہ جس چیز کے اوج کو کو قیاسی قوانین سے واجب اور ضروری سمجھے اور بہرہ باوجود نہایت تلاش اور پرلہ درجہ کی جستجو کے خارج میں اس چیز کا کچھ نہ لگے تو اپنے قیاس کی سخت مین م سکو ٹینک بلکہ انکار پیدا ہو جاتا ہے اور اس قیاس کے مخالفت اور منافی سیکڑوں احتمال دل میں نمودار ہو جاتے ہیں بار بار ہم تم ایک مخفی امر کی نسبت قیاس دوڑا یا کرتے ہیں کہ یوں ہو گا یا دون ہو گا اور جب بات کہلتی ہے تو وہ اور ہی ہوتی ہے انہیں روزمرہ کے تجارب نے انسان کو بہرہ سبق دیا ہے کہ مجھ کو قیاسوں پر طماننت کر کے بیٹھنا کمال نادانی ہے غرض جب تک قیاسی انگلیوں کے ساتھ نہ پڑا تو فیضانے طبع تک ساری ہمارے عقل کی ایک سرباب سے اس سے زیادہ نہیں جھکا آخری نتیجہ بہرہ یہ ہے ہوا گر دہریہ بننے کا ارادہ ہے تو تمہاری خوشی ورنہ وساوس کے تند سیلاب سے کہ جو تم سے بہتر فرار با عقلندوں کو اپنی ایک ہی موج سے تختہ الٹنے کی طرف لگلیا ہے صرف اسی حالت میں تم بچ سکتے ہو کہ جب عروہ و لقی الہام حقیقی کو مغبوطی سے بکڑو ورنہ یہ تو ہرگز نہیں ہو گا کہ تم مجھ کو خیالات عقلیہ میں توتی کرنے کرنے آؤ خدا کو کسی جگہ بیٹھا ہو اور دیکھو لگے بلکہ ہمارے خیالات کی ترقی کا اگر کبھی انجام ہو گا تو بالآخر یہی انجام ہو گا کہ تم خدا کو بے نشان یا کر دو اور ذہن کی علامات سے خالی دیکھ کر اور اس کے سراغ لگانے سے عاجز اور درماندہ رہ کر اپنے دہریہ بہائیوں سے ہاتھ جلاؤ گے اور اس سے

اسی جہان میں آثارِ نبات کے ظاہر ہو جائے ہیں کہ یہ کہہ دی کتاب ہے کہ جو دونوں طریق ظاہری اور باطنی کے ذریعے نفس ناقصہ کو مجرب و تکمیل پہنچاتی ہے اور شکوک اور شبہات سے خلاصی بخشتی ہے۔ ظاہری طریق سے اس طرح کہ میان اسکا ایسا جامع و قافی و حقایق ہے کہ جقدر مونیان میں ایسے شبہات بائے جاتے ہیں کہ جو خدا تک پہنچنے سے روکتے ہیں جن میں مبتلا ہو کر صد ماہیوں نے فتنے پہل رہے ہیں ادھر صد طریقے

بقیہ حاشیہ کلمہ

اقصی تک پہنچ سکتا ہے کیونکہ یہ بات بالکل غیر معقول اور خلاف قیاس ہے کہ انسانی اپنی ایجاد میں

بہت حد تک مہر و ہمت کا نام نہ لے کر نری عقل کا انجام دہرہ بن ہے تو اب تک بہت کم سماج والے کیوں کہ عقیدہ خدا کے وجود کے
افراسی میں اور کیوں یک لذت انگاری نہیں ہو جاتے اسکے دو باعث ہیں ایک تو یہ کہ مہتر انکوائے خیالات
میں پوری پوری ترقی حاصل نہیں ہوئی اور جس وجود کو فرضی طور پر انہوں نے قرار دے لیا ہے اسی تک اسی
فرضی خیال پر پھرے ہوئے ہیں اور تاحال اس کے قدم پر ہا کر اس جستجو میں نہیں پڑے کہ اس فرض وجود کا
خارج میں کہیں پتہ لگا دیں مگر یہ بات یاد رکھو کہ جب ہی کے وہ اپنے خیالات میں ترقی کر کے کچھ آگے قدم بڑھو
تو پہلا اثر اس پیش قدمی کا ہی ہو گا کہ اُنکے دلوں میں یہ کھٹکا پیدا ہو جائیگا کہ جس ذات کو ہم غیبی قہر خدا پر ہونے
موجود تسلیم کر رہے ہیں وہ کہاں اور کہہ اور کس طرف سے اگر وہ واقعی طور پر وجود خارجی جو جو ہے تو پھر اُس کا
کیوں پتہ نہیں ملتا اور کیوں وہ عناصر کر بخوانوں پر اپنی ہستی کو ظاہر نہیں کرتا اس کیلئے کے پیدا ہونے سے تو
وہ بالآخر اہم حقیقی پر ایمان لائینگے اور اپنے نفس کو وہ طبعیات سے چھوڑ لینگے اور اگر یہ نہیں تو ہر ذرا خیالات
کی ترقی ہونے دیکھے پھر کہیں کہے کہ یہ بن باہنیں انہیں کے لاکھوں مہائی کی جو جو عقل کے پابند نہیں ہے
انکے خیالات نے ترقی کی تو آخر طبعی اور دہرہ ہو کر مرے یہ کچھ ان کے عقل پرست نہیں ہیں کہ جو خیالات میں ترقی
کر کے دہرہ نہیں ہینگے بلکہ خدا کی رہائش کے شیش محل انہیں نظر آ جائینگے بلاشبہ جو کچھ اثر خیالات کی ترقی سے پہلے
عقل مندوں کی ذات پر آیا وہی اثر کسی دن اُنکے لئے بھی درپیش ہے تو تعجب صرف اتنا ہی ہے کہ ابھی ان کو خدا

قیل کا نتیجہ کا نتیجہ

خیالات باطلہ گراہ لوگوں کے دلوں میں جم رہے ہیں سب کا رد معقولی طور پر اس میں جو جو ہے اور جو تعلیم مقاد
کا ملکی روشنی ظلمت موجودہ زمانہ کے لئے درکار ہے وہ سب آفتاب کی طرح آسمان چمک رہی ہے اور خدا
امراض نفسانی کا علاج آسمان مندج ہے اور تمام معارف حقہ کا بیان آسمان پر ہوا ہے اور کوئی وقت علم
ابھی نہیں کہ جو آئندہ کسی وقت ظاہر ہو سکتا ہے اور اس سے باہر ہو گیا ہو۔ اور باطنی طریق سے اس طور پر کہ کئی
کامل متابعت و تکرار ایسا حد کر دیتی ہے کہ انسان اندرونی آلودگیوں سے بالکل پاک ہو کر حضرت اعلیٰ سے
اتصال کیڑ لیتا ہے اور انوار قبولیت اُس پر بار ہوئے شروع ہو جاتے ہیں اور غیابت الہیہ اس قدر اُس پر
احاطہ کر لیتی ہیں کہ جب وہ مشکلات کے وقت دعا کرتا ہے تو کمال رحمت اور عظمت سے خداوند کریم اُس کا جواب
دیتا ہے اور باوقات ایسا اتفاق ہوتا ہے کہ اگر وہ ہرگز تہہ ہی اپنی مشکلات اور جو غموں کے وقت میں گزار

ترقیات کرنے سے قاصر اور عاجز رہے اور جب کلام کی بلاغت اور فصاحت میں ہر قسم کی ترقی کرنا اور مرتبہ

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱ کی پوری جستجو و تلاش میں بہت سی کسر باقی ہے اور منہ زدن یا ہی بیماری اور مٹی کی معلوم ہوتی ہے اور دن رات اُسی کا سوا ہے اور اُسی کے لئے سند پر جتنے برسے دور دراز ملکوں میں چلے جاتے ہیں اور ابھی تک آخرت کے ناک کا انگو دیان ہی نہیں اور نہ اُس مالک الملک کا کعبہ خیال ہے مگر ماشا اللہ جب وہ دن آئے گا کہ وہ جو عقل کے ذریعہ سے اس بات کا فیصلہ کرنا چاہے گا کہ اگر خدا موجود ہے تو کہاں ہے اور کیوں اسکا وجود تمام موجودات پر کی طرح محسوس نہیں تو ہر ایسا فیصلہ ہوگا کہ یا تو اُس ذات لطیف کے کلام پر ایمان لانا پڑے گا اور یا ہر فرضی قیل بھی یا تب سے جوڑنا پڑے گا کہ مصنوعات کے لئے ایک صانع ہونا چاہیے دوسرا باعث جسکی نفوت سے یہ جو عقول پرست جلد تر و ہر یہ بننے سے شکر جاتے ہیں الہام الہی کی برکتیں اور وحی اللہ کے آفتاب کی اشعاعیں ہیں جنہوں نے خدا کی مہتی کو شہرہ آفاق کر دیا ہے اور جسکی متواتر بارشوں نے اُوار مہیتی الہی کو لاکھوں فدا ترس روحوں میں مضبوطی سے جما دیا ہے اور کروڑوں دلوں پر ایک بزرگ شرفِ اعلیٰ رکھا ہے پس جو کہ اُسی کی ستمی اور تندی بھی شہادتوں کی بلند آوازوں سے ہر ایک انسان کی نفوتِ سامعہ پر گہمی ہے اور ہر ایک عصبِ ساعت کی تمام رت و رچو میں وہ دہرا آواز میں ایسی سرایت کر گئی ہیں کہ ایک نادان اور احمق آدمی کو جو عقل کے نام سے بھی واقف نہیں اور نہ بہرہ جانتا ہے کہ دلائل کیا چیز ہیں مگر خدا کی ہستی کے بارہ میں سوال کیا جائے کہ آیا وہ موجود ہے یا نہیں تو ایسے سائل کو وہ نہایت وجہ کا حق جانتا ہے اور خدا کی مہتی پر ایسا بچہ اعتقاد رکھتا ہے کہ اگر تمام جو عقل پرست ایک طرف

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱

کرے تو ہر نام نہاد یہی اپنے سولی کریم کی طرف سے نہایت فصیح اور لذیذ اور متبرک کلام میں محبت آمیز جواب پاتا ہے اور الہام الہی بارش کی طرح پھر رستابے اور وہ اپنے دل میں محبت البتہ کو ایسا ہر اہوا پاتا ہے جس ایک نہایت صاف شیشہ ایک لطیف عطر سے بہا ہوتا ہے اور اُس اور شوق کی ایک ایسی پاک لذت اُسکو عطا کیا جاتی ہے کہ جو اس کے سخت سخت نفسانی زنجیروں کو توڑ کر اُس دنِ فالتان سے باہر نکال کر خوب حقیق کی ٹہندی پر دو لارام ہوا سے اُسکو سرد و دہ اور لرزہ تازہ زندگی بخشی رہتی ہے پس وہ اپنی وفات سے پہلے ہی اُن عتایاتِ الہیہ کو جو خرم خود دیکھ لیتا ہے جگہ دیکھنے کے لئے دوسرے لوگ بعد مرنے کے اُمیدین یا نہ ہوتے ہیں اور یہ سب نعمتیں کسی راہِ بادتِ محنت اور ریاضت پر موقوف نہیں بلکہ صرف محمد آفرینِ خریف کے کامل اتباع سے دینی کی ہیں اور ہر ایک طالبِ صادق انکو پا سکتا ہے ان کے حصول میں قائم المرسل اور فخر المرسل کی بدرجہ کامل محبت جتنی

کمال تک پہنچ جانا عند العقل ممنوع نہیں ہے تو اس صورت میں تو آرنی بلاغت کی نظیر بنا نا بھی ممنوع نہ

بقیہ حاشیہ بلکہ رکھنے جائیں اور دوسری طرف اسکو رکھا جائے تو اس کے یقین کا پتہ بہاری ہوا اور لطف یہ کہ معقولین کو فلسفین کی طرح ایک دلیل بھی اُسے یاد نہیں ہوتی بلکہ اسکی ہلا کو بھی خبر نہیں ہوتی کہ برہان اور دلیل اور محبت اور قیاس کسے کہتے ہیں غرض انہیں برکتوں کے سہارے سے برہنہ سماج والے بھی باوجود سخت بے لڑی اختیار کر شیعہ اب تک کس قدر خدا کی ہستی کے قائل ہیں اور خدا کے موجود ہونے کی بزرگ شہرت نے ان کے خیالات کو بھی آوارہ گردی سے تہام رکھا ہے پس اگر یہ کوئی اپنے جُث کاٹنے سے الہام الہی کا ٹکڑا نکال نہ ہو کہ درحقیقت اُسی کے قوی ہوتا اور مجرور بازو سے یقین اور صدق کی کشتی چل رہی ہے اور وہی خدا ذاتی کو دیا کا نالہ ہے اور اگر دہریہ اس کے تار فیض سے بے بہرہ رہے ہیں تو یہاں سکا قصور نہیں بلکہ خود دہریہ اس شخص کی طرح ہیں کہ اپنی فطرت سے اندھا اور بہرہ ہوا اُس عضو کی طرح ہیں جو فساد اور جزام خوردہ ہو گیا ہو۔

اس جگہ یہ بھی یاد رہے کہ اکیلی عقل کو ماننے والے جیسے علم اور معرفت اور یقین میں ناقص ہیں ویسا ہی عمل اور وفاداری اور صدق قدم میں بھی ناقص اور قاصر ہیں اور انکی جماعت نے کوئی ایسا نمونہ قائم نہیں کیا جس سے یہ ثبوت مل سکے کہ وہ بھی ان کرڈر یا مقدس لوگوں کی طرح خدا کے وفادار اور مقبول بندے ہیں کہ جنکی برکتیں ایسی دنیا میں ظاہر ہوئیں کہ انکے وعظ اور نصیحت اور دعا اور توبہ اور تاثیر محبت سے صد ہا لوگ پاک روشن اور با خدا ہو کر ایسا اپنے مولیٰ کی طرف جھک گئے کہ دنیا و مافیہا کی کچھ پرواہ نہ کر کہہ کر اور اس جہان کی

بقیہ حاشیہ

شرط ہے تب بعد محبت نبی الیہ کے انسان ان نورون میں سے بقدر استعداد و حصہ پالیتا ہے کہ جو کامل طور پر نبی الیہ کو ہی گئی ہیں۔ پس طالب حق کے لئے اس سے بہتر اور کوئی طریق نہیں کہ وہ کسی صاحب بعیت اور معرفت کے ذریعہ سے خود اس دین میں داخل ہو کر اور اتباع کلام الہی اور محبت رسول مقبول اختیار کر کے ہمارے ان بیانات کی حقیقت کو ہمیشہ خود دیکھ لے اور اگر وہ اس غرض کے حصول کے لئے ہمارے طرف بصدق دل رجوع کرے تو ہم خدا کے فضل اور کرم پر بہرہ ور کر کے اسکو طریق اتباع بتلانے کو طیارہ بن بر خدا کا فضل اور استعداد ذاتی اور کار ہے۔ یہ یاد رکھنا چاہئے کہ سچی عبادت سچی تندرستی کی مانند ہے پس جیسی سچی تندرستی وہ ہے کہ جسمین تمام آثار تندرستی کے ظاہر ہوں اور کوئی عارضہ نہ ہو اور عارضہ تندرستی کا لاحق نہ ہو اسی طرح سچی عبادت ہی وہی ہے کہ جسمین حصول عبادت کے آثار بھی پائے جائیں کیونکہ جس چیز کا

ہوگا سو واضح ہو کہ یہ وسوسہ اول تو ہماری اُس تقریر مندر کردہ بالا سے دور ہوتا ہے جس میں

بیشک احیاء مبر لا تزون اور احسن اور خوش بون اور شہرتون اور غزون اور مالون اور ملکون سے بالکل قطع نظر کر کے

اُس سیالی کے راستہ پر قدم مارا جو ہر قدم مارنے سے اُنہیں سے سیکڑوں کی جانیں تلف ہوئیں ہزار ہا
سہ کائناتیں گئے لاکھوں مقدسوں کے خون سے زمین تر ہو گئی بہ باد و دریاں سب آفتوں کے اُنہوں نے
ایسا صدق دکھایا کہ عاشق دل وادہ کی طرح باہر بھیر کر بیٹھے رہے اور کہہ اٹھا کہ خوش ہوئے رہے اور
بلاؤن میں پھر کیشکر کرنے رہے اور اُسی ایک کی محبت میں وطنوں سے بیٹھ کر ہو گئے اور عزت سے نلت
افتیاری کی اور آرام سے مصیبت کسر پر لیا اور تو نگری سے مغربی قبول کر لی اور ہر یک بیونہ درالط اور خوشی
سے غریبی اور تنہائی اور سبکی پر قناعت کی اور اپنے جونی کے بہانے سے اور اپنے بیونوں کے کسانے
سے اور اپنی جانوں کے دینے سے خدا کی ہستی پر مہربن لگا دیں اور کلام الہی کی سچی متابعت کی د رکات سے
وہ انور خاصہ اُنہیں پیدا ہو گئے کہ جو انکے غیر میں کبھی نہیں پائے گئے اور ایسے لوگ نہ رہیں پہلے زمانوں میں
موجود تھے بلکہ ہم پر گزیدہ جماعت ہمیشہ اہل اسلام میں پیدا ہوتی رہتی ہے اور بیٹ اپنے نژاد میں
اپنے مخالفین کو لازم و لا جواب کھائی ہے لہذا منکرین پر ہماری ہمہ جہت بھی تمام ہے کہ قرآن شریف جیسے
مراتب علم میں اعلیٰ درجہ کمال تک پہنچا تا ہے ویسا ہی مراتب علیہ کے کمالات بھی اُسی کے ذریعہ سے ملتے
ہیں اور آثار و انوار قبولیت حضرت احدیت اُنہیں لوگوں میں ظاہر ہوتے رہے ہیں اور اب بھی ظاہر ہوتے

تفہیم احیاء مبر لا تزون

واقعی لہر پر وجود متحقق ہو اُس وجود متحقق کے لئے آثار و علامات کا پائے جانا لازم تھا جو ابھی اور بغیر متحقق
وجود ان آثار و علامات کے وجود اُس چیز کا متحقق نہیں ہو سکتا اور جیسا کہ ہم بار بار لکھ چکے ہیں متحقق نبات
کے لئے یہ علامات خاصہ ہیں کہ انقطاع الی اللہ اور طلب الہی اس قدر کمال ملے کہ ایک منبع جائے کثر
شخص کی محبت اور توجہ اور دعا سے بھی ہمہ امور دوسرے ذمی استعدا لوگوں میں پیدا ہو سکیں اور خود
وہ اپنی ذاتی حالت میں ایسا متواہل باطن ہو کہ ہر کسی پر کلمات طالب حق کی نظر میں بدیہی الظہور میں اور اُس قدر
تمام صواب ہو کہ لہذا حضرت احدیائی کی جو مہر ترین میں باقی جاتی ہیں۔ اس جگہ کوئی شخص جو شیون اور خوشیون
وغیرہ غیب گویوں کی پیش گوئیوں پر دھوکا نہ کھادے اور جو بی یاد دیکھے کہ ان لوگوں کو اہل اللہ کے انوار اور
برکات سے کچھ بھی مناسبت نہیں ہم پہلے ہی لکھ چکے کہ قادرانہ پیشگویمان اور کریمانہ عید کہ جو حق

بتوضیح تمام لکھ دیا ہے کہ انسان کی علمی طاقتیں خدا تعالیٰ کی علمی طاقتوں سے ہرگز برابر نہیں

بیت حائیتہ مہلہ میں جنوں نے اس پاک کلام کی متابعت اختیار کی ہے دوسروں میں ہرگز ظاہر نہیں ہوتے بس طالب حق کے لئے یہی دلیل جسکو وہ مجہم خود معاذ کہہ سکتا ہے کافی ہے یعنی یہ کہ آسمانی برکتیں اور تائی نشانی صرف قرآن شریف کے کامل تابعین میں پائے جاتے ہیں اور دوسرے تمام فرقے کہ جو حقیقی اور پاک الہام سے روگردان ہیں کیا برتھو اور کیا آریا اور کیا عیسائی وہ اس نورِ صداقت اس بے نصیب و بے بظیر میں چنانچہ ہر ایک مشکوک فیلسوفی کرٹیکے لئے یہی حجت و ثبوت ثابت ہے بن بشر ملکہ وہ مجھے دل سے اسلام قبول کرنے پر مستعد ہو کر پوری پوری ملازمت اور استقامت اور صبر اور صداقت سے طلب حق کے لئے اس طرف تکلیف کش ہو کر اب بھی کوئی انکار سے باز نہ آوے تو یہ انظار اسکا اس بات پر صاف دلیل ہے کہ وہ دنیا کی آخرت سے سبائی کو قبول کرتا نہیں جانتا اور تمام گفتگو اسکی صدا اور نصیحت کی راہ سے ہے نہ حق جوئی کی راہ سے۔

اب اسے حضرات برحقہ اِذَا آتٰكُمُ الْكُوفُ كُفُوًا كَمَا كُفِيَ لَكُمْ سَاعِيًا اس تحقیق سے بانگشاف تمام ثابت ہو گیا کہ الہام نہ غیر ممکن ہے اور نہ غیر موجود بلکہ ایک مہربی البتہ صداقت ہے کہ جو عند العقل واجب اور ضروری اور عند التفہیم متحقق الوجود ہے جسکا موجود ہونا سب سے ثابت کر دیا ہے پس اسے حضرات اب آپ لوگوں پر لازم ہے کہ اس حاشیہ کو اور نیز حاشیہ بعد اربعہ بکبر اور نیز کتبہ نہ تمام میں میں اور بار بار پڑھیں اور ہر منفذائے خدا ترسی راستے کے روشن چراغ کو پا کر ناسی کے تاریک حیا نائے کفر و کفر

محض جن اور جن میں سراسر فحش اور نصرت کی بات زمین اور قبائل اور عزت کی خبریں ہی ہوتی ہیں ان سے انسانی آلات کو کچھ ہی سہنت نہیں خداوند تعالیٰ نے اس الہ کو ایسی فہرت بخشی ہے کہ لکھنئی نظر اور محبت اور توجہ اور عالم اکبر کا کلمہ نہ کہتی ہے لہذا یہ شخص متعین میں قابلیت موجود ہوا دیکھو لوگ صرف پیش گوئیوں سے نہیں بلکہ پیغمبر انصاف معرفت ساری کوئی خارق عادت سماجی کامل محبت سے بڑا قطعاً تمام کے چند محقق و زیات سے اپنے پس منظر کو فوق اور فوق سمندر پر غریب غلو وضع کیا اور اپنے تئیں فریضہ سماجی کی محبت و نیایہ سے اپنی کثیر الوجہ و کثرتی وجہ کو جوش کی طرح برستی میں اور اپنے پیغمبر الہیہ میں اس میں استقامت اور علیحدگی کی وفاداری اور لامتناہی تقویٰ اور طہارت اور عظیم الشان محبت اور شرف و حدیث سے شناخت کے لئے جن میں ابدیش گویاں انکا اصل منصب نہیں ہے بلکہ وہ عرض ہے کہ تادم ان بکرتوں کو جو ابدہ ان کے متعلقین پر وارد ہوئے کہ جن قبل از وقوع بیان کر کے توجہ خاص حضرت احمدیت پر بلقین دلائل میں اور مزید خواہ مخاہبت

ہو سکتیں اور جو علمی طاقتوں میں ادنیٰ اور اعلیٰ اور قویٰ اور ضعیف کا فرق ہوتا ہے وہ ضرور ہے کہ کلام

بقیہ احادیث مہرا اور اس متعبدانہ شرم کو دل میں جگہ نہ دین کہ اپنا ہی سیما ہوا کو نکرا دھڑبن بلکہ لازم ہے کہ جو شخص اپنے نہیں
نصف سمجھتا ہے اب وہ اپنا انصاف دکھاوے اور چاہے تین حق کا طالب جانتا ہے اب وہ حق کے قبول
کرنے میں توقف نہ کرے ان انسانی آدمی کو ایسی صداقت کا قبول کرنا جسکے ماننے سے اسکی غیبی میں فروتا
ہے ایک مشکل امر ہوگا اگر اسے ایسی طبیعت کے آدمی!! تو بھی اُس قادر مطلق سے خوف کر جس سے آخر کار تبرا
معاہدہ ہے اور دل میں خوب سوچ لے کہ جو شخص حق کو پا کر ہر ہی طریقہ ناحق کو نہیں چھوڑتا اور مخالفت پر ضد
کرتا ہے اور خدا کے پاک نبیوں کے نفوس قدسیہ کو اپنے نفس نامادہ پر فیاں کر کے دنیا کے لالچوں سے
آلودہ سمجھتا ہے حالانکہ کلام الہی کے مقابلہ پر آپ ہی جہونا اور ذلیل اور رسوا ہو رہا ہے ایسے شخص کی شقاوت
اور بدبختی پر خود اسکی روح گواہ ہو جاتی ہے کہ جو سکھو ہر وقت ملزم کر رہی رہتی ہے اور بلاشبہ وہ خدا کے حضور
میں اپنی بے ایمانی کا پاداش پائیگا کیونکہ جو شخص نہایت سخت اور جملانے والی دھوپ میں کہل رہا ہے وہ ظل خلیل کا
آرام نہیں پاسکتا۔ سو اگرچہ طبیعت ایسا تیر نہیں ہے کہ جہو تھتے ہی بار ہو جائے لیکن جس کام کے اختیار
کرنے میں صریح دنیا کی رسوائی نظر آتی ہے اور آخر کی بدبختی ہی ملنے والی چیز نہیں اُس کام کو قبول ایسے لوگ
اختیار کریں جبکہ یہ دعویٰ ہے جو ہم عقل کی ماہون پر چلنا چاہتے ہیں بالخصوص جہو سماج کے بعض میں اور شایعہ
لوگ جو دسی علم اور لائق آدمی ہیں انکی حکماء طبیعت پر بہن قوی امید ہے کہ وہ بعد فی دلی ان تمام صداقتوں کو
جبکی سچائی اس حاشیہ میں ثابت ہو چکی ہے قبول کر لیں بلکہ میں یہاں امید رکھتا ہوں کہ قبول کئے جانے والے لوگ

بقیہ احادیث مہرا

اور مکالمات جو حضرت احدیت کی طرف سے انکو ہوتے ہیں انکی صحت اور منجانب اللہ ہونے پر ایک قطعی اور
یقینی حجت پیش کریں۔ اور ایسے انسانی جنکو یہ سب برکات قدسیہ کثرت عطا ہوئی ہیں انکی نسبت خدا کی قدرت
اور حکمت قدیمہ کے خاؤں میں نہ ہی ڈار پایا ہے کہ وہ ایسے لوگ ہوتے ہیں جنکے سچے اور پاک عقائد ہوں بلوچ
سچے مذہب پر غایت اور استقامت ہوں اور حضرت احدیت سے غایت درجہ کا انضام اور دنیا و مافیہا سے غایت
درجہ کا انقطاع رکھتے ہوں ایسے لوگ کہ سب احمر کا حکم کہتے ہیں اور انکی فطرت کو ربانی انوار اور حقانی مذہب
لازم ہے اور انکی ذات ستودہ صفات کو کہ جو جامع البرکات ہے بدبخت مجرموں اور جو شیعوں سے نسبت دینا
کمال درجہ کی کج فہمی اور غایت درجہ کی بد نصیبی ہے کیونکہ وہ دنیا کے ذلیل حیثہ خواروں کے ساتھ یہ کہہ نہایت

مین ظاہر ہو یعنی جو کلام علی طاقت سے صادر ہوئی ہے وہ اعلیٰ اور جواد فی طاقت سے صادر ہوئی ہے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ تمام کلمہ حاشیہ پڑھیں مثلاً اور برائیت پذیر ہو جائینگے کیونکہ دانا اور شریف آدمی کسی بحث میں اپنے متین فہم ہونے دیکھ کر اپنی حالت کو رسوائی کی ذمت تک نہیں پہنچاتا اور اس وقت سے پہلے جو ذلت ظاہر ہو عزت کے ساتھ حق کو قبول کر کے ارباب حق کی نظر میں قابلِ تعظیم ٹہرتا ہے لیکن جو شخص اپنی فطرت سے بے حیا اور بے شرم ہے اس کو رسوائی اور ذلت کا ذرہ خیال نہیں کیا کرتا اور کچھ بھی اندیشہ نہیں رکھتا اور حقیقت میں اکثر ایسی بیسی کے لوگ مونیان میں پائے جاتے ہیں کہ جو صفت حیا سے نکلی انکے ہر کمال عجمانی یا ایک امیر دہی سلطان پر ہر کرتے رہتے ہیں اور ہر سمجھا دیا جی خدا کو نہیں چھوڑتے اور اپنی راہ کج سے باز نہیں آتے اور دن کو دیکھ کر کچھ اُسے رات لپکے جاتے ہیں اور اس بات سے کچھ خوف نہیں رکھتے کہ لوگ انہیں اناڑ اور نادان کہاں گئے ہی لوگ جن جو باعث شدت تعصب و قلت علم و بابت مردہ کی طرح پڑے ہیں اور صداقت کی طرف ایک ذرہ حرکت نہیں کرتے اور راستی اور استقامت کا راستہ نہیں پکڑتے جواد کو کچھ نالی جو بات دیکھو پڑھی انہیں کی نصیب ہم بار بار لکھتے ہیں کہ ہوش سنبالیں اور عقل کا دعویٰ کرتے کرتے بے عقل نہ بن جائیں وہ انسان بڑا لالچی اور دون سمت تھا تا ہے جسکی زبان با کون اور عقدا سوں کی تحقیر میں تو بڑی لمبی ہو لیکن کلہ حق ہونے کے وقت میں گونگی ہو جائے اگر پہلو گ کسی ایسی بات کے سمجھنے سے رک جاتے کہ جو حقیقت میں ایک بار یک دقیقہ ہوتا تو میں سمجھتا کہ کچھ قصور نہیں بات بار یک تہی اس لئے سمجھنے سے روک گئی مگر اس تعصب کو دیکھو کہ وہ باتیں کہ جواد فی استعداد کا، دخی بھی سمجھ سکتا ہے انہیں کے قبول کرنے سے انکو انکار ہے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱

نہیں رکھتے بلکہ وہ آفتاب اور چاند کی طرح آسمانی نور ہیں اور حکمت الہیہ کے قانون قدیم نے اسی غرض سے انکو پیدا کیا ہے کہ ان کو دنیا میں کچھ نہ کرین۔ یہ بات تو بتھنا نام یا د رکھنی چاہئے کہ جیسے خدا نے انہیں بدنی کے لئے بعض ادویہ پیدا کی ہیں اور عمدہ عمدہ چیزیں جیسے تریاق وغیرہ انواع اقسام کے آلام اسقام کے لئے دنیا میں موجود کی ہیں اور ان ادویہ میں ابتداء سے یہ خاصیت رکھی ہے کہ جب کوئی بیمار بیمار ہو گیا جیسا کہ بیمار اور بخفا یا بی سے تجاوز کر گئی ہو ان دواؤں کو برعایت پر ہر دفعہ دیکھا استعمال کرتا ہے تو اس حکم مطلق کی اسی ہر عادت جاری ہے کہ اس بیمار کو حسب استعداد اور قابلیت کے قدر رحمت اور تندرستی سے حصہ بخشتا ہے یا بالکل شفا عنایت کرتا ہے اسی طرح خداوند کریم نے نفوسِ طیبہ ان مقربین میں ہی دوا نازل سے

وہ ادنیٰ ہو جیسا کہ خود انسان کے افراد متفاوت الاستعداد پر نظر کرنے سے یہ فرق ظاہر اور ہر ایک پر

بقیہ حاشیہ مبرہہ اہلہام ہی کے بحث میں کوئی مُعِیَاف آدمی خیال کرے کہ کیا اس بات کا سمجھنا کچھ مشکل ہے کہ خدا مہم صفات کا ایسے مُعِیَاف ہے گو نگاہ نہیں ہو سکتا بلکہ ضرور لازم ہے کہ جیسے دیکھتا ہے مُعِیَاف ہے جانتا ہے ایسا ہی ہوتا بھی ہوا اور جب بولنے کی صفت پائی گئی تو اس صفت کا فیض ہی افرادِ لائِقِ نفع انسان پر ہر ہر پائے کیونکہ خدا کی کوئی صفت فیض رسانی سے خالی نہیں اور وہ مجموعہ صفاۃ مہدِ فیض ہے نہ بعض صفاۃ اور تمام صفات کے رو سے انسان کے لئے رحمت ہے نہ بعض صفات کے رو سے کس اس بات کا سمجھنا کچھ سہیا ہے کہ انسان جو انواع اقسام کے جذباتِ نفسانی میں گرفتار ہے اور ہر ایک لطمہ ص اور ہوا کی طرف جھٹکتا جاتا ہے وہ آپ ہی قانونِ تشریع کا واضع اور بناؤالا نہیں ہو سکتا بلکہ وہ پاک قانون اُسی کی طرف سے صادر ہو سکتا ہے کہ جو اپنی ذات میں ہر ایک جذبیہ نفسانی اور سہو و خطا سے پاک ہے کہ اس امر میں کچھ شک ہی ہے کہ جو عقل خدا شناسی کے بارہ میں توبہ ہے ایک ہرگز نہیں چُنی سکتی کہ انسان کو کوئی عیب بھی طور پر اس خواہش کا احساس یا یا نہیں جاتا کہ وہ خدا کے دریافت کے بارے میں مخلوقِ غلطیہ سے آگے قدم پڑاؤں کیا ہے طالعوں کی روح ایسے انکشاف کے لئے نہیں توجہی جس سے انکو اُس زندہ خدا کے وجود اور عالمِ مجازات پر کامل تسلطی اور شفقتی ملے اور اسکی

بقیہ حاشیہ مبرہہ

یہ خاصیت اُوال کہی ہے کہ انکی توجہ اور دُعا اور صحبت اور عقدِ بہت بشرطِ قابلیت امراضِ روحانی کی دوا ہے اور انکے نفوسِ حضرتِ اہدیت سے قدرِ یوہ کمالات و محاطات و مشکلات و کمالات و انواع اقسام کے فیض پانے رہے ہیں اور یہ وہ تمام فیوضِ خلقِ الہی کہ اہدیت کے لئے ایک عظیم الشان اثر و کمالات ہیں۔ غرض اہلِ اللہ کا وجود و خلقِ اللہ کے لئے ایک رحمت ہوتا ہے اور جس طرح اُسجائے اسباب میں قانونِ قدرتِ حضرتِ اہدیت کا یہی ہے کہ جو شخص یا فی بتیا ہے وہی بتیا کی ورو سے سہات پاتا ہے اور جو شخص روٹی کھاتا ہے وہی ہر ایک کے دیکھنے سے خلاصی حاصل کرتا ہے اسی طرح عادتِ الہیہ جاری ہے کہ امراضِ روحانی دور کر سیکے لئے انیا اور انکے کاملِ الوعین کو ذریعہ اور وسیلہ ہر ایک ہر ایک کی صحبت میں دلِ تسلی کر پڑے ہیں اور بشریتِ آلائشیں روحی ہوتی ہیں اور نفسانی ظلمات میں اُٹھتی ہیں اور محبتِ الہی کا شوق جو حق مانتا ہے اور ساری سرکشت باطنیہ و کھاتی ہیں اور ہرگز نہ بتیا حاصل نہیں ہوتی بس ہی باتیں انکی شناخت کی علاماتِ خاصہ ہیں۔ خدا تعالیٰ

اور ضعیف الاستعداد قوی الاستعداد کا مقابلہ نہیں کر سکتا حالانکہ سب انسان ایک ہی

بقیہ حائیکہ مہر ہستی اور سکے وعدوں کا حقیقی طور پر پتہ لگ جاوے کہ کیا یہ امر ضعیف یا پورے پتہ پر رہ سکتا ہے

کہ جو صدائے مہر ہستی جگہ سے لول طویل تقریروں سے پیدا ہوئے ہیں جبکہ اصل موجب غلط تقریروں کا اثر ہے وہ صرف قانون قدرت کے اشارات سے اور اسی بہم سمجھ کے ایمانیات سے ملے نہیں جوتے بلکہ جو بات تقریروں نے بگڑی ہے اُسکی اصلاح ہی تقریروں ہی سے ہو سکتی ہے اور جو کلام کا مارا ہوا ہے وہ کلام ہی سے زندہ ہو سکتا ہے مگر بمقابلہ ناپاک کلام کے کلام ایسا پاک یا ہلے جو بالکل حق محض اور خدا کے ناص علم سے نکلا ہو۔ ہر جبکہ باوجود یہی الصدقات ہوئے سند ضرورت ایمان کے بہر ہی بعض لوگ الہام سے انکار کئے جاتے ہیں اور خدا کی مقدس کتاب کو انسان کا اختراع خیال کرتے ہیں تو کیونکر خیال کیا جائے کہ انکو کچھ خدا کا خوف ہی ہے اور کیونکر امید رکھیں کہ انکے مزیدہ سے ہی کوئی انصاف کا کلمہ نکلیں گا۔ جو لوگ کسی حالت میں جو ط کو چوڑا نہیں چاہتے انکو ہمارا کہنا بھی بھٹ ہے اور انکار اس کتاب کو کہ جتنا ہی بھٹ۔ افسوس کہ صدائے آدمی غافل کہہ کر ہر جہالت میں گرفتار ہیں آنکھیں رکھتے ہیں پر دیکھتے نہیں اور کان ہی مین پر بستے نہیں اور دل ہی ہے پر بستے نہیں ایسے لوگ بہتہو سراج والوں میں کچھ کم نہیں جنہوں نے اپنی عقلندی ہی وہی و کلماتی نوادہ و کلماتی کو خدا کی صفات قدیمہ کو اُسکی ذات میں سے ڈال کر اگرا لگ رکھ دیا اور انکو انفس النجس اور ناقص العزیز نام رکھا جب انکے عقلندیون کا یہ حال ہے تو کیا وہ جسکی عقل ان میں سے ناقص ہے انکو دیکھ کر بالکل خدا کی صفات سے منکر نہیں ہو جائیگا کیونکہ اگر خدا بولنے پر قادر نہیں تو پھر کیونکر کوئی سمجھے کہ دیکھنے اور جاننے پر قادر ہے اگر میں صفت کلام نہیں پائی جاتی تو بہر اس پر کیا دلیل ہے کہ اوصافین پائی جاتی ہیں اور اگر صفت لفظ تو اسکو حاصل ہے ہر گز صفت سے کسی مخلوق کو کوئی فائدہ نہیں پہنچا تو کیا یہ خیال نہیں کیا جائیگا کہ وہ درخت رحمت اپنی تمام شاخوں کے ساتھ جو صفات کاملہ میں اپنی مخلوق پر سایہ افکن نہیں بلکہ بعض ٹہنیائی اُسکی خشک ہی ہیں جن سے کہیں کسی کو فائدہ نہیں پہنچا یہ تو برتنہو سراج والوں کا خوش اعتقاد ہے ہر ایسے لوگ باوجود ان ذیل اور باطل اعتقادوں کے قرآن عزیز کو کہ جو تمام صداتوں کا چشمہ ہے ایسا خیال کر رہے ہیں کہ نعوذ باللہ وہ خدا کا کلام نہیں بلکہ خود غرضی سے کہہا گیا ہے اور چونکہ برے خیالات اسے مخلوق سے محروم رکھتے ہیں اس لئے یہ لوگ بھی قرآن عزیز

نوع میں داخل ہیں ماسوا اسکے بہر خیال بھی صحیح نہیں کہ ہر ایک بولی انسان کی ہی ایجاد ہے بلکہ

بہارِ احادیث نمبر ۱۰۰ بدگمانی کر کے طرح طرح کے جنابٹ میں پڑ گئے اور انواع و اقسام کی اہانت رد کر کہی تندرست کو بیمار قرار دیا اور اپنے گھر کے نام سے جہیز رہے انہوں نے کہ یہ لوگ نہیں سوچتے کہ جو کتاب خود غرضی سے لکھی جاتی ہے

کیا اسکی ہی نشانیاں ہوا کرتی ہیں کہ وہ حکمت میں معرفت میں حقائق میں وقایع میں سب کتابوں سے

افضل و اعلیٰ ہو اور انسان اُسکے مقابلہ سے عاجز ہو۔ کیا ایسی کتاب کو انسان کا فقر کہنا چاہئے جسکے مقابلہ

پر اگر سادہ انسان فکر کرنے کرنے میں جا میں تب بھی اُسکے سامنے کچھ نہیں پڑے کیا ایسی معتز

اور معصوم اور پاک اور کامل انسان کو نفسانی اور اہل غرض کہنا چاہئے جس نے دنیا کی تعلیموں میں سے ایک

ذرا حصہ نہ پایا اور اُمی اور محض بے علم ہو کر تعلیم کو اپنے فضائلِ علمیہ سے شرمندہ کیا۔ تمام فلاسفوں کا گمنا

قوڑا گم گشتہ لوگوں کو خدا کا راستہ دکھایا۔ اگر اس کام کو کسی انسان نے کیا ہے تو گو ماہد انسان نہیں خدا

ہی ہوا جس نے ایسا کام کر دیا یا جسکی نظیر پیش کرنے سے انسانی فوٹن قاصر و در ماندہ ہیں۔ اگر وہ پاک نبی

جو قرآن شریف لایا تو خود بالہ نفسانی آدمی ہے تو بہر اُن لوگوں کا نام کیا رہیں جو بڑے بڑے عاقل اور حکیم

و فلاسفہ تھے خدا کو لکھا اور مقلد پرستوں کی نظر میں رب العالمین بنکر یہی فضائلِ علمیہ میں اُسکے برابر نہ ہو سکے تو

مکمل کام ہے تو ان شریف کے سامنے اتنی ہی حیثیت پیدا نہ کی جیسی مسند کے سامنے ایک نیم فطولی حیثیت

ہوتی ہے۔ انہوں نے کہ یہ لوگ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ترشیاں روا کر کہ یہ بہر خیال نہیں کرتے کہ اس سے

ایک عالم کی کسر نشان لازم آتی ہے۔ کوئی اپنی عقل پر ناز کرے یا زعم خود کسی دوسرے نبی کا تابع بن جائے

اُسکے لئے یہی سیدنا مستعد ہے کہ اول رہنمائی کو کشش کر کے تو ان شریف کے حقائق و معانی کے مقابلہ

پر اپنی عقل یا اپنی الہامی کتاب میں سے ویسے ہی حقائق حکیمہ لکھا کر دیکھا دے بہر جو چاہے لکھا کرے۔ مگر

قبل اسکے جو اس مہم کو انجام دیکے جو کہ وہ کسر نشان قرآن شریف کرتا ہے یا جو الفاظِ حقیرانہ حضرت عالمِ انبیا

کے حق میں بولتا ہے وہ حقیقت میں اسی نادان ناقص العقل پر یا اُسکے کسی نبی و بزرگ پر وارد ہونے میں

کیونکر آگرا فتاب کی وہی کوتاہی کی قرار دیا جائے تو بہر بعد اسکے اور کوئی چیز بھی جسکو ہم روشن کہہ سکتے تو

اسے ہر خود کشہ و مذوقان باہادہ پر جسے طغیان باہم کر گئے پیش نہ ہوا تو کین انہوں نے باز رہا

ابن جبریتیست کو دھتکہ کا مقابلہ دروچہ زہ نمود تا نگیری کی کارہ زین رہ و فہت دور کر کہا رشتی تو

با خدائیت عدا دین تاجند خدہ و بازیت دین تاجند خویشن با کش بہ ترک حیا جائے گریہ مشوبا ستہزا

بکمال تحقیق ثابت ہے کہ موجود اوصاف انسان کی بولیوں کا وہی خدائے قادر مطلق ہے جس نے

بھیکہ آشیہؑ ہمارے زبان پر نکل کر شہید ہون توانی نہ جاگہ خلق شہید شب تلوں کو صند بید نہ ایک در روز و شب ہر تہا

فر فرخان نہ تافت بہت چہا کو باغ نہان زویدہ دان اکہ چراغ ہاست و نیارا رہبر و رہمت ست و نیارا

رحمتی از خداست و نیارا نعمتے از سہاست و نیارا خزان راز ہائے ربانی از خدا آگہ خدا دانی

بر تر تو پائیہ لبہ کمال دستگیر قیاس استلال کار سنا تم بعلم و عمل جنتش اعظم و انرا کمال

ہر کہ بغل غمش نظر بکشت و بے توقفت خدا بش آید واکہ از کہ و کین نہ دیار کور ماند و نور حق مجور

وہ چہ دلداران لیکان بہر دل و جانم خدا کے آن سہرا مجر زو جلال حضرت پاک خوتا بان ذرا حق برنگ

وہ چہ دارہ خزان اسرار دل و جانم خدا کے آن لوار ہست آئینہ ہر روئے خدا عالمے را کثید سوئے خدا

بے زبانان اندفع شدند زشت رویان از وچ شدند میوہ از و ضہ فنا خوردند و از خود آرزوئے خود مرغ

دست غیب کشید و ہن دل پارہ و جذب یار نگل بود آن جذب کلام خدا کرد لی شان بر لوار و دنیا

سببہ شان ز غیر حق بر حجت و از مئی عشق آن لیکان خیرا چون شدند نور پاک شام شام تافت از پردہ بر کمال شان

در شدہر حجاب ظلمانی شدہر اسرہر وجود نورانی خاطر شان بجز بنائی کرد مایل بعشق ربانی

آن جناب عشق تیر کب راز کہ از ان پشت خاک بچ نماوند خوی ماندے سواو پیر اوفتادہ تماک و خون سکر

عاشقان جلال روئے خدا طالبان زلال جوئے خدا پر ز عشق و ہی دہر آرزوئے کشت و زایشان نخست آوارہ

پاک گشتہ ز غم ہی خویش رستہ از بندہ و برستی خویش آنچنان یار و گند اندرخت کہ ناند باد اگر پرداخت

قدیم خود زوہ برا و عدم گم میاوش ز فرق تا قدم ذکرہ بے خدا کے نفعیات حاصل بود کار و مغنیات

سوختہ ہر غرض بجز دلدار دودنہ چشم خود ز غیر نگار دل و جان بر غمی نہا کردہ مرصل اداصل مدعا کردہ

مردہ و غوغاشن فنا کردہ عشقی جو شہید کو کار ہا کردہ از دیار خودی شدہ جذبہ سیل بر زوہ بود و زوہا

لاجرم بافتہ زوئے خدا چون خودی رفت شد ظہور نہا تن چو فرسودہ لسان آمد دل مجاز دست مفت جان آمد

عشق کبر روئے شان بایرہ ہمت امین قوم پاک بلبلے کہ ندارد دجبان بدو را سہے

دست بہر دعا جو بردارد مور فیض ہائے اوار اند کشف دانے گرا خدا خاوند طہر از حضرت شہنشاہ

کس لہر وقت شان ندارد کہ نہان اند و قیاب اللہ گر نایہ خدا کے شانمان بر کالیش و دند سلطانان

امین ہمہ عاشقان آن یکتا نور یابند از کلام خدا اگر چہ بہتند از جہان بہنا با دہم گم ہی شو نہ عیان

اپنی قدرتِ کاملہ سے انسان کو پیدا کیا اور اسکو اسی غرض سے زبان عطا فرمائی کہ تا وہ کلام کہے نہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ ہم جو خوشید و سرور کی بند
غیر را چہ عزیز بسا آیند
دل بہ بند جهان ہمارے فنا
لب کشید بہر حبت و دنیا
عاشقِ نرغونہ دولت و دما
سر و گرد و محبتِ انشاہ
بر نہا نہا شود مقام خدا
اندرون پر شود ز حریف ہوا
اندین روز کے چون شکیا
مے فرستد تھنی صاحبِ نور
تا شود تیر کی ز فریاد دور
تا داند شکر ان کی خلاست
تا داند شکر ان کی خلاست
چوں بیاد بہار باز آید
موسمِ لالہ زار باز آید
ماہِ روئے نگار باز آید
خور بنصفِ انہار باز آید
دستِ غیش بہر پردہ ز کرم
صبح صدقش کند ظہورِ اتم
ز آن سرور کہ عالمِ زندہ
کے غم و غم از امورِ نہان
ہم چنین آن کیم واکِ فقیر
کے کند روشنی جو ہمہ زینیر
ہر کہ آمد و بصدقِ روضہ
بابِ ازو سے شفا حکم خدا
بر سرِ ہر صدی ہر دن آید
آنکہ این کار را ہی شاکہ
الغرض ذاتِ اولیا کرام
ہست مخصوصِ لیتِ اسلام
اسے کیے ذرہ ذیلِ خوار
چہ شود عاجز از توانِ دادا
وعدہ کج بطلانِ ہر دم
کاذم کہ راز و شانِ دہم
ابنِ سعادت جو بود قسمتِ ما
رفتہ رفتہ رسید نوبتِ ما
تا اگر تھکانِ باد بہ ما
گردم آئند زینِ فغانِ ما
حسبِ از غرتِ قد لعل
وازلو ص و اطاعتِ کل
نے زما پسد و نہ خود اند
نے ز کینِ سر و خود گرداند
سر و کار سے حقِ بندہ
لاجرمِ لغزشِ برو بار و
ایہا کما یوحی فی الشوق
اکثر و اذکر ہادم اللذات

قادر ہو سکے اگر بولی انسان کی ایجاد ہوتی تو اس صورت میں کسی بچے نور ادا کو تعلیم کی کچھ بھی

بھی نہ دے سکتا تھا۔ پہلا عمر اول بہ بہن کج برفت ہست رفت و بگڑ تو چہ برفت ہست

تازہ رفت وہا نہ بس خورد و شمنان شاد و یار آزرده عہد چو توست عجبے خورد زمین

لشونہ از وضع عالم گذران چون کند از زبان بل کین جہاں با کسے ناکند

گر بود گوش لبش نہ آید از دل مروہ درون تہاد کہ حیرا روت فتنہ خدا دل نہاد سدا نچو گشت نہاد

قدر این رہ پُرس از اسوات اسے بسا گور پراز حرارت جائے آنت کہ جن جن جائے

ہر چہ پند از دست ز یاد رہا باش زبان جلد کاٹا دھرا آخرا سے خیرہ سرکش تا چند کس نہ دلدار بگلد چوند

روئے دل را تباب از انجا باش ہر دم بخت جوئی گنا رو بدو کن کہ در رخ بایست

تو بر و ن از خود و نفاق این ست تو در و نحو شو بقا این ست ہر کہ غافل ز ذات بچو نیست

تمہ کبے رو بتالی از رخ دوست دیگرے لاشان جی کہ چاہت آذرہ و عالم نظیر بار کجا عاشقان را بغیر کار کجا

چو بدل آئے عشق از دست داستان ماند و غیر وہ بخت لیکن این ست بخش نیو تانہ بخشند یافتن نتوان

آن کسان را عطا خود و خدا کہ کند خودی شوند نہ زیر حکم کلام حق ہر وہ در فرامین او ہر نہ شوند

دیگرے را نمیدنند این با درو بندش ثبوت آن بنا غیر آں وفا و مہر کجا زہد خشک ست خائیت عطا

عاقلا نیکہ بر خرد نا ناند بخیر از حقیقت و راز نہ ہنچو گور جی سید کردہ بروز اندرون پر زجت گوناگون

مرد خدا را چو سنگ دہہ قرار عاجز از لطف و سکت از گفتا آن خدا سے کہتی و قیوم ست

آن خفیہ و قدیر عباد بزیشان او فتادہ پیچہ ہاد خود پسندان بقل غولش کجا

آں کہ خودین معجب آفتاب ست حضرت تقدیر کش کجا یوست خست عشاق غرمت و بنا

گر چہ بی ستور این رہ ہست اندر آسما بچو کہ کردہ بجات اندر آسما بچو کہ زور نہ ماند

فانیان را جہانیاں نہ رسند جہانیاں را دہانیاں نہ رسند خلق دعالہ سر شد و شراند

تا نہ کار بدلت بجان ہر سد چون بیامت ز دست نہ تانہ از خود روی جدا کردی

تا نیانی نفس خود ہر دن تانہ گروسی برائے او مجوز تانہ خاک شود و ہاں عبا

تا نہ خوت جگہ برائے کسی تانہ جانست شود و دہا کسے چون و نہت بکوی جانان

نیت این عقل مرکب آن را ہوش کن ہوش کن شکوہ اصل طاعت بود و ناسوا

تو کجا و طہرین عشق کجا ہوش کن ہوش کن شکوہ اصل طاعت بود و ناسوا

حاجت نہ ہوتی بلکہ بالغ ہو کر آپ ہی کوئی بولی ایسا کر لیتا لیکن بہرہا بیت عقل ظاہر ہے کہ اگر

بقیہ حاشیہ مبرا تو نشہ کبر از اصرار کردہ ایمان فدا سے نکلیا

ایچہ مستوا ناصقت امرت	ایچہ قہر خدا و جہنمت جوت	ایچہ عقل تو ایچہ دانش سرا	کہ کنی ہم سے بان کیلتا
چون شود عقل ناصقت جوت	حاکم راوی جہ سان پر دیتا	ایچہ مدد سہو و صد ظا داد	علیہ آن پاک از کجا آر و
سہو کن را نشان کنی مہیات	ایچہ سہو و فطاکنی مہیات	آئینہ لغز بہر قدم صہ بار	چون زور یا رسا نہت کبنا
ابن سہر بہت سون مہتاب	مینا نیک زور جہنم آب	کشتی تو شکستہ بہت خراب	باز آفتادہ دیکہ گرداب
ناز کم کن برین جہنم کشتی	کہ خرام سے دنی جہنم کشتی	ترسی تالیقین ذراہ فیاں	سہرہ نطن و دہم بہت سہا کر
مگر ز فکر و نظر لگا ز شوی	ابن نہ ممکن کہ اہل راز شوی	گرد و صدمہ جان تو ز تن برود	ابن نہ ممکن کہ کشتک وطن برود
بہت داروئے دل کاہدہا	کے شوی ست جز سجا خا	بہت بر غیر را و آن لبتہ	سہا ابواب آسان لبتہ
تا نشہ مشعل غیب پر	از مشب تا جہل کس نرید	با اہیانا کبریا دور سی	تو بقل و قیاس مغزوی
ایچہ خلعت کہ خوش دین کشتی	داز خدا بچکے نیندیشی	رو طلب کن وصال یا زیا	مکیہ پر زور خود کن نہ ہار
تا نہ گردگون بہت بنیاز	پردہ از نفس تو مگر وہ باز	تا نہ نرود ترا سہرہ پر دبال	اندر ایچا پر دین بہت محال
تا توانی ست قوت ایچا	نچنین قوتے مبار ویا	پردہ نیت بر رخ دلدار	تو خود پردہ خودی بردار
ہر کہ را دولت اہل خدیار	کار او شد نذل اندر کار	آن در آمد بہ حضرت بچون	کہ شد از تنگنالی کہ بر دون
حق نشاشی ز خود روی ناید	خود روی خود روی مغز کر	از خودی حال خود خراب کن	شب پری کار آفتاب کن
تا بشر پر بود با سکتبا	اندر وطن ہی بود از یار	چون رسد عجوب کس سجد تمام	شورش عشق را رسد ہنگام
ایک جہنمت ز کبر پوشیدہ	جہنم نہ کشتا نیت دیدہ	گر گزراں دل ست صد طلب	خود روی ہا کن ز ترک اب
را ز راہ خدا سچو خدا	تو نہ جو کہ فدا بجائے خود	بندہ گانیم بندہ را با نید	کہ کند ہر جہ خواہ فرما نید
منصب بندہ نیت خودی	خود شستن بکار فرما ن	ہر کہ برونی حکم مشول بہت	بر سر اجرت بہت و قبل بہت
واکنہ بے حکم خود ترا شد کا	مزد و واجب نمیشود نہار	ماہی قیوم او فتادہ بنجا	خود وجہ دایم را ز حضرت پاک
ماہرہ بیچ اوست کلا نیت	علیم با چون شود چواہ بہت	ذات بچون کہ نام او ست خدا	کے خیال خود رسد آہنجا
آکھدا و آہر ست از یار	اور سا نڈر و ستان اسرا	آئینہ مافی التصریرت نہان	کے چو تو داندش و گرا نڈان
پس تو مافی التصریرت او دا	مثیل او چون بلالی ہی خدا	آئینہ چشم فرید	نور و دہر آئینہ دل داد او سرور و دہ

کسی بچہ کو بولی نہ سکھائی جائے تو وہ کچھ بول نہیں سکتا اور خواہ تم اس بچہ کو تو مان کے کسی جنگل

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ چشمِ ظاہر بہین کہ چون ذکرِ خالقش داد خیرِ عظیم

ایچنین ست حالِ چشمِ درون آفتابش کلامِ آن بچوں
سکھیدن طریقِ شطرنج است بر خلافِ سرشتِ انسانیت
دراثرِ چہ جائے استنباط شکر سے چون خرد بہرِ خطا

خبر سے زورِ مردمان چہ دہی ماہِ نادیدہ را نشان چہ دہی
گر بری ریگ را بزرگ دہند جنبش بادِ خواہش انگند
آن خدا کیہ آنسہ بد چہا ہست ہر آفریدہ را مگر ان

خود مہنا کند بہت وجود کہ کریم ہست وقارِ پست و درو
ہمہ از بہرِ ماست تا بخوریم درو در سچ گستگی بدیم
چون نہ کہ دی برائے دارِ وفا نظر سے کن بے عقل و شرم حیا

گر کسی کو نفس خویش خطا کہ چہ سناست کند خود و جناب
ناید اندرِ قیاس و فہم کے کہ شو کارِ پیل از گسے
شانِ دادارِ پاک را بشناس و از چنین کسرِ نشان او ہر

ایچ عقل ہست ایچ ہر دودہ ایچ بر نفی تو فسادِ حجاب
غیثی از گسے بے عقلِ غزون باتو ہمہ بایدا اندرِ مدد و در
آنچہ بخورد و از انہی داری چون پسندی بے ہمتی ہار

چون پسندی کہ او بہرِ زورِ بخل در زید باشد ست شعر
بہرِ عقل ہست مذہبِ دین آفت بران دین کیسکند تو
چون بود گنگ و بے زبان مہا شرم است آئید ز پاک کا اناش

ہر اوصاف و چو گشت عیاذ چون بماندی نگلش مہنا
وہ چہ این چشم ہست و این دہ کہ برد آفتاب پوشیدہ
از دل و دمان طریقِ او چو از سرِ صدق سے او چو

وزیرِ بے مصالح دوران گا و پیدا نمود و گا و نہان
ہوش دار سے بشکرِ کھلشیر دارد اندرِ نظر ہزارِ خطر

تا ز فضلش رو کو کشاید صد فضولی کہن چہ کار آید
تو نہ دانی جمالِ آن روئے جامہ زیدہ است بر مزوہ

ہست مارا کیے کہ بہرِ فیضان می شود ان محافظین و دعات
ہر چہ باید برائے مخلوقات از لباس و خوراک را و عجا

چشمِ خود کن کشتِ حواہز خوشہ با خوشہ ایستادہ بنا
آنکہ از بہرِ چند روزہ حیات اینقدر کردہ است تا ماند

سنگِ آفتاب بر آفتابین و رنگِ خروند اسے بیادیت زور و ز
پس چہ ممکن کہ زورہ اسکاں خود کند کار حقِ زور و توان

عقلین را شریک او سدا پیش او دم زنی با نیاز می
کہ درین شہرِ خودتو مہت تو کہ در دل آری کہ خون او تیری

چون پسندی کہ کار سنا تو ایچ ہمت داد سخن معذہ
چون پسندی کہ حضرت غوثی مہت عاجز جوہرِ کمالِ قبور

آنکہ او خلق را زبانا داد خاک را طاقبے بیانہ داد
جامع ہر کمال و عزوجل چون بود ناقص سے اسیرِ ضلال

ویدہ آخر پر اسے آن باشد گر بدل باشد خیال خدا
کہ ہو مرد و او دان باشد ایچنین ناید از تو استغنا

کہ ہر کر دل بود مہلادی خبرش پر سدا ز خب و اکی

مین پرورش کر دیا انگلیٹ کے جزیرہ مین چھوڑ دو خواہ تم اسکو خط استوا کے نیچے ایجاؤ تب

بے لارام نامیدن ازم جوید از نزد یار بکتوبی اگر بنام شد نقاسے محبوبی
 گمبہریش نظر کے کھلم آئدیت صبر جزبعیت او نامک داری بدل محبت او
 درین وجان تو فراق آفتد فرقت او اگر اتفاق آفتد دولت از سحر و کباب شود
 شد نصیب دوشم و کھکے جنت از نقش بر آب شود کز نادیدت و لم سجد خل
 و از دل انگن خدائے یگانہ این محبت بندہ امکان لاو بای فساد زان یار
 و از دلارام زندہ بہنر فارغی زان حال و از انگشت کس شنبیدی کہ قانع از نیاست
 و برہ از دیدنش بناساید عشق و صبر این دو کا رو شود تو دل خود بد گیران وادہ
 این بود قدر دلہر اسے مردہ کیسہ ز یار فارغ افتادہ عاشقان را بود صدق ثناء
 تخم شرک از دل تو برزد و اسے سید دل ترا عشق مہ پکا باسعیت بلند تر زود
 کہ تو گزیدی جان تو خود تمام تاز تو مہمتی ات بدر نرود تانہ سوزی ز سوز و غم فریبی
 آتش اندر دلے زان کثوت تانہیری ز موت ہم نرہی چہیت آن سرزدہ چاکن خوش
 چون گمہر دسہ صلاقت پیش چو نمی گرد و خدای آباد کلہ جسم خود بکن بر باد
 بہر صد گنج خاک پائے نگاہ جگہے خون شود کز خونیت مہج چہرے جو ذات حیونیت
 قلت از بہر او زعزت بہ غار او از ہر البسان بہ ہر چہ از دست او رسد آن بہ
 با وفا باش در زبان گدسے خد لہذا نید خدائے ان الام خردن از بہر او حیات مہم
 از غمش جان کننہ ریزد بر اسے کہ دہ کوئے و اسنان گدہ جان نشانان ز بہر دلہر لاند
 از غمش جان کننہ ریزد بر لذت خود بدر دے بنید و از رہ نامہ ننگ میلاند
 و اندا بکس کہ و بغو کرد سہل باشد حکایت از غم و ہمت کن لان چہ میدانی
 و از سوا ہا رسید صد منزل کہ ز خود و خد بایمانی آفرین خدا بر آن جانی
 و از جلال خدا نہ اسکا ہ گم شد و دست ز ہمارا ہت از خودی و رشد و خدا را ہت
 کہ بغیر عاقلی گت از دست سہم سعی تو نامہا افتاد سہم کرات بعقل غاص افتاد
 فکر از غم سختین کن وہ کہ در کار دین چنین حال اسے کہ دہا نہ بچے اموال
 چون شو کس ملحق فرمانی تانہ فرمان رسد با علانی بہت بر حق تو یک اشتہار
 حصر تو بر قیاس دہرہ حال

ہی وہ بولی سیکھنے میں تعلیم کا محتاج ہوگا اور بغیر سکھانے کے بے زبان رہے گا۔

بقیۃ حاشیہ بل تانے کے شود و ملحوظ بریز چون توانی شدن و طبع پر تاگو کے ذوق ماسور کفر و ایمان چنان گفتہ طوب
تا نیا یار اشارتے رنگار چہ بر آئید دست عاشق فراق در سرکش و طبع خدا جز بکمش چنان شود پیدا
شرط تحصیل حکیم چون حکمت پس وجودش جو تخت است و در این دعوی غلط گنبد کہ روم زیر حکم کن آن داود
خود ترا شنیدن کز خودی نواد آن بہ حکم نداشت ای نادان نہ لب و لہجہ او کہ شود وطن خویش ملک خدا
حکمران بود کہ او فرمود پس جو فرمود و نگاہ کن نہ کرا زمین شد ثبوت وحی خدا شد ضرورت سلسلہ زمین جا
مرد و جدات بصیرت دینی در گمانا طاک خود بینی بنظر آخر بقلل و کلو قیاس کہ خرد را نہ حکماست اساس
تا نا شنہ رفیق او در گری تا پیش از و یقین خبری ماندہ جی بدید با جی باندہ یابی خبر و امبانی
خود و کلو بد ترا خرو ز نہار کہ چنین دار و آن مکان مانا پس چہ ممکن کہ روم نہ بدید کہ چنین اندان و بار و ملاو
این چہ حسن است چہ بظہر لایحی کہ بخیل است لاف بجا جی چون بروی از قیاس جی بری کہ بدی جی بمروریش گہی
چون نشاندہ عالم و گرفت مارت دیدہ و بوابدیت و نہ دیدیت کس چہ بانی کی کہ خرام اسے دی لجر بانی
نیک داری زانیا انکار این ہمہ کوی است و بنگار یک نظر کن بظہر و نرا کہ نہ اندر کوی چہ حکم کن
مختلف او فتادہ ہر شب کس بخیرے نزد کس شب پس چہ یک بش و دیگر یکا ہم چنین در قبول فیض ہی
خود و نگاہ کن کون از صدف و صفا کہ چہ ثابت ہی شود و بیجا شب نامست و خوف جز بظہر از سر خود و دیوہ سر خویش
پس ہوا و چون نمیدانی چون بدانی غیوب ربانی در شگفتہ کہ با چنین نقصا از بد بر عقل سے شوی نازان
این جو فضل است و بچہ مکتب استیجہ تہ خدا و بخت لب این جہان اچہ عید خوش آندا و آن وعیدہ خدا ندرسی باو
لشمار از وحی حق چہ گوید باز از جانب وحدہ و بے انبار کان خدا کہ در دل متعلق ہمہ یک نہ ذراتش است
آن کلام نہ انداز بخت تاگوئی کہ بہت دور از بہت یاگوئی کہ بہت بہت محال بر فلک رفتہ کہ ام بحال
نہے بریز زمین کلام خدا تاگوئی کہ چون خرم ہجا چون نغمہ زمین برون آرم خود چنین طاقے سیدارم
قطع محمد کوکہ داوود پاک نوز عرش آمد بہت بر طراک گر تر از رحم آن یگانہ کشد دولت سوئے او عیان کہند
اللہ اللہ چہ ریخت از انوار بہت رشح و گر در آن گفتہ جہل گرد و زوید نش کیو رود بد صد کشنیشی زان رو
نوز بار و روتاوہ او عالمے زیر بار بہت او چشم ہر دورا بچہ بہت محال بہت یک چشمہ ز آب زلال
تا جہان رسم لہری بہاد کس جو اولہری خدا دباو آن شعا کیو کرد بہت عیا کس ندیدہ نہر و مہ بہجان

اور اس خیال کی تائید میں یہ وہم پیش کرنا کہ ہم بحشم خود دیکھتے ہیں کہ بولیوں میں

بھیٹو حاشیہ پر چند عقل غامض کنی
 جب کہ تم تا خود مدہ باز کنی
 اندر آسجا کہ سوغن بائید
 عقل رازان چین نہ پوچر
 بار تا آب خود نگار آورد
 تاج و نیزر و بکار آورد
 توجہ در سوگ ماتم فدا
 تونہ دلدار خویش دہہ بجا
 پس ہمیں مشکل است آسانا
 باز کن دہہ جلے باز نیست
 سے زنی ہر زہ گام گوراند
 آنکھیں کہ نغشت دادار
 وہ ان دگر از خیال خود بگزار
 آن خدا را کہ دست منت
 مانہ از عاقلان مد و یافت
 شہرت یافت از فضل بشر
 خیر و ازنس خود بہ بر نشان
 افلا تقصرون گفت خدا
 ذی العزم فلا تعجلن
 عجب این کوری بہت دیگر
 کا زین کار غامض خبر سی
 سہ ملکہ و ورا سی
 کشتاید بدون وحی خدا
 منت مانی فساد بہت براہ
 تند بادی بچو کہ از در گاہ
 اسے در لہا کہ دل زدہ دلدار
 در دمار غلطے شناخت
 یک تھاپے پس بہت دین
 کاش دیدی کسی نہ خوف خدا
 ترک خوف خدا بد عملی
 این دو چیز نہ تخم ترہ ولی
 ارگ جان ترسب تراست
 ہر زہ تا خود را دینی کارست

کس نہ بہت دکن خواہد
 تانیا و دہولسم صبا
 تا خود نیزر و بکار آورد
 توجہ در سوگ ماتم فدا
 تونہ دلدار خویش دہہ بجا
 پس ہمیں مشکل است آسانا
 باز کن دہہ جلے باز نیست
 سے زنی ہر زہ گام گوراند
 آنکھیں کہ نغشت دادار
 وہ ان دگر از خیال خود بگزار
 آن خدا را کہ دست منت
 مانہ از عاقلان مد و یافت
 شہرت یافت از فضل بشر
 خیر و ازنس خود بہ بر نشان
 افلا تقصرون گفت خدا
 ذی العزم فلا تعجلن
 عجب این کوری بہت دیگر
 کا زین کار غامض خبر سی
 سہ ملکہ و ورا سی
 کشتاید بدون وحی خدا
 منت مانی فساد بہت براہ
 تند بادی بچو کہ از در گاہ
 اسے در لہا کہ دل زدہ دلدار
 در دمار غلطے شناخت
 یک تھاپے پس بہت دین
 کاش دیدی کسی نہ خوف خدا
 ترک خوف خدا بد عملی
 این دو چیز نہ تخم ترہ ولی
 ارگ جان ترسب تراست
 ہر زہ تا خود را دینی کارست

انہ زہ عقل راہ رب مجید
 تانہ دوحی حق برد فدا
 آن صبا گھنٹے زیار آورد
 تا خود نیزر و بکار آورد
 وقت عیش بہت و ہوش شاکہ
 در خود مدہ شکے نگہ دراہ
 فیتی طالب حقیقت راز
 وصلش از آلا مجازی نیست
 خبر سے نیست زبانا نہ
 آن یکے از دیان دلدار
 ایکہ مہر و راہ منظور
 این خدا فی عجیب و دلالت
 کی پسند و خرد کہ آن اکبر
 نیز در حال خود نگاہ کن
 می تپد از برائے دفع حجاب
 تو اسیری بعد از غلط
 سخن است بہت از فطانت
 راز ذات نہان کہ گوید باز
 تونہ ہمیں ہنوز سن
 اسے خبر رھے یار دہد
 آشکاست گھوڑا مان ہم
 ورنہ روسے نگاہیت نہاد

ہمیشہ مٹا دیا جس کے بغیر وہ تبدیل خود بخود ہوتے رہتے ہیں جن سے بولیوں میں انسانی تصرف

بقیہ حاشیہ مبالغہ بر کر برخواستہ ان خودی کیا غور نشیند کبار او دادار حتی وقتو طر قادر ست نگار تو پندار مردہ اسے مردار
میل فتن گرسٹ جانب یا جانب صدق را عزیز بل در شکست ہست نیز بخوبی کن تاشکوکت برآ و رسم از بن
گر خود پاک از خطا بودی ہر خود مند با خدا بودی کس زست از ذمہ او خطا جز خداوند عالم الاشیاء
لفظ سے کن ز روی استعرا مگر کسی رستہ بہت باز نہا ورنہ باز آذوقوش و انکا جبتہ کذب ماحور زہن ہار
آخرت با خدا فدر سر رکاو خود نگہ کن بہترس زبان کا در خرابات او فنا دے خود بخود چون برون شود بنگے
رو بہ باطل بنا دہ باز آء دل بہ بر رکاو دہ باز آء در مزال فنا دہ باز آء این کجا ایستادہ باز آء
آخرا سلاط زین عقل فخر ہوش کن یا منہ برون انصہ دم زدن دہ خیال ہی محال بہت غور بدہ مشربہ و ضلال
ہر کہ رخت افگند بویر اند سے نماید بہتر ز دیوانہ چون چنین سر زنی راہ مستوا چونہ دانی کہ آخرت حساب
بائے نونک منزل تو دواز ترست چون سی ازین کتا خود چنین بہت فطرت ان کا کہ چہ منید کہ شکر گران
اول از زور و تاب و طاقت چوثر سے کند سعی و جہدیش از منیر تا مگر کار رستہ بکشتاید زیر بار سباس کس ناید
چون یہ منید کہ کار فیرت بدست رسن افتار رفت از دست روہند سوسے کو بیہ بالان مدوسے جوید از مدو کاران
زور دست برادران جوید نزد ہر کاروان سہی بویید چون جانند ز ہر طرف ناچا نالند آخر مدو گر دادر کا
نفر نامیزند بجزرت پاک و از قضر جہن ہند بر کمال در خود بند و دیگر مدزار کاسے کشائیدہ رو دشوار
گنہ من بہ بخش و بردہ پوش تا نہ دشمن زند نشاد سی چوثر چون چنین فطرت بشافنا زان سہ کو نہ صفت کہ کرد ہمار
آن عکیش ز لطف بے پایاں حسب فطرت بداد ہم سالاز از بے جہد خویش فطرت د از بے فکر و قیاس و غرض کشاد
واز بے کاید باہمن امداد ہم در قلب یک گر بہت از شعوب قبائل واقوا کرد کا نظام و در بطناہم
واژ بے حاجت فیض خدا کرد الہام را از رحم عطا تا رسد کار آدمی بحال تا مشہور دہم آمال
تا سجدہ یقین رسد تعلیم تا دو گوئی شود و قلعہ حکیم زان دو گوئی سناج تلقین سے کشاید ر ہ حصول یقین
ہر طبیعت بحسب فہم و خیال سے برائید بدان زچاہ ضلال عرض آن میل فطر سے کند کہ دور فطرت بشہد پدا
آن سہی خواست و ملی تابی فطر سے کن انور تا دانی فطرت چون فنا دہ است کا چون کشی سر ز فطرت از ما داز
اقتضائے طبیعت انسان کہ نہادست از دمنان گہ شہر را کشد بسے قیاسر گمانہد کار را بعقل آساس
گاہ و دیگر کشد بمقولات تا ببار آد از میان لغات زکندہ آرام قلب را طینداز جد با جبار صادقان متوان

کا ثبوت ملتا ہے سو واضح ہو کہ یہ وہیم سراسر دھوکا ہے۔ تغیرات کہ جو ہمیشہ ہولیون کو لگے

بقیہ حاشیہ ہلنیز چون واجب است تعلیم کہ تہ خستہ بود تو تعلیم لاجرم رہ گشتا وہ اندو تا تار سہر طبعیت بنہ را
 تاؤ کی دغی و انحراف و دون رہا بہند سو کہ ان چون دیگرانست نمبر سہم ہر بارہ بر ضرورت و محی آن حالہ
 کہ جنین شہدت شدہ ایک بارہ از سہد عقلیا متواتر مگر نہ گفتی خدا نا الموجود چون فداوی جہان برتر بود
 این سہہ شہرتی آن با کہ از عالم است فاشی را خود مینداخت آن شدہ ایک نہ بشر کرد و بر سر حق احسان
 اسے درلج ابتدا آسی راوند کرد اور خودی بنیاد نہ عقل یوں شدہ فیض حق نہ بود ویدہ رانہ آفتاب بہت و ہر
 او اگر لڑ نہ نہ بخشیدی چشم با خود جو جہان پر ہی قبل از فیض محل سخن اجبت منکر از دوسہ ہمان کہ چشم نہ
 مہ عالم گوہ آرائش الہ منکار از وحی و القا اثر مہر پاکان بجاں خود بنشا تاوشی جانی ہن ہم از پاکان
 این خرد جملہ خلق مید لند ناز کہ کن کہ چو تالیبا لند بارہ ما بغیب ہر کجا کا کجا نیم و عقل نہ رنجبا
 نہ ہر فرقت جشی و ناماکی باز منکر از وحی و الہامی جان تو رب از خور و لب باز از لب نہ زگر و روتاب
 کورستی و دین برہہ در لند وہ چہ داری شقاوت خستہ دل نہ غفلت بہت آن ہزار الشفائے دخی بہت
 نشود عین زر تصور زر زر ہما نست کو فند بہ نظر بہت بر غفلت منت الہام کرد و بخت ہر تصور حرام
 آن گمان ہر دو این خود زر آن بنان گفت دین کو کوئی آن فردیت این بکف لہو آن طبع داد و این بجا آورد
 آ کہ لکشت ہر بیت دل ما بہت دخی خدا سے بے ہمتا آ کہ ما راجع کفار نمود بہت الہام آن خدا سے دود
 آ کہ داد از فیض دل ہما بہت گفتار کن دلازمی وصل و لہار وستی از ہما سہ حاصل شدہ نہ الہامش
 وصل آن بار اصل ہر گاہت و آنکہ زین اصل غافل آق تھا بے عقیدت ما مہیہ نہاد بے عنایات ما مہیہ برباد
 اس جگہ ہم اس بات کا لکھنا یہی مناسب سمجھتے ہیں کہ ہمارے بیان نہ کردہ بالآخر جو ضرورت
 کلام الہی کے لئے لکھا گیا ہے بذات شہو زان صاحب الہی سوتری نے جو براہیم حاکم لاہور کے
 ایک اعلیٰ مہر میں اپنی دانست میں کچھ تعرض کر کے یہ چاہا ہے کہ کسی طرح حق الہام کی تاثیر کو
 اپنی قوم تک پہنچنے سے روک دین چنانچہ انہوں نے اس بارہ میں بہت سی باتیں با فو ما سے میں اور
 بڑی جان کنی شے ایک رپو بھی لکھا ہے لیکن جو کہ بقول مشہور سناخ کو آج نہیں اور آفتاب خدا
 کسی کے چہانے سے چھپ نہیں سکتا اس لئے بذات صاحب نے بہت کوشش کی اسکا پڑا کے
 اور کوئی تخریب نہیں ہوا کہ دانشمندوں پر صاف کھل گیا ہے کہ بذات صاحب حق کے قبول کرنے سے

ہوئے ہیں بہ انسان کے ارادہ اور اختیار سے ظہور میں نہیں آتے اور نہ یہ کچھ قاعدہ مقرر

بقیہ حاشیہ مگر کفہ ر نفرت رکھتے ہیں سو اگر یہ پندت صاحب کی وہ تحریر اس لائق ہرگز نہیں کر سکے ہو کرنے

کی طرف توجہ کیا گئے بلکہ خود ہمارے مضمون گذشتہ کو غور سے پڑھنا اسکے نزدیک کے لئے کافی ووافی ہے لیکن اس جہت سے کہ تا پندت صاحب کچھ اخوس نہ کریں یا انکے بعض رفیق ہماری اس خاموشی کو اپنی غرض فہمی سے کسی طور کے غور پر عمل نہ کریں نہیں قرین مصلحت معلوم ہوا کہ گو پندت صاحب کی تحریر کیسی ہی (حقیقت ہے تب ہی متعین بر اُسکی اصلیت ظاہر کیا گئے۔ سو واضح ہو کہ پندت صاحب نے ہمارے ثبوت کے مقابلہ پر اپنے بر لو میں اس بات پر زور دیا ہے کہ جس طرح میں سے کتب آسمانی کا الہامی ہونا مانا جاتا ہے وہ طریق قطعاً متعین اور محال ہے اور قوانین تجربہ کے برخلاف ہونے کی وجہ سے ہرگز وہ طریق درست نہیں یعنی پندت صاحب کی نظر شریف میں وہ الہام ہرگز ممکن الوجود نہیں جبکہ کلام الہی کہا جاتا ہے اور جو محض خداوند علیم و عالم الغیب کی طرف سے نازل ہوتا ہے اور اُسکی ذات پاک کی طرح ہر ایک شک و شبہ اور غلطی و کسبہ اور زنیان سے بکلی پاک ہوتا ہے اور جو صفات کاملہ خدا کے کلام میں چاہئے ان تمام مضمون سے موصوف ہوتا ہے یعنی جیسے خدا عالم الغیب ہے وہ کلام بھی علم غیب پر مشتمل ہوتا ہے اور جیسے خدا علیم و عالم الغیب ہے وہ کلام بھی علم غیب پر مشتمل ہوتا ہے اور جیسے خدا غلطی اور جہوت اور سہو اور زبان سے پاک ہے وہ کلام بھی ان تمام امور سے پاک ہوتا ہے اور انسانی حیالات کا اس میں کچھ ہی دخل نہیں ہوتا اور نہ انسان کے اختیار میں ہے کہ کسی نوع کا تقدس اور پاکیزگی حاصل کر کے یا کوئی اور حیلہ اور تدبیر بھی لا کر خواہ خواہ وہ الہام اپنے نفس پر آپ ہی قبول دیا کرے اور اوار غیبیہ اور امور پنهانی اور سارہ آسمانی پر جب چاہے آپ ہی مطلع ہو جائے کیونکہ اگر ایسا ہو سکتا تو انسان بھی خدا کی طرح ذرہ ذرہ کا علم رکھتا اور کوئی چیز اُس پر پوشیدہ نہ رہ سکتی اور جن معلومات سے اُسکا اقبال چمکتا اور اُسکی آفات دور ہوتی وہ سب معلومات اپنے تقدس اور پاکیزگی کی جہت سے آپ ہی حاصل کر لیتا اور کہیں اُسکو کسی جہت سے تکلیف اور رنج نہ پہنچتا مگر تعجب کہ پندت صاحب نے باوجود اسقدر الخد اور اصرار کے جو اُنکو کلام الہی کے بارہ میں ہے پہنچی اُنھوں نے ہمارے اُن دلائل اور براہین کو کہ جو ضرورت کلام الہی پر بطور یقینی و قطعی ناظر ہیں تو نہ کر نہیں سکتا بلکہ اُنکی طرف توجہ ہی نہیں کی ظاہر ہے کہ جس حالت میں ہم نے ضرورت کلام الہی اور اُسکے تحقق وجود پر کامل دلائل لکھ دی

ہو سکتا ہے کہ خود انسان کی طبعیت کسی خاص و قنون مین بولیون مین تئیر تبدیل کرتی رہتی

تھیہ حاشیہ نمبر ۱ ہن بلکہ بطور نمونہ بعض الہامات پیش ہی کر دیئے ہتے تو اس صورت مین اگر ہنڈت صاحب حق جو

حق گو ہو کر بحث کرتے تو اُنکے لئے بجز اسکے اور کوئی طریق نہ تھا کہ وہ ہمارے دلائل کو توڑ کر دکھانے اور جو کچھ ہم نے ثبوت ضرورت الہام اور ثبوت وجود الہام اپنی کتاب مین دیا ہے اُس ثبوت کو اپنے دلائل بالمقابل سے معدوم اور مرتفع کر کے لیکن ہنڈت صاحب کو تب معلوم ہے کہ اس عاجز نے دوسرے عالمی طور پر دو خط حربہ کر کر اس عرض سے اُنکی خدمت مین بھیجے کہ اگر اُنکو اس عادت الہی مین کچھ تردید پیش ہے کہ وہ ضرور بعض بندوں سے مکالمات اور مخاطبات کرتا ہے اور اُنکو ایسی چیزون اور ایسے مخلوق سے اپنے خاص کلام کے ذریعہ سے مطلع فرماتا ہے کہ جبکی شانِ غلیظ تک وہ حیالات نہیں پہنچ سکتے کہ جیسا خدا اور مینج صرف انسان کے تخیلات معدودہ ہن توجہ نہ روزِ صدق اور صبر سے اس عاجز کے پاس شہر کر اس صداقت کو جو اُنکی نظر مین مقنع اور محال اور غلاف قوانینِ بخیر ہے بخیر خود وہ کچھ مین اور ہر صداقون کی طرح وہ راہ اختیار کریں جیسا اختیار کرنا صادق آدمی کے صدق کی نشہ طور اسکی صاف باطن کی کھلا ہے مگر انوس کہ ہنڈت صاحب نے باوجود دسیناس دہانے کے اس امر کو جو حقیقی سیناس کے پہلی نشانی ہے سچے طالبوں کی طرح قبول نہیں کیا بلکہ اُسکے جواب مین قرآن شریف کی نسبت بعض کلمات اپنے خط مین ایسے لکھے کہ جو ایک سچے خدا ترس کی قلم سے ہرگز نہیں نکل سکتے۔ معلوم ہو تے ہیں کہ ہنڈت صاحب کو صدق حقانی سے صرف انکار ہی نہیں بلکہ عداوت ہی ہے ورنہ جس حالت مین تحقیق وجود سکھاتا تہ پر عقلی اور مشہوری طور پر ایک ہوا اثبات دیا گیا ہے اور ہر طرح کے دوساوس کی تیج کئی کر دی گئی ہے اور ہر یک قسم کی تشفی اور تسلی کے لئے یہ عاجز ہر وقت مستعد کرتا ہے تو ہر بجز بعض اور عداوت ذاتی کہ اچھ کو کسی وجہ سے ہنڈت صاحب کو حق کے قبول کرنے سے روکتی ہے۔

اب یہ بھی دیکھئے کہ بقابلہ ہمارے تحقیقات کے ہنڈت صاحب کے عذرات کیا کیا ہن۔ پہلے سب سے آپ یہ فرماتے ہن کہ براہِ نوگ الہام کے قائل ہن جہاں تک وہ اپنے اصل معنوں اور طبعی طریقے سے ہر طبعی طریقہ کی تہ نہ شریح کرتے ہن کہ وہ کوئی کلام معترض اور معین نہیں کہ جو بلکہ خارق عادت کسی کے دل پر نامائل ہوتا ہو اور ایسا ہر پختل ہوتا ہو کہ جو انسانی طاقتون سے برتر ہوں بلکہ وہ معمولی حیالات ہن کہ جو صہ راتب ہر انسان کے دل مین خدا کی طرف سے گذار کرنے ہن

ہے بلکہ عمیق نظر سے معلوم ہو گا کہ یہ تغیرات بھی اُس علت العلل کے ارادہ اور اختیار سے

بقیہ حاشیہ بلکہ کہہ سکتے ہیں کہ خدا کی روح کامل و حاضر و ناظر و علت العلل ہو چکی ہے جس سے ہر ایک ذرہ اور ہر ایک روح انسانی میں کام

کرتی رہتی ہے پس جو شخص جعفر رومانی نعمتوں اور خدا کی قربت کا بہکا اور پیاسا ہوتا ہے جعفر اندرونی زندگی کو مقدس رکھتا ہے جعفر اپنے متین خدا کے حوالے کرتا ہے اور جعفر اور ایک اور ایمان صاف رکھتا ہے اس سید و اس بلع فیض سے فیض ہوتا ہے اس فیض کی ابتدا اسی دن سے ہے جس دن سے انسان کی پیدائش ہے یہ الہام باطنی ہے کہ جو روح انسانی میں ہوتا ہے اس لئے روح انسانی خدا کی زندہ الہامی کتاب ہے پھر بعد اسکے فرماتے ہیں کہ چونکہ انسانیت میں انسانیت بھی شامل ہے اسلئے وہ خیالات جو انسانوں کے دلوں میں گزرتے ہیں جیسا کہ نام برائے لوگوں کے نزدیک الہام یا القاب ہے وہ اعتماد و کلی کے لائق نہیں ہیں بلکہ براہِ لوگ ان خیالات کی تصدیق کے لئے کہ جو صدق اور کذب دونوں کا احتمال رکھتے ہیں اخلاقی قوتوں کو کسوٹی قرار دینے ہیں اور جس قوت کے ذریعہ سے یہ فیصلہ کرتے ہیں کہ سکو عقل کہتے ہیں۔ یہ غلطہ تقریر پڑھتے صاحب ہے اب ظاہر ہے کہ پڑھتے صاحب کی ان تمام تقریروں سے مطلب یہ نکلتا ہے کہ جن چیزوں کا نام پڑھتے صاحب اور ان کے بھائی الہام کہتے ہیں وہ فقط عام خیالات ہیں جو انسانوں کے دلوں میں عام طور پر گزرتے ہیں اور جو باقرانیت صحت احتمال غلطی اور غلط سے خالی نہیں ہیں لیکن خدا کی کتابوں میں جس الہام کو خدا کا کلام اور وحی الہامی کہا ہے حضرت احدیت بولا جاتا ہے وہ لوزی الہام ہے جو انسانی خیالات اور بشری طاقتوں کے برتر و اعلیٰ ہے پڑھتے صاحب اُس قدر آسانی کی نسبت جو ایک غیبی آواز ہے جس میں انسان کے خیال اور اس کی طبیعت کا ایک ذرا دخل نہیں ہے یہاں متبادر کہتے ہیں کہ وہ بوجہ اسکے کہ منجر کے برخلاف ہے اور ایک معارف عادت ہے اسلئے متغیر اور محال ہے اور سرگزشتِ ظاہر نہیں کہ خدا کا کلام بشری بغیر پائزل کرے بلکہ قہار مبین خیالات کا نام ہے کہ جو عام طور پر لوگوں کے دلوں میں معمولی اور پیدائشی طریق پر آتا کرتے ہیں اور کہیں سچے اور کہیں جھوٹے اور کہیں صلیح اور کہیں غلط اور کہیں پاک اور کہیں ناپاک ہوتے ہیں اور ان میں کوئی ایسی خصوصیت نہیں ہوتی کہ جو انسانی طاقتوں سے بلند تر ہو بلکہ وہ تمام انسانی طاقتوں کی حد میں پیدا ہونے میں اور انسانی طبیعت کا حصہ ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ پڑھتے صاحب نے ان چند سطروں کے کہنے میں اپنا وقت ناحق ضائع کیا اگر پڑھتے صاحب اپنی اس تحریر سے پہلے کتابِ نبی کے صدیہ سوم کے صفحہ

وقوع میں آتے رہتے ہیں جیسے تمام تغیرات سماوی وارضی اُسکے خاص ارادہ سے ظہور پذیر

بیشہ حاشیہ بہار ۱۲۴۱ھ و ۱۲۴۲ھ کو ذرا غور سے پڑھ لیتے تو انہر صاف گہل جاتا کہ اس قسم کے خیالات خدا کا

کلام نہیں کہلاتے یہ خیالات خلق الدین جو انسان کی طبیعت کا لازمہ ذاتی ہے اور خدا کا کلام جو خدا کی طرف سے نازل ہوتا ہے وہ امر الہی ہے جو ایک وہبی اور لدنی امر ہے خدا کی کلام کے لئے یہ شرط ضروری ہے کہ جیسے خدا اپنی ذات میں سہوا اور خطا اور کذب اور فضول اور ہر ایک نقصان اور نا لائق امر سے منزہ ہے ایسا ہی اس کا کلام بھی ہر ایک سہوا اور خطا اور کذب اور فضول اور ہر طرح کے نقصان اور نا لائق حالت سے منزہ اور پاک جائے کیونکہ جو کلام پاک اور کامل چیز سے لکھا ہے بہر ہرگز یہ بات جائز نہیں کہ کسی نوع کی آسمین نالیبا کی با نقصان یا با عاوضہ اور ضرر و ہبہ کہ وہ کلام اُن تمام کمالات سے مستعفی ہو کہ جو خدا کے قادر و کمال و قدوس و عالم الغیب کے کلام میں ہونی چاہئے لیکن ہنڈٹ صاحب آپ اقرار ہی ہیں کہ جس چیز کا نام انہوں نے الہام رکھا ہوا ہے وہ ہرگز شک اور شبہ اور غلطی اور نقصان اور نا لائق سے خالی نہیں بلکہ انکی تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ ان کا الہام ہمیشہ لوگوں کو کفر اور بے ایمانی میں ڈالتا رہا ہے۔ چنانچہ اس نے ابتدائی زمانہ کے لوگوں کو کبھی یہ بتلایا کہ گویا خدا اور خدائے ہنڈٹ میں اور کبھی یہاڑوں کو خدا بنادیا کبھی لوفان کو کبھی یانی کو کبھی آگ کو کبھی ستاروں کو کبھی چاند کو کبھی سورج کو غرض اسی طرح طرح کے خداؤں کی طرف انکو رجوع و تدارک اور عقل ہی اس الہام کی تصدیق کرنی گئی آخر مدتوں کے بعد اب کچھ توجہ سے ہی عرصہ سے الہام اور عقل کو اصل خدا کا پتہ لگا لیکن ہم کہتے ہیں کہ جس حالت میں پہلے اس سے ہزار مرتبہ ہنڈٹ صاحب کے باپ داداؤں کے خیالی الہام نے اور نیز انکی عقل نے طرح طرح کے دھوکے کھائے ہیں اور خدا شناسی میں شبہ کیر کا کچھ سمجھتے رہے تو اب کیونکہ ہنڈٹ صاحب نسلی کر سکتے ہیں کہ ان کا خیالی الہام اور خیالی انگلیں خطا اور غلطی سے معفو ہوں کیا ممکن نہیں کہ اس میں بھی کچھ دھوکا ہی ہو جس حالت میں ہنڈٹ صاحب کا خیالی الہام ہمیشہ خطا اور غلطی میں اعتبار مانہ سے ڈوبتا رہا ہے تو بہر اس کا امداد کما کر بغرض ہنڈٹ صاحب کے الہام کی حقیقت اسی طرح کھل گئی اور انہیں کے اقرار نے ثابت ہو گیا کہ انہوں نے صرف بے بنیاد خیالات کا نام الہام رکھا ہوا ہے اب ظاہر ہے کہ جس چیز پر اکثر اوقات جو بے غائب ہے وہ حق شمشاسی کا لہر کو نہ کر سکتے انسان کے اپنے ہی خیالات جیسا کہ نام بغیر ہنڈٹ صاحب

ہیں سبہ اس کہی ثابت نہیں ہو سکتا کہ کہی انسانوں نے مُتفق ہو کر یا الگ الگ ان تمام

بہت کمال کا شیعہ مگر الہام ہے کہ نہ کہ انسان کو غلطی سے بچا سکتے ہیں اور نہ کہ اس کو ہر ایک خیال ہر ایک تار کی سے
 باہر نکال کر تعین کامل کی روشنی تک پہنچا سکتے ہیں۔ بقول ہندو صاحب انہیں ہر آگندہ خیالات نے جو
 اُنکے زعم میں باوصف اس پر آگندگی کے الہام کے نام سے موسوم ہیں ابتدا سے زمانہ میں جو ایک
 پاک زمانہ تھا ایسے لوگوں سے بہتروں کی پوجا کرائی اور چاند اور سورج کو اُنکی نظر میں خدا ہر ایک کہ جبراً تو
 ہندو صاحب الہامی فیض کے پہلے فیضیاب اور الہام یا بون کے صد نشین تھے اور سب سے زیادہ
 خدا کی معرفت کے ہو گئے اور پائے تھے اور ولی اخص سے اپنے لئے کوئی خدا مقرر کرنا چاہتے تھے
 اور اپنی اندرونی زندگی کو بہت مقدس رکھتے تھے کیونکہ وہی دنیا میں گناہ نہیں پہنچاتا اور دستِ مجک کا
 زمانہ تھا اور اپنے تئیں خدا کے حوالے کرنا چاہتے تھے اسی غرض سے تو خود بخود اُنکے دل میں یہ
 بات گہ گہ اُن کی تھی کہ آؤ اپنے لئے کوئی خدا مقرر کریں بے خدا ہی نہ ہیں ایمان اور ادراک عارف رکھتے
 تھے تب ہی تو ان کو ایک بار ایک بات سوچی اور خود بخود بیٹھے بیٹھے خدا کی تلاش میں پڑ گئے۔ پس جس
 حالت میں بقل ہندو صاحب ایسے پاک لوگ جو پریشکرت پر شکست پیدا کرنا چاہتا تھا اور حال کے
 زمانہ کے انواع و اقسام کے تعصبات اور آلودگیوں سے پاک اور دلی جوش سے صانع عالم کی تلاش میں
 مصروف تھے اور اپنی تازہ پیدائش اور پیدائندہ کے تازہ فعل سے ذاتی واقفیت رکھتے تھے اُنکے اہام
 اور عقل کا یہ حال ہو کہ بہتروں اور پہاڑوں کی پوجا شروع کر دیں اور چاند اور سورج اور آگ اور ہوا کو اپنا
 پیدا کنندہ سمجھ بیٹھیں تو پھر ہندو صاحب کا ایسا الہام اور ایسی عقل جس نے پہلی دفعہ ہی ایسے رہنری
 کی دوسرے لوگوں کی طبیعت کو کہ جو غفلت کے زمانوں میں اور صد ہا ظلمتوں کے وقت میں پیدا
 ہوئے ہیں کیونکہ راہ راست پر لاؤنگیا کیونکہ یہ لوگ تو اپنے سلسلہ ذہنی کی تازہ پیدائش سے ہی واقف
 نہیں ہیں اور بیا عبث غلبہ جو دنیا اور طرح طرح کے فسادوں کی زندگی ہی مقدس نہیں رکھتے اور خدا کی قربت
 کے ہو گئے اور چاہتے ہی نہیں بلکہ انسانی گورنمنٹ کی قربت کے ہو گئے اور یہاں سے ہیں جس جگہ ہندو
 صاحب کے خیالی الہام کا پاک زمانوں میں وہ اثر ہوا کہ مخلوق جبراً کو خدا سمجھ بیٹھے تو اس تاہم نہ
 میں ایسے الہام کی یہ تاثیر ہونی چاہئے کہ لوگ خدا سے ہی انکار کریں۔ غرض ہندو صاحب جو ایسے
 خیالات کا نام الہام رکھتے ہیں جن سے باقرا اُنکے ابتدا سے غلطی ہونی چاہی آئی ہے یہ ہندو صاحب

یوں کہ اس کا کیا تھا جو دنیا میں بولی جاتی ہیں اور اگر کوئی یہ وہم پیش کرے کہ جس طرح طبعی

بقیہ حاشیہ کا خیال یا یوں کہ کچھ انکا خیال الہام سے اسر غلط اور جھوٹ ہے اگرچہ انسانی خیالات کا علت العلل ہی خدا

ہے اور خدا ہی دلوں میں ڈالتا ہے اور عقول کو راہ دکھاتا ہے لیکن وہ الہام کو جو حقیقت میں خدا کا پاک

کلام اور اسکا آواز اور اسکی وحی ہے وہ انسان کے فطرتی خیالات سے برتر و اعلیٰ ہے وہ حضرت خدا کا

کی طرف سے اور اس کے ارادہ سے کاموں کے دلوں پر نازل ہوتا اور خدا کا کلام ہونے کی وجہ سے

خدا کی برکتوں کو اپنی ہمراہ رکھتا ہے خدا کی قدرتوں کو اپنی ہمراہ رکھتا ہے خدا کی پاک سچائیوں کو اپنی

ہمراہ رکھتا ہے لاریب کہہ سونا اس میں ایک ذاتی خاصیت ہے جس طرح خوشبو عطر کے وجود پر دلالت کرتی

ہے اسی طرح وہ خدا کی ذات اور صفات کے وجود پر قطعی اور یقینی دلالت کرتا ہے لیکن انسان کے اپنے

ہی خیالات بہ مرتبہ حاصل نہیں کر سکتے کیونکہ جس طرح انسان پر ضعف مخلوقیت ہے اسی طرح انسانی خیالات

پر وہ ضعف غالب ہے جو کہہ قاصر مطلق کے چشمہ سے نکلتا ہے وہ آذرینہ ہے اور جو کچھ انسانی طبیعت

سے پیدا ہوتا ہے وہ اس سے مناسب ہے کہ پینڈ صاحب حصہ سوم کے صفحہ ۴۱۳ کے ۱۵ تک

پر دیکھیں تا انہیں کلام الہی اور خیالات انسانی میں فرق معلوم ہو۔ اور جو پینڈ صاحب بار بار غفل

برنا کر تے ہیں ہمنازا انکا یہی سراسر بجا ہے ہم نے اسی حصہ سوم میں یہ تفصیل لکھ دی ہے کہ مصنوعات

ضائع کے وجود کو بحیثیت موجودیت ہرگز ثابت نہیں کرتیں بلکہ اس کے وجود کی ضرورت کو ثابت

کرتے ہیں اور وہ بھی بطور قطعی لیکن خدا کا کلام اسکی موجودیت کو قطعی اور یقینی طور پر ثابت کرتا ہے نہ کہ

صرف اسکی ضرورت کو ثابت کرے اسی طرح مصنوعات کے ملاحظہ سے خدا کا انزلی اور قدیم ہونا نہیں ہوتا کیونکہ

مصنوعات خود انزلی اور قدیم ہیں وہ خدا کا انزلی ہونا کیونکہ ثابت کر سکیں۔ حادث جو اپنی ذات میں خود بالا و

مستحق ہے خدا تعالیٰ نے وجود کی ضرورت کو صرف اسی حد تک ثابت کر دیا جس حد تک حادث کی انتہا

ہے یعنی جو اس کے ظہور اور حدوث کی حد ہے اور پھر بعد اس کے بذریعہ حادث ثابت نہیں ہوتا کہ جو کوئی

سے پہلے خدا تعالیٰ انزلی طور پر ہمیشہ موجود رہتا یا نہیں۔ پس جو علم وجود باری بذریعہ وجود حادثات حاصل

کیا جاتا ہے نہایت ہی تنگ اور شقیض اور ناقص علم ہے جو انسان کو شکوک اور شبہات کے درط

سے ہرگز نہیں نکالتا اور جمل کی تاریکی اور غفلت سے بالکل نہیں لاتا بلکہ طرح طرح کے تورات میں بڑا

ہے اسی وجہ سے جن لوگوں کی معرفت کا مدار صرف عقلی علم پر ہوتا انکا خاتمہ اچھا نہیں ہوا اور اپنے عقائد

طور پر خدا تعالیٰ بولیوں میں ہمیشہ تغیر تبدیل کرتا رہتا ہے کیونکہ جائز نہیں کہ ابتدائین جی ہی

بقیہ حاشیہ: بہترین بہت سی تاریکی اور ظلمات کو ساتھ لگئے انسان اگر تعصب اور مذہب سے بکلی الگ ہو کر اور اپنے تئیں ایک

سچا طالب حق بنا کر اور فی الحقیقت معرفت الہی کا پہلو کا وہ پیاسا تنکا اپنے دل میں آپ ہی سوچے کہ مجھ کو خدا کی ہستی اور اس کی قادریت اور تمام صفات کا علم پر یقین حاصل کر کے لئے اور عالم معاد اور معاملہ جزا سزا کو بطور علم قطعی و مزید ہی جاننے کے لئے کیا کیا ذخیہ معرفت درکار ہے کیا میں اپنی خوشحالی و انہی کو معرفت اسی مرتبہ علم سے حاصل کر سکتا ہوں کہ جو غلطی طور پر بذریعہ عقل حاصل ہوتا ہے یا خداوند کریم درجہ میرے لئے کوئی آؤد ہی راہ رکھا ہے۔ کیا اُس نے میری تکلیف معرفت کے لئے کوئی اور راہ نہیں رکھا اور مجھ کو معرفت میرے ہی خیالات پر جوڑ دیا ہے کیا اُس نے اس قدر مہربانی کر کے دریغ کیا ہے کہ جس جگہ میں اپنے کمزور پاؤں سے پہنچ نہیں سکتا اُس جگہ وہ اب اپنی ربانی قوت سے مجھ کو پہنچا دی اور جن باریک چیزوں کو میں اپنی ضعیف آنکھ سے دیکھ نہیں سکتا وہ مجھ کو اپنی عین نگاہ کی مدد سے آپ دکھا دی کیا یہ ممکن ہے کہ وہ میرے دکھ کو ایک دریا کی جاس لگا کر مجھ کو ایک ناخبر قطرہ پر جو قلت معرفت کی بدولت ہوا سو اسے رد کر کے۔ کیا اُس کے جو داؤد و شمش اور قدرت کا یہی تقاضا ہے کیا اُس کی قادریت ہمیں ہمک ہے کہ جو مجھ کا جز بندہ اپنے طہ پر ہاتھ پاؤں مار کر خدا کے وجود کی نسبت کوئی ڈکھولندا اپنے دل میں تاہم کرے اسی پر اُس کی معرفت کو ختم کر دے اور اپنی الوہیت کی خاص قوتوں سے اُس کو معرفت حقانی کے عالم کا سیرتہ کرادے تو جب طالب حق ایسے سوالات اپنے دل سے کر لگا تو ضرور وہ اپنے دل سے یہی حکم جواب پاد لگا کہ بلاشبہ خدا تعالیٰ کی بے انتہا بخشائیں کا یہی تقاضا ہونا چاہئے کہ وہ اپنے عاجز بندہ کی آپ دستگیری کرے گمشدہ کو آپ راہ دکھا دے کہ مذکور کا آپ ہاتھ بکڑے۔ کیا مجھ کو ہے کہ خدا تعالیٰ قادر ہو کر توانا ہو کر رحیم ہو کر کریم ہو کر جی ہو کر جو ہم ہو کر اپنی طرف سے ہمیشہ عامونی اختیار کرے اور بندہ جاہل اور نادان اُس کی جستجو میں آپ مکرین مارنا ہے۔

ناظران! کیا تاب و تون تانہن یا بندہ خود ان لفظ عقل توان رہنا جو براہ رہبری از دانش کو ران خواہ عقل مازہر زاری و بکاست دفع آزار و جہالت از مذہب عقل طفل بہت این گردید از دانشیر جزا و دنیا نہ زہنہار سواسے ناظرین! اس مضمون میں انصاف سے فکر کرو اور غور اور تعمق سے سوچو۔ جو شمار بہر اور کسی درجہ کا دہندہ کے دہکار میں مت اولہ اپنے دلوں سے آپ ہی پوچھو کہ تمہارے دل کس قدر

طور پر بولیاں ایجاد ہو گئی ہوں اور کوئی خاص الہام نہ ہوا ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ ابتدائاً

بہت کم حاشیہ ممبرالیقین کے خزانہ میں کیا فقط تمہارے اپنے ہی افسردہ خیال تمہارے دلوں کو پوری پوری تسلی دیکھتے ہیں۔ کیا تمہاری روح اس بات کے خزانہ میں نہیں کہ تم اس دنیائے کمال یقین تک پہنچ جاؤ اور ناسبانی سے خلاصی پاؤ۔ تم سچ کہو کیا تمہیں اس بات کی طلب نہیں کہ تمہاری ظلمت اور حیرت دور ہو اور وہ شبہات جو تمہارے دلوں میں مخفی ہیں جھکو تم ظاہر ہی نہیں کر سکتے دور ہو جائیں۔ پس اگر الہی معرفت کا کچھ جوش ہے تو یقیناً سمجھو کہ اس دنیائے کمال کا قانون قدرت یہی ہے کہ اُسے ہر ایک چیز کے دریافت کرنے کے لئے باقاعدہ حاصل کرینے کے لئے کسی نہ کسی چیز کو آدھا دیا ہے اور عقل کا ہر فن کام ہے کہ اُس آدہ کی ضرورت کو ثابت کرتی ہے لیکن آپ اُس آدہ کا کام نہیں دیکھتے مثلاً آٹا پیسنے کے لئے بلی کی ضرورت کو عقل ثابت کرتی ہے مگر یہ بات نہیں کہ عقل آپ ہی جلی جیسا دوسے اور آٹا پیسنے کے اسی طرح آج تک صد ہا آلات کی عقل نے رہبری کی ہے لیکن کام وہی انجام کو پہنچا ہے جسکو آدہ نے انجام دیا ہے اور جس کام کا آدہ مقرر نہیں آیا وہ ان عقل حیران رہی ہے جس دنیائے کمال تمام کار و بار پر نظر ڈال کر دیکھ لو کہ غایت درجہ کی سعی عقل کی یہی ہے کہ اُسکو کسی کام کے انجام دینے کے لئے کسی آدہ کا خیال دل میں پیدا ہو جائے مثلاً عقل نے بہہ سوجا کہ عبور دریا کے لئے کوئی آدہ چاہئے تو کشتی کی صورت دل میں جم گئی اور بھرتی بنانے کا ایک مادہ تیرا گیا جو دریا پر چلتا ہے اور ڈوبنا نہیں سو اُس مادہ کے میٹر آنے کے کشتی بن گئی علیٰ ہذا القیاس ہزار ہا آلات مہین جن سے دنیا کا دھند چلتا ہے اور ہر جگہ عقل کا ہر فن اتنا منصب ہے کہ وہ آدہ کی ضرورت کو ثابت کرتی ہے اور یہ میان کرویتی ہے کہ اس قسم کا آدہ مانا جائے یہ نہیں کہ وہ آپ آدہ مطلوبہ کا کام دیکھتی ہے۔ اب سمجھنا چاہئے کہ عقل سلیم اس بات کو بدانت سمجھتی ہے کہ عالم ثانی کے واقعات اور صانع عالم کی ہستی اور اُس صانع کی مرضیات اور غیر مرضیات اور جزا اس کی کیفیات اور کمیات اور ارواح کے علو و ادو بقا کے یقینی حالات معلوم کرنا یہ ایک ایسا باریک اور دقیق امر ہے کہ مجباً ایک سماوی آدہ کے صحیح اور یقینی طور پر ہرگز معلوم نہیں ہو سکتا اور جس طرح عقل نے دُنیا کے حسن نظام کے لئے ہزار ہا آلات کی ضرورت ثابت کی ہے اسی طرح اُس مجبہ جی عقل سلیم اُس ناویدہ عالم کا قطعی طور پر پتہ دریافت کرینے کے لئے ایک آسمانی آدہ کی ضرورت قرار دیتی ہے تا اُس قادر مطلق کی جگہ سمجھنے میں لاکھوں عقلمندوں نے دھوکے کھائے ہیں یقینی اور

کے لئے عام قانونِ قدرت یہی ہے کہ خدا نے ہر ایک چیز کو اپنی قدرتِ محض سے پیدا کیا تھا

یقیناً حاشیہ نمبر ۱۱ قطعی طور پر معلوم ہوا ہے اور اسی طرح عالمِ جزا سزا بھی قطعی طور پر معلوم ہوتا تھا بلکہ حق تعالیٰ سے ترقی کر کے اعلیٰ یقین تک پہنچتا ہے کلامِ الہی ہے جسکے ذریعے سے انسان بہ یقین کامل خدا تعالیٰ کے وجود اور اسکی صفات کاملہ اور عالمِ جزا سزا کو سمجھ لیتا ہے اور خدا تعالیٰ نے لا کہوں انسان کو اس مرتبہ معرفت تک پہنچا کر ثابت کر دکھا ہا ہے کہ میرا خدا شناسی کافی الٰہا قدوسیٰ میں موجود ہے۔ اور جو شخص اس سادہی آرزو سے روشنی عاجز نہیں کرتا وہ اس انداز سے کہ جو ایک ایسی راہ میں چلتا ہے جس میں جا بہا خدقین میں اور ہر ایک طرف بڑے بڑے گڑھے ہیں اسکو کچھ خبر نہیں کہ سلامتی کی راہ کدھر ہے کچھ نہ نہیں کہ سب کو ایک طرف کوسی ہے کچھ خبر نہیں کہ انجامِ قدم اٹھانے کا کیا ہے نہ آپ دیکھ سکتا ہے نہ کسی رہنما کا دامن پکڑا ہوا ہے نہ یہ جانتا ہے کہ آخر کس جگہ کا سونہہ دیکھنا نصیب ہے اور نہ یہ یقین ہے کہ جس مطلب کے لئے اُس نے قدم اٹھایا ہے وہ مطلب ضرور حاصل ہو جائیگا بلکہ ممکن بھی ہادیٰ میں اور دل بھی اٹا ہے۔

ہر ایک آواز و سوسہ جو بندت صاحب کے دلوں پڑتا ہے یہ ہے کہ الہامی کتاب بکسی انسان کے لئے اُسکی ایمان کی بنیاد نہیں ہو سکتی کیونکہ بنیاد نہیں ہو سکتی اسکی دلیل آج بھی لکھتے ہیں کہ الہامی کتاب کے تسکیر کر نیے پہلے ضرور ہے کہ خدا پر ایمان قائم کر لیا جاوے ہر ایک پیغمبر یا رشتی جس پر خدا کا کلام نازل ہوا اُس نے کلام پر ایمان لانے سے پہلے تسکیر کے وجود کو تسلیم کیا ہے کیونکہ کسی کلام پر ایمان لانے سے پہلے خود کلام کو نولے کو مان لینا لازمی ہے پس ظاہر ہے کہ پیغمبروں کے کلام کے نازل کنندہ کے وجود کا یقین بذریعہ اسی کلام کے حاصل

نہیں کیا بلکہ اُس کلام کے نزل سے پہلے ہی اُنکو اپنی اندرونی فطرت کی گواہی سے وہ یقین حاصل تھا۔ بذیل بندت صاحب نے کلامِ الہی کے غیر ضد ہی ہونے پر گواہی اپنی عقل کا تمام پس پروردگار حق کی ہے لیکن ہر ایک غافل پر سوچنے سے ظاہر ہو گا کہ یہ بندت صاحب کا سراسر دھم ہے کہ جو اُنکے حل میں ایک صداقت کی غلط فہمی سے پیدا ہوا ہے اور وہ یہ ہے کہ بندت صاحب ان دونوں امور میں متکثر و متزلزل کو انجیل و ضدین قرار دیتے ہیں لیکن یہ کہ بے خبر مجذوب جو خدا کی ذات اور صفات سے بیخبر ہے کلامِ الہی نازل ہوا و ساتھ ہی وہ قادر خدا بذریعہ اپنی اُس پاک کلام کے اپنے وجود پر آپ مطلع کرے یہ دونوں باتیں بندت صاحب کی نظر میں ضدین ہیں جو ایک عجیب جمع نہیں ہو سکتیں حالانکہ ان دونوں باتوں کا جمع ہونا کسی غافل کے نزدیک

آسمان اور زمین اور سورج اور چاند اور خوافسان کی فطرت پر نظر کرنے سے معلوم ہوگا کہ وہ

ہیچہ حاشیہ عمل اجتماع مذہبین میں داخل نہیں۔ جس حالت میں انسان بھی اپنے کلام کے ذریعہ سے دوسرے انسان کو اپنے

وجود سے اطلاع دے سکتا ہے تو یہ وہ اطلاع وہی خدا تعالیٰ سے کیوں غیر ممکن ہے کیا وہ پندرت صاحب کے نزدیک اس بات پر قادر نہیں کہ بذریعہ اپنی کامل اور قادرانہ کلام کے جو تجلیات الوہیت پرستہ ہے اپنے وجود سے مطلع کرے۔ اور اگر پندرت صاحب کے دیکھو یہ وسوسہ بکرو تاہم کہ جس قدر نبی آئے وہ بگاہ

کلام الہی کے نازل ہونے سے پہلے خدا پر یقین رکھتے تھے پس اس سے ثابت ہے کہ وہ یقین انہیں کی فطرت اور عقل سے انکو حاصل ہوا تھا لیکن واضح ہو کہ یہ دوسرے محض قلت تدریسے ناشی ہے کیونکہ اگر یقین کا باعث کسی طرح سے جزو عقل اور فطرت نہیں ہو سکتے انہیں کیسے تجل میں اکیلے پیدا نہیں ہوئے تھے تا

یہ کہا جائے کہ انہوں نے الہام پانے سے پہلے بذریعہ سلسلہ سماعت بھی جسکی الہام الہی سے بنیاد چلی آتی ہے خدا کا نام نہیں سنا تھا اور صرف اپنی فطرت اور عقل سے خدا کے وجود پر یقین رکھتے تھے بلکہ یہ بات ثابت ہے کہ خدا کے وجود کی شہرت اس کلام الہی کے ذریعہ سے دنیا میں ہوئی ہے کہ جہاں ابتدائے زمانہ میں

حضرت آدم پر نازل ہوا تھا پھر بعد حضرت آدم کے جس قدر انبیاء وقتاً فوقتاً نازل کی اصلاح کے لئے آئے رہے انکو قبل از وحی خدا کے وجود سے یاد دلانے والی وہی سماعتی شہرت تھی جسکی بنیاد حضرت آدم کے عین سے پڑی تھی پس وہی سماعتی شہرت تھی جسکو نبیوں کی مستند اور پر جوش فطرت نے فی الغور قبول کر لیا تھا اور یہ خدا نے بذریعہ اپنے خاص کلام کے مراتب اعلیٰ یقین اور معرفت تک انکو پہنچا دیا تھا اور اس نقصان اور قصور کو

پورا کر دیا تھا کہ جو محض سماعتی شہرت کی پیروی سے عاید حال تھا۔ ہم پہلے بھی کہہ چکے ہیں کہ خدا تعالیٰ کے وجود کی شہرت بطور سماعتی چلی آتی ہے اور سماعتی سلسلے کی بنیاد وہ الہام ہے جو پہلے ہل خدا تعالیٰ کی طرف سے حضرت آدم ابوالبشر کو ہوا تھا اور اس پر دلیل ہی کافی ہے کہ یہ بات پہنچا رہی ہو کہ انجیل میں خداوند قادر مطلق کی ہستی کا پتہ اسی شے کے ذریعہ سے لگا ہے کہ حسین اب جی پتہ لگانے کی قدرت مستقلہ حاصل

ہے سو وہ قدرت مستقلہ صرف کلام الہی میں باقی جاتی ہے کیونکہ اب بھی کلام الہی میں بہر اقتدار موجود و مشہور ہے کہ وہ امور بنیانی پر جبکہ پہلے صحیح صحیح اطلاع دے سکتا ہے اور گزشتہ فرس میں بھی ظاہر کر سکا ہے اور ذات باری کی غائبانہ عینی کا ایک شیک نشان بھی دیکھنا اور طریق خارج حاکم سے یقین بھی بخش سکتا ہے اور انسانی

کے خدائی اور کیفیت پر ہی مفصل طور پر مطلع کر سکتا ہے جو کیا کسی زمانہ میں نہیں ہے تجارب صحیحہ اس بات کی تصدیق کرتی ہیں

ابتدائی زمانہ محض قدرتِ نمائی کا زمانہ تھا جس میں اسبابِ معتاوہ کی ذرہ آہنیرش نہ تھی اور اُس

فقیر حاشیہ مبلر لیکن یہ جو ہر عقل میں موجود نہیں ہے چنانچہ یہ بات بہ پایہ فہرت پہنچ چکی ہے کہ جس بچہ نوید کو سلسلہ ساطعی کی تعلیم سے بہ کفلی محروم کر کہہ کر صرف اُسکی عقل پر اُسکی خدا شناسی کو چھڑا جاوے تو وہ خدا کی بستی اور اُسکی صفات کا علم اور عالمِ جہان سے کفلی بیزر تھا ہے۔ پس جو کہ معرفتِ حلقہ کی تعلیم کا اقتدار صرف کلامِ الہی میں ثابت ہے عقل میں ثابت نہیں اس لئے ہر ایک عاقل کو ماننا پڑتا ہے کہ ایمان اور دین کی بنیاد کلامِ الہی ہے چنانچہ لات عقلیہ ہرگز مینا دہن میں ہن اگر جہ استعداد عقلی نفس انسان میں موجود دے گورہ ہنود بغیر ہن ہری کلامِ الہی کے نا کارہ ہے جیسے استعداد بصارت آنکھوں میں موجود تو ہے مگر بغیر آفتاب کے کچہ چیز نہیں اور جس طرح آفتاب کی روشنی اپنے وجود کو بھی ثابت کرتی ہے اور آفتاب کے وجود کی طرف ہی رہہ ہے اسی طرح خدا کا کلام اپنی ذاتی روشنی اور صداقت اور مثیل ہونے کی وجہ سے اپنا منجاب الہیہ بنی ثابت کرتا ہے اور خدا تعالیٰ کی سستی کی طرف ہی یقینی اور قطعی طور پر رہہ ہے۔

پہرینڈٹ صاحب نے پچھوہم جہون جنوری ۱۹۵۷ء میں یہ دعویٰ کر دیا جو کہ دانشور انسان ایسی کتاب الین کر سکتا ہے جو کمالات پینچل گزین غریف کے پاس سیکڑہ کر مہا ہر جو کم پٹرٹ صاحب اپنی شہد میں کہنا چاہتی تھم کہ خدا اور مصلح ہر سیکڑہ ملام کو پینچ پید بار نبوت انہیں کے ذمہ ہے کہ وہ ایسی کتاب تالیف کر کے دکلا دین اور جس طرح قرآن شریف باوجود کمال اسجا زجاج تمام حقایق و دقایق ہے اور جس طرح قرآن شریف باوجود التزام حق اور کثرت اور صدفٹ کے اعلیٰ ادب کے فصاحت اور بلا غتب ہے اور جس طرح قرآن شریف اعلیٰ درجہ کی پیشین گوئیوں اور امور غیبیہ سے بہرا ہوا ہے اور جس طرح قرآن شریف اپنی پاک تاثیروں کی وجہ سے سچے طالبوں کے دلون کو پاک کر کے آسمانی روشنی سے منور کرتا ہے اور ان میں وہ خاص ہر کثین پیدا کرتا ہے کہ جو دوسرے مذہبوں میں نہیں پائی جاتیں جیسا کہ ہم نے ان سب باتوں کو اپنی کتاب میں ثابت کر دیا ہے اور کمال ثبوت و دلیلا ہے اسی طرور اور شان کی کوئی اور کتاب تالیف کر کے پیش کر یں۔ نزار دے با تو نا گت سلاوہ و لیکن جو گفتی و لیلش مبارک لیکن ہم پٹرٹ صاحب پر پٹلا ہر کرتے ہیں کہ کسی انسان کے لئے ہرگز ممکن نہیں کہ وہ امور متذکرہ بالا کو جو طاقٹ انسانی سے بلند تر ہیں اپنے کلام میں بیا کر سکے خدا کے کلام میں ان امور کا جمع ہونا نہ صرف جائز بلکہ ضروری ہے کیونکہ عیب کو خدا بنیل و مانند ہے اسی طرح جو چیز اسی کی طرف سے صادر ہے وہ جلیل و مانند جائے جسکی نظیر پتا ہے ہر انسان قادر نہ ہو سکے بس قرآن شریف نے جو

زمانہ میں جو کچھ خدا نے پیدا کیا وہ ایسی اعلیٰ قدرت سے کیا جس میں عقل انسان حیران ہے،

بقیہ کلام شیخ عبدالحق ابن عربیؒ اپنے کلمات میں بنیل ہونے کا دعویٰ کیا ہے بہ کوئی بیوقوف دعویٰ نہیں یہ وہی قانون قدرت کا مسئلہ ہے جس پر ہلکا انسان کی دانشمندی ہے جس سے اسے خوف کرنا حافت کی نشانی ہے ذرا اپنے ہی دل میں سوچ کر آپ انصافاً فرمائیے کہ خدا کے کلام کا بے نظیر ہونا قانون قدرت کے لحاظ سے لازم ہے یا نہیں اگر آپ کچھ نزدیک لازم نہیں اور خدا کے کاموں میں کثرت غیر بھی جائز ہے تو یہ صاف ہی کہوں نہیں کہتے کہ یہ خدا کے واحد لا شریک ہونے میں ہی کلام ہے کیا آپ اس مذہبی بات کو نہیں نہیں سکتے کہ خدا کی وحدانیت تب ہی تک ہے جب تک کہ اس کی تمام صفات شریک غیر سے منزہ ہیں اگر خدا کے کلام کی یہ حیثیت ہو کہ انسان ہی ایسا ہی کلام ہوتا ہے تو گویا خدا کی ساری حیثیت معلوم ہو گئی ہو گویا اس کی خدا کی کا سارا ہیہ ہی کمال گیا۔ ۳۴

شیخ عبدالحق ابن عربیؒ

اس بات پر عیسائیوں کو بھی نہایت توجہ سے غور کرنی چاہئے کہ خدا کے بے مثل و مانند اور کامل کی کلام میں کن کن نشانیوں کا ہونا ضروری ہے کیونکہ ان کی انجیل بے خوف اور مبطل ہو جانے کے ان نشانیوں سے بالکل بے بہرہ اور بے نصیب ہے بلکہ انہی نشان تو یک طرفہ ہے معمولی راستہ اور صداقت بھی کہ جو ایک نصف اور دانشمند مشکل کے کلام میں ہونی چاہئے انجیل کو نصیب نہیں کہ بہت مخلوق پرستوں نے خدا کے کلام کو خدا کی ذات کو خدا کے نور کو اپنے ظلمانی خیالات سے ایسا ملا دیا کہ اب وہ کتاب بجائے ہر ہر ہی کے رہنمائی کا ایک پکا ذریعہ ہے ایک عالم کو کس نے توحید سے برکت کیا ہم اسی مصنوعی انجیل نے ایک دنیا کا کفنہ خان کیا؟ انہیں تا بغایت اربو نے جن اعتقادوں کی طرف مخلوق پرست کا نفس امارہ چمکتا گیا اسی طرف توجہ کر کے دیکھتے دیکھتے ان کے الفاظ بھی جگمگنے لگے کہ ان انسان کے الفاظ ہیہ؟ اسکے خیالات کی تاج ہونے میں غرض انجیل کی حسیہ کا یا بٹ کر تے رہنے سے اب وہ کچھ اور ہی چیز ہے اور خدا بھی اس کی تعلیم موجودہ کے رو سے وہ اصلی خدا نہیں کہ جو ہمیشہ ہر دھڑ اور تو کو توجہ اور موت سے پاک تھا بلکہ انجیل کی تعلیم کے رو سے عیسائیوں کا خدا ایک یا خدا ہوا وہی خدا ہے کہ جو ہر دھڑ سے بہت ہے جس میں ایمان آخری حال اس کے پہلے حال سے کہ جو ازل اور قدیم تھا بالکل بدل گیا اور ہر دھڑ تو ہم اور غیر متبادل رہ کر آخر کار تمام قیومی اس کی خاک میں مل گئی۔ ماسوائے اسکے عیسائیوں کے متعین کو خود اقرار ہے کہ ساری انجیل الہامی طور پر نہیں لکھی گئی بلکہ متنی وغیرہ نے بہت سی باتیں اس کی لوگوں سے سن سن کر لکھی ہیں اور لوگوں کی انجیل میں تو خود لوگوں کا اقرار کرتا ہے کہ جن لوگوں نے مسیح کو دیکھا

زمین آسمان اور سورج و چاند وغیرہ اجرام پر نظر ڈالکر دیکھو کہ کیوں کمر اتنا بڑا کام بغیر مددِ آسمان اور معماروں اور مزدوروں کے محض ارادہ سے یہ مجرد حکم کے انجام دے دیا ہے جس حالت

بھیٹ کا شیعہ کبر اب ہم اس مجذوب غرض فائدہ عام یہ بات بطور قاعدہ کلیتہً جان کرتے ہیں کہ کلام کا وہ کونسا مرتبہ ہے جس مرتبہ پر کوئی کلام واقعہ ہونے سے اس صفت سے متصف ہو جاتا ہے کہ اسکو بے نظیر اور سناٹا نہ کہا جائے اور ہر بطورِ تفسیر کوئی سورہ قرآن شریف کی لکھ کر اُس میں یہ ثابت کر کے دکھائیں گے کہ وہ تمام وجوہِ نظری جو قاعدہ کلیتہً میں قرار دی گئی ہیں اُس سورہ میں تمام و کمال پائی جاتی ہیں اور اگر کسی کو ان وجوہ بے نظری کے قبول کرنے میں ہر بھی انکار ہو گا تو یہ بارِ ثبوت اُسی کے ذمہ ہو گا کہ کوئی دوسرا کلام پیش کر کے کہلا دے جس میں وہ تمام وجوہ بے نظری پائے جاویں۔

سو واضح ہو کہ اگر کوئی کلام ان تمام چیزوں میں سے کہ جو خدا تعالیٰ کی طرف سے صادر اور اُس کے دستِ قدرت کی صنعت ہیں کسی چیز سے سنا بہت کلی تر کتا ہو یعنی اُس میں عجائباتِ ظاہری و باطنی ایسے طرزِ جمع ہوں کہ جو معنوی عبادتِ الہیہ میں سے کسی شے میں جمع نہیں تو اس صورت میں کہا جائیگا کہ وہ کلام ایسے مرتبہ پر واقع ہے کہ جسکی مثل بنانے سے انسانی طاقتیں عاجز ہیں کیونکہ جس چیز کی نسبت بے نظیر اور صادر صلیٰ ہو نا عند الخواص والعوام ایک مسلم اور مقبول امر ہے جس میں کیونکہ اختلافِ نزاع نہیں اُسکی وجوہ بے نظری میں کسی شے کی شراکت نام نہ ثابت ہونا بلاشبہ اس امر کو ثابت کرتا ہے کہ وہ شے بے نظری ہے مثلاً اگر کوئی چیز اس چیز سے بگٹی مطابق آجائے جو اپنے تقدیر میں دس گز سے تو اسکی نسبت ہی بہ علم صحیح نفسی مفید نہیں جازم حاصل ہو گا کہ وہ بی دس گز سے۔

اب ہم ان معنوی عبادتِ الہیہ میں سے ایک لطیف مصنوع کو مثلاً کلاب کے بھل کو بطور مثال قرار دیکر کہ وہ عجائباتِ ظاہری و باطنی کہنے میں ملکی روسے وہ ایسی اعلیٰ حالت پر تسلیم کیا گیا ہے کہ اُسکی نظیر بنانے سے

ان سے دریافت کر کے میں نے کہا ہے پس اس تقریر میں خود تو قرار ہی ہے کہ اُسکی پختلِ الباطنی نہیں کیونکہ اتمام کے بعد لوگوں سے پوچھنے کی کیا عادت تھی اسی طرح قرآن کا تسبیح کے شاگردوں میں سے جو ثنائیت نہیں پروردہ نبی کیونکہ وہاں ہر حال بخارون انجیلین نہ اپنی صحت پر قائم ہیں اور نہ اپنے سبب جان کے روکے

بھیٹ کا شیعہ کبر

میں اُس ابتدائی زمانہ میں خدا کا سارا کام قدرتِ پائیا جاتا ہے کہ جو امیرِ شریعت اور سب سے بہتری پاک اور خالص ربانی ارادہ سے نکلا ہوا ہے تو یہ کہیو نکر بے ایمانوں کی طرح بولوں کے

تیسرے حاشیہ بلکہ انسانی طاقتیں عاجز ہیں اور ہر اس بات کو ثابت کر کے دکھائی دیتے ہیں کہ ان سب عجائبات سے سورہ فاتحہ

کے عجائبات اور کمالات ہرگز نہیں بلکہ ان عجائبات کا تلبہ بہاری ہے اور اس مثال کے اختیار کرنے کا موجب یہ ہوا کہ ایک مرتبہ اس عاجز نے اپنی نظر کشی میں سورہ فاتحہ کو دیکھا کہ ایک ورق پر لکھی ہوئی اس عاجز کے تلبہ میں ہے اور ایک ایسی خوبصورت اور دلکش شکل میں ہے کہ گویا وہ کاغذ پر سورہ فاتحہ لکھی ہوئی ہے سطحِ شریخ اور طایم گلاب کے پھولوں سے اس قدر لدا ہوا ہے کہ جیسا کہجہ انتہا نہیں اور جب یہ عاجز اس سورہ کی کوئی آیت پڑھتا ہے تو مسکین سے بہت سے گلاب کے پھول ایک خوش آواز کے ساتھ ہر دہر کر کے اور ہر کی طرف اڑتے ہیں اور وہ پھول نہایت لطیف اور چمکے ہوئے اور سنہلہ و تر و تازہ اور خوشبودار ہیں جنکے اوپر چمکنے کے وقت دل و دماغ نہایت معطر ہوجاتا ہے اور ایک ایسا عالمِ بستی کا پیدا کرتے ہیں کہ جو اپنی بے مثل لذتوں کی کشش سے دنیا و مافیہا سے نہایت دھوکے کی نفرت و دلائے ہیں۔ اس مکاشفہ سے معلوم ہوا کہ گلاب کے پھول کو سورہ فاتحہ کے ساتھ ایک روحانی مناسبت ہے جسے سوائی مناسبت کے لحاظ سے اس مثال کو اختیار کیا گیا اور مناسب معلوم ہوا کہ اول بطور مثال گلاب کے پھول کے عجائبات کو کہ جو اسکے ظاہر و باطن میں پائے جاتے ہیں لکھا جائے اور پھر بمقابلہ اسکے عجائبات کے سورہ فاتحہ کے عجائبات ظاہری و باطنی قلبیہ ہوں نا ناظرین بالاضافہ کو معلوم ہو کہ جو خوبانِ گلاب کے پھول میں ظاہر و باطن پائی جاتی ہیں جیسے روئے اسکی نظیر نہانا عاداتِ اعمال سمجھا گیا ہے اُسی طرح ہر اور سورہ سے بہتر خوبانِ سورہ فاتحہ میں موجود ہیں اور اس مثال کے کہنے سے اشارہ کشی پر ہی عمل ہوجائے۔ پس جانتا جائے کہ یہ امر ہر ایک ماحفل کے مزدک ابزیر کسی تروہ اور توقف کے مسلمہ القیوت ہے کہ گلاب کا پھول ہی مثل اور مصنوعات الہیہ کے ایسی عمدہ و زبانِ اپنی ذات میں جمع کر کہنا ہے جسکی مثل بنانے پر

تیسرے حاشیہ

العالمی ہیں اور اسی درجہ سے انجیلوں کے واقعات میں طرح طرح کی غلطیاں پڑ گئیں اور کچھ کا کچھ لکھا گیا۔ غرض اس بات پر عیسائیوں کے کامل متعین کا اتفاق ہو چکا ہے کہ انجیل خالص خدا کا کلام نہیں ہے بلکہ پتے واری کا کوئی طرح کچھ خدا کا کچھ انسان کا ہے ان بعض نادانف غیبا کی بوجہ اپنی نہایت سادہ و سچی

بارہ مین خدا کو اس بات سے عاجز سمجھا جائے کہ جس طرح اس نے تمام چیزوں کو محض قدرت سے پیدا کیا تھا وہ بولیوں کے پیدا کرنے پر قدرت نہیں رکھتا تھا۔ جس نے خود انسان

بھی **حاشیہ** کیا ہے انسان قادر نہیں اور وہ دو طور کی خوبیاں ہیں ایک وہ کہ جو اسکی ظاہری صورت میں بائی جاتی ہیں اور وہ

بہ ہیں کہ اسکارنگ نہایت خوش نما اور خوب ہے اور اسکی خوشبو نہایت دلارام اور دلکش ہے اور اسکی ظاہر بن میں نہایت درجہ کی ملائمت اور قوت نامہ کی اور نرمی اور نزاکت اور صفائی ہے اور دوسری وہ خوبیاں ہیں کہ جو باطنی طور پر حکیم مطلق نے اس میں ڈال رکھے ہیں یعنی وہ خواص کہ جو اسکے جوہر میں پوشیدہ ہیں اور وہ بہ ہیں کہ وہ مفرح اور مقوتی قلب اور سکون معرا ہے اور تمام قوتی اور ارواح کو تقویت بخشنا ہے اور صفا اور لطیف ترین کاسہل ہی ہے اور اسی طرح متعدد اور بیکر اور گڑہ اور امعا اور حمہ اور پیترہ کو بہت قوت بخشنا ہے اور خفیانہ عار اور غشی اور ضعف قلب کے لئے نہایت مفید ہے اور اسی طرح اور غریبہ امراض برائی کو فایده مند ہے جس انہیں دو وزن طور کی خوبیوں کی وجہ سے اسکی نسبت اعتقاد کیا گیا ہے کہ وہ ایک مرتبہ کمال پر واقع ہے کہ ہر کسی انسان کے لئے ممکن نہیں کہ اپنی طرف سے کوئی ایسا بھول بناوے کہ جو اس بھول کی طرح رنگ میں خوش نما اور خوشبو میں دلکش اور بن میں نہایت تروتازہ اور نرم اور نازک اور صفا ہو اور باوجود اسکے باطنی طور پر تمام وہ خواص ہی رکھتا ہو جو گلاب کے پھول میں پائے جاتے ہیں۔ اور اگر یہ سوال کیا جائے کہ کیوں گلاب کے پھول کی نسبت ایسا اعتقاد کیا گیا کہ انسانی قوتیں اس کے نظریات سے عاجز ہیں اور کیوں جائز نہیں کہ کوئی انسان اسکی نظیر بنا سکے اور جو خوبیاں اسکی ظاہر و باطن میں بائی جاتی ہیں وہ معنوی ہی بھول میں پیدا کر سکے تو اس سوال کا جواب یہی ہے کہ ایسا بھول بنانا عاقل ناممکن ہے اور آج تک کوئی حکیم اور فیلسوف کسی ایسی ترکیب سے کسی قسم کی ادویہ کو بہ نہیں بنایا سکا کہ جیسے باغیچہ اور محروم کرنے سے آغا ہر و باطن میں گلاب کے پھول کی سی صورت اور سیر خط پیدا ہو جائے۔ اب سمجھنا چاہئے کہ یہی وجہ ہے نظیری کی سورۃ فاتحہ میں مگر قرآن شریف کے ہر ایک حصہ اقل اقل قبیل میں کہ جو بار بار

بھی **حاشیہ** کیا ہے انسان قادر نہیں اور وہ دو طور کی خوبیاں ہیں ایک وہ کہ جو اسکی ظاہری صورت میں بائی جاتی ہیں اور وہ

کہی کہی بہد عو علی کریشیہ ہیں کہ انجیل ہی اپنی تعلیم کے رو سے پیش وماندہ ہے یعنی انسان اسکی شل بنانے پر قادر نہیں ہیں اس سے ثابت ہے کہ تعلیم اسکی خدا کا کام ہے اور انجیل کی تعلیم کا پیش وماندہ ہونا اس طرح بیان کرتے ہیں کہ اس میں معذور اور گذار و نیکی اور احسان کے لئے بہت سی تاکیدیں

کو بغیر باپ اور ما کے پیدا کر کے اپنی قدرتِ تامہ کا ثبوت دے دیا ہے پھر بولیوں کے بارہ میں کیوں اُسکی قدرت کو ناقص خیال کیا جائے غرض جبکہ ہر ایک عاقل کو یہ بتانا

بھیہ حکایت کا سبب ہے جس کی ہر بائی جاتی ہیں پہلے ظاہری صورت پر نظر ڈالکر دیکھو کہ کیسی رنگینی عبارت اور خوش بیانی

اور جودیت الفاظ اور کلام میں کمالِ سلاست اور نرمی اور روانگی اور آب و تاب اور لطافت وغیرہ بوازم حسن کلام ایسا کامل جلوہ دکھاتا رہے ہیں ایسا جلوہ کہ جس پر زیادت متصور نہیں اور وحشت کلمات اور عقید ترکیبات سے لطف کی سالم اور برستی ہے۔ ہر ایک فقرہ اسکا نہایت فصیح اور بلغ ہے اور ہر یک ترکیب اسکی اپنے اپنے موقع پر واقع ہے اور ہر ایک قسم کا اثر جس سے حسن کلام میں رہتا ہے اور لطافت عبارت کہتی ہے سب اس میں پایا جاتا ہے اور جہد حسن تقریر کے لئے بلاغت اور خوش بیانی کا اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ ذہن میں آسکتا ہے وہ کامل طور پر اس میں موجود اور مشہود ہے اور جہد مطلب کے دل نشین کرانے کے لئے حسن بیان درکار ہے وہ سب اس میں ملتا اور موجود ہے اور باوجود اس بلاغت معانی اور اثر انہماک لیت خن بیان کے صدق اور راستی کی خوشبو سے بہرہ ور ہے کوئی مبالغہ ایسا نہیں جس میں جھوٹ کی ذرا آمیزش موجود کوئی رنگینی عبارت اس قسم کی نہیں جس میں شاعروں کی طرح جھوٹ اور نثر اور فضول گوئی کی نجاست اور بد بولت مدلی گئی ہو پس ایسے شاعروں کا کلام جھوٹ اور نثر اور فضول گوئی کی بد بولت سے بہرہ ور ہوتا ہے یہ کلام صداقت اور راستی کی لطیف خوشبو سے بہرہ ور ہے اور ہر اس خوشبو کے ساتھ خوش بیانی اور جودیت الفاظ اور رنگینی اور صفائی عبارت کو ایسا جمع کیا گیا ہے کہ جیسے خطاب کے بول میں خوشبے کے ساتھ اُسکی خوش رنگی اور صفائی بھی جمع ہوتی ہے۔ یہ خوبان تو باعتبار ظاہر کے ہیں اور باعتبار باطن کے اس میں ایسے سورۃ فاتحہ میں یہ خاص ہیں کہ وہ بڑی بڑی امراض روحانی کے علاج پریشتم ہے اور تکمیل قوت علمی اور عملی کے لئے بہت ساسا مان اس میں موجود ہے اور بڑے بڑے بگڑاؤں کی اصلاح کرنی ہے اور بڑے بڑے معارف اور وقایف اور لطائف کو جو حکیموں اور فیوض کی نظر سے چھپے رہتے اس میں مذکور ہیں۔ سالک کے ارادہ

بھیہ حکایت کا سبب ہے

اور ہر یک جگہ بشر کے مقابلہ سے منع کیا ہے بلکہ ہر کسی کے عوض نیک کرنا لگا ہے اور ایک گال پر چٹا چٹا کھار دوسری گال پہی پہر دینے کا حکم ہے پس اس دلیل سے ثابت ہو گیا کہ وہ ہمیشہ و مانند انسانانی طاقتموں سے برتر ہے لاحول ولا قوتہ اسے حضرات یہ نئی منطق آپ کہاں سے لائے جس سے آپ یہ

پڑتا ہے کہ پہلا زمانہ خالص قدرت نمائی کا زمانہ تھا اور اس میں عام طور پر قانون قدرت ہی تھا کہ ہر ایک کام بغیر آمرین اسباب معقودہ کے کیا جائے تو ہر بولیوں کو اس عام قانون سے

بھیٹتا ہے۔ مگر اس کے پڑھنے سے یقینی ثبوت ہوتا ہے اور شک اور شبہ اور ضلالت کی باری سے شفا حاصل ہوتی ہے اور

بہت سی اعلیٰ درجہ کی صداقتیں اور نہایت باریک تحقیقین کہ جو تکمیل نفس نامتھ کے لئے ضروری ہیں اس کے مبارک معنوں میں ہمیں ہوتی ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ کمالات ہی ایسے ہیں کہ کلاب کے پہلے کے کمالات کی طرح ان میں ہی عادتاً متعین معلوم ہوتا ہے کہ وہ کسی انسان کے کلام میں جمع ہو سکیں اور یہ امتناع مذکور بلکہ یہ بھی ہے کہ جو کچھ جن دقایق و معارف عالیہ کو خدا تعالیٰ نے عین ضرورت حقہ کے وقت اپنے بیخ اور فصیح کلام میں بیان فرما کر ظاہر ہی اور باطنی خوبی کا کمال دکھلایا ہے اور بڑی نازک شرطوں کے ساتھ وہ نواز پہلوؤں ظاہر و باطن کو کمالات کے اعلیٰ مرتبہ تک پہنچایا ہے یعنی اول تو ایسے معارف عالیہ ضروریہ لکھے ہیں کہ جتنے آثار میلی تعلیموں سے مندرجہ اور نحو ہو گئے ہیں اور کسی حکیم یا فیلسوف نے بھی ان معارف عالیہ پر قدم نہیں مارا تھا اور یہ ان معارف کو بغیر ضروری اور فضول طور پر نہیں لکھا بلکہ جھجک جھجک اس وقت اور اس زمانہ میں آنکھوں میں فرمایا جس وقت حالت موجودہ زمانہ کی اصلاح کے لئے لکھا بیان کرنا ازل ضروری تھا اور بغیر ان کے بیان کرنا کی طاقت اور تباہی متعذر نہی اور یہ وہ معارف عالیہ ناقص اور ناتمام طور پر نہیں لکھے گئے بلکہ مکمل و کیف کا مل درجہ پر واقع ہیں اور کسی عاقل کی عقل کو ان ایسی دینی صداقت پیش نہیں کر سکتے جو ان کے ہر رنگی اور کھنسی باطل پرست کا کوئی ایسا دوسرا نہیں جس کا ازالہ اس کلام میں موجود نہ ہو۔ ان تمام حقائق و دقایق کے التزام سے کہ جو دوسری طرف ضروریات حقہ کے التزام کے ساتھ وابستہ ہیں فصاحت بلاغت کے ان

اعلیٰ کمالات کو اور ان میں بڑی یاد متعذر نہ ہو یہ تو نہایت بڑا کام ہے کہ جو بشری قانون سے بہرہ است نظر بلند تر ہے مگر انسان تو ایسا بے خبر ہے کہ اگر انی اور انکارہ معاملات کو کہ جو حقائق عالیہ سے کہ جو تعلق نہیں رکھتے کسی نگین اور فصیح عبارت میں بالترام راست بیانی اور حق گوئی کے لکھنا چاہے تو یہ بھی اس کے

فیہ حاشیہ کا شیعہ

سمجھتا ہے کہ جن نصیحتوں میں حکم اللہ درگزر کی تاکید مذکور ہو وہ بے نظیر ہو جایا کر ہیں اور ان کو علیٰ بشریہ ایسی نصیحتوں کے بیان کرنے سے قاصر ہوتی ہیں۔ یہی تو سجد کا بیہرہ ہے کہ ایک آپکو یہ بھی خبر نہیں کہ بمثل و مانند کا لفظ کسی شے کی نسبت صرف انہیں حالتوں میں بولا جاتا ہے کہ جب وہ شے اپنی ذات میں مالیت مرتبہ پر

باہر نکال کر قانون قدرت کو توڑنا سراسر جہالت اور نادانی ہے اُس زمانہ کی نظیر میں اس زمانہ کے حالات پیش کرنا درست نہیں ہے مثلاً اب کوئی سچا انسان کا بغیر فریاد اور باپ کے پیدا نہیں

بقیہ حاشیہ ہمارے ممکن نہیں جیسا کہ ہم بات ہر ماقبل کے نزدیک نہایت بدیہی ہے کہ اگر مثلاً ایک دوکاندار جو کامل دھوکا شہر اور انشا پر داز ہو یہ ہم پائے کہ جو اپنی اُس گفتگو کو جو ہر روز اسی رنگا رنگ کے خریداروں اور معاطروں کے ساتھ کرتی پڑتی ہے کمال بلاغت اور تحقیق عبارت کے ساتھ کیا کرے اور یہ ہم ہی الزام دیکھے کہ ہر محل اور ہر موقعہ میں جس قسم کی گفتگو کرنا ضروری ہے وہی کرے مثلاً جہاں کم ہونا مناسب ہے وہاں کم بولے اور جہاں بہت غرضی مصلحت ہے وہاں بہت گفتگو کرے اور جب اُسمین اور اُس کے خیر ارمین کوئی بحث آجیسے تو وہ غرض تو غیر اختیار کرے جس سے اُس بحث کو اپنے معینہ مطلب طے کر سکے یا مثلاً ایک حاکم جس کا ہم سے کوئی تعلق نہ ہو اور گاہوں کے بیان کو ٹھیک ٹھیک تقلید کرے اور ہر یک بیان پر جو واقعی اور ضروری طور پر جرح و تعریف ہو وہی کرے اور جیسا کہ نتیجہ مقدمہ کے لئے شرط ہے اور لغتیں امر متنازعہ فیہ کے لئے زمین مصلحت ہے سوال کے موقع پر سوال اور جواب کے موقع پر جواب لکھے اور جہاں قانونی وجہ کا بیان کرنا لازم ہو آن خود دستِ طہر پر حسبِ فضا و قانون بیان کرے اور جہاں واقعات کا بہ ترتیب تمام کہنا واجب ہو ان کو بہ پابندی ترتیب و محنت کو لے کر اور ہر جگہ فی الواقعہ اپنی رائے اور بتائید اُس رائے کے وجوہات میں ان کو بہ صحت تمام بیان کرے اور باوصف ان تمام اقوال کے فصاحت بلاغت کے اس اعلیٰ درجہ پر اس کا کام ہو کہ اُس سے بہتر کسی بشر کے لئے ممکن نہ ہو تو اس قسم کی بلاغت کو باسجام و بہی نامہ جاہل انکے لئے محال ہے سوال انسان فی فصاحتوں کا یہی حال ہے کہ جب فضول اور غیر ضروری اور دامیات باتوں کے قوس ہی نہیں اُٹھ سکتا اور بغیر جہٹ اور نہرل کے اختیار کرنے کے کچھ بول ہی نہیں سکتے اور اگر کچھ بولے بھی تو ادھر ادھر اناک سے توکان نہیں کان ہیں تو آگہ نادر و سچ بولے تو فصاحت گہنی فصاحت کے جیسے ٹپے تو جہٹ اور فضول گوئی کے انبا کے خارج کر کے بلاترکی طرح سب پوست ہی پوست اور چچ میں کچھ ہی نہیں پس جس صورت میں عقل سلیم طرح و کلام دینی ہے

بقیہ حاشیہ دی حاشیہ

واقعہ ہو کہ جسکی نظیر پیش کرنے سے انسانی طاقتیں عاجز رہ جائیں آپ اپنے دعویٰ میں بار بار اسی بات پر زور دیتے ہیں کہ انجیل میں ہر جگہ اور ہر موقعہ میں عفو اور درگزر کرینکے لئے تاکید ہے اور اسی تاکید کسی دوسری کتاب میں نہیں یہ پہلا بہت خوب یون ہی سہی مگر کیا اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ اسقدر تاکید انسان نہیں کر سکتا

ہوتا لیکن اگر اُس ابتدائی زمانہ میں بھی انسان کا پیدا ہونا والدین کے وجود پر ہی متوقف ہوتا تو پھر کیونکر یہ دنیا پیدا ہو سکتی۔ علاوہ اسکے جو تغیرات بولیون میں طبعی طور پر ہوتے رہتے ہیں

بقیہ حاشیہ بلکہ اگر ناکارہ اور خفیف معاملات اور سیدھے سادے واقعات کو بھی ضرورتِ حقہ اور راستی کے التزام سے رنگین اور بلیغ عبارت میں ادا کرنا ممکن نہیں تو پھر اس بات کا سمجھنا کس قدر آسان ہے کہ معارفِ عالیہ کو ضرورتِ حقہ کے التزام کے ساتھ نہایت رنگین اور فصیح عبارت میں جس سے اعلیٰ اور اعلیٰ منظور نہ ہو جان کرنا بالکل غلطِ عادت اور بشری طاقتوں سے بعید ہے اور جیسا کہ گلاب کے پھول کی طرح کوئی پھول کہ جو غلاب و باطن میں اُس سے مشابہ ہو نہایت عادتاً محال ہے ایسا ہی یہ بھی محال ہے کہ جب کوئی ادنیٰ امور میں تجسّس و عیبر شہادت دیتا ہے اور غلط سلیقہ قبول کرتی ہے کہ انسان اپنی کسی ضروری اور راست راست بات کو خواہ وہ بات کسی معاملہ خرید و فروخت سے متعلق ہو یا تحقیقاتِ عدالت وغیرہ سے تعلق رکھتی ہو جب اُسکو اصل اور الٰہی طور پر سجالانا چاہیے تو یہ بات غیر ممکن ہو جاتی ہے کہ اُسکی عبارت خواہ نفاذِ محفل میں موزون اور متعینی اور فصیح اور بلیغ بلکہ اعلیٰ درجہ کی فصاحت اور بلاغت پر ہو تو پھر ایسی تقریر کہ جو علاوہ التزامِ راستی اور صدق کے معارف اور عقائدِ عالیہ سے بھی بہرہ یابی اور ضرورتِ حقہ کے رو سے صادر ہو اور تمام حقانی صدائقوں پر محیط ہو اور اپنے منصبِ اصلاحِ حالتِ موجودہ اور تمام محبت اور الزامِ شکرین میں ایک ذرا فروگزاشت نہ کرتی ہو اور مناظرہ اور مباحثہ کے تمام پہلوؤں کی کما حقہ رعایت رکھتی ہو اور تمام ضروری دلائل اور ضروری براہین اور ضروری تعلیم اور ضروری سوال اور ضروری جواب پر مشتمل ہو کیونکہ باوجود ان سنگین بیج و بیج کے کہ جو پہلی صورت سے صد ادرجہ زیادہ مزین ایسی فصاحت اور بلاغت کے ساتھ کسی لشکر کی تیز مزین جمع نہ ہو سکتی ہے کہ وہ بلاغت بھی بے مثل و مانند ہو اور اُس مضنون کو اُس سے زیادہ فصیح عبارت میں بیان کرنا ممکن نہ ہو۔

بہ توجہ و وجہ ہیں کہ جو سورہ فاتحہ اور قرآن شریف میں ایسے طرے بائی جاتی ہیں جنکو گلاب کے پھول

اور انسانی فوٹین ان تاکیدوں کے بیان سے قاصر ہیں کیا رحم اور غلو کی تاکید ثبت پرستوں کے ہستون میں کچھ کہ ہے بلکہ جو پوجو تو آریہ قوم کے ثبت پرستوں نے جو حکم کی تاکید کو اس کمال تک پہنچا یا ہے کہ بس حد ہی کر دی انکے ایک شہنشاہ کا انشوک اس وقت بھکوا دیا ہے جب یہ تقریباً سارے ہندوؤں کا محل ہے

بقیہ حاشیہ درجہ شریف

اُن تغیرات میں اور اُس دوسری صورت میں کہ جب بولی عدم محض سے پیدا کیجائے طرا
فرق ہے کسی موجودہ بولی میں کچھ تغیر ہونا شے دیگر ہے اور عدم محض سے ایک بولی کا مگر البتہ

بقیہ احادیث مبارکہ کی دجہ بے نظری سے کئی مطابقت ہے لیکن سورۃ فاتحہ اور قرآن شریف میں ایک اور خاصہ بزرگ پایا جاتا ہے
کہ جو اسی کلام پاک سے خاص ہے اور وہ یہ ہے کہ اسکو توحید اور اخلاص سے بڑھنا دیکھنا صحت کرتا ہے اور
ظلمانی پرودوں کو اُٹھاتا ہے اور پسے کو نشتر کرتا ہے اور طالب حق کو حضرت اعدیت کی طرف کھینچ کر لیے انوار
اور نثار کا مورد کرتا ہے کہ جو مقربان حضرت اعدیت میں ہوتی جا رہے اور جنکو انسان کسی دوسرے جملہ یا تدبیر
سے ہرگز حاصل نہیں کر سکتا اور اس روحانی تاثیر کا ثبوت بھی ہم اس کتاب میں دیکھیں گے اور اگر کوئی
طالب حق ہو تو بالموافق ہم اس کی تسکین کر سکتے ہیں اور ہر وقت تازہ ستارہِ غربت دینے کو طیارہ میں اور نیز
اس بات کو بخوبی یاد رکھنا چاہئے کہ قرآن شریف کا اپنی کلام میں ہمیشہ رہنما ہونا صرف عقلی دلائل میں
مخصوص نہیں بلکہ زمانہ دراز کا تجربہ صحیح ہی اسکا موید اور مصدق ہے کیونکہ باوجود اسکے کہ قرآن شریف
برابر تیرہ سو برس سے اپنی تمام خوبیاں پیش کر کے اہل حق و ارض کا فائدہ بجا رہا ہے اور تمام جو دنیا
کو باورِ بلند کر رہا ہے کہ وہ اپنی ظاہری صورت اور باطنی خواص میں ہمیشہ رہنما ہونا ہے اور کسی جن یا انسان کو
اس کے مقابلہ یا معارضہ کی طاقت نہیں مگر ہر بھی کسی متنفذ نے اس کے مقابلہ پر دسم نہیں مارا بلکہ اسکی کم کم
کسی سورۃ مثلاً فاتحہ کی ظاہری و باطنی خوبیوں کا بھی مقابلہ نہیں کر سکتا تو دیکھو اس سے زیادہ ہمیں اور کمال پہلے
معجزہ اور کیا ہو گا کہ عقلی طور پر ہی اس پاک کلام کا بشری طاقتوں سے بلند تر ہونا ثابت ہوتا ہے اور زمانہ
دراز کا تجربہ ابھی اس کے مرتبہ اعلا پر گواہی دیتا ہے۔ اور اگر کسی کو یہ دونوں گواہی کہ جو عقل اور تجربہ
زمانہ و راز کے روبرو سے پایا نہ ثبوت پہنچ چکی ہے نا منظر ہوا دہے علم اور منہ پر سنا زان ہو یا فنیہ میں کسی
ایسے بشر کی اف بزدلی کا قائل ہو کہ جو قرآن شریف کی طرح کوئی کلام بنا سکتا ہے تو ہم سب کا وعدہ
کر چکے ہیں کہ ہر ملہ نمونہ حقایق و حقائق سورۃ فاتحہ کی لکھتے ہیں اسکو چاہئے کہ بقابلہ ان ظاہری و باطنی سورۃ

بقیہ احادیث مبارکہ کی

اور وہ ہمیشہ امنابر ہو رہا یعنی اس سے بڑا دہم اور کوئی نہیں کہ کسی جاندار کو تکلیف نہ دے جائے اسی
اشلوک کے رومے ہندو لوگ کسی جاندار کو آزار دینا پسند نہیں کرتے یہاں تک کہ سانپوں کے شکر کا
بھی مقابلہ نہیں کرتے بلکہ سبائے اُن کے شکر کے اُن کو دودھ پلائے ہیں اور انکی پوجا کرتے ہیں اس پوجا

پیدا ہو جانا یہ اور بات ہے۔ ماسوا ان سب باتوں کے جبکہ اب یہی خدا تعالیٰ بذریعہ اپنے
الہام کے مختلف بولیوں کو اپنے بندوں پر القا کرتا ہے اور ایسی زبانوں میں الہام کر سکتا

بقیہ حاشیہ بلکہ فاتحہ کی خبریوں کے کوئی اپنا کلام پیش کرے لیکن قبل تفصیل حقایق عالیہ سورۃ فاتحہ کے ہر طرک کلام کے
اندیشہ نہ کر کے کمر زبان کرتے ہیں کہ نقص معارض اس بات کو خوب یاد رکھئے کہ جیسا کہ ہم ابھی مکتبہ کے مین سورۃ
فاتحہ میں تمام قرآن مشریف کی طرح دو قسم کی خبر بیان کر چکے ہیں اور مانند مین یا بی عاتی مین لینے ایک ظاہری صورت
میں خوبی اور ایک باطنی خوبی ظاہری خوبی یہ کہ جیسا کہ بار ذکر کیا گیا ہے اسکی عبارت مین ایسی رنگینی اور آب
تاب اور نزاکت و لطافت و ولایت اور بلاغت اور شیرینی اور روانگی اور حسن بیان اور حسن ترتیب یا با جا تا ہے کہ
اُن معانی کو اُس سے بہتر یا اُس سے سادہ کسی دوسری فصیح عبارت مین ادا کرنا ممکن نہیں اور اگر تمام
دنیا کے افسانہ پرداز اور شاعر مشفق جو کہ یہ چاہیں کہ اُسی مضمون کو لیکر اپنے طور سے کسی دوسری فصیح عبارت
مین لکھیں کہ جو سورۃ فاتحہ کی عبارت سے سادہ یا اُس سے بہتر ہو تو یہ بات بالکل محال اور متعین ہے کہ ایسی
عبات لکھ سکیں کیونکہ تیرہ سو برس سے قرآن شریف تمام دنیا کے سامنے اپنی بے نظیری کا دعویٰ پیش
کر رہا ہے اگر ممکن ہوتا تو البتہ کوئی مخالف اُسکا معارضہ کر کے کوہلاتا حالانکہ ایسے دعوے کے معارضہ نہ کر کے
مین تمام مخالفین کی رسوائی اور ذلت اور قرآن شریف کی شوکت اور عزت ثابت ہوتی ہے پس جو کہ تیرہ سو برس
سے اب تک کسی مخالف نے عبارت قرآنی کی مثل پیش نہیں کی تو اسقدر زمانہ و راز تک تمام مخالفین کا مثل پیش
کرنے سے عاجز رہا اور اپنی نسبت اُن تمام رسوائیوں اور ذلتوں کو روا کرنا کہ جو جو تون اور عاجز
رہنے والوں کی طرف عائد ہوتے ہیں صریح اس بات پر دلیل ہے کہ فی الحقیقت انکی علمی طاقت مقابلہ سے
عاجز رہی ہے اور اگر کوئی اِس امر کو تسلیم نہ کرے تو یہ بار ثبوت اُسی کی گردن پر ہے کہ وہ آپ یا کسی اپنے
دو کھاتے عبارت قرآن کی مثل بنوا کر پیش کرے مثلاً سورۃ فاتحہ کے مضمون کو لیکر کوئی دوسری فصیح عبارت
بن کر دکھاوے جو کمال بلاغت اور فصاحت مین اُسکے برابر ہو سکے اور جب تک ایسا نہ کرے تب تک وہ ثبوت

بقیہ حاشیہ

کا نام اُنکے مذہب مین ناگ پو جا ہے بعض ہندو اسقدر رحم دل ہوتے ہیں کہ بالوں مین جو مین جو پرجاتی مین
آکھو یہ اپنے بالوں سے نہیں نکلنے بلکہ اُنکے آرام کی نظر سے اپنے تمام بدن کے بل نہیں نکالتے اور جب
دکھ رہا ہوتا ہے تو اُنکے استہان مین صورت نفرت پیدا نہ ہو اور بعض شہد اپنے سونہ پر نہیں چڑھا کر کہتے ہیں

ہے جن زبانوں کا ان ہندوؤں کو کچھ بھی علم حاصل نہیں جیسا کہ ہم حاشیہ در حاشیہ میرا
میں اسکا ثبوت دے چکے ہیں تو اس صورت میں کس قدر حماقت ہے کہ یہ خیال کیا جائے

بیحد حاشیہ نمبر ۱ کہ جو مخالفین کے تیرہ سو برس خاموشی اور لا جواب رہنے سے اہل حق کے ہاتھ میں بے کسی طرے

ضعیف الاعتقاد نہیں ہو سکتا بلکہ مخالفین کے سیکڑوں برسوں کی خاموشی اور لا جواب رہنے سے اُسکو وہ
کامل مرتبہ ثبوت کا بحث ہے کہ جو کلاب کے بول وغیرہ کو وہ ثبوت بے نظیری کا حاصل نہیں کیونکہ دنیا کو
حکیموں اور صنعت کاروں کو کسی دوسری چیز میں اس طرح معارضہ کے لئے کبھی ترغیب نہیں دی گئی
اور نہ اسکی مثل بنانے سے عاجز رہنے کی حالت میں کبھی انکو بہ خوف دلا گیا کہ وہ طرح طرح کی تباہی اور
ہلاکت میں ڈالے جائینگے پس ظاہر ہے کہ جس بڑا بت اور چکا اور دمک سے قرآن شریف کی بلاغت اور
فصاحت کا انسانی طاقتوں سے بلند تر ہونا ثابت ہے اس طرح پر کلاب کی لطافت اور رنگینی وغیرہ کا شکر
ہونا ہرگز ثابت نہیں پس یہ تو سورتہ فاعلہ اور تمام قرآن شریف کی ظاہری خوبی کا بیان ہے جس میں اسکا شکر
و امتدہ ہونا اور لشدی طاقتوں سے بڑھنا مخالفین کے عاجز رہنے سے بانیہ ثبوت مخرج گیا ہے اب
ہم باطنی خوبیوں کو بھی دہرا کر ذکر کرنے میں ناچہی طرح غور کرنا ان کے ذہن میں آجائیں جو بتایا جائے
کہ جیسا خداوند حکیم مطلق نے کلاب کے بول میں ہون انسان کے لئے طرح طرح کے منافع رکھے ہیں
کہ وہ دلو قوت دیتا ہے اور قوتی اور ارواح کو تقویت بخشتا ہے اور کئی اور مصلحتوں کو مفید ہے ایسا چند
کریم نے سورۃ فاتحہ میں تمام قرآن شریف کی طرح روحانی مصلحتوں کے شفا رکھی ہے اور باطنی تباہیوں کا
اُستعین وہ علاج موجود ہے کہ جو اسکے غیر میں ہرگز نہیں پایا گیا کہ کد اُستعین وہ کامل صدیقین بہری ہوئی ہو
کہ جو روئے زمین سے نابود ہو گئی تھیں اور دنیائے دنیا میں انکا نام و نشان باقی نہیں رہتا پس وہ پاک کلام
فضول اور بیجا مدہ طور ہونا میں نہیں آیا بلکہ وہ آسمانی نور و صوفت تجلی فرما ہوا جبکہ دنیا کو اسکی نہایت ضرورت
تھی اور ان تعلیموں کو لایا جیسا کہ دنیا میں پہلا نام دنیا کی اصلاح کے لئے نہایت ضروری تھا غرض جن پاک

بیحد حاشیہ در حاشیہ نمبر ۱

اور بانی ہیں کہ پتے میں تا کوئی جیو انکے موند کے اندر نہ چلا جائے اور اس طرح ہر وہ کسی جیو کا کہ موجب
نہ نہیں ہے۔ اب دیکھئے اس کمال کا رحم اور غور و خجیل میں کہاں ہے لیکن باوجود اس کے کوئی عیسائی یہ
رائے ظاہر نہیں کرتا کہ شہد و شاستر کی وہ تعلیم ہے نظیر اور انسانی طاقتوں سے باہر ہے پہر خجیل کی تعلیم

کہ اس الفا کے خداوندِ علیم مطلق کو ابتدائی زمانہ میں قدرت حاصل نہیں تھی کیونکہ جس حالت میں اُسکی غیر محدود قدرت کا اب بھی بدیہی طور پر ثبوت ملتا ہے کہ وہ اپنے بندوں کو

بقیہ حاشیہ مہلّا تعلیموں کی بنیاد پر ضرورت تھی اور جن معارف حقائق کے شائع کرنے کی شدت سے حاجت تھی انہیں

ضروری اور لازمی اور حقائق صد اقدون کو معین ضرورت کے وقتوں میں اور ٹیک ٹیک حاجت کے موقعہ میں ایک مثیل بلاغت اور فصاحت کے پیرائے میں بیان فرمایا اور باوصف اس قدر ام کے جو کہ گراہوں کی ہدایت کے لئے اور حالت موجودہ کی اصلاح کے لئے بیان کرنا واجب ہوا اُس سے ایک ذرا بڑا نہ لکھا اور جو کچھ غیر واجب اور فضول اور بیہودہ تھا اسکا کسی نفوذ میں نہ داخل ہونا نہ یا بغرض وہ انداز اور پاک صداقت پر باوصف اُس شان عالی کے کہ جو انکو بوجہ اعلیٰ درجہ کے معارف ہونے کے حاصل ہے ایک بنیاد دین کی عظمت اور برکت یہ رکھتے ہیں کہ وہ عبادت اور فضول جو برنظام نہیں کی گئیں بلکہ جن جن اقسام انواع کی خلقت دینا میں پہلی سوئی تھی اور جس جس قسم کا جہل اور فساد علمی اور اعتقاد دینی امور میں حالت زمانہ پر غالب آگیا تھا اُس پر ایک قسم کے فساد کے مقابلہ پر پورے پورے دور سے دوسرے میں سب غلطیوں کو اُٹھانے کے لئے اور روشنی کو پہنچانے کے لئے معین ضروری وقت پر بارانِ رحمت کی طرح اُن صد اقدون کو دنیا میں بلا کر کیا گیا اور حقیقت میں وہ بارانِ رحمت سب سے تیار کرنا سخت چاہیوں کی جان رکھنے کے لئے آسمان سے اُتر اور دنیا کی روحانی حیات اسی بات پر موقوف تھی کہ وہ آپ حیات نازل ہوا اور کوئی قطرہ اسکا ایسا نہ تھا کہ کسی موجود الوتھ یا رسی کی روانہ ہوا اور حالت موجودہ زمانہ نے صد سال تک اپنی معمولی گراہی پر رکھ کر ہدایت کر دیا تھا کہ وہ اُن تیار یوں کے علاج کو خود بخود بغیر اترنے اُس زور کے حاصل نہیں کر سکتا اور نہ اپنی غلطی کو آپ اُٹھا سکتا ہے بلکہ ایک آسمانی نور کا محتاج ہے کہ جو اپنی سچائی کی شناختوں سے دنیا کو روشن کرے اور اُنکو دکھاوے جنہوں نے کبھی نہیں دیکھا اور اُنکو سمجھاوے جنہوں نے کبھی نہیں سمجھا اُس آسمانی نور نے دنیا میں اُنکر صرف یہی کام نہیں لیا کہ ایسے معارف تھے ضروریہ پیش کئے جیسا کہ حق زمین پر

بقیہ حاشیہ درجہ اول

کہ جو علم اور شعور و رحم کی تاکید میں اس سے کہہ بڑھ کر نہیں کیونکہ بے نظیر ہو سکتی ہے افسوس حضراتِ علیہ السلام نہیں سوچتے کہ اخلاقی امور کو کیقدر شد و مد سے بیان کرنا اس بات کو مستلزم نہیں کہ انسان ایسی شے سے بیان نہیں کر سکتا اور اگر مستلزم ہے تو کوئی برادرِ منطقی اس پر فائدہ کرنی چاہئے تا اُس زمانہ کے

ایسی بولیوں کا الہام کر دیتا ہے جن بولیوں سے وہ بندے نا آشنا محض ہیں اور جنکو نہ انہوں نے اپنے بابا پ سے سیکھا اور نہ کسی استاد سے تعلیم پائی تو پھر کیا وجہ کہ ابتدا و

بہت حد تک انسانی باقی نہیں رہا تھا بلکہ اپنے روحانی خاصہ کے زور سے ان جواہر حق اور حکمت کو بہت سے سینوں میں بہرہ و یا اور بہت سے دلوں کو اپنے دلربا چہرہ کی طرف کھینچ لایا اور اپنی قوی تاثیر سے بہتوں کو عظیم اور عجل کے اعلیٰ مقام تک پہنچا یا۔ اب یہہ دونوں قسم کی خوبیاں کہ جو سورۃ فاتحہ اور تمام قرآن شریف میں پائی جاتی ہیں کلام الہی کے بغیر ہی ثابت کر شکے لئے ایسے روشن دلائل میں کہ جسبی وہ خوبیاں جو کلام کے پہلو میں سب کے نزدیک انسانی طاقتوں سے اعلیٰ تسلیم کئے گئے ہیں بلکہ تہج تو یہہ ہے کہ جقدر یہہ خوبیاں برہمی طور پر عادت سے خارج اور طاقت انسانی سے باہر ہیں اس شان کی خوبیاں کلام کے پہلو میں ہرگز نہیں پائی جاتیں ان خوبوں کی عظمت اور شوکت اور بے نظیری اُسوفت کھلتی ہے جب انسان سب کو من حیث الاجتماع اپنے خیال میں لاوے اور اس اجتماع میں بر غور اور تہہہ سے نظر ڈالے مثلاً اور اس بات کو تصور کر نیو کہ ایک کلام کی عبارت ایسے اعلیٰ درجہ کی فصیح اور دلچ و طالع اور شیریں اور سلیس اور خوش طرز اور رنگین ہو کر کوئی انسان کوئی ایسی عبارت اپنی طرف مروتانا چاہے کہ جو تمام کمال انہیں جانی نہیں ہو کہ جس طرح کلام میں پائی جاتی ہیں تو ہرگز ممکن نہ ہو کہ وہ انسانی عبارت اس باریک و باریک و رنگینی کو پہنچ سکے ہر سا تہہہ ہی یہہ دوسرا تصور کر نیو کہ اس عبارت کا مضمون ایسے حقائق و قوانین پر مشتمل ہو کہ جو فی الحقیقہ اعلیٰ درجہ کی صداقتیں ہوں اور کوئی فقرہ اور کوئی لفظ اور کوئی حرف ایسا نہ ہو کہ جو کھانا نہ بیان پر مبنی نہ ہو۔ ہر سا تہہہ ہی یہہ تیسرا تصور کر نیو کہ وہ صداقتیں ایسی ہوں کہ حالت موجودہ زمانہ کو انکی شہادت ضرورت ہو۔ ہر سا تہہہ ہی یہہ چوتھا تصور کر نیو کہ وہ صداقتیں ایسی نہیں و مانند ہوں کہ کسی حکیم یا فیلسوف کا تہہہ نہ مل سکتا ہو کہ ان صداقتوں کو اپنی نظر اور فکر سے دریافت کر نہ والا ہو چکا ہو۔ ہر سا تہہہ ہی یہہ پانچواں تصور کر نیو کہ جس زمانہ میں وہ صداقتیں ظاہر ہوئی ہوں ایک تازہ نمونہ کی طرح ظاہر ہوئی ہوں اور اس زمانہ کے لوگ انکے ظہور سے پہلے اس راہ راست سے بھٹی چکے ہوں۔

بہت حد تک انسانی باقی نہیں رہا تھا بلکہ اپنے روحانی خاصہ کے زور سے ان جواہر حق اور حکمت کو بہت سے سینوں میں بہرہ و یا اور بہت سے دلوں کو اپنے دلربا چہرہ کی طرف کھینچ لایا اور اپنی قوی تاثیر سے بہتوں کو عظیم اور عجل کے اعلیٰ مقام تک پہنچا یا۔ اب یہہ دونوں قسم کی خوبیاں کہ جو سورۃ فاتحہ اور تمام قرآن شریف میں پائی جاتی ہیں کلام الہی کے بغیر ہی ثابت کر شکے لئے ایسے روشن دلائل میں کہ جسبی وہ خوبیاں جو کلام کے پہلو میں سب کے نزدیک انسانی طاقتوں سے اعلیٰ تسلیم کئے گئے ہیں بلکہ تہج تو یہہ ہے کہ جقدر یہہ خوبیاں برہمی طور پر عادت سے خارج اور طاقت انسانی سے باہر ہیں اس شان کی خوبیاں کلام کے پہلو میں ہرگز نہیں پائی جاتیں ان خوبوں کی عظمت اور شوکت اور بے نظیری اُسوفت کھلتی ہے جب انسان سب کو من حیث الاجتماع اپنے خیال میں لاوے اور اس اجتماع میں بر غور اور تہہہ سے نظر ڈالے مثلاً اور اس بات کو تصور کر نیو کہ ایک کلام کی عبارت ایسے اعلیٰ درجہ کی فصیح اور دلچ و طالع اور شیریں اور سلیس اور خوش طرز اور رنگین ہو کر کوئی انسان کوئی ایسی عبارت اپنی طرف مروتانا چاہے کہ جو تمام کمال انہیں جانی نہیں ہو کہ جس طرح کلام میں پائی جاتی ہیں تو ہرگز ممکن نہ ہو کہ وہ انسانی عبارت اس باریک و باریک و رنگینی کو پہنچ سکے ہر سا تہہہ ہی یہہ دوسرا تصور کر نیو کہ اس عبارت کا مضمون ایسے حقائق و قوانین پر مشتمل ہو کہ جو فی الحقیقہ اعلیٰ درجہ کی صداقتیں ہوں اور کوئی فقرہ اور کوئی لفظ اور کوئی حرف ایسا نہ ہو کہ جو کھانا نہ بیان پر مبنی نہ ہو۔ ہر سا تہہہ ہی یہہ تیسرا تصور کر نیو کہ وہ صداقتیں ایسی ہوں کہ حالت موجودہ زمانہ کو انکی شہادت ضرورت ہو۔ ہر سا تہہہ ہی یہہ چوتھا تصور کر نیو کہ وہ صداقتیں ایسی نہیں و مانند ہوں کہ کسی حکیم یا فیلسوف کا تہہہ نہ مل سکتا ہو کہ ان صداقتوں کو اپنی نظر اور فکر سے دریافت کر نہ والا ہو چکا ہو۔ ہر سا تہہہ ہی یہہ پانچواں تصور کر نیو کہ جس زمانہ میں وہ صداقتیں ظاہر ہوئی ہوں ایک تازہ نمونہ کی طرح ظاہر ہوئی ہوں اور اس زمانہ کے لوگ انکے ظہور سے پہلے اس راہ راست سے بھٹی چکے ہوں۔

دوسرے سبب کی تعلیم اور ہندوؤں کی بے شک بے نظیر بنائیں مگر جب تک کوئی دلیل بیان نہ ہو تب تک ہم کہہ نہ سکتے کہ ایسی تعلیموں کا بے نظیر ہونا تسلیم کرنا چکنا استعجاب کے لئے صرف انسان کے نفس میں قوت پائے ہیں کیا ہم نہ اعلیٰ کسی دلیل کے بغیر تسلیم کر لیں یا ایک امر برہمی ابطال کو حق محض مان لیں کیا کرین ہم

پیدائش میں جو عین حاجت کا زمانہ ہے انسان کو بولیاں تعلیم کرنا خدا تعالیٰ کی قدرت کاملہ سے بعید خیال کیا جائے اور کیوں خدا کو کمزور اور عاجز ٹھہرا کر انسان پر اسقدر مصیبت ڈالی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰

پہر سنا تبھی بہر چنانچہ تصور کرنے سے کہ اس کلام میں ایک آسانی برکت ہی ثابت ہو کہ جو اسکی متابعت سے طالب حق کو خداوندِ کریم کے ساتھ ایک سنجی ہو نہ اور ایک حقیقی انس پیدا ہو جائے اور وہ انوارِ انس میں چمکنے لگے کہ جو مردانِ خدا میں چمکنے والے ہیں یہ کل مجموعی ایک ایسی حالت میں معلوم ہوتا ہے کہ عقل سلیم اور خرد و مدبر و تدبیر ہے کہ بشری کلام کا ان تمام مراتب کا مدبر و منتظم ہو نا متع اور محال اور خارق عادت سے اور بلاشبہ ان تمام فضائل ظاہری و باطنی کو بہ نظر یکجا دیکھنے سے ایک رعبِ ناک حالت ان میں پائی جاتی ہے کہ جو عقل کے اس بات کا یقین دلاتی ہے کہ اس کل مجموعی کائناتی طاقتوں سے انجمنِ مذہب و ربوہ عقل اور قیاس سے باہر ہے اور ایسی رعبِ ناک حالتِ گلاب کے پھول میں ہرگز پائی نہیں جاتی کہ جو قرآن شریف میں بہر خصوصیت زیادہ ہے کہ اسکی صفات مذکورہ کہ جو بے نظیری کا دار میں نہایت پہنچتی ہیں اور اسی وجہ سے جب معارض کو معلوم ہوتا ہے کہ اسکا ایک حرف ہی ایسے موقد پر نہیں کہہ سکتا کہ جو حکمت اور معلومت سے دور ہو اور اسکا ایک فقرہ ہی ایسا نہیں کہ جو زمانہ کی اصلاح کے لئے ناسد ضروری نہ ہو اور ہر بلاغت کا یہ کمال ہرگز ممکن ہی نہیں کہ اسکی ایک سطر کی عبارت تبدیل کر کے بجائے اسکے کوئی دوسری عبارت لکھ سکے تو ان پر بھی کمالات کے مشابہہ کرنے سے معارض کے دل پر ایک بزرگ رعب پڑتا ہے کہ کوئی نادان جس نے ان باتوں میں کہی غور نہیں کی شاید بے اعتنا دانی سوال کرے کہ اس بات کا ثبوت کیا کر کہ یہ ساری خربانِ سورۃ فاتحہ اور تمام قرآن شریف میں متحقق اور ثابت ہیں سو واضح ہو کہ اس بات کا یہ ثبوت ہے کہ جنہوں نے قرآن شریف کے مشبہ کمالات پر غور کی اور اسکی عبارت کو ایسے اعلیٰ درجہ کی فصاحت اور بلاغت پر پایا کہ اسکی نظیر بنانے سے عاجز رہ گئے اور ہر جس کے دلائل و مقابین کو ایسے مرتبہ عالیہ پر دیکھا کہ تمام زمانہ میں اسکی نظیر نظر نہ آئی اور اس میں وہ تاثیرات عجیبہ مشابہہ کہیں کہ جو انسانی کمالات میں ہرگز نہیں

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

قرب ظاہر ہے کہ یہ کیا تھا جگہ اور کس درجہ کی نادانی ہے کہ ایک بے اصل اور بے ثبوت بات پر اصرار کرنے میں اور جو راستہ صاف و وسیدہ نظر آتا ہے اس پر قدم رکھنا نہیں جائے اور لطفِ بہ کہ انجیل کی تعلیم کامل ہی نہیں چھوڑا کہ اسکو بے نظیر کہا جائے تمام محققین کا اس بات پر اتفاق ہو چکا ہے کہ اخلاق کا کامل مرتبہ

جائیں جنکی تفصیل میں ہم بیان کیا جائے کہ انسان پیدا ہو کر پہلا ایک مدت دراز تک گولنگا اور بے زبان رہا اور اس بدترجی کے زمانہ میں البصد وقت و مصیبت صرف اشارات سے کام

حقیقۂ حاشیہ نمبر ۱ اور پہلا اس میں بہ صفت پاک و یکہی کہ وہ بطور نرل اور فضول گوئی کے نازل نہیں ہوا بلکہ میں ضرورت

حق کے وقت نازل ہوا تو انہوں نے ان تمام کمالات کے مشاہدہ کرنے سے بے اختیار اسکی بنیاد غفلت کو تسلیم کر لیا اور انہیں سے جو لوگ بیاعت شقاوت ازلی نعمت ایمان سے محروم رہے انکے دلوں پر بھی اسقدر بیت اور رعب اس بنیل کلام کا پڑا کہ انہوں نے بھی مہوت اور سراسیمہ ہو کر یہ کہا کہ یہ تو سحر میں ہے۔ اور یہ مصنف کو اس بات سے بھی قرآن شریف کے بنیل و مانند ہونے پر ایک قوی دلیل ملتی ہے اور روشن ثبوت ہاتھ میں آتا ہے کہ باوجود اسکے کہ مخالفین کو تیرہ سو برس سے خود قرآن شریف مقابلہ کر کے سخت غیرت والا ہے اور لا جواب رہ کر مخالفت اور انکار کرتے والوں کا نام شہرہ اور بلند اور لعنی اور جنبی رکھتا ہے مگر یہ بھی مخالفین نے نامزدوں اور فضولوں کی طرح کمال کے شرمی اور بیجالی سے اس تمام ذلت اور بے آبروی اور بے عزتی کو اپنے لئے منظور کیا اور یہ رد کر کے انکا نام جو ہوا اور دلیل اور بیجا اور جنبی اور شہرہ اور بے ایمان اور جنبی رکھا جاوے مگر ایک قلیل وقت سوئے کا مقابلہ کر سکے اور نہ ان غریبوں اور صفوں اور عفتوں اور صدقوں میں کچھ نقص نکال سکے کہ جنکو کلام الہی نے پیش کیا ہے حالانکہ ہمارے مخالفین بد حالیت انکار لازم تھا اور اب بھی لازم ہے کہ اگر وہ اپنے گھڑ اور بے ایمانی کو چھوڑنا نہیں چاہتے تو وہ قرآن شریف کی کسی سورت کی نظیر پیش کریں اور کہیں ایسا کلام بطور معارضہ ہمارے سامنے لاویں کہ جس میں ہم تمام ظاہری و باطنی طوہان بائی جاتی ہوں کہ جو قرآن شریف کی ہر ایک اہل قلیل سورتہ میں بائی ماتی ہیں یعنی عبادت مسکی ایسی اعلیٰ وجہ کی بلاغت پر با وصف انترام راستی اور صداقت اور با وصف انترام ضرورت حق کے واقعہ جو کہ ہرگز کسی بشر کے لئے ممکن نہ ہو کہ وہ معالی کسی دوسری ایسی ہی فصیح عبارت میں لائے اور صفوں اسکا نہایت

صرف دسویں صفحہ میں ہو سکتا کہ ہر جگہ ہر محل میں عفو اور درگزر کو اختیار کیا جائے اگر انسان کو صرف عفو اور درگزر کا ہی حکم نہ دیا جاتا تو صد ہا کام کہ جو غضب اور اہتمام پر موقوف ہیں فوت ہو جاتے۔ انسان کی صورت فطرت کہ جبر نامہ ہو نیچے وہ انسان کہلاتا ہے یہ ہے کہ خدا نے اسکی سرشت میں

حقیقۂ حاشیہ نمبر ۲

لکھتا رہا اور جو لمبی تقریریں یا باریک باتیں اشارات سے ادا نہ ہو سکیں اُنکے ادا کرنے سے قاصر رہ کر اُن نقصانوں کو اُٹھاتا رہا کہ جو اُن تقریروں کی عدم تفہیم اور تفہیم سے عاجل

تبیہ حاشیہ نمبر ۱۱ اعلیٰ درجہ کی صداقتوں پر مشتمل ہوا اور ہر وہ صداقتیں بھی ایسی ہوں کہ فضول طور پر نہ لکھی گئی ہوں بلکہ مکمل درجہ کی ضرورت نے اُنکا لکھنا واجب کیا ہوا نیز وہ صداقتیں ایسی ہوں کہ قبل اُنکے ظہور کے تمام دنیا اُن سے بیخبر ہوا اور اُنکا ظہور ایک نئی نعمت کی طرح ہوا اور پھر اُن تمام غریبوں کے ساتھ ایک بہرہ روحانی خاصہ ہی اُن میں موجود ہو کہ قرآن شریف کی طرح ان میں وہ فریح تاغیرین بھی پائی جائیں جتنا ثبوت ہم نے اس کتاب میں دیدیا ہے اور ہر وقت طالب حق کے لئے نمازہ سے تازہ ثبوت دینے کو طلبار میں اور جب تک کوئی معاملہ ایسی نظیر پیش نہ کرے تب تک اُسی کا عاجز رہنا قرآن شریف کی بے نظیری کی ثبات کرتا ہے اور بہرہ و جوہر بے نظیری قرآن شریف کی جو اس جگہ لکھی گئی یہ تو ہم نے بطور تنزیل اور کفایت شجاری کے لکھی ہیں اور اگر ہم قرآن شریف کی اُن تمام دوسری غریبوں کو بھی کہ جو زمین پائی جاتی ہیں نظیر طلب کر نیکی لئے لازمی شرط ٹھہرا دیں مثلاً اپنے مخالفین کو کہہ کہیں کہ عیسا قرآن شریف تمام حقائق اور معارف دینی پر محیط اور مشتمل ہے اور کوئی دینی صلوات اُس سے پہلے نہیں ہو عیسا وہ خدا اور عیسا عیسیٰ گو یوں پر اعلان ہوا ہو پھر گویا ان بھی ایسی قاعدہ کہ جن میں اپنی عزت اور دشمن کی ذلت اور اسباب اقبال اور دشمن کا و بار اور اپنی فتح اور دشمن کی شکست پائی جاتی ہے یہ تمام خوبیاں بھی سہراہ مندر کردہ بالا غریبوں کے اپنے معارفانہ کلام میں پیش کر کے دکھلا دیں تو اس شرط سے انکو تنہا ہی برت جاہی اور موت پر موت آدمی مگر جو کہ جہت قدر پہلے اس سے قرآن شریف کی خوبیاں لکھی گئی ہیں وہی دشمن کو براہن کے لئے اولا جواب اور عاجز کرنے کے لئے کافی ہیں اور زمین سے ہمارے مخالفین پر وہ حالت دلدردگی جس سے مردودوں سے برے پار جائینگے اس لئے قرآن شریف کی تمام غریبوں کو نظیر طلب کرنے کے لئے پیش کرنا غیر ضروری ہے اور نیز تمام غریبوں کے لکھنے سے کتاب میں بگاہت سا طول ہو جائیگا سو اس بقدر نقل و حوی کے لئے کافی ہوتا

تبیہ حاشیہ نمبر ۱۱

عیسا عیسیٰ اور وہ گندہ کی استعداد رکھی ہے ایسا ہی غضب اور انتقام کی خواہش بھی رکھی ہے اور ان تمام قوموں پر عقل کو بلورافسر کے مترکیا ہے پس ان اپنی حقیقی انسانیت تک تب پہنچتا ہے کہ جب فطری صحت کے موافق بہرہ دونوں طور کی قومیں عقل کی تابع ہو کر جتنی رہیں یعنی بہرہ قومیں نقل و عیسا کے سہن اور عقل

ہونی ضروری تھی اور باوجود ان سب تکالیف کے کہ جو انسان پر پیدا ہوتی ہے پُر گسین خدا نے اُسکے دروون کا کچھ علاج نہ کیا اور اُسکی حاجتوں کو پورا نہ کر سکا اور اگرچہ خدا نے اپنی قدرت

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ سمجھ کر پیش کیا گیا۔ اب باوصف اُسکے کہ بہ تمام تر رعایت و تخفیف قرآن شریف کی کسی اقل قلیل سورہ کی

ظہیر الخلق سے طلب کیا نہ ہے مگر ہر بھی ہر ایک باخبر آدمی پر ظاہر ہے کہ مخالفین باوجود سخت حرص اور شدت

عناد اور پرلے درجہ کی مخالفت اور عداوت کے مقابلہ اور محارفہ سے قدیم سے عاجز رہے ہیں اور اب بھی عاجز

ہیں اور کسی کو دم مارنے کی جگہ نہیں اور باوجود اس بات کے کہ اس مقابلہ سے انکا عاجز رہنا اُنکو ذلیل بنا کر

جتنی ہڑتائیں کا فزا رہے ایسا کا اُنکو لقب دیتا ہے بے حیا اور بے غرم اُنکا نام کرکنا ہے مگر مردہ کی طرح

اُنکے سونہ چو کوئی آواز نہیں نکلتی بس لاجواب رہنے کی ساری دقتوں کو قبول کرنا اور تمام ذلیل ناموں کو اپنے لئے

روا رکھنا اور تمام قسم کی بیماریاں اور بے شرمی کی خصلت و ناشاک کو اپنے سر پر اُٹھالینا اس بات پر نہایت روشن

دلیل ہے کہ ان ذلیل جنگاوروں کی اُس افتابِ معقبت کے آگے کچھ پیش نہیں جاتی بس جبکہ اُس آفتاب

مداقت کی اس قدر تیز شفاعتیں چاروں طرف سے جھوٹ رہی ہیں کہ اُنکے سامنے ہمارے دشمنِ خفاش

سیرت انہیں ہر سے ہیں تو اس صورت میں ہم بالکل شکا بہ اور سخت جہالت ہے کہ گلاب کے پھول کی

خوبون کو کہ جو نسبتِ قرآنی خوبون کے ضعیف اور کمزور اور قلیل الثبوت ہیں اس مرتبہ بے ظہیری پر سمجھا جائے

کہ انسانی قوتِ حقیرانہ کی مثل بنانے سے عاجز ہیں مگر ان اعلیٰ درجہ کی خوبون کو کہ گلاب کے پھول کی

ظاہری و باطنی خوبون سے افضل و بہتر اور قوی الثبوت ہیں ایسا خیال کیا جائے کہ گویا انسان اُنکی نظیر بنائے

قادر ہے حالانکہ جس حالت میں انسان ہیں یہ قدرت نہیں پائی جاتی کہ ایک گلاب کے پھول کی جو صرف ایک

ساعت ترقی دہ اور خوش نظر آتا ہے اور دوسری ساعت میں نہایت افسردہ اور پژمردہ اور بد نما ہوتا ہے

اور اُسکا وہ لطیف رنگ اور طعم ہوتا ہے اور اُسکے بات ایک دوسرے سے الگ ہو کر گرہ بننے میں نظیر بنسکے

تو ہر ایسے حقیقی پھول کا مقابلہ کرنا کہ سو سکے جسکے لئے مالکِ ازل نے ہمارا جوادان رکھی ہے اور جو کبھی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

شل بادشاہ عادل و انکی پرورش اور فیض رسانی اور رفعِ تراز عداوتِ کُشتی میں مشغول رہے شلاً ایک وقت

غضب نمودار ہوتا ہے اور حقیقت میں اسوقت علم کے ظاہر ہو چکا ہو تو ہوتا ہے پس ایسے وقت میں عقل

اپنی فہمائش سے غضب کو فرو کرتی ہے اور علم کو حرکت دیتی ہے اور بعض وقت غضب کر نیکا وقت ہوتا ہے

کاملہ سے انسان کو عدم محض سے بنایا پھر اُسکو زبان عطا کی آنکھیں دئیں کان دیئے اور طرح طرح کی ترقیات کے لئے استعداد و نجشتی اسی طرح اپنی قدرتِ کاملہ سے استقدر نعمتیں

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ باد خزان کے صدقات سے محفوظ رکھا ہے اور جسکی طرأت اور ملائکت اور نزاکت میں کبھی فرق

نہیں آتا اور کبھی افسردگی اور پژمردگی اُسکی ذاتِ بابرکات میں راہ نہیں پائی بلکہ جبقدر بُرا بنا ہوتا جاتا ہے اُسقدر اُسکی تازگی اور طرأت زیادہ سے زیادہ کسکتی جاتی ہے اور اُسکے عجائبات زیادہ سے زیادہ شگفتہ ہوتے جاتے ہیں اور اُسکے حقایق وقائق وگوں پر کثرتِ ظاہر ہوتے جاتے ہیں تو ہر ایسے حقیقی ہول کے اعلیٰ درجہ کے فضائل اور مراتب سے انکار کرنا بے درجہ کی کور باطنی ہے یا نہیں پہچان لیں اگر کوئی ایسا ہی نامتناہی ہو کہ جو اپنی اس کور باطنی سے ان خوبیوں کی شانِ عظیم کو نہ سمجھتا ہو تو یہ بابرکات اُسی نادان کی گردن پر ہے کہ جو کہ یہ سمجھنے سے لظیفی کلامِ الہی کا ثبوت دہا ہے اور جبقدر سمجھنے سے متفرق ہے اُسے بالکلامِ کائنات انسان طاقتوں سے بلند تر بنا ہے یا بابرکات ثبوت پہنچا ہے اُن سب فضائلِ قرآن کی نظیر پیش کرے اور کسی انسان کے کلامِ الہی سے ہی کمالِ ظاہری و باطنی و کمالات سے جہاں کلامِ الہی میں ملتا با ناہم نے ثابت کر دیا ہے اب تمام بحث کے لئے کثیرِ قاین و حقایق سورۃ فاتحہ کے ذیل میں لکھے جاتے ہیں مگر اول سورۃ فاتحہ کو لکھ کر پھر اُسکے معارفِ عالیہ کا کتب شروع کر دینے اور سورۃ فاتحہ یہ ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم محمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین ایاک نعبد و ایاک نستعین اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غلام المغضوب علیہم ولا الضالین اس سورۃ کی تفسیر جہین کہ تفسیر بطریقہ نزہ اس سورۃ کے معارف و حقایق مذکور میں ذیل میں لکھے جاتے ہیں بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ آیت سورۃ مودہ کی آیتوں میں سے پہلی آیت ہے اور قرآنِ شریف کی دوسری سورتوں پر بھی لکھی گئی ہے اور ایک اور جگہ بھی قرآنِ شریف میں یہ آیت آئی ہے اور جبکہ تکرار اس آیت کا قرآنِ شریف میں کثرت پائی جاتا ہے اور کسی آیت میں استقدر ذکر نہیں پایا جاتا

بقیہ حاشیہ در حاشیہ نمبر ۲

اور علم ہوا ہوتا ہے اور ایسے وقت میں عقل غضب کو شتمل کرتی ہے اور علم کو درمیان سے اُٹھا لیتی ہے غلامِ بد کہ تحقیق عین سے ثابت ہوا ہے کہ انسان اس دنیا میں بہت سی مختلف قوتوں کے ساتھ پیدا کیا ہے اور اُسکا کمالِ فطری بہرہ ہے کہ ہر ایک قوت کو اپنے اپنے مقصد پر استعمال میں لا دے غضب کی جگہ غضب

عطا فرمائیں جبکہ انسان گن نہیں سکتا لیکن وہی قادرِ خدا بولی جو انسان کے لئے نہایت ضروری تھی انسان کو سکھانے سکھا پہا نیک کہ انسان نے مدت و راز نیک بے زبانی کی تکلیف

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰ اور چونکہ اسلام میں یہ سنت ٹھہر گئی ہے کہ ہر ایک کام کے ابتدا میں جہن فیہ اور برکت مطلوب ہو بطریق نیک اور استمداد اس آیت کو پڑھ لیتے ہیں اس لئے یہ آیت دشمنوں اور دوستوں اور چوٹوں اور ٹہروں میں شہرت پاگئی ہے نہایت نیک کہ اگر کوئی شخص نام قرآنی آیات سے غیر مطلق ہو تب ہی امید قوی ہے کہ اس آیت سے ہرگز اسکو پیڑی نہیں ہوگی۔

اب یہ آیت جن کامل مذاقوں پر مشتمل ہے انکو بھی سن لینا چاہئے سو بخدا کے ایک بہرہ ہے کہ اصل مطلب اس آیت کے نزول سے یہ ہے کہ ناعا جزا اور بے خبر بندوں کو اس نکتہ معرفت کی تعلیم کی جائے کہ ذات واجب الوجود کا اسمِ عظیم جو اللہ ہے کہ جو اصطلاح قرآنی ربانی کے روسے ذات جمیع جمیع صفات کا اور منزہ عن جمیع رذائل اور مجبور و برحق اور واحد لا شریک اور سبب جمیع فیوض پر لا لاجا تا ہے اس اسمِ عظیم کی بہت سی صفات میں سے جو وہ صفاتِ اسمِ الہ میں بیان کی گئی ہیں لینے صفتِ رحمانیت و رحبت انہیں دو صفاتوں کے تقاضا سے کلامِ الہی کا نزول اور اس کے اقوال و برکات کا صدور ہے۔ اسکی تفصیل یہ ہے کہ خدا کے پاک کلام کا دنیا میں اترا اور بندوں کو اس سے مطلع کیا جانا یہ صفتِ رحمانیت کا تقاضا ہے کیونکہ صفتِ رحمانیت کی کیفیت (جیسا کہ آگے ہی تفصیل سے لکھا جائیگا) یہ ہے کہ وہ صفت بغیر سبقت عمل کسی عامل کے محض جو اوّل بخشش الہی کے جوش سے ظہور میں آتی ہے جیسا خدا نے سورج اور چاند اور بانی اور ہوا وغیرہ کو بندوں کی بھلائی کے لئے پیدا کیا ہے یہ تمام جو اوّل بخشش صفتِ رحمانیت کے روسے ہی ہوا کہ کوئی شخص دعویٰ نہیں کر سکتا کہ یہ چیزیں میرے کسی عمل کی پاداش میں بنائی گئی ہیں اسی طرح خدا کا کلام بھی کہ جو بندوں کی اصلاح اور بھلائی کے لئے اترا وہ بھی اس صفت کے روسے اترا ہے اور کوئی ایسا شخص نہیں کہ یہ دعویٰ کر سکے کہ میرے کسی عمل یا مجاہدہ یا کسی پاک باطنی کے اجر میں خدا کا پاک کلام کہ جو اسکی شریعت پر مشتمل ہے نازل ہوا ہے یہی

بقیہ حاشیہ در حاشیہ

جسم کی جگہ پر جسم نہیں کہ نہ اسلم ہی علم ہوا اور دوسری تمام قوتوں کو معطل اور بیکار چھوڑ دے ان منہج تمام اندرونی قوتوں کی قوتِ علم کو ہی اپنے توفیق پر ظاہر کرنا ایک انسان کی خلی ہے گو انسان کی عظمت کا دشت جبکہ خدا نے کئی شاخوں پر جو اسکی مختلف قوتیں میں منقسم کیا ہے صرف ایک شاخ کے سرسبز ہونے سے کامل

اُٹھا کر آبِ بولی کو ایسا دیکھا۔ کیا یہ ایسا اعتقاد ہے جس سے خدا کی قدرت الوہیت قابلِ تعریف ٹھہر سکتی ہے۔ کیا کوئی ایماندار اُس کا مل اور قادرِ مطلق کی نسبت ایسی بدظنی کر سکتا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ وجہ ہے کہ اگرچہ طہارت اور پاک باطنی کا دمر مار نوا کے اور زہد اور عبادت میں زندگی بسر کرنا الے اب

تک ہزاروں لوگ گزرے ہیں لیکن خدا کا پاک اور کامل کلام کہ جو اُس کے فرائض اور احکام کو دنیا میں لایا اور اُس کے ارادوں سے خلق اللہ کو مطلع کیا انہیں خاص و قنوں میں نازل ہوا ہے کہ جب اُس کے نازل ہونے کی ضرورت تھی بان بد ضرور ہے کہ خدا کا پاک کلام انہیں لوگوں پر نازل ہو کہ جو تقدس اور پاک باطنی میں اعلیٰ درجہ رکھتے ہوں کیونکہ پاک کو بلند سے بلند کیل اور مناسبت نہیں لیکن یہ ہرگز مرزا نہیں کہ ہر جگہ تقدس اور پاک باطنی کلام الہی کے نازل ہونے کو مستلزم ہو بلکہ خدا تعالیٰ کی حقانی شریعت اور تقدس کا نازل ہونا ضرورتِ حقہ سے واجب ہے پس جس جگہ ضرورتِ حقہ پیدا ہو گئیں اور زمانہ کی صلاح کے لئے واجب معلوم ہوا کہ کلام الہی نازل ہو اُسی زمانہ میں خدا تعالیٰ نے جو حکم مطلق ہے اپنے کلام کو نازل کیا اور کسی دوسرے زمانہ میں گویا کون آدمی تقویٰ اور طہارت کی صفت سے متصف ہوں اور گویا کسی ہی تقدس اور پاک باطنی رکھتے ہوں اُنہیں کا وہ کامل کلام ہرگز نازل نہیں ہوتا جو شریعتِ حقانی پر عمل ہوتا ہو اور طہارتِ حقہ کے بعض پاک باطنیوں سے ہو جاتے ہیں اور وہ بھی اُس وقت کہ جب حکمتِ الہیہ کے نزدیک اُن کمالات اور عظامات کے لئے کوئی ضرورتِ حقہ پیدا ہو اور اُن دونوں طہ کی ضرورتوں میں فرق یہ ہے کہ شریعتِ حقانی کا نازل ہونا اُس ضرورت کے وقت پیش آتا ہے کہ جب دُنیا کے لوگ باعثِ ضلالت اور گمراہی کے جاوے استقامت سے خوف ہو گئے ہوں اور اُنکے اور راست پر لانے کے لئے ایک نئی شریعت کی حاجت ہو کہ جو انکی فاق ہو جو وہ کا بخوبی تدارک کر سکے اور انکی تاریکی اور ظلمت کو اپنے کامل اور شافی بیان کے لئے سے نکلی اُنہیں اسکے اور جس طور کا علاج حالتِ فاسدہ زمانہ کے لئے درکار ہے وہ علاج اپنے ہر جزو بیان سے کر سکے لیکن جو کمالات و عظامات اولیا و اولیہ کے ساتھ ہوتے ہیں انکو

بقیہ حاشیہ درجہ شریف بہار

نہیں کہلا سکتا بلکہ وہ اُسی حالت میں کامل کہلا سکا کہ جب سادہی شافعیں اُسکی سبب و شاداب ہوں اور کوئی شاخِ معروضہ و نبت سے کہ یا زہد نہ ہو بہ بات بہرہا بہت عقلی ثابت ہے کہ ہمیں اور ہر جگہ ہی خلق خلقِ اجہا نہیں ہو سکتا کہ شریعت کی ضرورت سے درگزر کیا جائے بلکہ جو قانونِ فطرت ہی اس میل کا تاحضر

ہے کہ وہ اپنی قدرتِ نمائی کے پہلے زمانہ میں ہے جبکہ خدا کی کی طاقتیں بیخبرِ بندوں پر ظاہر کرنا منظور تھا بعض ضروری قدرتوں کے دکھلانے سے عاجز رہا کیا قریب قیاس ہے کہ خبر

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ غالباً اس ضرورتِ عظمیٰ کا پیش آنا ضروری نہیں بلکہ بااوقاتِ صبرت اس قدر ان مکالمات سے مطلب

ہوتا ہے کہ تاویل کے نفس کو کسی مصیبت اور محنت کے وقت صبر اور استقامت کے لباس سے نخلی کیا جائے یا کسی غم اور حزن کے غلبہ میں کوئی بشرارت اسکو دیا جائے مگر وہ کامل اور پاک کلامِ خدا نے تعالیٰ کا کہ جو نبیوں اور رسولوں پر نازل ہوتا ہے وہ جیسا کہ ہم نے ابھی بیان کیا ہے اس ضرورتِ حق کے پیش آنے پر نزول فرماتا ہے کہ نبی غلبہ کو اس کے نزول کی پشتِ حاجت ہو غرض کلامِ الہی کے نازل ہونے کا اصل موجب ضرورتِ حق ہے جیسا کہ ہم کہتے ہو کہ جب تمام راسخ کا اندر سے ہو جاتا ہے اور کچھ نور باقی نہیں رہتا تو اس وقت ترسید جاتے ہو کہ اب ماہِ لایکی آمد نزدیک ہے اسی طرح جب گمراہی کی غفلت سخت طور پر دینا پر غالب آجاتی ہے تو عقل سلیم اس روحانی جان کو بھٹکے کو بہت نزدیک سمجھتی ہے ایسا ہی جب اسماک باران کے لوگوں کا حال بناد ہو جاتا ہے تو اس وقت عقلی لوگ بارانِ رحمت کا نازل ہونا بہت قریب خیال کرتے ہیں اور جیسا کہ خدا نے اپنے جہانی قانون میں بھی بعض سہینے برسات کے لئے مقرر کر رکھے ہیں لیکن وہ سہینے جن میں فی الحقیقت مخلوق اللہ کو باریش کی ضرورت ہوتی ہے اور ان مہینوں میں جو سہینہ برساتا ہے اس سے بہتر نتیجہ نہیں نکالا جاتا کہ خاص ان مہینوں میں لوگ زیادہ نیکی کرتے ہیں اور دوسرے مہینوں میں فتنہ و فحش میں مبتلا رہتے ہیں بلکہ یہ سمجھنا چاہئے کہ یہ وہ سہینے ہیں جن میں زمینداروں کو باریش کی ضرورت ہے اور جن میں باریش کا ہونا تمام سال کی سبھجی کام موجب ہے ایسا ہی کلامِ الہی کا نزول فرماتا کسی شخص کی طہارت اور تقویٰ کے جہت سے نہیں ہے لیکن علتِ موجب اس کلام کے نزول کی یہ نہیں ہوتی کہ کوئی شخص غایت درجہ کا مقدس اور پاک باطن تھا یا راستی کا ہو کا اور جیسا تھا بلکہ جیسا کہ ہم کہیں دفعہ کہہ چکے ہیں کہ کتبِ آسمانی کے نزول کا اصلی موجب ضرورتِ حق ہے لیکن وہ ظلمت اور تاریکی کہ جو دنیا پر طاری ہو کر ایک

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

ہونا ظاہر کرتا ہے کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ ترہِ حقیقی نے انتظامِ عالم اسی میں رکھا ہے جو کہیں زمینی اور کہیں درستی کیجائے اور کہیں غلو کو بھی نرا دیا جائے اور اگر صرف زمینی ہی ہو یا صرف درستی ہی ہو تو یہ نظامِ عالم کی کل ہی گڑبادی ہے پس اس سے ثابت ہے کہ سہینے اور ہر محل میں غلو کو حقیقی نیکی نہیں ہے بلکہ ایسی

نے چندین ہزار مخلوقات کو بغیر مد و مادہ اور مہولی کے ایک حکم سے پیدا کر دکھایا وہ بولوں کی ایجاد پر قادر نہیں ہو سکتا تھا کیا کوئی عقل اس بات کو قبول کر سکتی ہے کہ جس نے

یقیناً حاشیہ مگر آسمانی نوکر یا جتنی چکنا چور نازل ہو کر اُس تاریکی کو دور کرے اور اسی کی طرف ایک لطیف اشارہ ہو کہ جو خدا تعالیٰ کے

انبر یا کہ کلام میں فرمایا جو انا انزلناہ فی لیلۃ القدر بہ لیلۃ القدر اگر جب اپنے مشہور معنوں کو جسے ایک بزرگ رات کہتے ہیں قرآنی اشارات سے پہچان لیں کہ وہ کیا کی غلطی کی حالت بھی اپنی پوشیدہ خوبیوں میں لیلۃ القدر کا ہی حکم کہتی ہیں اُس غلطی کی حالت کو دونوں میں صدق اور صبر اور زہد اور عبادت خدا کو نزدیک فرما کر کہتا ہیں اور وہی غلطی کی حالت تھی کہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت تک انبر کمال کو پہنچا ایک عظیم الشان نور کو جابجائی تھی اور اسی غلطی کی حالت کو دیکھ کر اور ظلمت زدہ بندوں پر رحم کر کے صفت رحمانیت نے جوش مارا اور آسمانی بکترین زمین کی طرف متوجہ ہو کر سورہ اہل بیت کی حالت کو دیکھ کر اے مبارک ہو گئی اور دینا نے اُس سے ایک عظیم الشان رحمت کا حصہ پایا کہ ایک کامل انسان اور سید المرسلین کو جس کو گلی پڑا نہ ہوا اور نہ پہچان دینا کی حالت کے لئے آیا اور دنیا کے گمراہوں کو روشن کتاب کو لایا جس کی نظر کو کئی کئی ہندو بھجی ہیں یہ خدا کی کائنات کی حاشیت کی ایک بزرگی تھی کہ جو اُس نے ظلمت اور تاریکی کو دعوت لیا عظیم الشان نور نازل کیا جگانہ مرقان ہر جرح مر باطل میں فرو کرنا چھینے حق کو موجود اور باطل کو نابود کر کے دکھا دیا وہ اس وقت زمین پر نازل ہوا جب زمین ایک موت روحانی کے ساتھ مڑ چکی تھی اور بڑا در بحر میں ایک بہاری فساد و تہوہر چکا تھا پس اُس نے نزول فرما کر وہ کام کر دکھا با حیر کی طرف اللہ تعالیٰ نے آپ اشارہ فرما کر کہا ہے اعلیٰ ان اللہ یحبی الارض بعد موتھا یعنی زمین مر گئی تھی اب خدا اس کو نئے سرے سے زندہ کرتا ہے اب اس بات کو بخوبی یاد کرنا چاہئے کہ یہ نزول قرآن شریف کا کہ جز زمین کے زندہ کرنے کے لئے ہوا یہ صفت رحمانیت کے جوش سے ہوا وہی صفت ہے کہ جو کبھی جسمانی طور پر جوش مار کر قحط زدوں کی خبر لیتی ہے اور باران رحمت خشک زمین پر برساتی ہے اور وہی صفت کبھی روحانی طور پر جوش مار کر ان بھوکوں اور پیاسوں کی حالت پر رحم کرتی ہے کہ جو قحطیات کو کھڑکی کی موت تک پہنچ جاتے ہیں اور حق اور صداقت کی غذا کو جو روحانی زندگی کا موجب ہے اُنکے پاس نہیں

تسلیم کو کامل تسلیم سمجھنا ایک غلطی ہے جو ان لوگوں کو لگی ہوئی ہے جنکی نگاہ میں انسان کی فطرت کے پورے گہراؤ تک نہیں پہنچتے اور جنکی نظر ان تمام قوتوں کے دیکھنے سے بند رہتی ہے جو انسان کو اپنے اپنے محل پر استعمال کر سیکے لئے عطا کی گئی ہیں جو شخص گئے تاریک جگہ ایک ہی قوت کو استعمال

یقیناً حاشیہ مگر آسمانی نوکر یا جتنی چکنا چور نازل ہو کر اُس تاریکی کو دور کرے اور اسی کی طرف ایک لطیف اشارہ ہو کہ جو خدا تعالیٰ کے

انسان کو ایک طبری مصلحت کے لئے پیدا کیا اور اپنے خاص ارادہ سے اسکو شرف المخلوق بنا یا وہ اسکی پیدائش کو ادھورا چھوڑ دیتا اور پھر انسان اتفاقاً طور پر اپنے نقصان کی پ

بقیہ حاشیہ بلکہ رہتی پس رحمان مطلق بیبا جسم کی غذا کو اسکی حاجت کے وقت عطا فرماتا ہے ایسا ہی وہ اپنی عزت کا لہ کے تغاض سے روحانی غذا کو بھی ضرورتِ حقہ کے وقت پہنچا کر دیتا ہے ان ہمہ بات درست ہے کہ خدا کا کلام نہیں برگزیدہ لوگوں پر نازل ہوتا ہے جن سے خدا راضی ہے اور انہیں سے وہ مکالمات اور غنی لطبات کرتا ہے جن سے وہ خوش ہے مگر یہ بات ہرگز درست نہیں کہ جس سے خدا راضی اور خوش ہو مسیر خواہ سخاہ بغیر کسی ضرورتِ حقہ کے کتاب آسمانی نازل ہو جائے یا نہ یا یوں ہی بلا ضرورتِ حقہ کسی طہارت لازمی کی وجہ سے لازمی اور دائمی طور پر اس سے ہر وقت بائیں کرتا رہے بلکہ مذاکی کتاب اسوقت نازل ہوتی ہے جب فی الحقیقت اسکی نزول کی ضرورت پیش آ جائے اب خلاصہ کلام یہ ہے کہ وہی اللہ کے نزول کا اصل موجب خدا یغالی کی رحمانیت ہے کئی طر کا عمل نہیں اور یہ ایک بزرگ صداقت ہے جس سے ہمارے مخالف برہمہ وغیرہ غیور نہیں۔

پھر بعد اس کے سمجھنا چاہئے کہ کسی فرد انسانی کا کلام الہی کے فیض سے فی الحقیقت مستفیض ہو جائے اور اسکی برکات اور انوار سے مستمع ہو کر منزل مقصود تک پہنچے اور اپنی سعی اور کوشش کے ثمرہ کو حاصل کرنا یہ صفت رحیمیت کی تائید سے وقوع میں آتا ہے اور اسی صفت سے خدا یغالی نے بعد ذکر صفت رحمانیت کی صفت رحیمیت کو بیان فرمایا نامعلوم ہو کہ کلام الہی کی تاثیریں جو نفوس انسانہ میں ہوتی ہیں یہ صفت رحیمیت کا اثر ہے جبکہ کوئی اعراض صوری و مغزی سے پاک ہو جائے جس قدر کسی کے دل میں خلوص اور صدق پیدا ہوتا ہے جبکہ کوئی جدوجہد سے متناہت کرنا ہے اسقدر کلام الہی کی تاثیر اسکی دل پر ہوتی ہے اور اسقدر وہ اسے انوار سے مستمع ہوتا ہے اور علامات خاصہ مقبولان الہی کی اُس میں پیدا ہو جاتی ہیں۔ دوسری صداقت کہ جو کلمہ لاریحیم

بقیہ حاشیہ در حاشیہ

کیا جاتا ہے اور دوسری تمام اخلاقی قوتوں کو سکھاتا ہے وہ گویا اس فطرت کو جو خدا نے عطا کی ہے شغلب کرنا جاتا ہے اور فعل حکیم مطلق کو اپنی کوتاہی سے قابل اعتراض ٹھہراتا ہے کیا یہ کچھ خوبی کی بات ہے کہ ہم ہر یک وقت بغیر لیاظم و مصلحت اپنے گناہگاروں کے گناہوں سے درگزر

تکمیل کرنا کیا جس ذات کو ان تمام بولیوں کا قدیم سے علم حاصل ہے اور جسکی نظر عین کے آگے سب موجود ہونیوالی چیزیں موجود بالفعل کا حکم رکھتی ہیں اور جسکی قدرت تمام ہر ایک

بقیہ حاشیہ بملر مین مودع ہے یہ ہے کہ یہ آیت قرآن شریف کے شروع کرینکے لئے نازل ہوئی ہے اور اس کے

پڑھنے سے مراد یہ ہے کہ تا اس ذات مستمع جمع صفات کا مد سے مد طلب کیا ہے جسکی صفات میں ہے ایک یہ ہے کہ وہ رحمان ہے اور طالب حق کے لئے محض تفضل اور احسان سے اسباب فیروز برکت اور رشد کے پیدا کرتا ہے اور دوسری صفت یہ ہے کہ وہ رحیم ہے یعنی سنی اور کوشش کرنا اور ان کی کوششوں کو ضائع نہیں کرتا بلکہ انکے جد و جہد پر ثمرات حسنہ مترتب کرتا ہے اور انکی محنت کا پل اُنکو عطا فرماتا ہے اور یہ دونوں صفات یعنی رحمانیت اور رحیمیت ایسی ہیں کہ بغیر انکے کوئی کام دنیا کا ہو یا دین کا انجام کو پہنچ نہیں سکتا اور اگر غور کر کے دیکھو تو ظاہر ہوگا کہ دنیا کی تمام بہات کے انجام دینے کے لئے یہ دونوں صفات ہر وقت اور ہر لمحہ کام میں لگی ہوئی ہیں خدا کی رحمانیت اسوقت سے ظاہر ہو رہی ہے کہ جب انسان ایسی پیدا ہی نہیں ہوتا اسوقت وہ رحمانیت انسان کے لئے ایسے ایسے اسباب بہم پہنچاتی ہے کہ جو اسکی طاقت سے باہر ہیں اور جو کہ کسی ملہ یا تدبیر سے ہرگز حاصل نہیں کر سکتا اور وہ اسباب کسی عمل کی پاداش میں نہیں دیئے جاتے بلکہ تفضل اور احسان کی مراد سے عطا ہوتے ہیں جیسے فیرون کا آنا کتا بولن کا نازل ہونا بارشون کا سونا سورج اور چاند اور ہوا اور بادل وغیرہ کا اپنے اپنے کاموں میں لگے ہونا اور خود انسان کا طرح طرح کی قوتوں اور طاقتوں کے ساتھ مشرق ہو کر اس دنیا میں آنا اور تندرستی اور امن اور فرصت اور ایک کافی مدت تک عمر با ناہیہ وہ سب امور میں کہ جو صفت رحمانیت کے تفضل سے ظہور میں آتے ہیں اسی طرح خدا کی رحیمیت ظہور کرتی ہے کہ جب انسان سب توفیقوں کو پا کر خدا اور توفیق کو کسی فعل کے انجام کے لئے حرکت دیتا ہے اور جہانگ اپنا زور اور طاقت اور قوت ہے خرچ کرتا ہے تو

بقیہ حاشیہ بملر

کیا کریں اور کہیں اس قسم کی ہمدردی نہ کریں حسین شہریر کی ضرارت کا علاج ہو کر تہذیب کو اسکی طبیعت سدہر جائے۔ ظاہر ہے کہ جیسے بات بات میں سزا دینا اور انتقام لینا مذہب و خلاف اطلاق ہے اسی طرح یہ بھی غیر خواہی حقیقی کے برخلاف ہے کہ ہتھی بھی اصول پڑا یا جاسے کہ جب کبھی کسی سے کوئی

طور کی تعلیم و تفہیم کر سکتی ہے وہ اس لائق ہے کہ اس کی نسبت یہ گمان کیا جائے کہ اُس نے دیدہ و دانستہ انسان کو بے زبانی کی حالت میں دیکھ کر پھر اُسکو زبان سکھانے سے دریغ

بقیہ حاشیہ پہلے اسوقت علامت الہیہ اس طرح جاری ہے کہ وہ اُسکی کوششوں کو ضائع ہونے نہیں دیتا بلکہ اُن کو مستند

پر غراتِ حسنہ متوجہ کرتا ہے پس یہ اُسکی ہر اس برہمیت ہے کہ جو انسان کی مُردہ محنتوں میں جان ڈالتی ہے اب جانتا جائے کہ آئینِ مہدوی کی تعلیم سے مطلب یہ ہے کہ قرآن شریف کے شروع کرنے کے وقت اللہ تعالیٰ کی ذاتِ جامع صفاتِ کاملہ کی رحمانیت اور رحیمیت سے استمداد اور برکت طلب کیا صفتِ رحمانیت سے برکت طلب کرنا اس غرض سے ہے کہ تا وہ ذاتِ کامل اپنی رحمانیت کی وجہ سے اُن سب اسباب کو محض لطف اور احسان سے متبرک کر دے کہ جو کلامِ الہی کی متابعت میں مجد و جہد کرنے سے پہلے درکار ہیں جیسے عمر کا وفاقِ فرصت اور فراغت کا حاصل ہونا وقتِ صفا سیرت مانا طاقون اور قوتوں کا قائم ہونا کوئی ایسا امر بیش نہ آجائے کہ جو آسائش اور بہن میں غلے والے کوئی ایسا نافع نہ آجائے کہ جو دکھ و متوجہ ہونے سے روک دے غرض ہر طرح سے توفیق عطا کیے جانا یہ سب اُس صفتِ رحمانیت سے حاصل ہوتے ہیں۔ اور صفتِ رحیمیت سے برکت طلب کرنا اس غرض سے ہے کہ تا وہ ذاتِ کامل اپنی رحیمیت کی وجہ سے انسان کی کوششوں پر غراتِ حسنہ متوجہ کرے اور انسان کی محنتوں کو ضائع نہ ہونے بچا دے اور اُسکی سعی اور جہد کے بعد اُسکے کام میں برکت ڈالے پس اس طریق پر خدا تعالیٰ کی دونوں صفتوں رحمانیت اور رحیمیت سے کلامِ الہی کے شروع کرنے کے وقت بلکہ ہر ایک و نشان کام کے ابتدا میں تبرک اور استمداد لینا یہ نہایت اعلیٰ درجہ کی صداقت ہے جس سے انسان کو حقیقتِ توحید کی حاصل ہوتی ہے اور اپنے جہل اور بے خبری اور نادانی اور کراہی اور عاجزی اور غروری پر یقین کامل ہو کر مبداءِ فیض کی عظمت اور مبالغہ پر نظر جائز ہوتی ہے اور اپنے تئیں اپنی عقل اور سکین اور سمجھ اور ناچار سمجھ کر خداوندِ قادرِ مطلق سے اُسکی رحمانیت اور رحیمیت کی برکاتین طلب کرتا ہے اور اگرچہ خدا تعالیٰ

موجبانہ حرکت صادر ہو تو جہٹ بٹ اُسکے جو کم کو معاف کیا جائے۔ جو شخص ہمیشہ مجرم کو سزا کے بغیر جہٹ دیتا ہے وہ ایسا ہی نظامِ عالم کا دشمن ہے جیسے وہ شخص کہ ہمیشہ اور ہر حالت میں انتقام اور کینہ و نفرت پر مستعد رہتا ہے۔ نادان لوگ ہر عمل میں عفو اور مدد گذر کر نالہ مند کرتے ہیں یہ نہیں سوچتے کہ ہمیشہ

بقیہ حاشیہ دس حاشیہ

کیا یہ بات کہ انسان اُسکی کم التفاتی کی وجہ سے مدت دراز تک حیوانوں اور وحشیوں کی طرح اپنی زندگی کو بسر کرتا رہا اور پھر آخر کار اُسکو آپ ہی سوچیں کہ کوئی بولی ایجاد

بھیہ کا شیخ میرا کی یہ مصنفین خود بخود اپنے کام میں لگی ہوئی ہیں مگر اُس مکتبہ مطلق نے قدیم سے انسان کے لئے

یہ باتوں قدرت معجزہ کر دیا ہے کہ اُسکی دعا اور استدعا کو کامیابی میں بہت سادہ داخل ہے۔ جو لوگ اپنی مسات میں دلی صدق سے دعا مانگتے ہیں اور اُنکی دعا پورے پورے انعام تک پہنچ جاتی ہے تو وہ فیضانِ الہی اُنکی مشکل کشائی کی طرف توجہ کرتا ہے۔ ہر ایک انسان جو اپنی کمزوریوں پر نگاہ کرتا ہے اور اپنے قصور کو دیکھتا ہے وہ کسی کام پر آزاد ہی اور خود بینی سے ناتہ نہیں ڈالتا بلکہ سچی عبودیت اُسکو یہ سمجھاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کہ جو منصرف مطلق ہے اُس سے مدد طلب کرنی چاہئے یہ سچی عبودیت کا جو اثر ہر ایک ایسے دل میں پایا جاتا ہے کہ وہ اپنی فطرتی سادگی پر قائم ہے اور اپنی کمزوری پر اطلاع رکھتا ہے بلکہ صادق آدمی جس کے روح میں کسی قسم کے غرور اور غجب نے جگہ نہیں کھڑی اور جو اپنے کمزور اور بچہ اور بے حقیقت وجود پر خوب واقف ہے اور اپنے تئیں کسی کام کے انجام دینے کے لائق نہیں جانتا اور اپنے نفس میں کچھ ثبوت اور طاقت نہیں دیکھتا جب کسی کام کو شروع کرتا ہے تو بلا توقع اُسکی کمزور روح اُسسانی قوت کی خواہش نگاہ کرتی ہے اور ہر وقت اُسکو خدا کی مقتدر مہمتی اپنے سادہ کمال و عطا کے ساتھ نظر آتی ہے اور اُسکی رحمانیت اور رحیمیت ہر ایک کام کے انجام کے لئے مدار و کھلائی دیتی ہے جس وہ بلا ساختہ اپنا ناقص اور ناکارہ زور نظر ہر کرنے سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم کی دعا سے امداد الہی چاہتا ہے پس اس انکسار اور فروتنی کی وجہ سے اس لائق ہو جاتا ہے کہ خدا کی قوت سے قوت اور خدا کی طاقت سے طاقت اور خدا کے طے علم یا وسع اور اپنی مرادات میں کامیابی حاصل کریں۔ اس بات کے ثبوت کے واسطے کسی منطق یا فلسفہ کے دلائل پر اتنا تکلف درکار نہیں ہیں بلکہ ہر ایک انسان کے روح میں اس کے سمجھنے کی استعداد موجود ہے اور عارف صادق کے اپنے ذاتی تجارب اسکی محبت پر ہوا تر شہادت دیتے ہیں۔

درگدہ کرنے سے نظامِ عالم میں ابتری پیدا ہوتی ہے اور یہ فعل خود جو م کے حق میں ہی مُعجز ہے کہ لوگ اُس سے اُسکی بری کی عادت کبھی جاتی ہے اور شہادت کا کلمہ راسخ ہوتا جاتا ہے ایک جو کہ سنا کے بغیر چہرہ دہرہ دیکھ کر دوسری مرتبہ کیا رنگ دکھاتا ہے اسی جہت سے خدا تعالیٰ نے اپنی اُس کلمہ پڑھنے

بقیہ کا شیخ میرا

کیا سخت نادانی اور کور باطنی ہے۔ اور اگر کسی کے دل میں بہہ و سہم گزرنے کے باوجود جھجکی آویسوں کو جو بے زبان کی حالت میں محض اشارات سے گزارہ کرتے ہیں کیوں بذریعہ

بِقِیَاسِ حَاشِیَةِ الْمَلِكِ جَزِئِیْنِ یَجْمَعُنَا جَاہُہُ کَہُ جَوَکِیْنِہِ ہُنِ کہُ کِسِی کَامِ کہُ شَرُوعُ کَرْنِہِ مِیْنِ اسْتِمْدَالِہِیْ کِی کِیَا حَاجَتُ ہِے خُدا لَے
ہَا رِہِی فِطْرَتِ مِیْنِ پِیلَے سَے طَافِیْنِ وَا لَہِی ہُنِ لَہِی اُن طَاقُوْنِ کَے ہوتَے ہوتَے ہِرُودِہِ بارَہُ خُدا سَے
طَاقَتِ اَمَکُنَا تَحْصِیْلِ مَاصِلِ ہِے سَکِیو کَہُ ہَم کَیْتِے مِیْنِ کہُ بَے شَکِ ہِے بَا عِج ہِے کہُ خُدا یِثَاقِی اُن لَے عِیْضِ
اَفْعَالِ کَے سَجَالانَے کَے لَے کَہُ کَہُ کَہُ کَہُ طَاقِیْنِ دِہِی ہُنِ مَگر ہِے ہِی اُس قِیَومِ عَالَمِ کِی حُکُومَتِ ہَا رَے
سَرِجِہِے دُورِ نَہِیْنِ ہُوئی اُور دُورِ ہَم سَے اَلِکِ نَہِیْنِ ہُوا اُور اِیْنِے شَہَاہِے سَے سَکُو مَکَرِ کَا رِہِی نَہِیْنِ جَا اَوُ
اِیْنِے نِوُضِ غِیْرِ شَہَاہِے سَے سَکُو مَحُورِ مَکَرِ نَا رَا نَہِیْنِ رَکِہَا جَو کَہُ سَکُو اُس لَے دِیا ہِے ہَہِ اِیکِ اَمْرِ مَحُورِ ہِے
اُور جَو کَہُہِ اُس سَے اَلِکَ جَا تَا ہِے اُسکی نَہَا یَتِ نَہِیْنِ عِلَاوَہِ اِیْنِے جَو کَامِ ہَا رِہِی طَاقَتِ سَے جَاہِرِ مِیْنِ اُنکِے
حَاصِلِ کَرْنِے کَے لَے کَہُ ہِے کَہُ طَاقَتِ نَہِیْنِ دِہِی اِکِ اَبِ اِکِ غُورِ کِو کَے دِیکِہُ اُور ذِیالُورِی فِی سَفِیْتِ کُو کَامِ مِیْنِ
لَاؤُ تَوَظَّاهُ ہِرُودِہِ کَا کَامِلِ طَورِ پَرِ کُوئی بَہِی طَاقَتِ سَکُو حَاصِلِ نَہِیْنِ شَہَاہِے دِہِی بَہِی طَافِیْنِ ہَا رِہِی تَہِزِ سَیْہِی ہِرِ
مَوْقُوفِ مِیْنِ اُور ہَا رِہِی تَہِزِ سَیْہِی ہِے اِیْسَے سَبَابِ پَرِ مَوْقُوفِ ہِے کہُ کَہُہِ اُن مِیْنِ سَے سَامُو اُور کِو کِی کَہُ
مِیْنِ اُور دُورِ ہَہِ سَبِ کِی سَبِ ہَا رِہِی طَاقَتِ سَے بَا کِل مِیْنِ جَاہِرِ مِیْنِ اُور ہِے تُو ہَم لَے اِیکِ سُوئی سِی بَاتِ عَامِ لُکُو فِی کِی
سَیْہِجِہِے کَے مَوَافِیْقِ کِہِی ہِے لَکِیْنِ عِجْدَہُ دَرِ حَقِیْقَتِ دَہِ قِیَومِ عَالَمِ اِیْنِی عِلتِ اَلْعِللِ ہوتَے کِی وَجِہِ سَے ہَا رَے
ظَاہِرِ ہَا رَے بَا طِنِ اُور ہَا رَے اَوَّلِ اُور ہَا رَے اَخْرَا و ہَا رَے فَوْقِ اُور ہَا رَے تَحْتِ اُور ہَا رَے سَیْمِیْنِ
اُور ہَا رَے لَیْسَا رَا و ہَا رَے دَلِ اُور ہَا رِہِی جَا نِ اُور ہَا رَے رُوحِ کِی تَامِ طَاقُوْنِ پَرَا حَاطَہُ کَرِہَا ہِے دَہِ
اِیکِ اِیْسَا سَکِلَہُ دَقیْقِ ہِے جِکَے تَکِ تَکِ عَقُولِ لَہِزِہِی نَہِیْنِ سَکِیْنِ اُور اُنکِے سَہْجَا نَے کِی اِیْنِے مَکِ
ضُرُورَتِ ہِے نَہِیْنِ کِو تَکِ عِجْدَہُ رِہِی لَے اُور لَکِہَا ہِے دِہِی مَخَالِفِ کَے اَلْاَزَامِ اُور اِغْیَامِ کَے لَکَے کَا فَا نِ ہِے
غَرَضِ قِیَومِ عَالَمِ کَے عِیْضِ مَاصِلِ کَرْنِے کَا ہِی طَرِیْقِ ہِے کہُ اِیْنِی سَارِی قُوْتِ اُور زَوَاقِ اُور اِیْنِی سَیْہِی اُور لُطَبِ کِیَا جَا تَے

اور اس تعلیم کو کامل خیال کرنا ہی بہارسی غلطی ہے ایسی تعلیم ہرگز کامل نہیں ہو سکتی بلکہ یہ اُن یا م کی تہذیب ہے کہ ایک قوم ہی اس سائنس کا خدو معنی بہم پہنچ کر ہو گیا تھا اور بے رحمی اور بے مروتی اور شہنشاہی اور قسوت قلبی اور کینہ کشی حد سے زیادہ ہو گئی تھی اور وہ کدو منظر ہنسا کر جب یہ جھلک سب اہل فہم سے کینہ کشی کی طرف

بیتل حاشیہ در حاشیہ

الہام کے کسی بولی سے مطلع نہیں کیا جاتا اور کیوں کوئی بچہ فوزاً و جنگل میں رکھنے سے خدا کی طرف سے کوئی الہام نہیں پاتا تو یہ خدا کے صفات کی ایک غلط فہمی ہے کیونکہ

تعلیمِ حاشیہ بزرگ اور یہ طریق کچھ بنا طریق نہیں ہے بلکہ یہ وہی طریق ہے جو قدیم سے بنی آدم کی فطرت کے ساتھ لگا ہوا تھا

ہے جو شخص عبودیت کے طریق پر چلنا چاہتا ہے وہ اسی طریق کو اختیار کرتا ہے اور جو شخص خدا کے فیض کا طالب ہے وہ اسی راستے پر قدم مارتا ہے اور جو شخص سود و محنت پر ناجائز ہے وہ انہیں قوانینِ قدیم کی تعمیل کرتا ہے یہ قوانین کچھ نئے نہیں ہیں یہ عیسائیوں کے خدا کی طرح کچھ سمجھت بات نہیں بلکہ خدا کا یہ ایک قانونِ حکم ہے کہ جو قدیم سے بندھا ہوا چلا آتا ہے اور سنت الہیہ کے بغیر ہمیشہ جاری ہے جسکی سبائی کثرتِ تجارب سے ہر ایک طالبِ صداق پر روشن ہے اور کوئی کوئی روشن نہ ہو جو غافل سمجھ سکتا ہے کہ ہم لوگ کس حالتِ ضعف اور ناتوانی میں پڑے ہوئے ہیں اور بغیر خدا کی مددوں کے کیسے نکلے اور نکلارہ ہیں اگر ایک ذاتِ متصرف مطلق ہر لحاظ اور ہر دم جاری مگر گراں نہ ہو اور پُر اسکی حمایت اور رجحیت جاری کار سازی نہ کرے تو ہمارے سارے کام تباہ ہو جائیں بلکہ ہم آپ ہی فنا کا راستہ لیں پس اپنے کاموں کو خصوصاً آسمانی کتاب کو جو سب امورِ غیبیہ سے آفاق اور العف ہے خداوند قادرِ مطلق کے نام سے جو رحمان و رحیم ہے بہ نسبتِ تبرک و استمدادِ شریعہ کرنا ایک ایسی بیسی صداقت ہے کہ بلا اختیار ہم اسکی طرف کھینچے جاتے ہیں کیونکہ فی الحقیقت ہر ایک برکت اسی راہ سے آتی ہے کہ وہ ذات جو متصرف مطلق اور علتِ العلل اور تمام فیوض کا مبداء ہے جسکا نام قرآن شریف کی اصطلاح میں اللہ ہے خود متوقف ہو کر اولِ ابجدی صفتِ رحمانیت کو ظاہر کرے اور جو کچھ قبل ازستی درکار ہے اسکو محض اپنے تعقل اور احسان سے بغیر توسطِ عمل کے ظہور میں لاوے بہر حال وہ صفتِ رحمانیت کی اپنے کام کو بہ تمام کمال کر چکی اور انسان تو فیجہ پاکر اپنی توفیق کے مذکور سے محنت اور کوشش کا حق سجا لاوے تو پھر دوسرا کام اللہ تعالیٰ کا یہ ہے کہ اپنی صفتِ رحمانیت کو ظاہر کرے اور جو کچھ بندہ نے محنت اور کوشش کی ہے اس پر نیک فرہ مترتب کرے اور اسکی محنتوں کو

مائل ہے بسا اسی سبب اللہ تمام ہم اور درگذر کی طرف مائل کیا جاوے لیکن یہ رجحان اور گذر کی تعلیم ایسی تعلیم تھی کہ جو ہمیشہ کے لئے قائم رہ سکتی کیونکہ معنی مرکز پر اسکی مبنیٰ و ذہنی نگاہ اس قانون کی طرح جو شخص اللہ کا ہوتا ہے صرف سرکش ہو دیوں کی اصطلاح کے لئے ایک خاص مصلحت تھی مادہ صرتِ جبر و زورہ انظام تھا

تعلیمِ حاشیہ بزرگ اور یہ طریق کچھ بنا طریق نہیں ہے بلکہ یہ وہی طریق ہے جو قدیم سے بنی آدم کی فطرت کے ساتھ لگا ہوا تھا

القاور الہام ایسا امر نہیں ہے کہ جو ہر جگہ جا بجا بلا لحاظ مادہ قابلہ کے ہو جائے بلکہ
القاور الہام اس کے لئے مادہ قابلہ کا ہونا نہایت ضروری شرط ہے اور دوسری شرط

بقیہ حاشیہ ہر ضایع ہر سے بجا کر گو ہر مراد عطا فرماوے اسی صفت ثانی کی رو سے کہا گیا ہے کہ جو ہر ہوتا ہے
پاتا ہے جو مانگتا ہے اسکو دیا جاتا ہے جو کچھ مانگتا ہے اس کے واسطے کھولا جاتا ہے لینے خدا تعالیٰ انجی صفت
رحیمیت سے کسی کی محنت اور کوشش کو ضایع ہوئے نہیں دیتا اور آخر جو غنیمت یا بندہ سہ جاتا ہے غرض بہر
صدافین ایسی بین الظہور ہیں کہ ہر ایک شخص خود تجربہ کر کے انکی سچائی کو ششاعت کر سکتا ہے اور کوئی
انسان ایسا نہیں کہ لشکر طقسید عقلندی کے بہرہ بہر صدافین انہیں جہی رہیں ہاں یہ بات ان عام
لوگوں پر نہیں کہ مکتبی کچھ دلوں کی سختی اور غفلت کی وجہ سے صرف اسباب معنادہ پر انکی نظر پڑی رہتی ہے
اور جو ذات متصرف فی الاسباب ہے اس کے تعارفات لطیفہ پر انکو علم حاصل نہیں ہوتا اور نہ انکی عقل اس قدر
وسیع ہوتی ہے کہ جو اس بات کو سچ لین کہ ہزار بلکہ بے شمار ایسے اسباب سادہ وارضی انسان کے ہر ایک
جسم کی آرائش کے لئے درکار ہیں جنکا ہم پختیار ہرگز انسان کے اختیار اور قدرت میں نہیں بلکہ ایک ہی
ذات المستعج صفت کا ہے کہ جو تمام اسباب کو اسالوں کے اوپر سے زمینوں کے نیچے تک پیدا کرتا ہے
اور ان پر ہر طور تصرف اور قدرت رکھتا ہے جو لوگ عقلند ہیں وہ اس بات کو بلا تردد بلکہ نہ ہی لہرہر سمجھتے
ہیں اور جان سستہ ہی اعلیٰ اور صاحب تجزیہ ہیں وہ اس مسئلہ میں حق یقین کے مرتبہ تک پہنچے ہوئے ہیں
لیکن یہ یقین کرنا کہ بہرہ استعانت بعض اوقات کیوں بے فائدہ اور غیر مفید ہوتی ہے اور کیوں خدا کی شقا
ورحیمیت ہر ایک وقت استعانت میں متعلق نہیں فرماتی پس یہ مفید صرف ایک صداقت کی غلط فہمی ہے کہ کہہ
خدا تعالیٰ ان دعاؤں کو کہ جو خلوص کے ساتھ کیا گئیں ضرور ششاعت ہے اور جس طرح مناسب ہو مرد و جانے
دلوں کے لئے وہی کرے تاکہ ہر گز کہی ایسا ہی سزا ہے کہ انسان کی استعداد اور دماغین غلوس نہیں ہوتا
نہ انسان دلی عاجزی کے ساتھ ادراک الہی چاہے اور دماغی حالت درست ہوتی ہے بلکہ اس کے

بقیہ حاشیہ ہر ضایع ہر سے

اور سچ کو غیب معلوم تھا کہ خدا بلند تر اس عارضی تعلیم کو غیت و نابور کے اس کامل کتاب کو تو نیکی اعظم
کے لئے بھیجا کہ جو حقیقی نیکی کی طرف تمام دنیا کو بلا نیکی اور بندہ کلان خدا پر حق اور حکمت کا دروازہ کھولے گی
اس لئے اسکو کھانا پڑا کہ ابھی بہت سی باتیں قابل تعلیم باقی ہیں جنکی تم ہنوز برداشت نہیں کر سکتے مگر میرے

یہ بھی ہے کہ اُس الہام کے لئے ضرورت حقہ بھی پائی جائے۔ ابتدا میں جب خدا نے انسان کو پیدا کیا اُس وقت بذریعہ الہام بولیوں کی تعلیم کرنا ایسا امر تھا کہ حسین دونوں طور

بقیہ حاشیہ بر ہر ٹھون میں دعا اور اُس کے دل میں غفلت یا رہا ہوتی ہے یا کہی ایسا بھی ہوتا ہے کہ خدا کسی دعا کو سن تو لیتا ہے اور اُس کے لئے جو کچھ اپنی حکمت کا ملکہ کے روستے مناسب اور اصل و یکجہا ہے عطا ہی فرماتا ہے لیکن نادان انسان خدا کی اُن انکشاف غنیہ کو شناخت نہیں کرتا اور باعث اپنے جہل اور بخیر کے شکوے اور شکایت شروع کر دیتا ہے اور اس آیت کے مضمون کو نہیں سمجھتا عسی ان لکھو ہوا استیا و هو خذ لکم و عسی ان یخو و استیا و هو ش لکم و اللہ لعلم وانہم لا یقلع لہی یہ ممکن ہے کہ تم ایک جہ کو بری سمجھو اور وہ اصل میں تمہارے لئے اچھی ہو اور ممکن ہے کہ تم ایک چیز کو دوست کہو اور وہ اصل میں تمہارے لئے بری ہو اور خدا چیزوں کی اصل حقیقت کو جانتا ہے اور تم نہیں جانتے۔ اب ہماری اس تمام تقریر سے واضح ہے کہ لبم اللہ الرحمن الرحیم کس قدر عالیشان صداقت ہے تبین حقیقی توحید اور عبودیت اور غلو میں ترقی کرنے کا نہایت عمدہ سامان موجود ہے جسکی نظیر کسی اور کتاب میں نہیں پائی جاتی اور اگر کسی کے زعم میں پائی جاتی ہے تو وہ اس صداقت کو مد تمام دوسری صدقہاتوں کے جوہر نیچے لکھتے ہیں لگا کر پیش کرے۔

اس جگہ بعض کوتاہ اندیش اور نادان دشمنوں نے ایک اعتراض ہی لبم اللہ کی طاقت پر کیا ہے ان معترضین میں سے ایک صاحب تو بادرسی محمد والدین نام میں جس نے اپنی کتاب ہدایت المسلمین میں اعتراض مندرجہ ذیل لکھا ہے دوسرے صاحب با آثرین سنگد نام وکیل امرتسری میں جنہوں نے بادرسی کے اعتراض کو سچ سمجھ کر اپنے دلی عناد کے تقاضا کی وجہ سے وہی پوچ اعتراض اپنے رسالہ و دیار کاشفک میں درج کروا ہے سو ہم اس اعتراض کو مد جواب اُس کے لکھنا مناسب سمجھے ہیں تا منصفین کو معلوم ہو کہ غلط تعصب نے ہمارے مخالفین کو کس درجہ کی کور باطنی اور نابینائی تک پہنچا دیا ہے

بعد ایک دوسرا آئیہ ملا ہے وہ صاحب تین کہو لگیا اور علم دین کو برتریہ کمال پہنچا بیگناہ سو حضرت مسیح تو انجیل کو ناقص کی ناقص ہی جہو کر آسمانوں پر جابیشے اور ایک مرد تک وہی ناقص کتاب کو گولوں کے ہاتھ میں رہی اور ہر اسی بنی مضبوط کی پیشین گوئی کے بموجب قرآن شریف کو خدا نے نازل کیا اور

کی شرائط موجود تھیں۔ اول ذاتی قابلیت پہلے انسان میں جیسا کہ چاہئے الہام بانی کے لئے موجود تھی دوسری ضرورت حقہ بھی الہام کی مقتضی تھی کیونکہ اس وقت بجز خداستغاث

بھیہا تھیہا کہ جو نہایت درجہ کی روشنی ہے وہ انکو تاریکی دکھائی دیتی ہے اور جو اعلیٰ درجہ کی خوشبو ہے وہ اسکو بدبو

تصور کرنے میں سوا ب جانتا چاہئے کہ جو اعتراض لب لباب الرحمن الرحیم کی بلاغت پر مذکورہ بالا لوگوں کے کیا ہے وہ یہ ہے کہ الرحمن الرحیم و لب لباب الرحمن واقع ہے بہر فیض طرز پر نہیں اگر رحیم الرحمن ہوتا تو یہ فیض اور صحیح طرز ہی کیونکہ خدا کا نام رحمان باعتبار اس رحمت کے ہے کہ جو اکثر اور عام ہے اور رحیم کا لفظ بالذات رحمان کے اس رحمت کے لئے آتا ہے کہ جو قلیل اور خاص ہے اور بلاغت کا کلام یہ ہے کہ کثرت سے کثرت کی طرف انتقال ہونہ بہر کہ کثرت سے قلت کی طرف بہر اعتراض ہے کہ ان دونوں صاحبوں نے اپنی آنکھیں بند کر کے اس کلام پر کیا ہے جس کلام کی بلاغت کو عرب کے تمام اہل زبان جن میں بڑے بڑے شاعر بھی تھے باوجود سخت مخالفت کے تسلیم کر چکے ہیں مکہ ٹیپے بڑے معاند اس کلام کی شان عظیم سے نہایت درجہ تعجب میں پڑ گئے اور اکثر ان میں سے کہ جو فیض اور بیغ کلام کے اسلوب کو بخوبی جانتے پہچانتے والے اور مذاق سخن سے عارف اور بالانصاف تھے وہ طرز قرآنی کو کافقت انسانی سے باہر دیکھ کر ایک معجزہ عظیم عقین کر کے ایمان لے آئے جکی شہباز دین جا سبائے قرآن شریف میں درج ہیں اور جو لوگ سخت کور باطن تھے اگرچہ وہ ایمان نہ لائے مگر سراسر سبکی اور حیرانی کی حالت میں انکو بھی کہنا پڑا کہ یہ شعر عظیم ہے جسکا مقابلہ نہیں ہو سکتا چنانچہ انکا یہ بیان ہی فرقان مجید کے کئی مقام میں موجود ہے اب اسی کلام معجز نظام برائے لوگ اعتراض کرنے کے جن میں سے ایک تو وہ شخص

ہے جسکو دو سطرین عربی کی بھی صحیح اور بیغ طرز پر کہنے کا ملکہ نہیں اور اگر کسی اہل زبان سے بات چیت کرنے کا اتفاق ہوا تو بجز گڑھے پر گڑھے اور بے ربط اور غلط فہم کے کچھ بدل نہ سکے اور اگر کسی کو شک ہو تو امتحان کر کے دیکھ لے اور دوسرا وہ شخص ہے جو علم عربی سے بیکسی بے بہرہ بلکہ فارسی ہی اچھی طرح نہیں

ایسی جامع شریعت عطا فرمائی مبین نہ تدریت کی طرح خواہ مخواہ ہر جگہ اور ہر محل میں دانت کے عوض دانت لگانا ضروری لکھا اور نہ تجلیل کی طرح بہر حکم دیا کہ ہمیشہ اہد ہر حالت میں دست دراز لوگوں کے طلب نحو کہا نے چاہئے بلکہ وہ کامل کلام عارضی خیالات سے ہٹ کر حقیقی نیکی کی طرف ترغیب دیتا ہے اور جس

بھیہا تھیہا کہ جو نہایت درجہ کی روشنی ہے وہ انکو تاریکی دکھائی دیتی ہے اور جو اعلیٰ درجہ کی خوشبو ہے وہ اسکو بدبو

کے اور کوئی حضرت آدم کے لئے رفیق شفیق نہ تھا کہ جو انکو بولنا سکھاتا پھر اپنی تعلیم سے
شائستگی اور تہذیب کے مرتبہ تک پہنچاتا بلکہ حضرت آدم کے لئے صرف ایک خدا تعالیٰ تھا

بقیہ حاشیہ

جاننا اور فہم کی قیاسی کہ عیسائی عقیدہ کہ وہ بھی جبر نہیں کہ بوب کی اہل علم کہ جو اسکی بزرگ اور مشرورین بھکاریوں صاحب غیرہ انکریزوں نے
دیکھا کہ وہ خود قرآن شریف کو علیحدہ کی طاقت کو قائل ہیں اور یہ دیکھا کہ وہ قرآن بات پر غور کرنی چاہتی کہ جب ایک کتاب جو زبان
اہل زبان پر ہی نازل ہوئی ہو اسکی کمال بلاغت پر عام اہل زبان کو سب سے متعلق کرنا اور جبر نہیں کہ وہ اسکی باریک بینی سے دیکھ کر اسکی
کلام کی نادران اہلی و زلیہ زبان والے کے انکسیر پر کیا بات فرمیں جو محض بے تعلیق و غفلت و غور میں نہ لکھ لے بہرہ بلکہ کسی کوئی
عربی آدمی کو یہ خیال ہرگز نہ ہو کہ وہ قرآن کا محض ٹھہر سکھایا ہو بلکہ اسکی ہر ایک حرف و کتابت کے میں خود اپنی نادانی دیکھتا ہے میں
اور جبر نہیں سمجھتا کہ اہل زبان کی شہادت کو یہ خلاف اور شے ہے نہ سانی شاعران کی لکھی کہ مخالف کوئی کہ نہ میں نہ کرنا حقیقت میں اپنی
جہات کو خفہ فطری دیکھنا اور ہر بلا علم الدین بادر کسی عربی آدمی کو یہ خیال ہو کہ وہ اپنی مادہ فطری صلاح میں نہ ایک آدمی کو نہ دیکھ سکے بلکہ وہ کوئی
دیکھو اور اہل عربی لوگوں پر یہ کہ وہ اسکی سید ہی سادی ہو رہا ہو اور اہل عرب کو خفا کہ یہ بات حجت کرنی آتی ہو یا نہیں کہ یہ نہ کہ کفر ہے
کہ اسکو بزرگ نہیں آتی اور ہم یہ یقین تمام جانتے ہیں کہ اگر کسی عربی آدمی کو اسکا سامنے بولنے کے کئی پیش کریں تو وہ حیران کی طرح
ہوئے خفا کہ یہ ایک چوڑا سا قصہ بھی بیان نہ کر سکے اور جہالت کی کچھ میں ہنسارہ جائے اور اگر شک ہو تو اسکو یہ کہہ کر دیکھو
لے اور یہ خود اہل عرب اور اہل عربی اگر بادر ہی تمام الدین مقام ہم سے درخواست کریں تو ہم کوئی عربی آدمی ہم بھی کہہ کر کسی مقررہ تاریخ پر
ایک جگہ کر کے جہین چند لائق ہند و ترک و چند مولوی مسلمان ہی ہو کر اور علماء الدین صاحب پر لازم ہو گا کہ وہ بھی چند عیسائی جہانی
اچھا سناتے آویں اور یہ صاحب فرمیں کہ وہ ہر اور علماء الدین ہٹا کر کوئی قصہ جو کسی وقت انکو بتایا جائے گا عربی زبان میں بیان کر لیا
پھر وہی قصہ کہ عربی صاحب کو مقابل پر حاضر ہو کر اپنی زبان میں یہی زبانوں پر اگر یہ مضمون نے ہم لکھو کہ وہی کہ علماء الدین ہٹا
نے ہیں ایک ایک عربی کے خاق پر بعدہ اور طبعی تقریر کی جو تو یہ تسلیم کریں گے کہ اہل زبان پر غور میں نہ لکھ جائے غیب نہیں
بلکہ اسیرت پر چاس و دو چند بلکہ انعام کو دیکھو جانتے لیکن اگر اسوقت علماء الدین صاحب جیسے نفع اور نفع تو دیکھ کر کہہ کر
نور ویدہ اور غلط بیان کی کہ وہ بیان لگا کر اپنی رسوائی ادا کیا تھی خود کہہ کر کسی جہاد کو یہی ہم اہل عربی نہ دی کہ میں یہ قصہ نہ کہ علم ہے

بقیہ حاشیہ

بات میں واقعی طور پر ہلائی پیدا ہو کر وہ بات درشت ہو کر انہرم کسی کے کہنے لے تاکہ وہ فراموش
میا فرمایا ہے و جزاء سیئۃ سیئۃ مثلھا فمن یصلح فاجر ہو علی اللہ الجزاء و یہ مفسرہ دی
کی باد میں ان اصول انصاف تو یہی ہے کہ ہر کس آدمی اسقدر بدی کا سزاوار ہے جقدر اسنے بدی

گئی اور جو علوم خدا تعالیٰ نے آدم کو سکھائے تھے وہ اُسکی اولاد میں منجوبی رواج پکڑ گئے تب بعض انسان بعض انسانوں کے استاد اور معلم بن بیٹھے اور ہر ایک بچہ کے لئے

بقیہ حاشیہ بلکہ ہے یا فکر کسی متفکر کا ذہن میں لاسکتا ہے وہ سب خیالِ الہی میں موجود ہیں اور کوئی ایسی خوبی نہیں

کہ غفل اُس خوبی کے امکان پر شہادت دے کہ اگر اللہ تعالیٰ بدقسمت انسان کی طرح اُس خوبی سے محروم ہو بلکہ کسی عاقل کی عقل ایسی خوبی میں ہی نہیں کر سکتی کہ جو خدا میں نہ پائی جائے جانتک انسان زیادہ سے زیادہ خوبیاں سوجھ سکتا ہے وہ سب اس میں موجود ہیں اور اسکو اپنی ذات اور صفات اور محامد میں کل الجوہ کمال حاصل ہے اور نزاع اہل کے بظنی منہ ہے اب دیکھو یہ الہی صدف ہے جس سے سچا اور جہاں مذہب ظاہر ہو جاتا ہے کیونکہ تمام مذہبوں پر غور کرنے سے معلوم ہو گا کہ مجبوراً اسلام میں کوئی بھی ایسا مذہب نہیں ہے کہ جو خدا تعالیٰ کو جیسے رزاق اہل سے منہ اور تمام محامد کا طے متعق سمجھتا ہو عام جند دہے دیوتاؤں کو کا کافرا ربوبیت میں مشرک سمجھتے ہیں اور خدا کے کاموں میں اُنکو مستقل طر پر دخل قرار دیتے ہیں بلکہ یہ سمجھ رہے ہیں کہ وہ خدا کے ارادوں کو برائے والے اور کسکی تقدیر دن کو زیر و زبر کو بڑا لے ہیں اور نیز جند لوگ کئی انسانوں اور دوسرے جانوروں کی نسبت ملک بعض ناپاک اور بنیاست خوار جو انات یعنی خنزیر وغیرہ کی نسبت یہ خیال کرتے ہیں کہ کسی زمانہ میں انکا برتر بنیں ایسی جو نون میں تولد پا کر ان تمام آلائشوں اور آلودگیوں سے لوٹ پرتا رہے کہ جو ان چیزوں کے عائد حال ہیں اور نیز انہیں چیزوں کی طرح ہو کہ اور بیاس اور درد اور دکھ اور خوف اور غم اور بیماری اور موت اور ذلت اور رسوائی اور عاجزی اور توانی کی بات میں گرفتار ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ تمام اعدا و ات خدا تعالیٰ کی خوبیوں میں بند لگاتے ہیں اور اُسکے ازلی وابدی ماہ و جمال کو گھٹاتے ہیں۔ اور آریہ ساج والے جو انکے مُتذہب جہاں لکھتے ہیں جتنا یہ گمان ہے کہ وہ بیشک بیشک و بد کی گھیر پر چلتے ہیں وہ خدا تعالیٰ کو خالقیت سے ہی جواب دینے میں اور تمام رعوں کو اُسکی ذات کامل کی طرح غیر مخلوق اور واجب الوجود اور موجود جو بدیعتی قرار دیتے ہیں مالا کہ بعض مسلم

بقیہ حاشیہ در حاشیہ

است محمدیہ پر پورا کیا۔ اب اس تمام تحقیقات سے ظاہر ہے کہ انجیل کی تعلیم کامل بھی نہیں ہے بلکہ اُسکو بے نظیر اور لامتناہی کہا جائے ان اگر انجیل لفظاً و معناً خدا کا کلام ہوتا اور اس میں ایسی خوبیاں پائی جاتیں جتنا انسان کے کلام میں پائے جاتا متعجب اور محال ہے تب وہ بلاشبہ بے نظر نہ رہتی مگر وہ خوبیاں تو بجز

اُسکے والدین بولی سکھانے کے لئے رفیق شفیق نفل آئے مگر آدم کے لئے بجز ایک خدا کے اور کوئی نہ تھا جو اُسکو بولی سکھاتا اور ادب انسانیت سے ادب آموز کرتا اُسکے لئے

بقیہ حاشیہ پر
مگر اختیالی کی نسبت صریح بہ غرض سمجھتی ہے کہ وہ دنیا کا مالک کہلا کر ہر کسی چیز کا رب اور خالق نہ ہو اور دنیا
کی زندگی اُس کے سہارے سے نہیں بلکہ اپنے ذاتی وجہ کے روستے ہو اور جب عقل سلیم کے آگے یہ
دونوں سوال پیش کئے جائیں کہ آیا خداوند قادر مطلق کے معاملہ نامہ کے لئے یہ بات عقل اور نسب کے وہ آپ ہی الجھی
قدرت کا حصہ سے نام موجودات کو منصبہ ظہور میں لا کر اُن سب کا رب اور خالق ہوا تو نام کا نسبت کا مسئلہ
اُس کی رُو بہ مبت تک منحصر ہوتا ہو اور خالقیت کی صفت اور قدرت اُس کی ذاتِ کامل میں موجود ہو اور بدلائش
اور موت کو نقصان دیکر بلکہ یہ اُن کی شان کو لا جہ میں کہ متعدد مخلوقات اُس کے قبضہ تصرف میں ہیں یہ چیزیں اُس کی مخلوق نہیں
ہیں اور نہ اُس کے سہارے سے آباد ہو جو درگاہ میں ہیں اور نہ اپنے وجود اور بقا میں اُس کی محتاج ہیں اور نہ وہ اُن کا
خالق اور رب ہے اور نہ خالقیت کی صفت اور قدرت اُس میں باقی جاتی ہے اور نہ بدلائش اور موت کے نقصان
سے پاک ہے تو ہرگز عقل بہ خوبی نہیں دیتی کہ وہ جو دنیا کا مالک ہے وہ دنیا کا پیدا کنندہ نہیں اور
مہر اور فیض و رحمت معین کہ جو روح و جان میں باقی جاتی ہیں وہ خود بخود ہیں اور نہ اُن کا بنانے والا کوئی
نہیں اور خدا جو ان سب چیزوں کا مالک کہلاتا ہے وہ فرضی طہ پر مالک ہے اور نہ یہ تو خلی دیتی ہے
کہ اُس کو پیدا کر کے سے عاجز سمجھا جاوے یا اُن کا طاق اور ناقص ٹھہرایا جاوے یا پلیدی اور بنیاد نہایت عجیب
کی نالائقی اور تہج عادت کو اُس کی طرف منسوب کیا جائے یا موت اور درد اور دکھ اور بھلی اور جہالت
کو مہر و راکھا جائے بلکہ صاف بہر شہادت دیتی ہے کہ خدا یتالی ان تمامہ زلیخوں اور نقصانوں سے
پاک ہونا چاہئے اور مفسد کمال نام چاہیے اور کمال نام قدرت تام سے مشروط ہے اور جب خدا یتالی
میں قدرت تام نہ رہی اور نہ کسی دوسری چیز کو پیدا کر سکا اور نہ اپنی ذات کو ہر یک قسم کے نقصان اور عیب
سے بچا سکا تو اس میں کمال تام نہ رہتا اور جب کمال تام نہ رہا تو تمامہ کلام سے وہ بے غلیب رہا۔

میں سے اسی زمانہ میں رخصت ہو گئیں جب حفصہؓ نے نفسانیت سے اُس میں نصرت کرنا شروع کیا نہ وہ الفاظ پہنچے نہ وہ معافی کہے نہ وہ حکمت اور مدد معرفت سوا اب اُسے حضرت آپؐ کوگزرے ہوش سنبھال کر جواب دیں کہ جب ایک طرف تکمیل ایمان پیش کتاب پر موقوف ہے اور دوسری

بفتح حاء مفتوحة ورسالة مفتوحة

جہائے استاد اور معلم اور ما اور باپ کے اکیلا خدا ہی تھا جس نے اُسکو پیدا کر کے
آپ سب کچھ اُسکو سکھایا غرض آدم کے لئے یہ ضرورت تھا و جو باپش آگئی تھی کہ خدا
اُسکی تربیت آپ فرماتا اور اُسکے مایحتاج کا آپ بند و لبث کرتا لیکن اُسکی اولاد کے لئے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱

یہ بندوں کا دوتا رہن کا حال ہے اور جو کچھ عسائی لوگ خدا تعالیٰ کا جلال ظاہر کر رہے ہیں وہ ایک
ایسا امر ہے کہ صرف ایک ہی سوال سے دانا انسان سمجھ سکتا ہے یعنی اگر کسی دانا سے پوچھا جائے کہ
کیا اُس ذاتِ کامل اور قدیم اور غنی اور بے نیاز کی نسبت جائز ہے کہ باوجود اُسکے کہ وہ اپنے تمام مخلوق
کا مون مین جو قدیم سے وہ کرتا رہا ہے آپ ہی کافی ہو۔ آپ ہی بغیر حاجت کسی باپ یا بیٹے کے تمام
دُنیا کو پیدا کیا ہو اور آپ ہی تمام روح و جسموں کو وہ تو مین بخشی ہوں جبکی اُنہیں حاجت ہے اور
آپ ہی تمام کائنات کا حافظ اور قوم اور دربر ہو بلکہ اُنکے وجود سے پہلے جو کچھ اُنکو زندگی کے لئے درکار
تھا وہ سب اپنی معیت رحمانیت سے ظہور میں لایا اور بغیر انظارِ عمل کسی عامل کے سورج اور چاند اور
بے شمار ستارے اور زمین اور ہزار اُنعتیں جو زمین پر پائی جاتی ہیں محض اپنے فضل و کرم سے
انسانوں کے لئے پیدا کی ہوں اور ان سب کاموں میں کسی بیٹے کا محتاج نہ ہوا ہونیکیں ہر وہی کامل
خدا آخری زمانہ میں اپنا تمام جلال اور اقتدار کا عدم کے مغفرت اور سخاوت دینے کے لئے بیٹے کا محتاج
ہو جائے اور ہر دنیا بھی ایسا ناقص دنیا جسکو باپ سے کچھ بھی مناسبت نہیں جس نے باپ کی طرح
نہ کوئی گشتہ آسمان کا اور نہ کوئی قطعہ زمین کا پیدا کیا جس سے اُسکی اور مثبت ثابت ہو بلکہ مرقس کے
۸ باب ۱۲ آیت میں اُسکی عاجزانہ حالت کو اس طرح بیان کیا ہے کہ اُس نے اپنے دل سے آہ کو کہہ

کہا کہ اِس زمانہ کے لوگ کیوں نشان چاہتے ہیں میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ اِس زمانہ کے لوگوں
کو کوئی نشان دیا نہ جائیگا اور اُسکے مصلوب ہو سکے وقت بھی جو دیون کو کہا کہ اگر وہ اب ہمارے دربرو
زندہ ہو جائے تو ہم ایمان لائیں گے لیکن اُس نے اُنکو زندہ ہو کر نہ دکھایا اور اپنی خدائی اور قدرت کا دکھایا

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

طرف آپ لوگوں کا بہ حال کہ نہ قرآن شریف کو مانیں اور نہ ایسی کوئی دوسری کتاب کا لفظ و کلمہ دین
جو بنیائیں ہو تو ہر آپ لوگ کمال ایمان و لعین کے درجہ تک کیونکر پہنچ سکتے ہیں اور کیوں بیکوٹھے ہیں
کیا کبھی کتاب کے نازل ہونے کی انتظار ہے یا ہر ہوجوئی بننے کا ارادہ ہے اور ایمان اور خدا کی

یہ ضرورت پیش نہیں آئی کیونکہ اب کروڑ ہا انسان مختلف بولیاں بولتے اور اپنے بچوں کو سکھانے میں ماسواا سکے جیسا کہ ہم نے ابھی اوپر بیان کیا ہے ذاتی قابلیت بھی کہ جواہام پانے کے لئے ضروری شرط ہے ہر ایک فرد بنی آدم میں نہیں پائی جاتی

بقیہ حاشیہ کمال ایک سورت نہ دیا اور اگر بعض معجزات بھی دکھائے تو وہ دکھائے کہ اس سے پہلے اُترتی کثرت دکھائی گئے تھے مگر اس زمانہ میں ایک

حوض کوئی نہ ہو جس ایسے ہی عجایبات ظہور میں آتے تھے (دیکھو باب پنجم بحال برحق) غرض وہ ہندو ہنسیکا کوئی نشان دکھانے نہ سکے اسکا ہندو آیت مذکورہ بالا میں خود اسکا اور موجود ایک ضعیف عاجزہ کرپٹ سوتو کہ باکر (قبول تیسرا یون) وہ وقت اور سوائی اور نالوانی وغیرہ

عربہر دیکھی کہ جو انسانوں میں سے وہ انسان دیکھتے ہیں کہ جو بد قسمت اور بے نصیب کہلائے ہیں اور ہر موت تک ظلمت خانہ رحم میں قید رہ کر اور اُس ناپاک راہ سے کہ جو پناہ کی بدر رو ہے پیدا ہو کر ہر ایک قسم کی آلودہ حالت کو اپنے اوپر در و در کر لیا اور شہری آلودگیوں اور نقصانوں میں سے کوئی ایسی

آلودگی باقی نہ رہی جس سے وہ بلیا باب کا بد نام کشندہ موت نہ ہوا اور ہر اُس نے اپنی جہالت اور بے علمی اور سقراطی اور تبرا اپنے نیک نہ ہونے کا اپنی کتاب میں آپ ہی انکار کر لیا اور ہر در صورتیکہ وہ عاجز بندہ کو وہ خواہ خدا کا بیٹا قرار دیا گیا بعض بزرگ نبیوں سے فضائل علمی اور علمی میں کم نہیں تھا اور اسکی

تعلیم ہی ایک ناقص تعلیم تھی کہ جو موسیقی کی شریعت کی ایک فرع تھی تو ہر کوئی کہ جائز ہے کہ خداوند قادر مطلق اور ازلی اور ابدی پر ہیہ بہتان باندھا جو دے کہ وہ ہمیشہ اپنی ذات میں کامل اور غنی اور قادر مطلق رہ کر آخر کار ایسے ناقص بنے کا ضحاج ہو گیا اور اپنے سارے جلال اور بزرگی کو بہ کمیاری کہو دیا میں ہرگز

باور نہیں کرتا کہ کوئی دانا اُس ذات کامل کی نسبت کہ جو متبع جمع مصائب کا مایہ ہے ایسی ذلتیں عاجز رہی اور ظاہر ہے کہ اگر اس پریم کے واقعات کو فضول اور ہجو وہ تعریفوں سے الگ کر لیا جائے تو جو نیل سے اُسکے واقعی حالات کا ہی خلا مد نکلتا ہے کہ وہ ایک عاجز اور ضعیف اور ناقص بندہ یعنی جیسے کہ

بندے ہوا کرتے ہیں اور حضرت موسیٰ کے ماتحت نبیوں میں سے ایک بنی تھا اور اُس بزرگ اور

کچھ بڑا وہ نہیں اب دیکھئے کہ قرآن شریف کی بے نظیری کے انکشاف نے آپ کو کہاں سے کہاں تک پہنچایا اور ابی ٹھہریے اسی پر ختم نہیں آسکے اس اعتقاد سے تو خدا کی مہستی کی بھی غیر نظر نہیں آئی کیونکہ جیسا ہم پہلے

کہہ چکے ہیں بڑا مبارک شان خدا کی مہستی کا ہی ہے کہ جو کچھ اُسکی طرف سے ہے وہ ایسی حالت ہے نظری

بقیہ حاشیہ کمال

اگر کسی میں ذاتی قابلیت پائی جائے تو وہ اب بھی بذریعہ الہام اپنے ماستیج میں خدا سے متعلق اطلاع پا سکتا ہے اور خدا اسکو ہرگز ضائع نہیں جوڑتا خدا کی نظر عمیق ہر ایک انسان کی استعداد کے گہراؤ تک پہنچی ہوئی ہے وہ صاحب استعداد کو اپنی استعداد ظاہر کرنے سے کبھی

بے شک حاشیہ کبریا عظیم الشان رسول کا ایک نایاب اور بس درہا اور خود اس بزرگی کو ہرگز نہیں سمجھنا تھا لینے اسکی تعلیم ایک اعلیٰ تعلیم کی فرع تھی مستقل تعلیم تھی اور وہ خود انجیلوں میں ان قرار کرتا ہے کہ میں نیک ہوں اور نیکوں کا مالک ہوں نہ قادر ہوں بلکہ ایک بندہ عاجز ہوں اور انجیل کے بیانی سے ظاہر ہے کہ اُس نے گرفتار ہونے سے پہلے کئی دفعہ رات کے وقت اپنے بچاؤ کے لئے دعا کی اور جانتا تھا کہ دعا اسکی قبول ہو جائے گا اسکی وہ دعا قبول ہو گئی اور نیز جیسے عاجز بندے آزمائے جاتے ہیں وہ شیطان سے آزمایا گیا ہیں اسے ظاہر ہے کہ وہ ہر طرح عاجزی عاجزتا خارج مخلص معلوم کی راہ سے جو یسوی اور ناباکی کا مہر نہر ہے تو لہذا بے کثرت نیک ہو کر اور بیاس اور درود اور بیامی کا ذکر اٹھانا ناچار ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ وہ ہو کر کے کوٹھ سے ایک تجربہ کے نیچے گیا مگر چونکہ تجربہ بیلوں سے خالی ٹری ہوئی تھی اس لئے محروم رہا اور یہ بھی نہ ہو سکا کہ دو جا تجربہ اپنے گھمانے کے لئے پید کر لیتا عرض ایک مرتب نیک ایسی آلود گویوں میں نہ رہا اور لینے اپنے کوٹھ اٹھا کر باقرا عیسائیوں کے مہر گیا اور اس جہان سے اٹھایا گیا اب ہم پوچھتے ہیں کہ کیا خداوند قادر مطلق کی ذات میں ایسی ہی صفات ناقصہ ہوں یا نہیں کہ وہ اسی سے قدس از دو والجلال کمالا پاکر وہ ایسے بیلوں اور نقصانوں سے پرہیز کرے اور کیا ہم کہہ کر ایک ہی ایسے پرستش میں تو مانج جو خدا پرست ہو کر ایک تجربہ کا بلکا بلکہ غلام بن گیا اور جا باقی جو عربوں کی اور خود اسی کو کھانے حصہ ملا بلکہ قیاس پہنچا ہوتا تھا کہ جسکی کوٹھ پرستش نہ تھی وہاں ہی جیسا ہو سکتا ہے یہ نہیں کہ نہایت دوسری سردی اور گرمی سے خدا پرست ہو کر نہ تھیں کہیں کی صورت پرستش سے خدا پرست ہو کر اس پرستش کوئی مخلوق پرمانہ ہو بلکہ یہ خود پرستش ہو تو ہمیں اسب خدا ہی ہوں تاہم بلاک مخلص کے شرکت کے مستزہ ہو لفظ خداؤں ہی کا یہاں نہی ایک گمان ہو جس تناس شدہ ہلا کہ وہ سلام بنا کہ حضرت جج کے دست بانی اور میں ہی کہ یہ کچھ خداؤں میں سے تھے ہاے اولین باخون حضرت ادا والہ تو بلا راہی کلائی کہ نہ یہاں پرستش روحانی اور جسمانی تو چون میں اسی سے فیضیاب ہیں عیسائیوں نے بن کر ہم کی جہاں بھائیوں میں بہت سافستہ ابھی کیا مگر پھر

بروز واقعہ ہے کہ اُس صاحب نے مثل پر دلالت کرنا ہے اب جبکہ وہ بنے نظریہ انجیل میں ثابت نہ ہوئی اور قرآن شریف کو آپ لوگوں نے قبول نہ کیا تو اس صورت میں آپ لوگوں کو یہ ماننا پڑا کہ جو کچھ خدا کی طرف سے ہے اس کا بنے نظریہ نافرمانی نہیں اور اس اعتقاد سے آپ لوگوں کو یہ لازم آتا ہے

۱۰۸

محروم نہیں رکھتا اور ایسا کہیں نہیں ہوتا کہ ایک شخص فدا کے علم میں استعداد معرفت اور ولایت یا نبوت اور رسالت کی رکھتا ہے اور پھر بعض حوادث ارضی کے باعث سے یا جنگی پیدائش ہونے کی وجہ سے وہ اُسی حالت میں مر جائے اور خدا اُسکو اُس مرتبہ

بیمہ حاشیہ برائے بھی اُس کے نقصانوں کو چھپانے کے اور اُسکی آلودگیوں کا آبِ پافزار کر کے پُر خواہ خواہ اُسکو خدا تعالیٰ

کا بیٹا قرار دیا یوں تو عیسائی اور تہودئی اپنی عجیب کتابوں کے رو سے سب خدا کے بیٹے ہی ہیں بلکہ ایک

آیت کے رو سے آپ ہی خدا ہیں مگر ہم دیکھتے ہیں کہ جڑہ مت والے اپنے افترا اور اختراع میں اُنے

اچھے رہے کیونکہ انہوں نے بدہوش خدا افرا کر ہرگز اُس کے لئے بہم بخویر نہیں کیا کہ اُس نے بلیدی اور

ناپاکی کی راہ سے نوکد یا پاتا یا کسی قسم کی نجاست نہائی تھی بلکہ انکا بڑھ کی نسبت یہ اعتقاد ہے کہ وہ مونہ

کے راستہ سے پیدا ہوا تھا۔ پراسفس عیسائیوں نے بہت سی جملہ زبان تو کیں مگر یہ جملہ سی نہ

سو جی کہ مسیح کو بھی موت کے راستہ سے ہی پیدا کرتے اور اپنے خدا کو پیشاب اور پسیدہ سے بچاتے اور

بہم سوچی کہ موت جو حقیقتِ الوہیت سے بالکل منافی ہے اُس پر وارد نہ کرتے اور نہ بہم خیال آتا کہ جہاں مریم

کے بیٹے نے انجیلوں میں اقرار کیا ہے کہ میں نیک ہوں اور نہ دانا مطلق ہوں نہ خود بخود آیا ہوں نہ

عالم الغیب سون نہ قادر سون نہ دُعا کی قبولیت میرے ! تہ میں ہے میں صرف ایک عاجز بندہ اور مسکین

آدم زاد ہون کہ جو ایک مالک رب العلمین کا بھیجا ہوا آیا ہوں ان سب مقاموں کو انجیل سے نکال ڈالنا

چاہئے۔ اب خلاصہ کلام یہ ہے کہ جو غلام الشان صداقت الحمد للہ کے مضمون میں ہے وہ بجز ناپاک

اور مقدس مذہب اسلام کے کسی دوسرے مذہب میں ہرگز بائی نہیں جاتی لیکن اگر رب تمہو لوگ کہیں

کہ صدائقِ مذکورہ بالا کے ہم قائل ہیں تو جانا چاہیے کہ وہ بھی اپنے اس بیان میں جوہٹے ہیں کیونکہ ہم

اسی مضمون میں لکھ چکے ہیں کہ ہر مومن کو خدا تعالیٰ کے لئے طوع و نہی اور غیر مستحکم مونا اور نطق پر ہرگز قناعت

کہ یہ افراد کرن کہ جو بہترین خدا کی طرف سے صادر ہیں اُنکے بنانے میں کوئی دوسرا ہی قادر ہے تو اگر

قول کے بموجب معرفت صانع عالم پر کوئی نشان نہ رہا گویا آپ کے مذہب کا یہ غلامہ سوا کہ خدا تعالیٰ کی ہستی پر

کوئی عقلی دلیل قائم نہیں ہو سکتی تو اب آپ ہی انصاف فرمائیے کہ کیا آپ کے دست پر بننے میں کچھ کسر بھی رہ گئی کیا

فتح حاشیہ رحمتیہ

اقصی تک نہ پہنچا وے جس تک پہنچنے کے لئے اُسکو استعداد دی گئی تھی بلکہ جنگلی اور بے زبان اور وحشی اور جاہل وہی رہتا ہے کہ جو اپنی فطرت میں ناقص اور ناکارہ اور چاربا یون کی طرح ہے۔ ماسوا اسکے جبکہ خدا نے کروڑ ہا انسانوں کو طرح طرح کی بولیاں

بیانِ حاشیہ ہر اکادمی جیسے ان صفات سے اُسکو خالی سمجھتے ہیں مگر اسقدر اہل انہیں نصیب نہیں کہ وہ خدا تعالیٰ کی نسبت یہ اعتقاد رکھیں کہ اپنی ہستی اور الٰہیت کو اُس نے اپنے ارادے اور اختیار سے دیا میں ظاہر کیا ہے برخلات اسکے وہ تو یہ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ ایک مردہ یا ایک پتھر کی طرح کسی حرکت گناہی میں پڑا ہوا تھا عقلمندوں نے آپ کو متنب کر کے اُسکے وجود کا پتہ لگایا اور اُسکی خدائی کو دیا میں مشہور کیا بس ظاہر ہے کہ وہ بھی مثل اپنے اور بائیون کے محاذ کا لہ جفرت امدت سے متنب نہیں بلکہ جن تعریفوں سے اُسکو یاد کرنا چاہئے وہ تمام تعریفیں اپنے نفس کی طرف منسوب کرتے ہیں سرجب العلیان الرحمن الرحیم مالک یوم الدین اس مجلہ سورۃ فاتحہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنی چار صفتیں بیان فرمائیں یعنی رب العلیین رحمان رحیم مالک یوم الدین اور ان چار صفتوں میں سے رب العلیین کو سب سے مقدم رکھا اور پھر بعد اُسکے صفت رحمان کو ذکر کیا پھر صفت رحیم کو بیان فرمایا پھر سب کے آخر صفت مالک یوم الدین کو لائے پس سمجھنا چاہئے کہ یہ ترتیب خدا تعالیٰ نے کیوں اختیار کی اس میں کتنا عجیبہ کہ ان صفات اربعہ کی ترتیب لمبی ہی ہے اور اپنی واقعی صورت میں اسی ترتیب سے یہ صفتیں ظہور پذیر ہوتی ہیں۔ اسکی تفصیل یہ ہے کہ دیا پر خدا کا چار طور پر فیضان پایا جاتا ہے جو عدد کرنے سے ہر ایک عامل اُسکو سمجھ سکتا ہے پہلا فیضان فیضانِ اعظم ہے یہ وہ فیضان مطلق ہے کہ جو بلا تیزی روح وغیرہ روحِ افلاک سے تشریف خاک تک تمام چیزوں پر اعلیٰ الاتصال جاری ہے اور ہر ایک چیز کا عدم سے صورت وجود پکڑنا اور پھر وجود کا مدخل تک پہنچنا اسی فیضان کے ذریعہ سے ہے اور کوئی چیز جاندار یا غیر

فیضانِ حاشیہ در حاشیہ

آپ لوگوں میں سے ایسی کوئی بھی روح نہیں کہ جس بار ایک دقیقہ کو سمیٹے کہ قرآن سے الگ کرنا حقیقت میں رحمان پر حملہ ہے جس کتاب کے رو سے اُسکی صفات کا مجتہل ہونا ثابت ہوتا ہے اُسکے وجود کا پتہ لگتا ہے اُسکا منتر اور مقتدر ہونا مانا جاتا ہے اُسکی وحدانیت پہلچیں ہے اُسکی گم گشتہ نوید پھر تمام چیزوں

عطا کر کے دوسرے لوگوں کے لئے عام تعلیم کا دروازہ کھول دیا ہے تو اس صوت
میں سب سے اُس صورت خاص کے کہ جس میں کوئی نشان ظاہر کرنا منظور ہو اور سب صورتوں
میں بطور اہام بولی سیکھنے کی کچھ بھی ضرورت نہیں اور خدا تعالیٰ کہ جو حکیم مطلق ہے بغیر

بقیہ حاشیہ بمطالعہ جاندار اس سے باہر نہیں اسی سے وجود تمام ارواح و اجسام ظہور پذیر ہوا اور ہوتا ہے اور ہر ایک

جنہ نے پرورش پائی اور پانی ہے یہی فیضان تمام کائنات کی جان ہے اگر ایک لکھ منقطع ہو جائے
تو تمام عالم نابود ہو جائے اور اگر نہ ہوتا تو مخلوقات میں سے کچھ بھی نہ ہوتا اسکا نام قرآن شریف میں
ربوبیت ہے اور اسی کے رو سے خدا کا نام رب العلمین ہے۔ جبکہ اس نے دوسری جگہ
بھی فرمایا ہے وھو رب کل شیء الخ و مبرہ۔ یعنی خدا ہر ایک چیز کا رب ہے اور کوئی چیز عالم کی چیز
میں سے اُسکی ربوبیت میں سے باہر نہیں سو خدا نے سورۃ فاتحہ میں سب صفات فیضانی میں سے پہلے
صفت رب العلمین کو جان فرمایا اور کہا الحمد للہ رب العلمین ہمہ اس لئے کہا کہ سب فیضان فیضون
میں سے تقدیم طبعی صفت ربوبیت کو حاصل ہے یعنی ظہور کے رو سے یہی صفت مقدم الظہور اور تمام
صفات فیضانی سے اعم ہے کیونکہ ہر ایک چیز پر خواہ جاندار ہو خواہ غیر جاندار شامل ہے۔ پر دوسرا قسم
فیضان کا جو دوسرے مرتبہ پر واقع ہے فیضان عام ہے اس میں اور فیضان اعم میں یہ فرق ہے
کہ فیضان اعم تو ایک عام ربوبیت ہے جس کے ذریعے کل کائنات کا ظہور اور وجود ہے اور یہ فیضان جسکا
نام فیضان عام ہے یہ ایک خاص عنایت الہیہ ہے جو جانداروں کے حال پر سبذول ہے یعنی ذی
روح چیزوں کی طرف حضرت باری کی جو ایک خاص توجہ ہے اسکا نام فیضان عام ہے اور اس فیضان
کی بہترین تعریف ہے کہ یہ الاستحقاق اور بغیر اس کے کہ کسی کا کچھ حق ہو سب ذی روحوں پر حسب حاجت
اُن کے جاری ہے کسی کے عمل کا پاداش نہیں اور اسی فیضان کی برکت سے ہر ایک جاندار امتیاز جاتا ہے

ہے اسی کتاب سے آپ لوگ سونہ پیرتے ہیں برہمنی ہے یا نہیں۔ صاحب اباب بے نظری و عقابنت
قرآن شریف بالکل کھل گئی ہے تمہارے چہانے سے چپ نہیں سکتی جیسے تم کہتے ہو کہ موسیٰ کے
آنے سے پہلوں کو کھلے اور کہنے سے کوئی روک نہیں سکتا ایسا ہی اب صد اقدس قرآنی کے ظاہر ہو چکا

بقیہ حاشیہ در کاشیہ

ضرورت کے کوئی کام نہیں کرتا اور عبث اور سفایدہ طریقوں کو خواہ مخواہ لازم نہیں
بکڑتا۔

بعض نادان آریا ایک سنسکرت کو پریشیر کی بولی ٹھہرا کر دوسری تمام بولیاں جو

بقیہ حاشیہ بریل اور آفات سے محفوظ اور ضروریات سے مستغنی نظر آتا ہے اور ہر ایک ذی روح کے لئے عام اسباب
زندگی کے جو اسکے لئے یا اسکے نوع کے بقا کے لئے مطلوب ہیں میر نظر آتے ہیں اور یہ سب آثار ہی
فیضان کے ہیں کہ جو کچھ روح کو جسمانی تربیت کے لئے درکار ہے سب کچھ دیا گیا ہے اور ایسا
ہی جن روح کو علاوہ جسمانی تربیت کے روحانی تربیت کی بھی ضرورت ہے لیکن روحانی ترقی کی استعداد
رکھتے ہیں اسکے لئے قدیم سے عین ضرورتوں کے وقتوں میں کلام الہی نازل ہوتا رہا ہے غرض اسی
فیضانِ رحمانیت کے ذریعہ سے انسان اپنی کروڑوں ضروریات پر کامیاب رہے سکون کے لئے طبع
زمین روشنی کے لئے چاند اور سورج دم لینے کے لئے ہوا لینے کے لئے پانی کھانے کے لئے انواع
اقسام کے رزق اور علاج امراض کے لئے لاکھوں طرح کی ادویہ اور پوشاک کے لئے طرح طرح کی پوشیدہ
چیزیں اور ہدایت پانے کے لئے صحیفہ کتابی موجود ہیں اور کوئی بہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ یہ تمام چیزیں
علیٰ کی برکت سے پیدا ہو گئیں ہیں اور میں نے ہی کسی پہلے جنم میں کوئی نیک عمل کیا تھا جسکی پاداش
میں میرے شمار نعمتیں خدا نے ہی آدم کو عذاب تکین پس ثابت ہے کہ یہ فیضان جو نہر ہا طور پر پڑی روحوں
کے آرام کے لئے ظہور پذیر ہوا ہے یہ علیہ الاستغاثہ ہے جو کسی عمل کے عوض میں نہیں فقط کتابی
رحمت کا ایک جو ش ہے تاہر ایک جائدار اپنے فطری مطلوب کو پہنچ جائے اور جو کچھ اسکی فطرت میں حاجتیں
والی لگتیں وہ پوری ہو جائیں پس اس فیضان میں عنایت ازلیہ کا کائنات میرے کہ انسان اور جمیع حیوانات کی
ضروریات کا تعہد کرے اور انکی باکیت اور نابالائیت کی خبر رکھنے ناوہ ضائع نہ ہو جائیں اور ان کی استعدادیں

وقت آگیا اور کوئی نہیں جو اسکو رد کر سکے سوا تب چاند پر خاک مت ڈالو ایسا نہ ہو کہ وہ اٹک کر تباہ ہی
آ نکھوں پر گر جائے۔

بعض غیباؤں یا تجلی کو بطور ظہور بنی کرنے سے ناممید ہو کر فغیض کی حواہء الغم میں کرتے ہیں اور کہتے ہیں

بقیہ حاشیہ بریل

صد ہا عجائب اور غرائب صنع باری سے بھری ہوئی ہیں انسان کا ایجاد و قرار دیتے ہیں۔ گویا انسان کے ہاتھ میں بھی ایک قسم کی خدائی ہے کہ پریشمر نے تو صرف ایک بولی ظاہر کی مگر آدمیوں نے وہ قوت و کملائی کہ بیسیوں بولیاں اُس سے بہتر ایجاد کر لیں۔ پہلا ہم آریہ لوگوں

بیۃ حاشیہ نمبر ۱: جگر تھن میں نہ رہیں اور اس صفت فیضانی کا خدا بتائی کی ذات میں پایا جانا قاذن قدرت کے ملاحظے مناسبت وہی طور پر ثابت ہو رہا ہے کیونکہ کسی عاقل کو اسین کلام نہیں کہ جو کچھ جائد اور سچ اور زمین اور غائر وغیرہ ضروریات کو دنیا میں پائی جاتی ہیں جن پر تمام ذی روح کی زندگی کا مدار ہے اسی فیضان کے اثر سے ظہور پذیر ہیں اور ہر ایک تنفس بلا تمیز انسان و حیوان و سوسن و کافر و نیک و بد حسب حاجت اپنے ان فیوض مذکورہ بالا سے مستفیض ہو رہا ہے اور کوئی ذی روح اس سے محروم نہیں اور اس فیضان کا نام قرآن شریف میں **رحمات** ہے اور اسی کے رو سے خدا کا نام سورۃ فاتحہ میں **لوسمیت رب العلیین** ترجمہ کیا گیا ہے الحمد للہ رب العلیین الرحمن۔ اسی صفت کی طرف قرآن شریف کے کئی ایک اور مقامات میں بھی اشارہ فرمایا گیا ہے چنانچہ منجانب سے **و اذ اقبل لہم السجود والرحمن قالوا وما الرحمن السجود لما تاءنا و زادہم نفوسا تبارک الذی جعل فی السماء دبر و جبا و جعل فیہا سراجا و قمر مزیلا و هو الذی جعل اللیل والنہار سخلفۃ لمن اراد ان یدکر او اسراہ شکوہ لہ و عجل الرحمن الذین یمشون علی الارض ہونا و اذ احاط بہم الجاہلون قالوا سلطما یعنی جب کافروں اور سیدھیزوں اور دہریوں کو کہا جاتا ہے کہ تم جہان کو سجدہ کرو تو وہ رحمان کے نام سے متفق ہو کر بطور انکار سوال کرتے ہیں کہ رحمان کیا چیز ہے (ہر بطور جواب فرمایا) رحمان وہ ذات کثیر البرکت اور مصدر خیراتِ دائمی ہے جس نے آسمان میں برج بنائے ترجمہ میں آفتاب اور چاند کو رکھا جو کہ عامۃ مخلوقات کو بغیر تفریق کافر و مسلمان کے**

بیۃ حاشیہ نمبر ۲

کہ فیضی کی یہ کتاب ساری بے لفظ ہے اس لئے وہ ہی اپنی فصاحت و بلاغت میں قرآن کی طرح بلکہ اُس سے بہتر ہے لیکن انہوں نے یہ ہے کہ ان نادانوں کو انہی بھی سمجھ نہیں کہ یہ یہودہ حرکت متینقی فصاحت و بلاغت کے دائرہ سے خارج ہے اور ایسا کام نہیں ہے جس کے التزام سے کوئی کتاب

سے پوچھتے ہیں کہ اگر یہی سچ ہے کہ سنسکرت ہی پر مشیر کے مونہ سے نکلی ہے اور دوسری زبانیں انسانوں کی صنعت ہیں اور پر مشیر کے مونہ سے دور رہی ہوئی ہیں تو ذرا ابتلاؤ تو یہی کہ وہ کونسے کمالاتِ خاصہ ہیں جو سنسکرت میں پائے جاتے ہیں اور دوسری زبانیں

بہشتیہ کتب میں روشنی پہنچاتے ہیں اسی رحمان نے ہمارے لئے یعنی تمام ہی آدم کے لئے دن اور بات بنائی جو کہ ایک دوسرے کے بعد دورہ کرتے رہتے ہیں تا جو شخص طالبِ معرفت ہو وہ ان دقائقِ حکمت سے فائدہ اٹھاوے اور جہل اور غفلت کے پردہ سے خلاصی پاوے اور جو شخص شکرِ نعمت کرنے پر مستعد ہو وہ شکر کرے۔ رحمان کے حقیقی پرستار وہ لوگ ہیں کہ ہر زمین پر بُر و باری سے چلنے ہیں اور جب جاہل لوگ اُسے سخت کلامی سے پیش آئیں تو سلامتی اور رحمت کے لفظوں سے انکا معاوضہ کرتے ہیں یعنی سبائے سختی کے نرمی اور سبائے گالی کے دُعا دیتے ہیں اور تشبہ باخلاقِ رحمانی کرتے ہیں کہ کبھی کبھی بھی بغیر توفیقِ نیکو بد کے اپنے سب بندوں کو سوجا اور جانا اور زمین و آسمان دوسری نے مثلِ نعمتوں سے فائدہ پہنچاتا ہے۔ پس ان آیاتِ من خداستالی نے اسی طرح کہہ کر باکرِ رحمان کا لفظ اُن معنوں کر کے خدایا بولا جاتا ہے کہ اُسکی رحمت وسیع عام طور پر ہر ایک بُرے بے پر محیط ہو رہی ہے جیسا ایک جگہ اور بھی اسی رحمتِ عام کی طرف اشارہ فرمایا ہے عذابی اعیب بک من اشتاء دس حتمی وسعت کل شیئی یعنی میں اپنا عذاب جسکو لائق اُسکے دیکھتا ہوں پہنچاتا ہوں اور میری رحمت نے ہر ایک چیز کو گہر رکھا ہے اور ہر ایک آدمی کو توفیق پر مایا قل من یکلؤکم باللیل والنهار من الرحمن یعنی اُن کا زہن اور نافرمانوں کو کہہ کہ اگر خدا میں صفتِ رحمانیت کی بددلی تو ممکن تھا کہ تم اُسکے عذاب سے محفوظ رہ سکتے یعنی اسی کی رحمانیت کا اثر ہے کہ وہ کافروں اور بے ایمانوں کو مُہلت دیتا ہے اور عذر نہیں دیتا تاہر ایک لفظِ بکرا اسی رحمانیت کی طرف اشارہ فرمایا ہے اولہمیر واللی اللہین فہم

بے نظیر اور منجیل منجائے بلکہ بے نقط عبارتوں کا لکھنا نہایت درجہ سہل اور آسان ہے اور کوئی ایسی صفت نہیں ہے جسکا اتمام و نفاذ انسانی پر سخت اور مشکل ہو اسی وجہ سے بہت سے مشغیون نے اپنی علمی اور فکری کے اعاد میں اس قسم کی بے نقط عبارتیں لکھی ہیں اور اب بھی کہتے ہیں بلکہ بعض مشغیوں کی یہی

بہشتیہ کتب میں روشنی پہنچاتے ہیں

اُن سے عاری ہیں کیونکہ ہمیشہ کی کلام کو انسان کے مصنوع پر ضرور فضیلت ہونی چاہیے
کیونکہ وہ اُسی سے خدا کہلاتا ہے کہ اپنی ذات میں اپنی صفات میں اپنے کاموں میں
سب سے افضل اور بے مثل و مانند ہے اگر ہم یہ فرض کر لیں کہ سنسکرت ہمیشہ

بیفتوح حاشیہ بلکہ صافات ولقبض ما یسکھن الا الوحلی البر و مبر یعنی کیا ان لوگوں نے اپنے سروں پر بڑوں

کو اُڑنے ہوئے نہیں دیکھا کہ کبھی وہ بازو کیلے ہوئے ہوتے ہیں اور کبھی سمیٹ لیتے ہیں رحمن ہی ہے
کہہ چکے ہو گرنے سے تھام رکھتا ہے یعنی فیضانِ رحمانیت الیسا تمام ذی روحوں پر محیط ہوتا ہے کہ بزرگوں
بھی جو ایک چمکے دو میں مل سکتے ہیں وہ بھی اُس فیضان کے وسیع دریا میں غرقی اور سرور سے
نیر رہتے ہیں۔ اور چونکہ ربوبیت کے بعد اسی فیضان کا مرتبہ ہے اس جہت سے اللہ تعالیٰ حقیقۃً

میں رب العلین کی صفت بیان فرما کر ہر اُس کے رحمان ہونے کی صفت بیان فرمائی تا ترتیب یعنی اُن کی
نظر سے۔ تیسری نعم فیضان کی **فیضانِ خاص** ہے اس میں دو فیضانِ عام ہیں یہ غرق ہونے پر فیضانِ عام میں مستفیض

لازم نہیں کہ حصولِ فیض کے لئے اپنی حالت کو تنگ بنا دے اور اپنے نفس کو حجبِ ظلمات سے باہر
لٹکالے یا کسی قسم کا مجاہدہ اور کوشش کرے بلکہ اُس فیضان میں جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں مخلوقات
آپ ہی ہر ایک ذی روح کو اُسکی ضروریات جو کچھ وہ حسبِ قدرت محتاج ہے عطا کیا فرماتا ہے اور بن مانگے
اور بغیر کسی کوشش کے مہیا کر دیتا ہے لیکن فیضانِ خاص میں جہد اور کوشش اور تڑکیہ قلب اور دعا اور
تضرع اور توحید الی اللہ اور دوسرا ہر طرح کا مجاہدہ جیسا کہ موقع ہر شے طے ہے اور اس فیضان کو دیجاتا کہ

جو دوسرا ہے اور اُسی پر وارد ہوتا ہے جو اُسکے لئے مختص کرتا ہے اور اس فیضان کا وہ جو بھی ملاحظہ
قانونِ قدرت سے ثابت ہے کیونکہ یہ بات نہایت جری ہے کہ خدا کی راہ میں سخی کرنا یا اسلئے غافل
رہنے والے وہ فون برابر نہیں ہو سکتے بلاشبہ جو لوگ دل کی سچائی سے خدا کی راہ میں کوشش کرتے ہیں

بیفتوح حاشیہ ہر

عبارتیں بھی موجود ہیں جبکہ تمام حروفِ وارد میں اور کوئی بے لفظ حرف اُن میں داخل نہیں لیکن قوتوں
شریف کی فصاحت بلاغت حین کو لازم اور غصائیں سے مخصوص ہے وہ ایک ایسا دم ہے جو کہ دلہند
انسان سوچنے ہی نہیں سہم سکتا ہے کہ وہ پاک کلام انسانی طاقتوں کے احاطہ سے خارج ہے

کا کلام ہے جو ہندوؤں کے باپ دادوں پر نازل ہوا ہے اور دوسری زبان میں ہندو لوگوں کے باپ دادوں نے بوجہ اسکے کہ وہ ہندوؤں کے باپ دادوں سے زیادہ زیرک اور داناستھے آپ بنائی ہیں مگر کیا ہم یہ بھی فرض کر سکتے ہیں کہ وہ لوگ ہندوؤں

بہتیم کشتہ بزرگ اور ہر ایک تاریکی اور فساد سے کنارہ کش ہو جاتے ہیں ایک خاص رحمت انکے شامل حال ہو جاتی ہے اس

فیضان کے روسے خدا تعالیٰ کا نام قرآن شریف میں رحیم ہے اور میرتبہ صفت رحیمیت کا بوجہ خاص سونے اور مشروط بہ شرائط ہر جگہ تر صفت رحیمیت ہو تو جسے کہہ کر خدا تعالیٰ کی لطف سے اہل صفت رحیمیت ظہور میں آتی ہیں ہر جگہ اسکے صفت رحیمیت ظہور پذیر ہوتی ہیں اسی ترتیب طبعی کے لحاظ سے سورۃ فاتحہ میں صفت رحیمیت کو صفت رحمانیت کے بعد میں ذکر فرمایا اور کہا الرحمن الرحیم اور صفت رحیمیت کے بیان میں کئی مقامات قرآن شریف میں ذکر ہو رہے ہیں ایک جگہ فرمایا ہے وکان بالالمؤمنین مرجعاً لے یعنی خدا کی رحیمیت صرف ایمانداروں سے خاص ہے جس سے کافر کو لینے بے ایمان اور سرکش کو حصہ نہیں۔

اس جگہ دیکھنا چاہئے کہ خدا نے کیسی صفت رحیمیت کو مومن کے ساتھ خاص کر دیا لیکن رحمت کو کسی جگہ مومنین کے ساتھ خاص نہیں کیا اور کسی جگہ یہ نہیں فرمایا کہ کان بالالمؤمنین مرجعاً لے بلکہ جو مومنین سے رحمت خاص متعلق ہے ہر جگہ اسکو رحمت کی صفت سے ذکر کیا ہے ہر دوسری جگہ فرمایا ہے ان رحمت اللہ قریب من المحضین یعنی رحیمیت الہی انہیں لوگوں سے قریب ہے جو نیکو کام ہیں ہر ایک کو جگہ فرمایا ہے ان الذین امنوا والذین ہاجروا وجاهدوا فی سبیل اللہ اولئک یوحی ان رحمت اللہ واللہ غفور رحیم یعنی جو لوگ ایمان لائے اور خدا کے لئے وطن سے یا نفس پرستوں سے جدائی اختیار کی اور خدا کی راہ میں کوشش کی وہ خدا کی رحیمیت کے وسیلہ ہیں اور خدا غفور اور رحیم ہے یعنی اسکا فیضان رحیمیت ضرور ان لوگوں کے شامل مل ہو جاتا ہے

کیونکہ جب کہ ہم کلمہ بیکے ہیں قرآن شریف نے اپنی فصاحت اور بلاغت کو سرسری اور فنی وغیرہ فشا بردازوں کی طرح فضا میں ان کے پرانے میں ادا نہیں کیا اور نہ کسی قسم کے نواہ نزل یا کذب کو اس باک کلام میں دخل ہے بلکہ قرآن مجید نے اپنی فصاحت اور بلاغت کو صداقت اور سحریت اور مردیت سے

بہارِ فضل

کے پریشہ سے بھی کچھ بڑھ کر تھے جنکی قدرت کاملہ نے صدہا عہدہ زبانی بن کر دکھلا دیں اور پریشہ صرف ایک ہی بولی بنا کر رہ گیا جن لوگوں کی تار و پود میں شرک گھسا ہوا ہے انہوں نے اپنے پریشہ کو بہت سی باتوں میں ایک برابر درجہ کا شخص سمجھ رکھا ہے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ کہ جو اسکے مستحق ہیں کوئی ایسا نہیں جس نے اسکو طلب کیا اور نہ پایا۔ عاشق کرشد کہ بار بھائی نظر کرنا

اسے خواہد در نسبت و گرد طیب بہت۔ چوتھا قسم فیضان کا فیضانِ احصا ہے یہ وہ فیضان ہے کہ جو صرف محنت اور سعی پر مرتب نہیں ہو سکتا بلکہ اسکے ظہور اور بروز کے لئے اول شرط یہ ہے کہ یہ عالم اسباب کہ جو ایک تنگ و تاریک جگہ ہے بجلی معدوم اور نفع نہ ہو جائے اور قدرت کاملہ حضرت اعدیہ کے بغیر آمیزش اسباب متعادہ کے مرتبہ طور پر اسباب کامل چکارا دکھلا دے کیونکہ اس آخری فیضان میں کہ جو تمام فیوض کا خاتمہ ہے جو کچھ پہلے فیضانوں کی نسبت عند العقل زیادتی اور کمالیت نفعی ہو سکتی ہے وہ یہی ہے کہ یہ فیضان نہایت مستکشف اور صاف طور پر ہو اور کوئی اشتباہ اور خفا اور نقص باقی نہ رہے۔ یعنی نہ مغضیہ کے بالارادہ فیضان میں کوئی تشبہ رہ جائے اور نہ فیضان کے حقیقی فیضان اور حجت خالصہ اور کاملہ ہونے میں کبہ جائے کلام ہو بلکہ جس مالک قدیم کی طرف سے فیض ہوا ہے اسکی فیاضی اور جزا دی روز روشن کی طرح کھل جائے اور شخص فیضیاب کو بطور حق یقین بہ امر شہود اور محسوس ہو کہ حقیقت میں وہ مالک الملک ہی اپنے ارادہ اور توجہ اور قدرت خاص سے ایک نعمت عظمیٰ اور لذت بخشی اسکو عطا کر رہا ہے اور حقیقت میں اسکو اپنے اعمال صالحہ کی ایک کامل اور دائمی جزا کہ جو نہایت اصفیٰ اور نہایت اعلیٰ اور نہایت مرغوب اور نہایت محبوب ہے مل رہی ہے کسی قسم کا استعجال اور ابتلا نہیں ہے۔ اور ایسے فیضانِ اکمل اور اتم اور اعلیٰ اور اعلیٰ سے متمتع ہونا اس مالک برحق سے ہے کہ سیدہ اس عالم ناقص اور کمزور کیفیت اور تنگ اور منقبض اور ناچار اور مشتعل الحال سے دوسرے عالم کی طرف متغافل

الترام سے ادا کیا ہے اور کمال ایمان سے تمام دینی صداقتوں پر ادا کر کے دکھا رہا ہے۔ حسین
ہر ایک مخالف اور منکر کے ساکت کر دینے کے لئے براہینِ ساحلہ بہری پڑی حسین اور موسیٰ علیہ السلام
کے لئے ہزار دفا تین حقانیت کا ایک درجہ بے عین و شفاف حسین بہت ہوا فکر کرنا کہ جن ائمہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

کیونکہ نہ ہونا دسی جو ہوئے خدا کے شریک جو ٹھہرے اور اگر کسی کے دل میں یہ وہم پیدا ہو کہ خدا نے ایک بولی پر کفایت کیونکہ نہ کی یہ وہم بھی قلتِ تدبیر سے ناشی ہے اگر کوئی دانا اقلیمِ مختلفہ کے اوضاعِ متفاوۃ اور طبائعِ متفرقہ پر نظر کرے تو یہ یقینِ کامل اس کو معلوم ہو گا کہ ایک ہی بولی ان سب کے مناسب حال نہیں تھی بعض ملکوں کے لوگ بعض طرح کے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ کہے کیونکہ یہ فیضانِ تخلیقاتِ عظمیٰ کا منظر ہے جن میں شرط ہے کہ محسنِ حقیقی کا جلال بطور عریان اور بے

حق یقین مشہود ہو اور کوئی مرتبہ مشہود اور ظہور یقین کا باقی نہ رہ جائے اور کوئی پردہ اسبابِ متعارفہ کا درمیان نہ ہو اور ہر ایک واقعہ معرفت نامہ کا ممکن قوت سے حیرتِ فعل میں آجائے اور نیز فیضانِ ہی ایسا شگفتہ اور معلوم الحقیقت ہو کہ اسکی نسبت آپ خدا نے یہ ظاہر کر دیا ہو کہ وہ ہر ایک امتحان اور ابتلا کی کدورت سے پاک ہے اور نیز اس فیضان میں وہ عالی اور اکمل درجہ کی لذتیں ہوں جنکی پاک اور کامل کنیت انسان کے دل اور روح اور ظاہر اور باطن اور جسم اور جان اور ہر ایک روحانی اور مادی قوت پر ایسا اکمل اور الباقی احاطہ کرتی ہو کہ جس پر غفلت اور خیال اور ہمتا زیادت متعزز ہو اور یہ عالم کہ جو ناقص الحقیقت اور مکرر الصور اور کثرتِ الزاات اور مشتبہ الکفیت اور غیشِ الطرف ہے ان تخلیقاتِ عظمیٰ اور انوارِ اصغیٰ اور علیاتِ دہم کی برداشت نہیں کر سکتا اور وہ اشتہ نامہ کاملہ دائیہ اُسین سامعین سکتے بلکہ اسکے ظہور کے لئے ایک دوسرا عالم درکار ہے کہ جو اسبابِ معتادہ کی خلقت سے نکلی پاک اور منترہ اور ذات واحد قہار کی اقتدارِ کامل اور غائص کا منظر ہے ان اس فیضانِ اخف سے ان کامل انسان کو اسی زندگی میں کہہ خطِ منتجیتا ہے کہ جو سبائی کدواہ پر کامل طرح پر قدم مارتے ہیں اور اپنے نفس کے ارادوں اور خواہشوں سے الگ ہو کر نکلی خدا کی طرف جھک جاتے ہیں کیونکہ وہ مرنے سے پہلے مرنے ہیں اور اگرچہ بظاہر صورت اس عالم میں ہیں لیکن درحقیقت وہ دوسرے عالم میں سکونت رکھتے ہیں پس جو کہ وہ اپنے دل کو اس دنیا کے اسباب سے منقطع کر لیتے ہیں اور عادت

دیکھا ہے انہیں کی اصلاح کے لئے زور مارا ہے۔ جس شدت سے کسی افرادِ طائیفہ کا غلبہ پایا ہے اسی شدت سے اسکی مداخلت بھی کی ہے جن انواعِ اقسام کی بیماریاں پہلی ہوئی دیکھی ہیں ان سب کا علاج لکھا ہے۔ مذاہبِ باطلہ کے ہر ایک وہم کو مٹایا ہے ہر ایک اعتراض کا جواب دیا ہے کوئی صداقت

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

حروف اور الفاظ کے بولنے پر یہ آسانی قادر ہیں اور بعض ملکوں کے لوگوں کو ان حروف اور الفاظ کا بولنا ایک مصیبت ہے پس کیونکر ممکن تھا کہ حکیم مطلق صرف ایک ہی بولی سے پیار کر کے قاعدہ وضع الشیء فی موضعہ کی رعایت نہ کرتا اور طبائع مختلفہ کے لئے جو مصلحت عامہ تھی اسکو ترک کر دیتا کیا مناسب تھا کہ وہ جدا جدا طبیعتوں کے لوگوں کو ایک

بقیہ حاشیہ بل بشریت کو توڑ کر اور یکبارگی غیر اللہ سے مومنہ بہر کردہ طریق جو خارق عادت ہے اختیار کر لیتے ہیں اس لئے خداوندیکریم بھی انکے ساتھ ایسا ہی معاملہ کرتا ہے اور بطور خارق عادت ان پر اسے وہ انور خاصہ ظاہر کرتا ہے کہ جو دوسروں پر بجز موت کے ظاہر نہیں ہو سکتے غرض بباعث امور شذ کرہ بلا وہ کر عالم میں بھی فیضانِ اخس کے نوسے کچھ حصہ پالیتے ہیں اور یہ فیضان ہر ایک فیض سے خاص تر اور خاص تر تمام فیضان کا سب سے اور اسکو جانے والا سعادتِ غلطی کو بھیج جاتا ہے اور غوغالی دہائی کو پالیتا ہے کہ جو نام غوثین کا شریعہ پرادہ برفض اس کو محروم نہ وہ ہمیشہ کروزن میں ہزار اس فیضان کو دے خدا تعالیٰ نے قرآنِ عظیم میں اپنا نام مالک یوم الدین بیان فرمایا جو دین کو لفظ پرالف لام لانے سے یہ غرض ہے کہ تاہم معنی ظاہر ہوں کہ بنا سرمدودہ کا لہجہ چمکی تفصیل فرقان مجید میں مندرج ہے اور وہ کامل جزا بجلی مالکیت نامہ کہ جو ہم مینان اسباب کو مستلزم ہے مینان نہیں اسکی جانب اسی کی طرف دوسری جگہ بھی اشارہ فرما کر کہا ہر ملن الملک الیوم للہ الواحد القہار یعنی اسدن پر وہ رب الہیہ ہے توسط استا عابدہ کو اپنی بجلی آپ دکھائی اور یہی شہود اور محسوس ہو گا کہ بجز قوتِ غلطی اور قدرت کا دوسرے بل تعالیٰ کو تو بپہنچ نہ سارا کرام دوسروا دوسب جزا اور یا دہاش بنظر صاف دوسرے خدا کی طرف سے کہلائی دیکھا اور کوئی پردہ اور حجاب درسیان نہیں رہیگا اور کسی قسم کو شک کی گنجائش نہیں بجلی تب جنہوں نے اسکو لئے بجز مینان منظم کر لیا تھا وہ بجز مینان یک کمال سعادت میں دیکھینگے کہ بجز مینان مالی اور ظاہر اور باطن پر محیط ہوا بجلی اور کوئی حصہ وجود انکے کا ایسا نہیں ہو گا کہ اس سعادت غلطی کے بلے سے بے نصیب رہا ہو اور اس جگہ مالک یوم الدین کے لفظ مین بہ بھی اشارہ ہے کہ اس رذر راحت یا دعا

بقیہ حاشیہ

نہیں جسکو بیان نہیں کیا کوئی فرقہ ضالہ نہیں جسکا وہ نہیں لکھا اور ہر کمال یہ کہ کوئی کلمہ نہیں کہ بلا ضرورت کہا ہوا اور کوئی بات نہیں کہ سبوح بیان کی ہوا اور کوئی لفظ نہیں کہ لغو ہو پر تحریر یا ہوا اور ہر با وصف الزم ان سب امور کے فصاحت کا وہ مرتبہ کامل دکھایا جس سے زیادہ تر معبود نہیں اور بلاغت کو اس کمال

ہی بولی کے تنگ پنجرہ میں قید کر دیتا علاوہ اسکے انواع و اقسام کی بولیوں کے بلانے میں خداوند تعالیٰ کی زیادتِ قدرت ثابت ہوتی ہے۔ اور عاجز بندوں کا مختلف زبانوں میں اُسکی تعریف کرنا عبودیت کے بازار کی ایک رونق ہے۔

تمہید چہلرم۔ خداوند تعالیٰ کے تمام معنوعات پر نظر کرنے سے یہ اصول ثابت

ہیئتِ حاشیہ نمبر ۱۱ اور لذت یاد و جو کہ ہے آدم کو پہنچا اسکا اصل موجب خدا تعالیٰ کی ذاتِ ہوگی اور مالکِ مہجرات کا متعلق ہو

پر وہی ہوگا نیز اسی کا اصل یا فصلِ خداوندی یا شہادتِ الہی کا جو پہنچا اس طرح کہ جو لوگ اُسکی ذات پر ایمان آئے تھے اور توحید اختیار کی تھی اور اُسکی خالص محبت سے اپنے دلوں کو رنگین کر لیا تھا ان پر انوارِ رحمت و منناتِ کامل کے صاف اور آشکارا طور پر نازل ہوئے اور جگرِ ایمان اور محبتِ الہیہ حاصل نہیں ہوئی وہ اس لذت اور راحت سے محروم رہ گئے اور غضبِ الہی میں مبتلا ہو جائیں گے۔ یہ فیوضِ اربعہ ہیں جنکو ہم نے تفصیل وار لکھ دیا ہے اس ظاہر ہے کہ صفتِ رحمان کو صفتِ رحیم پر مقدم کرنا نہایت ضروری اور عقلمندانے طاقت کا دہرہ کیونکہ صیغہٴ قدرت پر حجبِ نظر ڈالی جائے تو پہلے پہل خدا تعالیٰ کی عام ربوبیت پر نظر پڑتی ہے پھر اُسکی رحمانیت پر پھر اُسکی رحیمیت پر پھر اُسکے مالکِ یومِ الدین ہونے پر اور کمالِ بلاغت اسکا نام ہے کہ جو صیغہٴ فطرت میں ترتیب ہو وہی ترتیب صیغہٴ اہام میں بھی نمودار ہے کیونکہ کلام میں ترتیبِ قدرتی کو منقلب کرنا گویا ناموزونِ قدرت کو منقلب کرنا ہے اور نظامِ طبعی کی کڑی شادینا ہی کلامِ طبع کے لئے یہ نہایت ضروری ہے کہ نظامِ کلام کا نظامِ طبعی کے ایسا مطابق ہو کہ گویا اُسکی عکسی تصویر ہو اور جو امر طبعاً اور قوفاً مقدم ہو اسکو وضعا بھی مقدم رکھا جائے سو آیتِ موصوفہ میں یہ اعلیٰ درجہ کی بلاغت ہے کہ باوجود کمالِ فصاحت اور خوش بیانی کے کوئی ترتیب کا نفٹ کھینچ کر لکھا دیا ہے اور وہی طرزِ بیان اختیار کیا ہے جو کہ ہر ایک صاحبِ نظر کو نظامِ عالم میں برہمی طور پر نظر آ رہی ہے کیا یہ نہایت سیدہ راستہ نہیں ہے کہ جس ترتیب سے نعماء الہی صیغہٴ فطرت

ہیئتِ حاشیہ نمبر ۱۲

تک پہنچا یا کہ کمال میں ترتیب اور سوجزا اور دخلِ بیان سے علمِ اولین اور آخرین ایک چوٹی سی کتاب میں ہوا یا کہ انسان جسکی عمر چوہڑی اور کام بہت ہیں جسے شاد و ہمدرد سے چوٹ جیا جائے اور تا اسلام کو اس بلاغت سے اشاعتِ مسائل میں دو پہنچے اور حفظ کرنا اور یاد رکھنا آسان ہو تاں بقا بلکہ اس فصاحت و بلاغت کے

ہوتا ہے کہ جو عجائبات اور غرائب اُس نے اپنے مصنوعات میں رکھے ہیں وہ دو قسم کے ہیں ایک تو عام فہم ہیں۔ مثلاً سارے لوگ جانتے ہیں کہ انسان کی دو آنکھیں اور دو کان ایک ناک اور دو پاؤں وغیرہ اعضا ہیں۔ یہ تو وہ امور ہیں کہ جو نظر سرسری سے معلوم ہوتے ہیں دوسرے وہ امور ہیں جن میں وقت نظر و کار ہے مثلاً آنکھ کی وہ ترکیب جسکے

بقیہ حاشیہ مبرل میں واقعہ ہیں اُسی ترتیب سے صحیفہ الہام میں بھی واقعہ ہوں سو ایسی عمدہ اور بڑی حکمت ترتیب پر اعتراض کرنا حقیقت میں انہیں انہوں کا کام ہے جن کی بصیرت اور بصارت و دونوں یکبارگی جاتی رہی ہیں۔

چشمہ پاندیش کہ برکنہ باد ۴ عیب نمائندہ نثرش در نظر۔ اب ہم یہ تعزیر کو دوسرا کراس بات کا ذکر کرنے

ہیں کہ جو کچھ خدا تعالیٰ نے سورۃ ممدوحہ میں رب العالمین کی صفت سے لیکر مالک یوم الدین تک بیان فرمایا ہے

طبع شاکر ان شریعت جبار علیہ قہر میں جگہ کہ کر بیان کرنا قرین مصلحت ہے۔ پہلی صلاحت یہ کہ

خدا تعالیٰ رب العلین ہے یعنی عالم کے انبیا میں سے جو کچھ موجود ہے سب کا رب اور مالک خدا ہے اور

جو کچھ عالم میں نمودار ہو چکا ہے اور دیکھا جاتا ہے یا ٹھٹھا جاتا ہے یا عقل اس پر محیط ہو سکتی ہے وہ سب

جزین مخلوق ہی ہیں اور ہستی حقیقی جزو ایک ذات حضرت بار تعالیٰ کے اور کسی چیز کے لئے حاصل نہیں

غرض عالم بجمع اجزائہ مخلوق اور خدا کی پیدائش ہے اور کوئی چیز جزا کے عالم میں سے ایسی نہیں کہ جو خدا

کی پیدائش نہ ہو اور خدا تعالیٰ اپنی ربوبیت نامہ کے ساتھ عالم کے ذرہ ذرہ پر مشتمل اور حکمران ہے اور اسکی

ربوبیت ہر وقت کام میں لگی ہوئی ہے یہ نہیں کہ خدا تعالیٰ دنیا کو بنا کر اسکی نظام سے الگ ہو بیٹھا ہے

اور اسے نیچے کے قاعدہ کے ایسا سپرد کیا ہے کہ خود کسی کام میں دخل بھی نہیں دیتا اور جیسے کوئی کل بعد

بنائے جانے کے پر بنایا تو اسے بے علاقہ ہو جاتا ہے ایسا ہی مصنوعات مصالح حقیقی سے بے

علاقہ ہیں بلکہ وہ رب العلین اپنی ربوبیت نامہ کی آب باشتی ہر وقت برابر تمام عالم پر کر رہا ہے اور اسکی ربوبیت کا

انسانوں کی کتابوں کو دیکھنا چاہیے کہ کون کون سا جہٹ اور ہزل اور بہودگی سے بھری ہوئی ہیں اللہ کونکر

غیر ضروری اور فضول طور پر انکی عبارت میں لکھی گئی ہیں اور انکو ہرگز پیش نہیں آتا کہ الفاظ کو معانی مقصودہ

کے تابع کریں بلکہ انکے معانی الفاظ کے پیچھے بہکتے پھرتے ہیں اور عایت حق اور حکمت اور ضرورت

بقیہ حاشیہ مبرل

ذریعہ سے دونوں آنکھیں شے واحد کی طرح بالاتفاق کام کرتی ہیں اور ہر ایک چوٹی
 بڑی چیز کو دیکھ سکتے ہیں یا قانون کی بنا و ٹکی وہ طرز جس سے وہ مختلف آوازوں کو بہ
 حیثیت اختلاف سن سکتے ہیں یہ وہ امور ہیں جو سرسری نظر سے دریافت نہیں ہو سکتے
 بلکہ جو لوگ ماہر فنِ طبعی و طبابت ہیں انہوں نے زمانہ دراز تک تدریجاً اور تفکر کر کے ان

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ بہرہ بالا اتصال تمام عالم پر نازل ہو رہا ہے اور کوئی ایسا وقت نہیں کہ اس کے رشح فیض سے خالی ہو گا عالم
 کے بنانے کے بعد کبھی اس سبب فیض کی فی الحقیقت ملائکہ ذرات کے الٹی ہی حاجت ہے کہ
 گویا ابھی تک اس نے کچھ بھی نہیں بنایا اور مبادی دینا ہے جو دو اور نود کے لئے اس کی رپورت
 کی محتاج تھی ایسا ہی اپنے بقا اور قیام کے لئے اس کی رپورت کی حاجت ہے وہی ہے جو ہر دم دینا کو ہوتا
 ہوئی ہے اور دینا کا ہر ذرہ اسی سے تروتازہ ہے اور وہ اپنی مرضی اور ارادہ کے موافق ہر چیز کی رپورت
 کر رہا ہے ہم نہیں کہ اللہ کسی کے رپورت کا موجب ہو غرض آیات قرآنی کی کتنی کھلا عہد بیان کر رہی ہیں اس صاف کا پہنچا جو کہ
 ہر ایک چیز کو جو عالم میں پائی جاتی ہے وہ مخلوق ہے اور اپنے تمام کمالات اور اپنے تمام حالات اور اپنے
 تمام اوقات میں خدا تعالیٰ کی رپورت کی محتاج ہے اور کوئی رد ومانی یا جہانی ایسا کمال نہیں ہے جس کو کوئی
 مخلوق خود بخود اور بغیر ارادہ خاص اس متصرف مطلق کے حاصل کر سکا ہے اور نیز حسبِ توضیح اسی کلام پاک اور صداقت
 اور الہامی دوسری صداقتوں میں یہ معنی بھی ملحوظ ہیں کہ ب العلمین وغیرہ صفتیں جو خدا تعالیٰ میں پائی
 جاتی ہیں یہ اسی کی ذات واحد لا شریک سے خاص ہیں اور کوئی دوسرا ان میں خریک نہیں عیاں کہ
 اس سورۃ کے پہلے فقرہ میں یعنی الحمد للہ میں یہ بیان ہو چکا ہے کہ تمام محامد خدا ہی سے خاص
 ہیں۔ دوسری صداقت جس میں ہے کہ جو بعد رب العلمین بیان فرمایا گیا اور جس کے معنی عیاں کہ ہم پہلے بھی
 بیان کر چکے ہیں یہ ہیں کہ جس قدر جائز اور خواہ ذی شعور اور خواہ غیر ذی شعور اور خواہ نیک اور خواہ بد

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

و مصلحت سے بگلی عاری اور خالی ہیں اور جب انہوں نے صداقت اور ضرورت حلقہ کے التزام کو چھوڑ دیا تو
 ہر ہر لفظ میں جھوٹ بولنا یا بیہودہ گوئی اختیار کرنا یا لغو اور غیر ضروری طرز الفاظ کو موندے لکھنا اختیار کر لیا
 تو پھر انکو قرآن شریف کی بلاغت سے کیا نسبت اور اس جگہ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ چونکہ قرآنی فصاحت

صداقتوں کو دریافت کیا ہے۔ اور ابھی صدقاتِ اوراق اور حقائقِ ترکیبِ انسان کے ایسے بھی مخفی ہیں جن پر کسی حکیم کا ذہن آج تک محیط نہیں ہوا۔ اور کچھ شک نہیں کہ ان دقائق اور حقائق سے اعلیٰ غرض یہ ہے کہ انسان اُس حکیم علی الاطلاق کی قدرتِ کاملہ کا اعتراف کرے جس نے اُسکی پیدائش میں ایسے عجائبِ غرائب کام کئے ہیں لیکن اس مجاہد کوئی

بقیہ حاشیہ پہلا: جن سب کے قیام اور بقا وجود اور بقا سے نفع کر لئے اور انکی تکمیل کے لئے خدایتعالیٰ نے اپنی رحمتِ مہربانہ سے انکی تمام قسم کے اسبابِ مطلوبہ پیش کر دیئے ہیں اور ہمیشہ پیش کرتا رہتا ہے اور ہم عطیہ محض ہے کہ جو کسی عامل کے عمل پر موقوف نہیں۔ تیسری صداقت یہ ہے کہ جو لہر رحمت کے ذکر ہے جسکے معنی یہ ہیں کہ خدایتعالیٰ سعی کرنا لوگوں کی سعی پر بمقتضایٰ رحمتِ خاصہ ثمراتِ حسنہ مرتب کرتا ہے تو یہ کرنا لوگوں کے گناہ بخشا ہے مانگنے والوں کو دیتا ہے کہ کھانا کھانے والوں کے لئے کھانا ہے۔ چوتھی صداقت جو سورۃ فاتحہ میں مندرج ہے مالکِ یوم الدین ہے لیکن اس کا مکمل جزا سزا کہ جو ہر ایک قسم کے ایمان و ابتلاؤں تو سب اسبابِ غفلتِ افزا سے منزہ ہے اور ہر ایک کی صورت اور کثافت اور تشعب اور نقصان سے پاک ہے اور تخلیقِ عظمیٰ کا مظہر ہے اسکا مالک بھی وہی الٰہ قادر مطلق ہے اور وہ اس بات سے ہرگز عاجز نہیں کہ اپنی کامل برکات کو ہر شخص پر عطا کرے اور اس صداقتِ عظمیٰ کو ظہر کرے حضرت! حدیث کا یہ مطلب ہے کہ تاہر یک نفس پر بطور حق یقین امور متعلقہ ذیل کھل جائیں۔ اول یہ امر کہ جزا سزا ایک واقعی اور یقینی امر ہے کہ جو مالکِ حقیقی کی طرف سے اور اُسی کے ارادہ خاص سے ہندوں پر وارد ہوتا ہے اور اسکا کھل جانا و نیامین ممکن نہیں کیونکہ اس عالم میں یہ بات عام لوگوں پر ظاہر نہیں ہوتی کہ جو کچھ غیور شجاعت و بیخ بیخ رہا ہے وہ کیوں بیخ رہا ہے اور کس حکم و اختیار سے بیخ رہا ہے اویسی کو ان میں سے یہ بات اور کئی کہ وہ اپنی جزا پارہا ہے اور کسی پر بطور شہود و غمخوش شکست نہیں ہوتا کہ جو کچھ وہ بہت راستہ حقیقی پر

طاقتِ فضول طریقوں سے ہلکی پاک اور منزہ ہے پس اس صورت میں حکیم مطلق کی شانِ مقدس بالکل دور ہوتا کہ وہ فضول گوشا عروں کی طرح بے نقط یا بے نقط عبارت میں اپنا کلام نازل کرتا کیونکہ یہ سب لغو حرکتیں ہیں جن میں کچھ بھی فائدہ نہیں اور حکیم مطلق کی شانِ اوس سے بلند و برتر ہے کہ کوئی نو

بقیہ حاشیہ دہم

بے سمجھا آدمی یہ اعتراض کر سکتا ہے کہ خدا نے اس کام کو جسکی غرض معرفت الہی تھی ایسا اوق اور بار یک کیون بنا یا جسکی سمجھ کے لئے ایک زمانہ وراثت تک فکر اور نظر کی ورزش بکار ہے اور پھر بھی یہ توقع نہیں کہ تمام اسرار حکمیہ باستیفا تام حاصل ہو جائینگے اور اسی وقت کے باعث سے اب تک انسان کو گویا دریا میں سے ایک قطرہ بھی حاصل

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰ اس کے علون کا بدلہ ہے۔ دوسرے اس صداقت میں اس امر کا گہنا مطلوب ہے کہ اسباب عادیکیہ چیز نہیں ہیں اور فاعل حقیقی خدا ہے اور وہی ایک ذات عظمیٰ ہے کہ جو جمیع فیض کا سبب اور سر یک جزا اس کا مالک ہے۔ تیسرے اس صداقت میں اس بات کا ظاہر کرنا مطلوب ہے کہ سعادت عظمیٰ اور شقاوت عظمیٰ کیا چیز ہے یعنی سعادت عظمیٰ وہ فور عظیم کی حالت ہے کہ جب نور اور سرور اور لذت اور راحت انسان کے تمام ظاہر و باطن اور متن اور جان پر محیط ہو جائے اور کوئی عضو اور قوت اس سے باہر نہ رہے۔ اور شقاوت عظمیٰ وہ عذاب الیم ہے کہ جو باعث نا فرمانی اور ناپاکی اور نعد اور دوری کے دونوں سے مشتعل ہو کر بدون پرستوئی ہو جائے اور تمام وجود فی النار و السقر معلوم ہو اور یہ تجلیات عظمیٰ اس عالم میں ظاہر نہیں ہو سکتیں کیونکہ اس تنگ اور مضیق اور کمزور عالم پر دوش اسباب ہو کر ایک ناقص حالت میں پڑا ہے اور ظہور کی برداشت نہیں بلکہ اس عالم پر تھلاؤ اور آواز غالب ہے اور کسکی راحت اور رنج و دون ناپا یا عیار اور ناقص ہیں اور نیز اس عالم میں جو کہ انسان پر وارد ہوتا ہے وہ زبردہ اسباب ہے جس سے مالک الجوا کا چہرہ محبوب اور مکشوفہ ہو رہے اس لئے یہ نابع خاص اور کامل اور مشکشف لور پر یوم الجوا نہیں ہو سکتا بلکہ نابع خاص اور کامل اور مشکشف لور پر یوم الدین یعنی یوم الجوا وہ عالم ہو گا کہ جو اس عالم کے ختم ہونے کے بعد آدینکا اور وہی عالم تجلیات عظمیٰ کا مظہر اور جلال اور جمال کے پوری ظہور کی جگہ ہے اور چونکہ یہ عالم دنیوی اجنبی اصل وضع کے دور سے دار الجوا نہیں بلکہ دار الالہا ہے اس لئے جو کہ یہ عر و ر راحت و تکلیف اور غم اور خوشی اس عالم میں لوگوں پر وارد ہوتی ہے اسکو خدا تعالیٰ کے

بقیہ حاشیہ دہا سنہ ۱۳

حرکت اختیار کریں۔ جس صورت میں اس نے آپ ہی فرمایا ہے والذین هم عن الملقوم معزول یعنی ایما خدا وہ لوگ میں جو ملوک کا من سے پرہیز کرتے ہیں اور اپنا وقت بہودہ کا من میں نہیں کہتے تو ہر آپ ہی کیونکہ بہودہ کا من کرتا جس حالت میں اپنی کتاب کی اس نے بہت توفیق کی ہے کہ اس کی شانی

نہیں ہوا چاہیے تھا کہ سب عجائیب اور غرائب واضح ہوتے تاکہ جس غرض کے لئے حکیم مطلق نے بدن انسان میں مودع کئے تھے وہ غرض حاصل ہو جاتی سو اس وہم کا جواب اور اسی قسم کے اور وہوں کا جواب جو مصنوعات الہیہ کے عجائبات اور حیرت دہنہ اور مخفیہ کی نسبت کسی کے دل میں خلجان کریں یہ ہرے کہ بلاشبہ خدا کا اپنے تمام

بقیہ حاشیہ بجز لطف یا قہر پر دلالت قطعی نہیں مثلاً کسی کا دو لہند ہو جانا اس بات پر دلالت قطعی نہیں کرتا کہ خدا ایتالی اسپر غرض ہے اور نہ کسی کا مفلس اور نادار ہونا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ خدا ایتالی اسپر ناراض ہے بلکہ یہ دونوں طور کے استلزام ہیں تا دو لہند کو کسی دولت میں اور مفلس کو کسی مفلسی میں با سنا جائے یہ چار صدائقین میں جنگا قرآن شریف میں مفصل بیان موجود ہے اور قرآن شریف کے پڑھنے سے معلوم ہو گا کہ ان صدائقین کی تفصیل میں آیات قرآنی ایک در ایک طرح بہتی ہوئی مل جاتی ہیں اور اگر ہم اس مجمل مفصل طرح بیان تمام آیات کو سمجھتے تو بہت سے اجزا کتاب کے اس میں خراج ہو جائے سو ہم نے اس نغمے کے انشاء اللہ غفریب براہین قرآنی کے ساتھ بروہ تمام آیات بلفصل لکھے جائینگے ان تہیدی مباحث میں صرف سورۃ فاتحہ کے قل و دل کلمات پر کفایت کی۔

اب بعد اسکے ہم بیان کرنا چاہتے ہیں کہ یہ چاروں صدائقین کہ جو میں البغث اور بر الہدیہ ہیں ایسے بے نظیر اور اعلیٰ درجہ کے ہیں کہ یہ بات دلائل قطعیہ سے ثابت ہے کہ حضرت خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور فرماتے کے وقت یہ چاروں صدائقین دنیا سے گم ہو چکی تھیں اور کوئی قوم پر وہ زمین پر ایسی موجود نہ تھی کہ جو بغیر آمیزش افراط یا تفریط کے ان صدائقین کی پابند ہو کر جب قرآن شریف نازل ہوتا تو اس حکام مقدس نے نئے سرے ان گم شدہ صدائقین کو زندہ کر دیا گننامی سے باہر نکالا اور گمراہوں کو ان کے حقانی وجود سے اطلاع دی اور دنیا میں ان کو پہلایا اور ایک ملک کو

بقیہ حاشیہ روحانیہ

میں فرمایا ہے والقرآن الحکیم دلایا تہ الباطل من بین ید یدہ ولا من خلفہ یعنی قرآن حکمت سے پڑھے باطل کو اُس کے آگے پیچھے سے گزر نہیں تو اس صورت میں وہ کہو نہ کہ آپ ہی باطل کو اس میں ہر دیتا اس کام کے لئے توفیقی مہیا ہی کوئی نادان فضول کو چاہیے۔

مصنوعات میں اور ہر ایک چیز میں جو اسکی طرف سے صادر ہو قانونِ قدرت ہی ہے کہ اُس نے عجائباتِ بدیہہ پر کفایت نہیں کی بلکہ ہر ایک چیز میں (جو اُسکے دستِ قدرت سے ظہور پذیر ہے) عجائبات و تہذیب بھی (جو نہایت گہرے اور عمیق ہیں) مخفی رکھے ہیں مگر خدا کے اس کام کو عجب اور بے سود سمجھنا سراسر نادانی ہے جانتا چاہئے کہ خدا نے

بِقَدَرِ حَاشِیۃِ اَلْمَرْوۃ سے منور کیا لیکن اس بات کے ثبوت کے لئے کہ کون سا تمام قوانین ان صدقوں سے منبر اور نوافذِ محض تہیں ہی بلکہ کافی دلیل پرکاب ہیں دنیا میں کوئی قوم بخود حق اسلام کا ٹیک ٹیک اور کامل طور پر ان صدقوں پر قائم نہیں اور جو شخص کسی ایسی قوم کو دیکھ دیکھ کر دعویٰ کرے تو بارِ ثبوت اسی کو دہم ہے۔ ماسوا اسکے دلائل و شہادت کہ جو ہر ایک دوست و دشمن میں شائع ہو چکی ہیں سو ہر ایک خاصہ پر حجت ہی اس بات کے لئے ثبوت کافی ہے اور وہ فقہاء و مہتممینِ جاہل و فہم و مہتممینِ کثرت و وجود ہیں۔ سو جو کوئی تاریخ دہی اور واقعہ حقیقت کو اس سے مخفی نہیں ہوگی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ثبوت تک ہر ایک نوعی شہادت اور گواہی کامل کر دینا تک پہنچ چکی تھی اور کسی صداقت پر کامل طور پر انکا قیام نہیں رہتا جتنا جو گراول و پیروں ہی کے حال پر نظر کریں تو ظاہر ہو گا کہ اگر کوئی غرضانہ کی روایتِ تاریخی بہت سے مشکوک اور شبہات پیدا ہو گئے ہوں تو انہوں نے ایک ذاتِ رب العلیین پر کفایت و ذکر کیا اور اب مستحقِ چاہنے لئے بندہ کہ جسے فی مخلوقِ برستی اور دو تبارِ برستی کا کفایت و روحِ انجین باز اگر مہتمم یا کہ خود اللہ تعالیٰ نے انکا برعکس تو ان شریف میں بیان کر کے فرمایا ہر الخذلان والجارحہم و سرھما اللھم ارباباً ما من دون اللھم فی مہود یوں نے جو مہود یوں اور دو شیون کو کہ جو مخلوق اور غیر خدا میں انجوز اور قاضی الامارات تھیں اور ان کے انکرون کا یہودیوں میں کو بعض خبروں کی طرح یہ اعتقاد ہو گیا تھا کہ نظامِ دُنیا کا قوانین منقطعاً متبیینِ پر ہے اور اُس قانون میں متنازعہ نہ تھی کہ فیہ خدا تعالیٰ کا مژدہ اور عاجز ہے تو اُس کے دوزن ہا نہ بندہ ہے جو بے ہن میں اُس کا عمدہ کے بر خلاف کچھ سچا ذکر کر سکتا ہے اور نہ فنا کر سکتا ہے بلکہ جب سے کہ اُس نے اُس عالم کا ایک خاص طور پر شفیقانہ ہا نہ نہ کر اسکی پیدائش سے فراغت پائی ہے تب سے یہ مکمل اپنے ہی پیرزوں کی صلاحیت کی وجہ سے خود بخود چل رہی ہے اور رب العلیین

بِقَدَرِ حَاشِیۃِ اَلْمَرْوۃ

الجنینات للنجینین والبطبات للطبیین خدا کے کلام کو اس طرح بے لفظ سمجھنا چاہئے کہ وہ لہو اور جہوٹ اور یہودہ گوئی کے نقطوں سے منترہ اور معرّ ہے اور اسکی فصاحت بلاغت وہ لے ہا جو ہر ہے جس سے دُنیا کو فائدہ پہنچتا ہے روحانی بہاریوں سے شفا حاصل ہوتی ہے عقابین اور

انسان کو دوسرے حیوانات کی طرح اس وضع فطرت پر پیدا نہیں کیا کہ اُس کا علم چند بدیہی اور محسوس باتوں میں محصور اور محدود رہے بلکہ اس کو یہ استعداد بخشی ہے کہ وہ نظر اور فکر سے غیر متناہی علوم میں ترقیات کرتا رہے اور اسی غرض سے اُس کو عقل کا گوہر شب چرخ جو دوسرے حیوانات کو نہیں ملا عطا ہوا ظاہر ہے کہ اگر یہ تمام عجائب

بقیہ کتب کا مشاہدہ کسی قسم کا تعقل اور عقل اس گل کے چلنے میں نہیں رکھتا اور نہ اُس کو اختیار ہے کہ اپنی مرضی کے موافق اور اپنی خوشنودی یا ناخوشنودی کے رو سے اپنی رہائش کو یہ تفاوت مراعات نظر کرے یا اپنے ارادہ خاص سے کسی طور کا تغیر اور تبدل کرے بلکہ جو وہی لوگ خدا تعالیٰ کو جانی اور محبت قرار دیکر عالم جمالی کی طرح اور اُس کا ایک جز سمجھتے ہیں اور انکی نظر ناقص میں یہ سمایا ہوا ہے کہ بہت سی باتیں کہ جن کو فرقہ برعائز میں وہ خدا پر بھی عاجز ہیں اور اُس کو میں کل الوجوہ منفرہ خیال نہیں کرتے اور اُنکی تربیت میں جو معرفت اور متبدل ہے خدا تعالیٰ کی نسبت کئی طرح کی بے ادبیان پائی جاتی ہیں چنانچہ پیدائش کے ۳۲ باب میں لکھا ہے کہ خدا تعالیٰ یعقوب سے تمام رات صبح تک گشتی رہا گیا اور اُس پر غالب نہ ہوا اسی طرح بر غلاف اس موصول کے کہ خدا تعالیٰ ہر ایک مافی العالم کا رب ہے بعض مردوں کو انہوں نے خدا کے بیٹے قرار دے رکھا ہے اور کسی جگہ عرواق کو خدا کی بیٹیاں لکھا گیا ہے اور کسی جگہ نبیل میں یہ بھی فرما دیا ہے کہ تم سب خدا ہی ہو اور یہ سچ تو یہ ہے کہ عیسائیوں نے بھی انہیں تعلیموں سے مخلوق پرستی کا سبق لیکھا ہے کیونکہ جب عیسائیوں نے معلوم کیا کہ بائبل کی تعلیم بہت سے لوگوں کو خدا کے بیٹے اور خدا کی بیٹیاں بلکہ خدا ہی بناتی ہے تو انہوں نے کہا کہ اُدھم بھی اپنے ابن مریم کو انہیں میں داخل کریں تا وہ دوسرے بیٹوں کے کمرہ جا لے اسی جت سے خدا تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے کہ عیسائیوں نے ابن مریم کو ابن لہ بنا کر کوئی نئی بات نہیں

بقیہ کتب کا مشاہدہ

دقائق کا جاننا حق کے طالبوں پر ماساں ہونا ہے کیونکہ خدا کا فیض کلام معارف حق کو کمال و سجاد سے کمال تربیت سے کمال صفائی اور خوش بنائی سے لگتا ہے اور وہ طریق اختیار کرتا ہے جس سے دلوں پر اعلیٰ درجہ کا اثر پڑے اور تہوڑی عبارت میں وہ علوم ہائے سماجی میں جن پر دنیا کی ابتدا سے کسی

غرائب الہی بدیہی طور پر واضح اور لایح ہوئے جن میں نظر اور فکر کی کچھ بھی حاجت نہ ہوتی تو پھر انسان جسکا کمال اُسکی قوتِ نظریہ کی تکمیل پر موقوف ہے کن چیزوں میں نظر اور فکر کرتا اور اگر نظر اور فکر نہ کرتا تو پھر کیونکر اپنے کمال کو پہنچتا۔ سو چونکہ تمام انسانیت انسان کے استعمالِ قوتِ نظریہ سے وابستہ ہے اس لئے اُس حکیم مطلق نے اکثر وقایق

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۸ نکالی بلکہ پہلے بے ایمانوں اور مشرکوں کے قدم پر قدم مارا ہے غرض حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہودیوں کی یہ حالت تھی کہ مخلوق پرستی جو بد فہمت اور غلبہ گئی تھی اور عقائدِ متضاد سے بوجہ دوچار ہو چکی تھی پانچک کلبض اُنکے ہندوؤں کی طرح متنازع کے بھی قائل تھے اور بعض جزائز کے قطعاً منکر تھے اور بعض مجازات کو صرف دنیائے مین معصوم سمجھتے تھے اور قیامت کے قائل نہ تھے اور بعض یونانوں کے نقش قدم پر چلکر مادہ اور دھون کو قدیم اور غیر مخلوق خیال کرتے تھے اور بعض دہریوں کی طرح روح کو فانی سمجھتے تھے اور بعض فیلسوفانِ کلیلچ یہ مذہب تھا کہ خدا تعالیٰ رب العلمین اور مبر بالارادہ نہیں ہے غرض مجذوم کے بدن کی طرح تمام خیالات اُنکے فاسد ہو گئے تھے اور خدا تعالیٰ کی صفات کا طرِ توبیت درحانیت و رحیمیت اور مالکِ یوم الدین ہونے پر اعتقاد نہیں رکھتے تھے نہ ان معنوں کو اُسکی ذات سے مخصوص سمجھتے تھے اور نہ ان معنوں کا کامل طور پر خدا تعالیٰ میں پایا جانا یقین رکھتے تھے بلکہ بہت سی بدگمانیاں اور بے ایمانیاں اور آلودگیاں اُنکے اعتقادوں میں بہہ گئی تھیں اور توحید کی تعلیم کو انہوں نے نہایت بد شکل چیز کی طرح بنا کر شرک اور بدی کی بدلو کو پہلانا شروع کر رکھا تھا پس وہ لوگ خدا تعالیٰ کو جسم قرار دینے میں اور اُسکی ربوبیت اور رحمانیت اور رحیمیت وغیرہ صفات کے معطل جاننے میں اور ان معنوں میں دوسری چیزوں کو شریک کر دینے میں گرفتار مشرکین کے پشورا اور ساقین اولین میں سے ہیں۔

کتاب یاد فرماتے عاقلہ نہیں کیا یہی حقیقی فصاحت و بلاغت ہے جو تکمیلِ نفسِ انسانی کے لئے مدد معادن ہے جسکے ذریعہ سے حق کے طالب کمال مطلوب تک پہنچتے ہیں اور یہی وہ صفتِ ربانی ہے جسکا انجام پذیر ہونا مجباً الہی طافت اور اُسکے علم وسیع کے ممکن نہیں خدا تعالیٰ اپنے حکام کے

اور حقائق کو ایسے طور پر مخفی رکھا ہے کہ جب تک انسان اپنی غذا و ثروت کو بحال چاہتا استعمال میں نہ لاوے ان وقایع کا انکشاف نہیں ہوتا اس سے حکیم مطلق کا یہ ارادہ ہے کہ ترقی کرنے کا راستہ کھلار ہے اور جس سعادت کے لئے انسان پیدا کیا گیا ہو اس سعادت تک وہ پہنچ جائے غرض خدا کے جتنے کام ہیں وہ صرف موٹی صنعت پر ختم

بقیہ حاشیہ مگر یہ تو یہودیوں کا حال ہوا مگر انیسویں صدی کے عیسائیوں نے تہرے ہی دلوں میں اس سے متراپنا حال بنالیا اور مذکورہ بالا صدیقوں میں سے کسی صداقت پر قائم نہ رہے اور جو خدا کی صفات کاملہ نہی وہ سب ابن مریم پر تہاب دی اور اس کے مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ جمیع مافی العالم کا رب نہیں ہے بلکہ مسیح اُسکی ربوبیت سے باہر ہے بلکہ مسیح آپ ہی رب ہے اور جو کچھ عالم میں پیدا ہوا وہ بذمہ باطل اُس کے بطور قاعدہ کلیہ مخلوق اور حادث نہیں بلکہ ابن مریم عالم کے اندر حادث بنا کر اور مسیح مخلوق ہو کر بغیر مخلوق اور خدا کے برابر بلکہ آپ ہی خدا ہے اور اُسکی محبوب ذات میں ایک ایسا محبوب ہے کہ باوجود حادث ہونے کے قدیم ہے اور باوجود اس کے کہ خود اپنے اقرار سے ایک واجب الوجود کے ماتحت اور اسکا محکوم ہے مگر یہ بھی آپ ہی واجب الوجود اور آزاد مطلق اور کسی کا ماتحت نہیں اور باوجود اس کے کہ خود اپنے اقرار سے عاجز اور ناتوان ہے مگر یہ بھی عیسائیوں کے بے بنیاد و عم میں قادر مطلق ہے اور عاجز

بقیہ حاشیہ

ایک ایک فقرہ کی سچائی کا ذمہ دار ہے اور جو کچھ اُسکی تقریر میں واقعہ ہے خواہ وہ اخبار اور تاریک شدہ ہیں خواہ وہ آئندہ کی خبریں اور پیش گوئیاں ہیں اور خواہ وہ علمی اور دینی صدیقین ہیں وہ تمام کذب اور ہزل اور یہودہ گوئی کے داغ سے مشرب ہیں اور اگر ایک ذرہ بھی خلاف گوئی یا فضولی اور لاف و گداز ان میں پایا جادے تو یہ وہ خدا کا کلام ہی نہیں رہتا اس لئے وہ خود اپنے تمام بیانات کو یہ پائے ثبوت چننا ہوتا ہے لیکن کوئی شاعر اس بات کا ذمہ دار نہیں ہو سکتا اور نہ کبھی ہو کہ اسکا کلام ہر ایک قسم کے کذب اور ہزل اور غیر ضروری باتوں سے پاک اور ضروری اور لا بدی امور پر عاجز نہ کہتا ہے ہر جگہ شاعر کی فضولی باتوں کو وہ مراتب حاصل نہیں ہیں کہ جو خدا تعالیٰ کے پاک کلام کو حاصل میں اور اس بارے میں شاعر کو یہ دم مارنے ہیں اور نہ ذمہ دار بننے ہیں بلکہ اپنے عجز کے آپ ہی اقراری ہیں تو کلام الہی

نہیں ہو سکتے بلکہ انہیں جس قدر کہہ دیتے جاؤ زیادہ سے زیادہ باریکیاں نکلتی ہیں پس جبکہ ان تمام چیزوں کی نسبت جو خدا کی طرف سے ہیں یہ عام قانونِ نامت ہو چکا کہ وہ سب نکاتِ دقیقہ اور اسرارِ عمیقہ سے پُر ہیں تو اسے قانونِ قدرت کی متابعت سے یہ بھی ہر ایک عاقل کو ماننا پڑا کہ خدا کا کلام بھی نکاتِ دقیقہ سے خالی نہیں ہونا

بقیہ حاشیہ کہ انہیں - اور باوجود اسکے کہ خود اپنے تئیں اسے اور غیبیہ کے بار میں نادان محض ہو مگر ایک کلمات کی ہی خبر نہیں کہ کئی کئی جہز ہزاروں کے خوش عقیدہ کے رو سے عالمِ الغیب ہے - اور باوجود اسکے کہ خود اپنے اقرار سے اندر صفتِ انجلیا کی گواہی سے ایک سکین بند ہے مگر ہر بھی حضرت سیمون کی نظر میں خدا ہے - اور باوجود اس کے کہ خود اپنے تئیں سے نیک اور یگناہ نہیں ہے مگر یہ بھی یسائیوں کے خیال میں نیک اور بے گناہ ہے غرض یسائی قوم بھی ایک عجیب قوم ہے جنہوں نے مندرین کو جمع کر دیا اور تناقض کو جائز سمجھ لیا اور گو ان کے اعتقاد کے قایم ہونے سے مسیح کا دروغ گو ہونا لازم آیا مگر انہوں نے اپنے اعتقاد کو نہ چھوڑا ایک ذلیل اور عاجز اور ناجائز بندہ کو ربِ العلمین قرار دیا اور ربِ العلمین پر ہر طرح کی ذلت اور موت اور درد اور دکھ اور خیمہ اور طویل اور فقیر اور بتدل اور عورت اور تولد کو دہرایا ہے نادانوں نے خدا کو بھی ایک کہل بنا لیا ہے یسائیوں پر کیا معصہ ہے ان سے پہلے کئی عاجز بندے خدا قرار دیئے

بقیہ حاشیہ

مقابلہ پر ان کا تا جیز کلام پیش کرنا کسی سفاہت اور نادانی ہے شاعر تو اگر مر بھی جاوین تو صدفِ طور اس کی ضرورت نہ کہ ہر قوم میں تو نہ ہو مگر یہ تو بغیر فضول گوئی کے بول ہی نہیں سکتے اور ان کی ساری کل فضیل اور جہت پر ہی جاتی ہے اگر جہت نہیں یا فضول گوئی نہیں تو ہر شے بھی نہیں اگر تم ان کا فقرہ فقرہ تلاش کر دو گے کہ حقانین و قانین ان میں جمع ہیں کس قدر راستی اور صداقت کا التزام ہے کس قدر حق اور حکمت پر قیام ہے کس مزدورت مقدسہ وہ باتیں ان کے موندھے نکلی ہیں اور کیا کیا اسرار بے مثل و مانند ان میں پائے ہوئے ہیں تو ہمیں معلوم ہو کہ ان تمام خوبوں میں سے کوئی بھی خوبی ان کی مُردہ عبادت میں پائی نہیں جاتی ان کا تو یہ حال ہوتا ہے کہ جس طرف قافیہ ردیف ملتا نظر آیا اُسی طرف جھک گئے اور جو مغفون دکھو چھا لگا وہی جھک ماری نہ حق اور حکمت کی پابندی ہے اور نہ فضول گوئی سے پرہیز ہے اور نہ بہ خیال ہے کہ

چاہئے بلکہ اُسین سب سے زیادہ لطائف چاہئے کیونکہ وہ خدا کا کلام ہے اور حکیم مُطلق کے علوم قدیم کا مخزن ہے جسکو خدا نے اس بات کا آلہ بنایا ہے کہ تمام قوانین اُردیتہ جو فی السموات والارض پائے جاتے ہیں انکی اصلاح کے لئے اُسین سامان موجود ہو پس اگر وہ ناقص ہو تو اتنے بڑے کام اس سے کیونکر انصرام ہو سکیں اگر وہ تمام غلطیوں

بقیہ حاشیہ ۱۰ بلکہ اُسین کوئی کتاب ہے راحہ جبر خدا ہے کوئی کتاب ہے نہیں آرتن کی خدا اُس سے تو ہی تر ہے اسی طرح کوئی بدہ کو کوئی کسی کوئی کیونکہ خدا تعالیٰ ہے ایسا ہی آخری زمانہ کے ان سادہ و سونے بھی پہلے مشرکین کی کس کر کے ابن مریم کو بھی خدا اور خدا کا فرزند ٹھہرایا عرض عسالی لوگ نہ خداوند حقیقی کو رب العلمین سمجھتے ہیں نہ اُس سے رحمان اور رحیم خیال کرتے ہیں اور نہ جزائز اُس کے ہاتھ میں لقیں رکھتے ہیں بلکہ اُس کے گمان میں حقیقی خدا کے وجود سے زمین اور آسمان خالی پڑا ہوا ہے اور جو کچھ ہے ابن مریم ہی ہے اگر رب ہے تو وہی ہے اگر رحمان ہے تو وہی ہے اگر رحیم ہے تو وہی ہے اگر مالک یوم الدین ہے تو وہی ہے ایسا ہی عام ہندو اور آریا بھی ان صدائقوں سے مخزن ہیں کیونکہ ان میں سے جواریہ ہیں وہ تو خدا تعالیٰ کو خالق ہی نہیں سمجھتے اور اپنی روحوں کا رب اُسکو قرار نہیں دیتے اور جو ان میں سے بُت پرست ہیں وہ صفت ربوبیت کو اُس رب العلمین سے خاص نہیں سمجھتے اور تفتیش کر ڈر دیوتا ربوبیت کے کاروبار میں

اس کلام کے بولنے کے لئے کوئی سخت ضرورت درپیش ہے اور اسکے ترک کرنے میں کونسا سخت نقصان ناید حال ہے ماقہ بیغائدہ فقرہ سے فقرہ ملاتے ہیں سر کی جگہ بانو یا نو کی جگہ سر لگاتے ہیں سراب کی طرح جبکہ تو بہت ہے پر حقیقت دیکھو تو خاک بھی نہیں شعبدہ بازی کی طرح جھرت کہیں ہی کھیل اصلیت دیکھو تو کچھ بھی نہیں نادار نا طاقت اور ناتوان اور گئے گزری ہیں آنکھیں انوی اور اُس پر مشرہ گری انکی نسبت نہیں ہی زنی کہتے تو بہہ کہتے کہ وہ سب ضعیف اور میچولنے کی وجہ سے عقوبت کی طرح ہیں اور انکے اشارت بہت عسکرت ہیں اُنکی نسبت خداوند کریم نے توب فرمایا ہے والشجر آیتہم العاؤون ۱۰ واللہ ترانہم فی کل وادیہم ۱۰ والنہم یقولون ما لا یفعلون ۱۰ وسیعلم الذین ظلموا اسی منقلب ینقلبون ۱۰ البرود مبر ۱۰ اسیٹے شاعر وں کے پیچھے وہی لوگ چلتے ہیں جنہوں نے حق اور حجت کا

نہ ہر وقت ہر جگہ ہر وقت

سے انسان کو پاک نہ کر سکتا تو پہر صرف بعض غلطیوں سے پاک کرنا حقیقت میں ایسا تھا کہ گویا منزل تک پہنچانے سے پہلے راستہ میں ہی چھوڑ دیتا غرض جب خدا کا قانونِ قدرت (ہر ایک چیز میں جو اسکی طرف سے صادر ہے) یہی ثابت ہوا کہ اُن سب میں خداوند تعالیٰ نے دقائقِ عمیقہ بھی ضرور رکھے ہیں صرف سوٹی باتوں پر ختم نہیں کیا۔ تو اس تحقیق

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ خدا تعالیٰ کا شریک ٹھہرانے میں اور اُن سے مراد میں مانگنے میں اور یہ ہر وہ فرضِ خدا تعالیٰ کی رحمانیت کے ہی انکاری ہیں اور اپنے ذمہ کے رو سے یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ رحمانیت کی صفت ہرگز خدا تعالیٰ میں نہیں باقی باقی اور جو کچھ دُنیا کے لئے خدا نے بنایا ہے یہ خود دُنیا کے نیک عملوں کی وجہ سے خدا کو بنا بنا پڑا اور نہ بر مقرر خود اپنے ارادہ سے کسی سے نیکی نہیں کر سکتا اور نہ کسی کی۔ اسی طرح خدا تعالیٰ کو کامل طور پر ریم بھی نہیں سمجھتے کیونکہ اُن کو گون کا اعتقاد ہے کہ کوئی گنہگار خواہ کیسا ہی بچے دل سے تو بہ کرے اور خواہ وہ سالہا سال فزع اور زاری اور اعمالِ صالحہ میں مشغول رہے خدا اُسکے گناہوں کو جو اُس سے صادر ہو سکے ہیں ہرگز نہیں بخشے گا جب تک وہ کئی لاکھ جہنم کو نہ بھگت کر اپنی سزا سے بالکل رخصت نہ ہو جائے جب ہی کسی نے ایک گناہ کیا پھر نہ وہ ان تو بہ کام آوے نہ ہندگی نہ خوفِ الہی نہ عشقِ الہی نہ اور کوئی عملِ صالحہ گویا وہ جیتے جی ہی مر گیا اور خدا تعالیٰ کی رحمت سے بکلی نادم ہو گیا علیٰ ہذا القیاس یہ لوگ یومِ الحِساب پر جسے رو سے خدا تعالیٰ

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

راستہ چھوڑ دیا ہے کیا تو نہیں دیکھتا شاعر تو وہ لوگ ہیں جو قافیہ اور ردیف اور مضنون کی تلاش میں ہر ایک جمل میں ہینکے ہرتے ہیں خفائی باتوں پر اُنکا قدم نہیں ہٹا اور جو کچھ کہتے ہیں وہ کہتے نہیں سو ظالمِ لک جو خدا کے خفائی کلام کو شاعرانہ کے کلام سے تشبیہ ایسے نہیں انہیں ہر چیز پر معلوم ہو گا کہ کس طرف پڑے اب دانا کو سوچنا چاہئے کہ کیا اس سے زیادہ ترنا انصافی کوئی اور ہے جو کئی فقرہ محض سے تشبیہ و بیجاے یا خلعت کو توڑے برابر ٹہرا جائے کیا ایسی کتا بین اُس کتاب مقدس سے کہہ نہ سکتے کہ جی ہاں جیسے چہرہ پر فعلوں کوئی کا داغ اور جوٹ اور ہرزہ درانی کا وہ اس قدر پھیل گیا ہے جسکو نہ کچھ ہر ایک پاک دل آدمی کو نفرت اور کراہت آتی ہے کیا ایسی کتا بین اُن صحفِ مطہرہ سے مشابہ کہلا سکتی ہیں کتا بوں کا مادہ مخدوم کے خون کی طرح گرہا ہے نہیں ہرگز نہیں اگرچہ تعقب وہ سخت جاب ہے کہ جو نہ فعل کو چھوڑتا ہے اور نہ کچھ

سے جھوٹ اُن لوگوں کا کھل گیا جنکا یہ دعویٰ ہے کہ خدا کے کلام میں صرف چند احکام سرِ یح الفہم پائے اور لطائف و دقیقہ اُسیں نہیں چاہئے اور نہ ہیں اس جگہ اُنہوں نے اپنے اس دہم کے مضبوط کرنے کی غرض سے ایک دلیل بنائی ہوئی ہے اور وہ یہ ہے کہ کُتبِ الہامیہ کم علموں اور کم فہموں یا اُمیوں اور بدوؤں کے لئے نازل ہوئی ہیں

بَقِیَّةُ حَاشِیَہٗ ملا ملک یوم الدین کہتا ہے صحیح طور پر ایمان نہیں رکھتے اور جن طریقوں میں کہہ بالا کے روسے انسان اپنی سعادتِ عقلی تک پہنچتا ہے یہاں شقاوتِ عقلی میں بڑا سہ ہے اُس کامل سعادت اور شقاوت کے طور سے انکار ہی میں اور نہ سجاوتِ اخروی کو صرف ایک حیالی اور دہی طور پر سمجھ رہے ہیں بلکہ وہ سجاوتِ ابدی کے قابل ہی نہیں ہیں اور انکا متوکل ہے کہ انسان کو ہنسی کے لئے نہ اس جگہ آرام ہے اور نہ اُس جگہ اذیت اُنکے نہ عم باطل میں دُنيا بھی آخرت کی طرح ایک کامل دارالبر ہے جسکو دُنيا میں بہت سی دولت دی گئی وہ اُنکے نیک عملوں کے عوض میں کہہ کسی پہلے جنم میں اُسنے کئے ہوئے دی گئی ہے اور وہ اُس بات کا مستحق ہے کہ اسی دُنيا میں اپنے نفس امارہ کی خواہشوں کے پورا کرنے میں اُس دولت کو خرچ کرے لیکن ظاہر ہے کہ اسی جہان میں خدا تعالیٰ کا کسی کو اس غرض سے دولت دینا کہ وہ اس دولت کوئی تحفہ اُعلیٰ کرے اس پر کہ کہانے بننے اور طرح کی عیاشی کر لے آکر بنا دے یہ ایک ایسا ناجائز فعل ہے جسکو خدا تعالیٰ کی

بَقِیَّةُ حَاشِیَہٗ

اور نہ قوتِ سامعہ اُس سے سلیم رہتی ہے اور نہ قوتِ باصرہ کیلئے انسان کو بہر بھی توسع لینا چاہئے کہ جن دو چیزوں میں کہہ بھی مشابہت اور مناسبت نہیں اُنکو خواہ انھوں ایک دوسرے کا شہید قرار دینے کا آخری نتیجہ ہنسی بھی ہوا کرتا ہے کہ ایسے شخصوں کو دانشمند لوگ باطل اور دوا نہ کہنے لگتے ہیں۔ اُسے حضراتِ عیسائیوں آپ لوگ ہندوؤں کی بال نہ چلیں آپ لوگوں میں سے قرآن شریف ہی کے اُترنے کے نام میں ایسے نیک سرشتِ بادی بہت گزرے ہیں جنکے آئندہ قرآن شریف کو شکر نہیں تہمتے تھے اُن مذہبِ فسیوں کو یاد کرو جنکی شعبا و ذمین قرآن شریف میں درج ہیں اور جو قرآنِ حمید کو شکر نہیں پور کر روتے تھے قرآن ہی کی خلعتِ شانِ سلیمان سے کلمہ پڑایا نام کُتبِ الہامیہ پر اپنی فصیلت کا اقرار کروایا اب آپ لوگوں کی آنکھوں میں وہی قرآنِ حریری اور فیضی کے ادھیات کلام سے برابر نہیں

بس انکی تعلیم ویسی ہی چاہئے جو کہ بقدر عقول اُن لوگوں کے ہو کیونکہ اُمّی اور ناخواندہ آدمی نکاتِ دقیقہ سے منتفع نہیں ہو سکتے اور نہ اُن پر مطلع ہو سکتے ہیں لیکن واضح ہو کہ یہ وہم محض کوہِ اندیشی سے اُنکے دلوں کو پکڑتا ہے اور اس سبب اور ناہنجریال سے بنائیت درجہِ سفاہت اور جہالت کی بر بول آتی ہے کاش کہ وہ کلامِ الہی کو غور سے دیکھتے

بقیہ احادیث کثیرہ طرٹ نسبت کرنا نہایت درجہ کی بے ادبی ہے کیونکہ اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ گویا ہندوُن کا بر مشرب ہی لوگوں کو بد فعلی اور پیدی میں ڈالنا چاہتا ہے اور قبل اسکے جو انکافس پاک ہونفسانی لذات کے وسیع دروار سے اُنہیں کھولتا ہے اور بیٹے جنوں کے نیک عملوں کا اجر اُنکو یہ دیتا ہے کہ پچھلے ختم میں وہ طرح کے اسباب تنہم پاکر اور نفسِ اتارہ کے پورے پورے تاجِ فکر پر سخت الشری میں باثرین اور اظہار ہے کہ جس شخص کے خیال میں یہ ہر اچا ہے کہ میرے ہتھ میں جھنڈر دولت اور مال اور خشت اور حکومت ہے یہ میرے ہی اعمالِ سابقہ کا بدلہ ہے وہ کیا کج نفسِ اتارہ کی جبر دی نہیں کر گیا لیکن اگر وہ یہ سمجھتا کہ دنیا دہرا لہزا نہیں ہے مکدہ والا بتلا ہے اور جو کہ یہ مہیہ ڈو یا گیا ہے وہ بطور اٹھلا اور آرزو فائش کے دیا گیا ہے تاہم ظاہر کیا جاوے کہ میں کس طور پر اُس میں تعریف کرتا ہوں کوئی ایسی شے نہیں ہے جو میری ملکیت یا میری حق ہو تو ایسا سمجھنے سے وہ اپنی بجات دس بات میں دیکھتا کہ اپنا نام مال نیک مصارف میں خرچ کرے اور نیز وہ

بقیہ احادیث کثیرہ

یہ بڑا گنہگار نہیں بناتا اگر آپ لوگ کوئی نظیرِ قرآن شریف کی اُسکے ظاہر ہی و باطنی کمالات میں ثابت کر دیتے تو ہر جگہ اسی کیا بتا رہے آپ تو ایسی نظیر پیش کرنے سے بھگی عاجز اور سادگت میں ہر معلوم نہیں کرتے انہیں رکھتے ہوئے کون نہیں دیکھتے کان رکھتے ہوئے کیوں نہیں سمجھتے دل سے کہتے ہوئے کیوں نہیں سمجھتے اگر جری اور نفیسی تم سے ہی مائل ہوتے تو وہ آپ ہی دعویٰ کرتے کہ ہم نے قرآن شریف کی نظیر بنالی ہے پر خدا اُنکے کسی کلمے کے پڑے آدمی کی ایسی ثابت عقل ہو بلا تم آپ ہی بتاؤ کہ وہ کونسا کلامِ تمہارے مثل میں ہے جس میں قرآن شریف کی طرح یہ دعویٰ موجود ہے قل لئن اجتمعت الجن والناس علی ان یاؤا منیل ہذا لآؤان لا یاؤن مثله ولو کان بعضہم بعض ظہیراً۔ وان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فاؤا لبسوا قمن مثله وان لم یفعلوا اولن یفعلوا فاتقوا الله انکم را لئی وتودہا الناس والحباسۃ عددت

تاکہ انہیں معلوم ہوتا کہ خدا کی مقدس اور کامل کلام پر ایسا گمان کرنا گویا چاند پر خاک ڈالنا ہے اور اب بھی ایسے لوگ اگر اس کتاب کو ذرا آنکھ کھول کر پڑھیں اور وہ صدہا وقایق عمیقہ اور حقائق دقیقہ کلام الہی کے جو ہم نے اس کتاب میں اپنے موقعہ پر کمال وضاحت سے لکھے ہیں بغیر تامل و تمیظ مشاہدہ کریں تو انکا خیال فاسد ایسا دور ہو جائیگا جیسا کہ آفتاب

بقیہ حقائق و معجزات درجہ کا شکر بھی کرتا کیونکہ وہی شخص دلی اغلاص اور محبت سے مشکوک نہ ہو سکتا ہے کہ جو سمجھتا ہے کہ نبی نے شفقت پایا اور بغیر کسی استحقاق کے مجاہد کو ملا ہے عرض آریا لوگوں کے نزدیک خدا بے نیازی و بے نیازی ہے نہ رحمان و نہ رحیم اور نہ آدمی اور نہ انبی اور کامل جزا دینے پر قادر ہے۔

اب ہم یہ بھی ظاہر کرتے ہیں کہ ترجمہ سماج والوں کا سلف مذکورہ بالا کی نسبت کیا حال ہے لینے وہ ہر چار صدائیں کہ جو ابھی مذکور ہوئی ہیں ترجمہ لوگ ان پر ثابت قدم ہیں یا نہیں سو واضح ہو کہ ترجمہ لوگ ان

لکھا کہ میں نے الجزیرہ لے لیا کہ وہ کہے کہ اگر تمام جن آدمی اس بات پر اتفاق کر لیں کہ قرآن کی مثل کوئی کلام لا دین تو یہ بات انکے لئے ممکن نہیں اگر یہ وہ ایک دوسرے کے دو کار بھی بن جادین اور اگر تم کو قرآن کے منزل میں لاتے ہوئے میں شک ہے تو تم بھی کوئی ایک سورہ اس کی مانند بنا کر دکھلاؤ اور اگر نہ بناؤ اور یاد رکھو کہ میں نے بنا سکو گے تو اس آگ سے ڈرو جسکا اندین آدمی اندہر ہیں جو کافروں کے لئے طیار کی گئی ہے۔ یہ میں نے کہہ سنا ہوں کہ نبیل اسکے جو قسم لوگ اس فکر میں پڑو کہ قرآن شریف کے مثل و مانند کوئی دوسرا کلام تلاش کیا جائے اور انکو اس بات کا کہہ لینا نہایت مزوری ہے کہ اس دوسری کلام نے وہ دعویٰ بھی کیا ہے یا نہیں جس دعویٰ کو آیات مذکورہ بالا میں ابھی تم نے سیکے ہو کہ نہ کہہ کر کسی حکم نے ایسا دعویٰ ہی نہیں کیا کہ میرا کلام نبیل و مانند ہے جسکے مقابلہ اور معارضہ فی الحقیقتہ تمام جن دانس عاجز و ساکت ہیں تو ایسے منکمر کے کلام کو خواہ مخواہ نبیل و مانند سمجھ لینا حقیقت میں ایسی مثل مشہور کا معیار ہے کہ رمی نسبت گواہ جبت۔ اسوائے کسی کلام کو قرآن شریف کی نظیر و شبہ ہر اے میں اس بات کا جوت بھی پیدا کر لینا چاہئے کہ جن کلامات ظاہری و باطنی پر قرآن شریف مشتمل ہے انہیں کلامات پر وہ کلام بھی اشتغال رکھتا ہے جسکو بطور نظیر پیش کیا گیا ہے کیونکہ اگر نظیر پیش کر دے کہ کلامات قرآن سے پہلے بھی

بقیہ حقائق و معجزات درجہ

کے نکلنے سے تاریکی دور ہو جاتی ہے اور ظاہر ہے کہ امر محسوس اور مشہود کے مقابلہ پر کسی قیاس کی پیش نہیں جاتی جب متواتر تجربہ سے ایک چیز کی کوئی خاصیت معلوم ہو گئی تو پھر مجرد قیاس کو اپنی دستاویز بنا کر اس امر واقعی سے جو بہ پایہ ثبوت پہنچ چکا ہے انکار کرنا اسی کا نام جنون اور سودا ہے اگر ہم لوگ عقلِ خدا داد کو ذرا کام میں لاوین تو ان پر ظاہر ہو کہ

ہیچو حاشیہ ہر چاروں صدائق بر صبا کہ چاہئے نیاں اور قیام نہیں رکھتے بلکہ ان معارفِ عالیہ کے کامل مفہوم پر انکو اطلاع ہی نہیں۔ اول خدا کا رب العالمین ہونا کہ جو ربوبیت نامے مراد ہے برہم کو کون کی سمجھ اور عقل سے ایک چپا ہوا ہے اور وہ لوگ ربوبیت الہیہ کا جو چہاں اس سے زیادہ اثر نہیں سمجھتے کہ اُس نے کسی وقت

حاصل نہیں تو ہر ایسی نظیر پیش کرنا بجز اپنی جہالت اور حماقت دکھانے کے کس غرض پر مبنی ہوگا۔ بہ بات خوب یاد رکھو کہ جیسے اُن تمام چیزوں کی نظیر اور تشبیہ بنانا کہ جو صا در من الہیہ غیر ممکن اور متعین ہے ایسا ہی قرآنِ شریف کی نظیر بنانا بھی بعد امکان سے خارج ہے یہی وجہ ہے کہ بڑے بڑے عرب کے نامی شاعر واد کو کہ جنکی عربی مادری زبان تھی اور جو بعض طور پر ادنیٰ کبھی طور پر غنائی کلام سے خوب واقف تھے ماننا پڑا کہ قرآنِ شریف انسانی طاقتوں سے بلند تر ہے اور کچھ عرب پر موقوف نہیں بلکہ خود تم میں سے کئی اندر ہے تھے کہ جو اُس کامل روشنی سے مینا ہو گئے اور کئی ہرے تھے کہ اُس سے شتے لگ گئے اور اب بھی وہ روشنی چاروں طرف سے تاریکی کو اُٹھاتی جاتی ہے اور قرآنِ شریف کے انوارِ حقہ دونوں کو منور کرتے جاتے ہیں واقعی یہ حال چنانچہ کہ جعفر کو گون کی انکبین گہلپی جاتی ہیں مسند قرآنِ شریف کی عظمت کے قابل ہوتے جاتے ہیں چنانچہ بڑے بڑے متعجب انگریز وین سے جو مکمل اور ظاسف کہلاتے تھے خود بول اُٹھے کہ قرآنِ شریف اپنی فصاحت اور بلاغت میں بے نظیر ہے ہاں تک کہ گاؤں فری بلکس صاحب بیسے سرگرم قیامی کو اپنی کتاب کے دفعہ ۴۲۱ میں لکھنا پڑا کہ حقیقت میں عیسیٰ علی عبادتین قرآن میں بائی جاتی ہیں اُس سے زیادہ عاجز و نیا ہرین نہیں بل سکین اور ایسا ہی بوٹ صاحب کو بحجوری اپنی کتاب میں یہی گواہی دینی پڑی۔

آریا سماج واسنے جو خدا کے الہام اور کلام کو دیر پر ختم کئے بیٹھے ہیں وہ بھی عیسائیوں کی طرح قرآنِ شریف

فتحِ حاشیہ

خود وہ قیاس ہی فاسد ہے اور بعینہ وہ ایسا مقولہ ہے جیسے کوئی نباتات کے خواص
دقیقہ سے انکار کر کے یہ کہے کہ اگر خدا نے بالارادہ خلق اللہ کی نفع رسانی کی غرض سے
یہ کام کیا ہے کہ انسان کی شفا کے لئے نباتات و جمادات وغیرہ میں طرح طرح کے خور
رہے ہیں تو پھر ان خواص کو اس قدر تہ و تہ کیون چسپایا کہ انکی ناواقفیت سے ایک زمانہ

حقیقہ حاشیہ بلکہ یہ تمام عالم میں اسکی تمام قوتوں اور طاقتوں کے بعد کیا ہے لیکن اب وہ تمام قوتیں اور طاقتیں منتظر
مرد پر اپنے کام میں لگی ہوئی ہیں اور خدا تعالیٰ کو قدرت نہیں ہے کہ انہیں کچھ تصرف کرے یا کچھ
تغیر اور متبادل ظہور میں لا دے اور انکے زعم میں تو انہیں خیر کی تسکین اور بار بار مینا دے قادر
مطلق کو محفل اور بیکار کی طرح کر دیا ہے اور ان میں تصرف کرنے کے لئے کوئی راہ اُسپر نکلا نہیں اور
ایسی کوئی بھی تدبیر اُسکو یاد نہیں جس سے وہ شفا کسی مادہ عار کو اسکی تاثیر حرارت سے روک سکے

کی بے نظیری سے انکار کر کے اپنے دیر کی نسبت فصاحت و بلاغت کا دعویٰ کرنے میں لیکن ہم اس کو
بار بار غافل لوگوں پر ظاہر کرنا فرض سمجھتے ہیں کہ قرآن شریف کی بے نظیری سے صرف وہ شخص انکار
کر سکتا ہے جنکو یہ طاقت ہو کہ جو کچھ قرآن شریف کی وجہ بے نظیری بس کتاب میں بطور نمونہ درج
کی گئی ہیں کسی دوسری کتاب سے نکال کر کہلا سکے سو اگر آریا سماج والوں کو اپنے دیر پر یہ امید ہے
کہ وہ قرآن شریف کا مقابلہ کر سکے گا تو انہیں بھی اختیار ہے کہ دیکھ کا زور دیکھاؤں مگر صرف دعویٰ ہی
دعویٰ کرنا ادا و باشاء بائین موند پر لانا نیک طبت آدمیوں کا کام نہیں انسان کی ساری شرافت اور
عقل اس میں ہے کہ اگر اپنے دعویٰ پر کوئی دلیل ہو تو پیش کرے ورنہ ایسا دعویٰ کرنے سے ہی زبان بند
رہے جبکہ ما معلول بجز فضول گوئی و تراش حاکم کچھ بھی نہیں سمجھتا چاہئے کہ قرآن شریف کی بلاغت
ایک پاک اور مقدس بلاغت ہے جبکہ مقصد اعلیٰ یہ ہے کہ ملک اور راستی کی روشنی کو فوج کلام میں
بیان کر کے تمام عقابین اور وقایع علم دین ایک موجز اور مدلل عبارت میں بہر دینے جائیں اور جہاں
تفصیل کی اشد ضرورت ہو وہاں تفصیل ہو اور جہاں اجمال کافی ہو وہاں اجمال ہو اور کوئی صداقت دینی ایسی
نہ ہو چکا مطلقاً یا مطلقاً ذکر نہ کیا جائے اور باوصف اس کے ضرورت حلقہ کے تقاضا سے ذکر نہ ہو غیر ضروری

بہترین کتاب
دینی و علمی

دراز تک لوگ بے علاج ہی مرتے رہے اور اتنا تک جمیع خواص مخفیہ پر حا ط نہ ہوا لیکن ظاہر ہے کہ بعد تحققِ خدا کے عام قانون کے (جو کہ زمین و آسمان میں ایک ہی طرز پر پایا جاتا ہے) ایسے ایسے شبہات میں مبتلا ہونا انہیں لوگوں کا کام ہے جو قوانینِ قدرتیہ میں ذرہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ یا کسی مادہ بارد کو اسکی برودت کے اثر وں سے بند کر کے یا آگ میں اسکی خاصیتِ احراق کی ظاہر نہ ہونے دے اور اگر اسکو کوئی تدبیر یاد بھی ہے تو صرف انہیں حدود تک جن پر علان کا محیط ہے اس سے زیادہ نہیں۔ یعنی جو کچھ حدود اور محصور طر پر کوائف و خواص عالم کے متعلق انسان نے دریافت کیا ہے اور کچھ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

طر پر اور ہر کلام ہی الباقی اور سلیس اور سبب سے بہتر بنانا ہرگز کسی کے لئے ممکن نہ ہوا اور ہر وہ کلام روحانی برکات ہی اپنے ہمراہ رکھتا ہو ہی قرآن شریف کا دعویٰ ہے جسکو اس نے آپ ثابت کر دیا ہے اور جا بجا فرمایا ہے کہ کسی مخلوق کے لئے ممکن نہیں کہ اس کی تفسیر بنا سکے۔ اب جو شخص متعظانہ طور پر بحث کرنا چاہتا ہے اس پر یہ امر پوشیدہ نہیں کہ قرآن شریف کے ساتھ مقابلہ کر کے لے ایسی کتاب کا پیش کرنا ضروری ہے جس میں وہی خوبیاں پائی جائیں جو اس میں پائی جاتی ہیں۔ سچ ہے کہ قدیمین شاعرانہ تلازمات پائے جاتے ہیں اور شاعروں کی طرح انواع انام کے استعارات بھی سوجھ بوجھ۔ شاعرانہ رنگ و دید میں ایک جگہ آگ کو ایک دو تہذیبوں میں

ہے جسکے پاس بہت سے جہاں ہوتے ہیں اور اسکی روشنی کو جو ہر تابان سے تشبیہ دی ہے بعض جگہ اسکو ایک سپہ سالار مقرر کیا ہے جسکی کالی جھنڈی ہے اور دوسرے جگہ کو جو آگ پر اٹھتا ہے ایک علم پر یہ ٹہرایا ہے۔ ایک جگہ اس حرارت کو جو سہارا دہاں مائی کو اٹھاتی ہے چر مقرر کیا ہے اور اسکا نام بجا طور ماسک و ترار کہا ہے اور سہارا دہاں کو گین ٹھرایا ہے اور آخر جس سے قدیمین آسمان کا فضا اور خاں کے کرہ زمہ پر مراد ہے اسکو اس مثال میں نقاب سے تشبیہ دی ہے اور لکھا ہے کہ جس طرح نقاب کھلنے کے گوشت کو ٹکڑے ٹکڑے کرتا ہے اسی طرح قدر نے و ترار کے سر پر ایسا بوجھ دیا جو اسے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا اور پانی فطرہ و فطرہ ہو کر بہ نکلا لیکن ظاہر ہے کہ اس قسم کے تلازمات کو قرآن شریف سے کچھ بھی ملتا

غور نہیں کرتے اور قبل اسکے کہ خدا کی صفات اور عادات کو احسن طرز سے وہ ائمہ فطرت
میں ظاہر ہو رہی ہیں (نجوبی دریافت کریں پہلے ہی اسکی ذات اور اسکی صفات کا علم یہ کہنے
کو بیٹھ جاتے ہیں ورنہ اگر انسان ذرا بھی آنکھ کھولے ہر ایک طرف نظر ڈالے تو عادات اللہ کی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰ تا دم حال بشیر ہی چہار ب کے احاطہ میں آچکا ہے بہن تک خدا کی قدرتوں کی حدیث ہے اور اس
سے بڑھ کر اسکی قدرت نامہ اور ہدایت عامہ کوئی کام نہیں کر سکتی گویا خدا کی قدرت میں اور حکمت میں کمی ہی
ہیں جنکو ان دریافت کر چکا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ اعتقاد اور ہدایت نامہ اور قدرت کا کلمہ مفہوم کو بخوبی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰

نہیں صرف شاعرانہ خیالات ہیں اور پر بھی ایسے قابل تعریف و با وقعت نہیں بلکہ اکثر مقامات سخت مکتہ دینی
کے لائق ہیں مثلاً استعارہ مذکورہ بالا جس میں اندر کو ایک بوجہ سے تشبیہ دی ہے جسکا کام گائے کا گوشت
فروخت کرنا ہے یہ ایک ایسا مضمون ہے کہ جو لطیف طبع شاعروں کے کلام میں ہرگز نہیں آ سکتا کیونکہ
شاعر کو یہ بھی خیال کر لینا لازم ہے کہ میرے اس مضمون سے عام لوگ کراہت تو نہیں کریں گے مگر اس غلط
میں یہ خیال نظر انداز ہو گیا ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ تندر لوگ جو دیر کے خنایاں ہیں وہ گائے کے گوشت کا
نام سننے سے متفرج ہیں اور انکی طبیعتوں پر لایا ذکر سخت گران گذشتا ہے اور ہر اندر کو جو دیر میں ایک بزرگ
دیوتا مقرر ہو چکا ہے بوجہ سے تشبیہ دینا اور بعد بزرگ قرار دینے کے پہ اسکی جو طرح کرنا شبانہ علی کلام سے
مہیا دیکھ کر حیرت انگیز ہے۔ اسواسے اس تشبیہ میں ایک اور بھی نقص ہے وہ یہ ہے کہ اس زمین جادو کو شہرہ معروف ہے کہ وہاں
ویرانہ کو ایسا ٹھوسے ٹھوسے کر دیا جیسے پوچر گائے کے گوشت کے ٹھوسے ٹھوسے کرتا ہے مہلث نہیں
بلکہ کتے کے رو سے تیر دست چپتی ہے کہ جب وہ نابت ہو کر ویر کے زمانہ میں عام طور پر گائی کا گوشت
بازاروں میں کتنا تھا اور جو لوگ ٹھوسے ٹھوسے کرتے وہ گوشت آریا لوگوں کو دینے تھے مگر مال کے
آریا لوگ ہرگز اسکے قابل نہیں۔ اب ظاہر ہے کہ کلام میں ایسی تشبیہ بیان کرنا جسکا خارج میں وجود ہی
نہیں بلکہ جس سے لوگ متفرج ہیں دائرہ فصاحت و لغت سے بالکل خارج ہے اگر ایک لڑکا بھی اسے کلام
میں ایسی تشبیہ بیان کرے تو وہ دانشمندان کے نزدیک قابلِ ملامت اور سادہ لوح ٹھہرے گا کیونکہ تشبیہ
کا تلفظ تب ہی ظاہر ہوتا ہے کہ جب مشابہت ایسی ظاہر ہو کہ جس چیز سے تشبیہ دی گئی ہے ساسین

ایک یا دو چیز میں محصور نہیں اور نہ ایسی پوشیدہ ہے جس کا سمجھنا مشکل ہو بلکہ یہ بات اعلیٰ بیہات ہے کہ جو اہر لطیفہ اور مصنوعات عالمیہ تو یک طرفہ رہے ایک ادنیٰ کمی ہی (جو حقیر اور ذلیل اور مکروہ جانور ہے) اس قانونِ قدرت سے باہر نہیں تو پھر نعوذ باللہ

بقیہ حاشیہ کبر انسانی ہے کیونکہ رویت نامہ اور قدرت کا دودھ ہے کہ جو اس ذات غیر محدود کی طرح غیر محدود ہے اور کوئی الٰہی قاعدہ اور قانون اس پر حاظ نہیں کر سکتا۔

نہیں محصور ہرگز راستہ قدرت مافی کا + خدا کی قدرتوں کا حصہ عمومی ہے خدا کی کا + جانتا چاہئے کہ جو ہر غیر محدود

اُس سے بخوبی واقفیت رکھتے ہوں اور انکی نظرسن وہ جز بہی الظہور اور ستم الوجود ہو اور نیز انکی طبیعتیں بھی اُسکے ذکر سے کراہت نہ کرنی ہوں لیکن کون ثابت کر سکتا ہے کہ وہ کے زمانہ میں ہندوؤں میں گائے کا گوشت بھینا اور نہ جانور کا ایک عام رواج تھا جس سے آریا قوم کو نفرت نہ تھی اور اگر یہ بھی خیال کیا جائے کہ خود وہ کبھی ذکر کرنا اُس رواج پر نفرت ہے تو ایسا خیال کرنے سے بھی بکلی اعتراض نہ نفع نہیں ہو سکتا کیونکہ گائے کے لبہ اور گوشت سے پانی کو عمدہ شہت بہت حاصل نہیں ہاں گائے کے دودھ کو مصفا پانی سے شہت حاصل ہے سو اگر شکار کو بدستار ششک اول سکتا ہے کی بہ شہتی جس میں بہ لکھا ہے اے اندر و تر برا پر اپنا بھر چلا اور اُسے ایسا ٹکڑے ٹکڑے کر جائے جو چرگائے کے ٹکڑے ٹکڑے کرتا ہے۔ اس طرح ہونے کو جب اندر نے اپنے بچے سے دیرا کر دیا تو اُس میں سے اس طرح پانی بہ نکلا جیسے شیر دار گائے کا پستان دبانے سے دودھ بہ نکلتا ہے تو وہ تلازمہ جکا چیان کرنا مقصود تھا وہ بھی قایم رہتا اور تشبیہ بھی نہایت مطابقت آجاتی اسوار اسکے کی طبیعت کو اس تشبیہ سے نفرت بھی نہیں کیونکہ ہندو لوگ بھی بلا غدغہ گائے کا دودھ پلے لیتے ہیں۔

قطع نظر ان سب باتوں کے ایسے شاعرانہ تلازمات میں ہماری بحث ہی نہیں اور قرآن شریف کے سامنے ان لغویات کا ذکر کرنا ایک بیہودہ حرکت اور ناحق کی دوسرے جس بلا غت عینی کو تو ان شریف بن کرنا ہے وہ تو ایک دوسرا ہی عالم ہے جس سے لغو اور جھوٹ اور بیہودہ باتوں کو کبھی بھی تعلق نہیں بلکہ حکمت اور معرفت کے بے انتہا دریا کو آمل اور اول عبارت میں بالقرام فصاحت و بلاغت بیان کیا

بقیہ حاشیہ

کیا یہ گمان ہو سکتا ہے کہ خدا کا کلام کہ جو اسکی ذات کی طرح مقدس اور کمال رنگ سے رنگین چاہئے ایسا ادنیٰ اور ارزل ہے کہ دقائقِ مخفیہ میں ایک کہی کے مرتبہ تک بھی نہیں پہنچتا اور اس جگہ یہ بھی واضح رہے کہ خدا نے ضروریاتِ دین میں سے کسی امر کا

بقیمہ حاشیہ نمبر ۱ اور غیر مضمون ہے وہ کسی قانون کے اندر آہی نہیں سکتا کیونکہ جو جز اول سے آخر تک قواعدِ معلومہ مذکورہ کے سلسلہ کے اندر داخل ہو اور کوئی جز اسکا اس سلسلہ سے باہر نہ ہو اور نہ غیر معلوم اور نامعلوم ہو تو وہ جز محدود ہوتی ہے اب اگر خدا تعالیٰ کی قدرت کاملہ و ربوبیتِ تامہ کو تو ان میں محدود و محدودہ میں ہی منحصر

بقیمہ حاشیہ نمبر ۲

ہے اور جمیع دقائقِ الہیات پر احاطہ کر کے ایسا کمال دکھایا ہے جس سے انسانی قوتیں عاجز ہیں لیکن جوہر کی نسبت کیا کہیں اور کیا کہیں اور کیا تحریر میں لا دین جس میں سبائے عقائِد و معارف کے طرح طرح کے گراہ کرنے والے مضمون موجود ہیں کروڑا بیٹہ گمان خدا کو مخلوق پرستی کی طرف کس نے جھکا یا ہم وید نے آریوں کو صد دیوتاؤں کا پرستار کس نے بنایا ہم وید نے کیا؟ سین کوئی ایسی شے نہ تھی جسے جو کھانا صاف اور دشنام طور پر مخلوق پرستی سے منع کرے اور سوچ جائز و غیرہ کی پرستش سے روکے اور ان تمام شہرتوں کو جو مخلوق پرستی کی تعلیم پر مشتمل ہیں محل اعتراضِ عظیم اور کئی بھی نہیں پروردگارِ باری جو حق اور حکمت کی روشنی دکھلانے پر مستعد ہے کیونکہ اگر اسکو نصیب ہو سکتی ہے کیا ہم ایسے کلام کو تبلیغ کہہ سکتے ہیں جسکی نسبت دعویٰ تو یہ کیا جاتا ہے کہ اسکا مقصد و اصلی شرک کا شکار اور توحید کا قائم کرنا ہے لیکن وہ گوناگون کی طرح اس دعویٰ کو بائہ صلاقت پہنچانے سے عاجز رہا ہے۔ ہر ایک مائل بانہ ہے کہ وہ جو بلاغت میں سے نہایت ضروری ایک بہہ و قوس ہے کہ حیاتیات کا ظاہر کرنا اور کوہِ نسا مقصود ہو اسکو اس طرح کہہ کر بتلایا جاوے کہ طالبِ حق کی تسلی کے لئے کافی ہو اور سب کو معلوم ہے کہ وہی شخص فجع کہلاتا ہے جو کہ اپنے مطلب کو ایسے عمدہ طور پر ادا کرے کہ گویا اپنے مافی الضمیر کا نقشہ کھینچ کر دکھلاوے اب اگر آریا صاحبوں کا دعویٰ یہ ہے تو تاکہ وید کا اصلی مطلب مخلوق پرستی کی تعلیم ہے تو شاید آریائی شکی نسبت گمان ہو سکتا کہ وہ بلاغت کے درجہ سے پہلے ساقط نہیں کیونکہ وید نے حقیقی بلاغت کے مذاق پر مخلوق پرستی پر کوئی دلیل بیان نہیں کی اور اسکو ثابت کر کے نہیں دکھایا مگر تاہم واضح کلام سے کہ ثابت

اخٹا نہیں کیا اور دقائق عمیقہ وہ دقائق ہیں جو ماسوا اصل اعتقاد کے بالائی امور ہیں اور اُن نفوس کے لئے مقرر کئے گئے ہیں جن میں صلاحیت اور استعداد تحصیل کمالاتِ فاضلہ کی پائی جاتی ہے اور جو لوگ ہر ایک غیبی اور بلید کی طرح اُس مسائل پر کفایت کرنا نہیں

ہقیقہ حاشیہ: امیر السجہا جاسے تو جس چیز کو غیر محدود تسلیم کیا گیا ہے اسکا محدود ہونا لازم آجائے گا پس برتنہو ساج والوں کی یہی بہاری غلطی ہے کہ وہ خدا سبحانی کی غیر متناہی قدرِ توان اور ربوبیتوں کو اپنے تنگ اور منقوض شجارد کے دائرہ میں گھسیرنا چاہتے ہیں اور نہیں سمجھتے کہ جو امور ایک تانزن شخص مقرر کے نیچے آجائیں انکا مفہوم محدود ہو گیا

بہارِ فضل

کی ایک جڑ ہے اپنا متناہی توان کی پوجا کی نسبت کو مکر بیان کر دیا اور اگنی اور آہ اور وغیرہ کی تعریف میں صدائے منتر خیر بنا ڈالی اور اُن چیزوں سے گوئیں اور گھوڑے اور بہت سال ہی مانگا لیکن اگر یہ دعویٰ کیا جائے کہ دینے اپنی قوتِ بیانی اور کمالِ بلاغت سے توحید کے بیان کرنے میں زور لگا رہا ہے اور مت کہن کے اوہام اور وساوس کو دلائل و اضمومے شایا ہے اور جو جزا میں اقامت توحید اور ازالہ شرک کے لئے قوی ہیں وہ سب بیان کئے ہیں اور حدانیت ہی کو ثابت کر کے دکھایا ہے اور آگ وغیرہ کی پرستش سے منع کیا کہ توبہ دعویٰ کسی طرح سرسبز نہیں ہو سکتا کون اس بات کو نہیں جانتا کہ توبہ کے مضمون اسی کی طرف جھکے ہوئے ہیں کہ تم آگ کی پرستش کرو اور کے بہن کا دوسرے کے آگے ہاتھ جوڑا ہوا ہے کہ جس حالت میں بقول تمہارے توبہ کا یہ منشا تھا کہ توحید کو بیان کرے اور سورج چاند وغیرہ کی پرستش سے روکے اور مشرکوں کو توحید کے درجہ تک پہنچا دے اور گھڑے ہوئے لوگوں کو اصلاح برلا سے اور مخلوق پرستوں کو خدا پرست بنا دے اور اہل شرک کے تمام وساوس مٹا دے لیکن بجائے اُسکے کہ وہ اپنے منشا کو پورا کرتا جا بجائے اسکے بیان سے مخلوق پرستی کی تعلیم ہوتی گئی جس تعلیم نے کرڈون کی نشی کوڈو یا لاکھوں کو درط مشرک کو گھر میں غرق کیا ایک جگہ بھی موندہ کہو لکرو دینے بیان نہ کیا کہ مخلوق پرستی سے باز آجا تو آگ وغیرہ کی پوجا مت کرو و بجز خدا کے اور کسی چیز سے مراد میں مت مانگو خدا کو بے مثل و مانند سمجھو اس صورت میں ہر ایک مائل آپ ہی انصاف کرے کہ کیا فصیح کلام کی یہی نشانیاں ہوا کرتی ہیں کہ مافی الضمیر کہہ رہے اور پوچھ سے پہلے وہی نکلتا جاتا ہے اسقدر لغو بیانی تو بجا میں اور سلوب الحواسن کے کلام میں ہی نہیں ہوتی وہ

چاہتے وہ بذریعہ اُن دقائق کے حکمت اور معرفت میں ترقی کرتے ہیں اور حق یقین کے اُس بلند مینار تک پہنچ جاتے ہیں جو انسانی استعدادوں کے لئے اقصیٰ مراتب سے ہے اور ظاہر ہے کہ اگر استفادہ علیہ سارے کے سارے بدیہات ہی ہوتے تو پھر دانا اور نادان

بہتیم حاشیہ ممبر لازم پڑا ہوا ہے اور جو ممکنین اور تدتین ذات غیر محدود میں باقی جاتی ہیں انکا غیر محدود ہونا واجب ہے۔ کیا کوئی دانا کہہ سکتا ہے کہ اُس ذات قادر مطلق کو اس اس طور پر بنانا یا دہے اور اس سے زیادہ نہیں کیا اسکی غیر متناہی قدر میں انسانی قیاس کے پیمانے سے وزن کیا جاسکتی ہیں یا اسکی قادرانہ اور غیر متناہی

بہتیم حاشیہ ممبر لازم پڑا ہوا ہے اور جو ممکنین اور تدتین ذات غیر محدود میں باقی جاتی ہیں انکا غیر محدود ہونا واجب ہے۔

بھی اسقدر فوت بیانی نہ کہتے ہیں کہ انبیا دلی مشا ظاہر کر دیتے ہیں جب باقی کی خواہش ہو آگ نہیں مانگتے اور اگر دلی کی طلب ہو تو بہتر نہیں طلب کرنے مگر میں حیران ہوں کہ دیکھ کی بلاغت کس قسم کی بلاغت ہے جسکا مشا ظہ تو جہد تھا مگر بغفلت اسے صد نادوتاؤں کا جھگڑا مشہور کر دیا جو کلام اپنا مشا ظہ ظاہر کرنے سے بھی عاجز ہے خدا نہ کرے کہ وہ فصیح و بلیغ ہو کلام میں ایسی خرابی کب جھڑکتی ہے کہ جو اصل معنی و بالذات ہو وہی صفائی اور شائستگی سے بیان نہ ہو سکے بلاغت کی اول شرط یہی ہے کہ مشکل اپنا مافی الضمیر ظاہر کرنے پر بخوبی قادر ہو اور جس امر کو ظاہر کرنا چاہئے ایسا صفائی سے ظاہر کرے کہ کوئی اشتباہ باقی نہ رہ جائے گو نگون کی طرح مبہم اور بے سرو پا بات نہ کہی ان جس بات کو مخفی رکھنا اور بطور اسرار بیان کرنا مصلحت ہو اسکو مخفی طور پر بیان کرنا ہی بلاغت ہے مگر توحید جس سے کل معاملہ نجات کا وابستہ ہے ایسا امر نہیں ہے جسکو مخفی رکھنا جائز ہو پس یہ کہنا بھی درست نہیں ہے کہ دہنے بالا راہ معنوں کو توحید کو حیثیتوں اور پہلوؤں کی طرح بیان کیا ہے اور دانستہ دھوکا دینے والی عبارتیں درج کی ہیں کیونکہ اس سے یہ ماننا بڑھیکا کہ توحید نے عبادت میں کردار دیوں کو درطہ ہلاکت میں ڈالنا چاہا اور جان بوجہ کر ایسی عبارتیں لکھی ہیں جن کے پڑھنے سے مخلوق پرستی کی تعلیم پہنچتی ہے بلکہ اس صورت میں عام ہندوؤں کی یہ رائے درست ہوگی کہ توحید کا دلی مقناہی تھا کہ آریا قوم کو دوتاؤں کا پوجا جاری بنا دے اور اگر وہیر کا دلی امادہ مخلوق پرستی کے بر غلات سمجھیں تو پھر یہ کہنا بڑھیکا کہ اسکو بات کرنے کا سلیقہ بالکل یاد نہیں اور اس میں یہ بات ہی نہیں کہ اپنے مشا کو مخفی نہیں پراچی طرح ظاہر کر کے تو اس صورت میں دیکھ کا بلاغت کے مرتبہ سے ساقط ہو گا یا

میں فرق کیا ہوتا اس طور سے تو سارے علم ہی برباد ہو جاتے اور جو عمدہ معیار استعدادوں کی شناخت کے لئے ہے اور جس ذریعہ سے انسان کی قوتِ نظریہ بڑھتی ہے اور اسکمالِ نفس ہوتا ہے وہ مفقود ہو جاتا اور جب وہ ذریعہ ہی مفقود ہو جاتا تو پھر انسان کن امور میں نظر

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ مکین تصرف فی العالم کسی وقت عاجز ہو سکتی ہیں بلاشبہ اسکا پُر زور اثبہ ذرہ ذرہ پر قابض ہے اور کسی مخلوق کا قیام اور بقا اپنی مستحکم پیدائش کے موجب سے نہیں بلکہ اسی کے سہارے اور آسارے سے ہے اور اُسکی ربانی طاقتوں کے آگے بے شمار سیدانِ قدرتوں کے چرسے میں نہ اندرونی طور پر کسی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

ظاہر ہے کہ حاجت بیان نہیں ایسے کلام کسی عامل کے نزدیک بلوغ و فصیح نہیں کہلا سکتے جسکے الفاظ معانی پر دلالت نہیں کرتے بلکہ بغلافِ دل اور مٹا سادگی کی طرف کیجئے ہیں جس شہرتی پر نظر ڈالو اگر دیکھو یہاں کے رہبری کے رہنمائی کو رہی ہے یہ خوب بلاغت ہے اور خوب نصاحت مافی الضمیر سمجھانے کا طریق بھی وہی ہے یہ نعم ہے یوں تو کبھی صاحبِ کوشاں یقین نہ آوے مگر ہم بطور نمونہ رنگوبہ میں لے کر سب ویدوں میں ملے اور افضل شمار کیا جاتا ہے کس قدر ایسی شہرتیاں لکھتے ہیں جکی نسبت آریاؤں کا خیال ہے کہ ان میں توحید کی تعلیم ہے اور پھر بعد اُسکے کس قدر بطور نمونہ وہ آیات لکھیں گے جو کہ قرآن شریف نے توحید کے بارے میں کہی ہیں تاہر ایک کو معلوم ہو کہ وید اور فرقان میں سے کس نے مسئلہ توحید کو صفائی و شائستگی و پُر زور بیان اور بلوغِ تقریر میں بیان کیا ہے اور کس کا بیان سہل اور بے سہر و با اور طرح طرح کے تشکوک و شبہات میں ڈالتا ہے کیونکہ جیسا کہ ہم کلمہ چکے ہیں بلاغت کے آزمانے کے لئے یہی سہل طریق ہے کہ جن دو کلاموں کا موازنہ مقابلہ منظور ہو جائے گی تو ثبوتِ بیان کو دیکھا جائے گا کہ کس مرتبہ تک ہے اور اپنے فرض منصبی کے ادا کرنے کے لئے کیسی کیسی روشنگاری و دقیقہ رسی انہوں نے کی ہے اور کہاں تنگ اپنے دماغ و سوچ بیان سے جمل کی تاریکی کو اُٹانے کے لئے علم کی روشنی دکھائی ہے اور وحدانیتِ الہی کی خوبیاں اور شرک کی فبا حقیقہ ظاہر کی ہیں لیکن اگر کسی کو یہ شک ہو کہ شاید رنگوبہ میں ایسی شہرتیاں بھی ہوئی ہو کہ بیان توحید میں قرآن شریف کا مقابلہ کر سکیں تو اسے اختیار ہے کہ وہی شہرتیاں بد مذکورہ سے بیان کرے تا آریہ لوگ جو گوید رنگوبہ کے ہیں سب ویدوں سے پہلے اُسکی کا فیصلہ ہو جائے اس محکمہ یہ بھی یاد رہے کہ قرآن شریف کی بے نظیر بلاغت

اور فکر کرتا اور اگر وہ نظر اور فکر نہ کرتا تو ایک حد معلوم اور محدود پڑا سکو بھی مثل اور جائز اوروں کے ٹھہرنا پڑتا اور ترقیات غیر متناہی کی قابلیت نہ رکھتا پس اس صورت میں جس سعادت کے لئے وہ پیدا کیا گیا تھا اس سعادت سے محروم رہ جاتا سو جس خدا نے انسان کو نظر اور

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ انتہا ہے اور نہ بیرونی طور پر کوئی کنارہ ہے جس طرح ہم ممکن ہے کہ خدا تعالیٰ ایک مشعل آگ کی تیزی ذکر کرنے کے لئے خارج میں کوئی ایسے اسباب پیدا کرے جن سے اس آگ کی تیزی باقی رہی اسی طرح ہم بھی ممکن ہے کہ خدا تعالیٰ اس آگ کی خاصیت اعراق دور کر کے لئے اسی کے وجود میں کوئی ایسے اسباب پیدا کرے جن سے

اور اس کے ہزارہا دقائق و دقائق جن کے مقابلہ پر انسانی قوتیں ساقط و عاجز ہیں اپنے موقع پر ذکر کئے جائینگے اس جگہ صرف بعض آریوں کے اصرار سے جو کہ مقابلہ قرآنی شریف و تمجید کی بلاغت کا دعویٰ کرتے ہیں کہ بقدر قیادت قرآنی اس غرض سے کہی جاتی ہیں تاکہ انکی زبان درازی کو ایسے سے سان لود پر روکا جائے جس سے مضامین پر توجہ کا بکسل مچاؤ ناجائز نہ ٹھہر جائے اور یہ بات ظاہر ہو جائے کہ تہذیب میں اس قدر قوت باقی ہی نہیں کردہ اپنے مشاوم کو کو معافی سے بیان کر کے جو جائیداد اسکو قرآن شریف کی اعلیٰ طاقتوں کے ساتھ دم مارنے کی طاقت ہو کہ یہ کہ اس موقع سے ہر ایک منصف سمجھ سکتا ہے کہ جو کتاب اپنے مطلب کو معافی سے بھی بیان نہیں کر سکتی اس پر اور مراتب بلاغت و فصاحت کی توقع رکھنا کمال حماقت ہے اگر وہ اس سہل اور آسان طریق میں مقابلہ قرآن شریف کر سیکھا تو پھر شاید وہ ان دقائق قرآنیہ میں بھی مقابلہ کر سکے جن میں قرآن شریف کا بہرہ و عوٹ ہے کہ اس کے مقابلہ سے دوسری تمام کتابیں عاجز ہیں لیکن اگر اسی جگہ آریہا پڑے گا تو یہ مردہ کی طرح جس حرکت نہ کیا اور ایک ذرہ سی بات میں بھی قرآن شریف کے سامنے وہ منہ مار سکا تو پھر ایسے وہ پرناز کر کے یہ خیال کرنا کہ وہ قرآن شریف کے اعلیٰ دقائق و دقائق کا مقابلہ کر لگا کمال درجہ کی ناقابل ہے اور اس جگہ ہم بھی ناظرین پر ظاہر کیا جاتا ہے کہ جو کہ متعین ہونے کے پسندون کو وہ دونوں میں داخل نہیں سمجھا ہوتا ہے پر مفسر کا کلام انکو قرار دیا ہے جگہ صاف صاف ہے ہر رائے ظاہر کی ہے کہ وہ بعض لوگوں کے اپنے ہی خیالات ہیں جیسا کہ بندت و اتند کی بھی یہی رائے ہے اور تمام نامی اور لائق قارئین بندت اسی رائے پر متفق ہیں اس لئے بغیر مزید سی معلوم ہوا کہ اس پسندون کے مضامین کی تفتیش کیا جائے

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

فکر کرنے کی توتین عنایت کین مین اور اُسکو ایک کمال حاصل کرنے کی استعداد بخشی ہے اُسکی نسبت یہ کہ کیونکر بدگمان کیا جائے کہ وہ اپنی کتاب نازل کر کے انسان کو کسی کمال تک پہنچانا نہیں چاہتا بلکہ کمال سے روکتا ہے۔ کیا یہ بات سچ نہیں ہے کہ خدا نے اپنے

بقیۃ حاشیہ مبرا خاصیت اوراق دور ہو جائے کیونکہ اُسکی غیر متناہی ملکوت اور قدرتوں کے آگے کوئی بات اُن ہونی نہیں اور جب ہم اُسکی ملکوت اور قدرتوں کو غیر متناہی مان چکے تو ہم یہ بھی فرض ہے کہ ہم اس بات کو ہی مان لیں کہ اُسکی تمام ملکوت اور قدرتوں پر ہم کو علم حاصل ہونا منع اور محال ہے سو ہم اُسکی ناپید کن ملکوت اور قدرتوں

کیونکہ جب وہ عبادتین دین میں داخل ہی نہیں ہیں بلکہ باقرارِ نبوت و بائند اور دوسرے متعین کے دین کی تعلیم کے مطابق ہی نہیں ایک فعل اور بے تعلق حوائث ہیں کہ جو بعض نامسمجہ برہمنوں نے مجھے سے چڑھائے ہیں تو اس صورت میں گواہِ پندہ دن میں کسی ہی غلطیاں کیوں نہ ہوں مگر اس جگہ انگلیان کرنا محض لولہ طائل ہے مان حاصل دین میں سے جگہ پر یہ لوگ اپنے برہمن کا کلام درست دیتا ہوں کہ ایک سنگ سمجھتا ہے میں کس قدر شریان بطور نو بیان کرنا ذہن معلول ہے سو ہم گویہ میں سے کسی ایک شریان جلی نسبت آریوں کا خیال ہے کہ تو حید کی تعلیم دیتے ہیں ذیل میں کہتے ہیں اور وہ یہ ہیں۔

میں اگنی دیوتا کے جو ہم کا بڑا گرد کارکن اور دیوتاؤں کو نذرین پہنچانے والا اور بڑا فروت والا ہے مہا کرتا ہوں۔ ایسا سو کہ اگنی جسکا سہا زمانہ قدیم اور زمانہ حال کے رشی کو نے پلے آئے ہیں دیوتاؤں کو اور طرف متوجہ کرے۔ اے اگنی جو دو لکڑیوں کے باہم گرٹنے سے پیدا ہوئی ہے اس پاک گنے جو سے گٹ پر دیوتاؤں کو لا تواری جانب سے نکالنے والا ہے اور تیری پرستش ہوتی ہے۔ اے اگنی آج ہماری خوش ذائقہ قربانی دیوتاؤں کو اُنکے کسانے کے واسطے پیش کر۔ اے اگنی وایو سو ج وغیرہ دیوتاؤں کو ہماری نذر پیش کر۔ اے بے عیب اگنی تو سمجھ اور دیوتاؤں کے ایک پوشیدہ دیوتا سے تو اپنے والدین کے پاس رہتا ہے اور ہمیں اولاد عطا کرتا ہے تمام دونوں کا تو ہی بخشے والا ہے۔ اگنی کا بارگ نام لیکر بکا روجہ سب سے پہلا دیوتا ہے۔ اے اگنی سُبھ گھڑوں کے سوامی ہمارے اسنت سے پرین جو تیتس دیوتاؤں کو یہاں لا۔ اے اگنی جیسا کہ تو ہے لوگ اپنے گہر دین میں تجھے خوفنا جگہ میں ہیشہ رتھ

فیہا حاشیہ مبرا

کلام کو اسی لئے ججا ہے کہ تانا انسانوں کو ظلمات سے نور کی طرف لٹکا لے پس اگر خدا کی کتاب
ظلماتوں سے نہیں نکال سکتی بلکہ ارسطو اور افلاطون کی کتابیں نکال سکتی ہیں تو پھر کیا خدا کا
بہر فرمانا کہ ساری تاریکیوں سے میری کتاب ہی نجات دیتی ہے بڑا دعویٰ ہی ہوا جب ایک

بقیہ حاشیہ بکھر کے لئے کوئی قانون نہیں بنا سکتے اور جس چیز کی حدود میں معلوم ہی نہیں اس کی پابندی کرنے سے ہم عاجز ہیں
ہم بتاؤں کہ دنیا کا نہایت ہی تنگ اور چڑھا سا دائرہ میں اور ہر اس دائرہ کا بھی پورا پورا ہمیں علم حاصل نہیں
پس اس صورت میں ہماری نہایت ہی کم طرفی اور سفاکتی ہے کہ ہم اس اعلیٰ تعلیم پائے سے خدا دینا لایا کریں

کرتے ہیں تو جو سب کی زندگی کا باعث ہے ہمارے فائدہ کے لئے دولت والا ہوجا۔ اسے عاقل اگنی
تو نہایت ہے یعنی اپنے جسم کا آپ جلاؤ والا ہے آج سہی غرض ذائقہ قربانی دیوتاؤں کو اٹکنے کے لئے
کے لئے پیش کر۔ اگنی دیوتا جو کہ ہمیشہ جوان رہتا ہے بڑا عاقل ہے اور ایک کرنیوالے کے گہر کا محافظ
ہے اور مزدور کا لیجا نیوالا ہے جس کا موہنہ دیوتاؤں تک نذرین پہنچانے کا وسیلہ ہے اور گہر کی آگ
سے روشن ہوا ہے۔ لازوال اگنی اپنی خوراک کو اپنی لاٹ سے ٹاکر اور اسکو جلدی سے تناول کر کے
خفک کڑی پر چڑھ گئی ہے چلائے واسے غصہ کا شعلہ جالاگ گہریس کی مانند جلتا ہے اور بادل کی مانند
بلند ہو کر گر جاتا ہے۔ اسے اگنی لگ جسکو کوئی نہیں روک سکتا اور جسکی توہم طرف سے رکنا کر نیوالا ہر
دیوتاؤں کو پہنچتا ہے۔ اسے اگنی جھنڈ تیرے سے ہو سکے اپنی نذر دینے واسے کو فائدہ پہنچا
دہ یقیناً تیرے ہی پاس اسے اینکرا واپس آویگا۔ اگنی کے وسیلے سے جلدی کو ایسی سودگی حاصل
ہوتی ہے جو روز بروز بڑھتی جاتی ہے اور جو شہرت کا چمچہ اور انسان کی نسل بڑا نیوالا ہے۔ اسے اندر
اسے والیو پہ آرگ تھلے واسطے چڑھا گیا ہے ہمارے واسطے کیا نالیکر اور آؤ۔ اسے اندر جس کی
است سب کرتے ہیں ایسا ہو کہ پیلنے واسے سوم کاس تیرے میں سدایت کرے اور تجھے ہم بڑھ حاصل کرنے
کے لئے موافق ہو۔ جو کہ عمدہ تعریفیں اور دیوتاؤں کی جو سکتی ہیں ان سب کا اندر بھی مستحق ہے۔ جو
لوگ اندر کا دیان کرتے ہیں غراہ طرائق میں با حصول اولاد کے لئے اور عاقل جو فہم کے طالب ہیں سب کی
آرزو پوری ہوتی ہے۔ اندر کا شکم سوم کاس کثرت سے پیسے کے باعث سمندر کی مانند بہتا ہے اور تلو

بقیہ حاشیہ بکھر

بات کی سچائی تجربہ اور قیاس سے بالکل کھل جائے تو اُس کے سامنے کس کی پیش جاسکتی ہے ہم نے جو قدر صداقتیں کہ نہایت نازک اور اعلیٰ درجہ کی ہیں قرآن شریف سے نکال کر اس کتاب میں لکھی ہیں اسکا دیکھنا ہمارے اس بیان کے لئے شاہد مطلق اور قول

بقیہ احادیث کے بعد مذکورہ مکتوب اور دُورِ قرون کو مانجے لگیں غرض خدا تعالیٰ کی ربوبیت نامہ اور مُحدثاتِ کلام کہ مرقۃ المفردات کے وجود اور بقا کے لئے ہر دم ہمہ ہر لحظہ آجاستی کر رہی ہے اور جس کے عمیق درِ عمیق تعارفات نمود اور شاہد سے باہر ہیں مگر ربوبیت نامہ سے برتر ہو ساج دوائے شکر ہو ماسیحا کے برتر ہو ساج دوائے ربوبیت الہیہ کہ عظمیٰ

کی نمی کا مانند ہمیشہ نہ رہتا ہے اندر سب دیوناؤں کی طاقت میں زیادہ ہے اور تمام دیوناؤں پر بلوکر
فرقت حاصل ہے بڑے دیوناؤں کو منکار جو مے دیوناؤں کو منکار و جوان دیوناؤں کو منکار جو مے دیوناؤں
کو منکار ہم سب دیوناؤں کی حق القعدہ پر جانکے من - اسے اندر کو سیکار سخی کے پوتر ملے آ
اور میرے سخی کو چڑا لار کر دے - تمام پر انون کے خنجر میں لکھا ہے کہ کو سیکار شیدا و شاعر تمام تر اندر سب بلوکر
کا ہاشیکار اسکی وجہ بیان کرنے کے لئے اندر کو سیکار کا کپڑہ چھو گیا یہ قصہ بیان کرنا ہے جو کہ دے تہہ انوکھا
چیکانہ درج ہے کہ کو سیکار شیدا اتنا کے پوتر سے بہہ دل میں خواہش کر کے لکڑی کو تہہ سے میرا شیا چوپا
جب اختیار کیا تھا جس نب کی بلوکر وین خود اندر ہی نے اس کے گھر جنم لے لیا اور آپ ہی اسکا بیٹا بن
گیا، اندر نے جس کی بہت انسان تعریف کرتے ہیں مگر کہ ہواؤں کی بہاد و سبب اور سبب میں
یعنے راکنوں پر حملہ آور ہو کر اپنے سحر سے ان کو قفل کیاسن بعد اس نے اپنے گھر سے ہر ایون پر کہبت
نقص کر دی اور سورج اندر پانی کو رہا کیا اس جگہ گرسے ہر ایون سے مراد جیسا کہ طرز وید کے تلازمات کی ہے
پانی کے خطرے ہیں اور مطلب اس سحر کی کا یہ ہے کہ گڑا زہر ہو کی تاثیر سے غلات پانی جو شکل میں گرسے
گرسے معلوم ہوتے ہیں بادل سے منتشر ہو کر کہبتوں پر گڑا پڑے بعض کسی کہبت پر اد بعض کسی کہبت
پر اور سب پانی بہ گیا اور سورج بھل آیا فرشتہ تانی غصہ دن نے بہہ سنے کیے میں کہ اندر نے بزم
آر با لوگون کے آ رہا قوم پر جو بہ نسبت قدیم باشندوں کے گرسے رنگ کے سنے کہبت ان
قدیم لوگون کی نصیحت کر دی مگر یہ سنے درست نہیں ہیں وید کا سببانی سابق صرح رکھے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فیصل ہے اور ان سب وقایق حقائق قرآن پر مطلع ہونے سے ہر ایک شخص کو بشرطہ ملکہ نرا انداز ہو یہ ماننا پڑیگا کہ صد با حقائق اور معارف جو افلاطون اور ارسطو وغیرہ کے خواب میں بھی نہیں آئے تھے ان سب پر قرآن شریف محیط ہے پس کیا اس سے یہ نتیجہ نہیں نکلتا کہ خدا کا کلام

یقیناً حاشیکہ مبرا طور پر ہی تمام اور کامل نہیں سمجھتے اور خدا تعالیٰ کو اس قدرت سے عاجز اور درماندہ خیال کرتے ہیں کہ وہ اپنی نیکو نامہ کو تقاضا سے بے روشن اور لاریب فیہ کلام انسانوں کی ہدایت کے لئے نازل کرتا۔ اسی طرح وہ خدا تعالیٰ کی رحمانیت پر بھی کامل طور پر ایمان نہیں لانے کیونکہ کامل رحمانیت یہ ہے کہ جس

نہایت پرستی و تعظیم کے ساتھ

بر خلاف ہے اسے اندر جیسے ہی سبب سے خوراک کی ہر نگہ کثرت ہے اور وہ آسانی و دستیاب ہو سکتی ہے۔ اسے بچہ کے گھانے والے چراگاہوں کو کس جز کر دے اور بہت دولت عطا کرے ہم اندر کی طرف انہی کی شفقت اور دولت اور کامل طاقت حاصل کرنے کے لئے رجوع ہوتے ہیں کہ وہ طاقتور اور دولت بخش کر ہماری رکشا کرنے کے قابل ہے۔ اسے سورج اور چاند ہمارے بگ کو کامیاب کر دے اور ہماری قوت زیادہ کر دے اور ہم بہت آدمیوں کے ناجوہ کے واسطے پیدا ہوئے ہو جن کو ہمارا ہی آسرا ہے۔ سورج کے نکلنے پر ستارے مدرات کے چورون کی مانند ہباگ جاتے ہیں ہم سورج و یونما کے پاس جاتے ہیں جو دیوتاؤں کے درمیان نہایت عمدہ دیوتا ہے۔ اسے چاند جن تہمت سے بجا گناہ سے محفوظ رکھے ہماری توکل سے خوش ہو کر ہمارا دوست ہو جائے کہ تیری قوت زیادہ ہو اسے چاند تو دولت کا بخشنے والا ہے اور مشکلوں سے نجات دینے والا ہمارے مکان پر دلیر ہمارے دن کی سہرا ہے۔ اسے چاند اور آگنی تہم ہر تہمین برابر ہو ہماری نعلون کو آہستہ بانیٹ کو کیونکہ تہم ہیشہ دیوتاؤں کے سردار ہیں۔ تہمین جل دیوتا کو میں میں ہمارے مویشی بانی جیتے ہیں گلاتا ہوں دریا جو بہہ تہمین ہنگو نذرین چرائی جابین۔ ایسا ہو کہ وہ جل جو سورج کے قریب ہیں اور وہ جو سورج کے شریک رہتے ہیں ہماری اس ریت پر نہ بان لگو اسے دھرتی دیوتا ایسا ہو کہ تو بہت وسیع ہو جائے تجھ پر کائنات تہمین اور تو ہمارے رہنے کی جگہ ہو جائے اور تہمین خوشی دے۔ ایسا ہو کہ در و نا دیوتا ہمارا خاص مہربان ہو جائے ایسا ہو کہ تہم را دیوتا ہماری گھنائی کرے ایسا ہو کہ وہ دونوں جگہ تہمین نہایت دوستند کر دیں۔ اسے ششتری دیوتا تو را دیو تیری بی بی کے دیوتاؤں

جامع وقایق دینیہ ہے اور میں اس بات کو مکرر لکھتا ہوں کہ خدا نے اس طرز کے اختیار کرنے میں انسان پر کوئی مصیبت نہیں ڈالی بلکہ اول اسکو قوت نظریہ عنایت کی اور پھر نظر کرنے کا سامان بھی عطا فرمایا یہی عطیات الہی ہیں جن سے انسان کا ستارہ اقبال چمکتا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ طرح خدا تعالیٰ نے ابدان کی تکمیل اور تربیت کے لئے تمام اسباب اپنے خاص دست قدرت سے ظاہر فرمائے ہیں اور اس چند روزہ جسمانی آسائش کے لئے سوچ اور جاننا اور چاہنا اور بادل وغیرہ صدائیں ہیں اپنے ہاتھ سے بنادی ہیں اسی طرح اُس نے روحانی تکمیل اور تربیت کے لئے اور اُس عالم کی آسائش

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

سے ہماری سفارش کر دے۔ اسے اگنی دیوتاؤں کو بہان لاؤں کو نہیں جگہ جگہ اور انہیں آراستہ کر اور نور تو دیوتا کا ہم پایا ہے۔ اسے اگنی شرح گہڑوں کے سوامی یعنی لال لاؤں والے ہم سے خوش ہو کر تیتس دیوتاؤں کو بہان لاؤں کو اگنی کے جو مذہبی رسوم میں روشن کیا ہے پرستش کرتے ہیں۔ انہیں نے اسے اگنی تھے دیوتاؤں کا ہاتھ لگا کر ان پر دولت برسی دولت بخشے دالا ملکہ شے دالا اور بہت مشہور بنا کر اپنے گجوں میں رکھا ہے۔ اگنی ہوا سے ہو کر آتش مشتعل ہو کر ٹپ ٹپ جیسی ٹکڑیوں میں کھنکھناتی ہے اسے اگنی جب تو ساندھ کی طرح بن میں گھس جاتی ہے تب تو جس طرف جاکے تیرا راستہ سیاہ ہوتا جاتا ہے یعنی ٹکڑیوں کو ملا کر بہم کرتی جاتی ہے اور سب چیزوں کو جو آگے آتی ہیں خواہ مساز ہوں یا متحرک بلا دیتی ہے مین اگنی کی جو ہر قسم کی دولت کا دینے والا ہے پوجا کرتا ہوں اگنی جس میں ایسی روشنی ہے جو کہ اور حاصل نہیں ہو سکتی وہ دیگ کے مکان میں سب کی زیبا نش ہے جیسے گہرے زیبا نش عورت ہوتی ہے۔ اگنی جن میں پیدا ہوا ہے اور انسان کا دوست ہے اپنے پوجاری کی اس طرح حفاظت کرتا ہے جیسے راجہ لکھنؤ آدمی پر مہربانی کرتا ہے ایسا ہو کہ وہ سپر مہربان ہو۔ جب اسے اگنی دیوتا تو خشک ککڑی کے رگڑنے سے پیدا ہوتی ہے تب تمام تیرے پوجاری باک رسم ادا کرتے ہیں ایسا ہو کہ وہ اگنی جو رنگ برنگ روشنی کی مالک ہے اس اپنے پوجاری کی خواہشوں کو غور سے سمجھنے۔ ہمیشہ انگلیاں باری اگنی سے ایسی محبت کرتی ہیں جیسی عورتیں اپنے خاندانوں سے کرتی ہیں اسے اگنی جب کہ پوجاری تجھے اپنے گھر میں روشن کرتا ہے اور تجھے ہوگ لگاتا ہے جس کی ہر طرف خواہش رکھتا ہے

ہے اور انسان اور حیوان میں امتیاز حاصل ہوتی ہے جو انات کو خدا نے سوچنے کی طاقت نہیں دی اور نہ انہوں نے کچھ سوچا پہرہ دیکھو کہ وہ ویسے کے ویسے رہے یا نہیں اور یہ وسواس کہ خدا نے اپنی کتاب اُمیون اور بدوون کے لئے بھیجے ہے (انکی سمجھ کے موافق

بقیہ کا شیخ مہر کے لئے جسکی شقاوت اور سعادت ابدی اور دائمی ہے روحانی نہ لینے پنا پاک اور روشن کلام مہر کے بچا کے لئے پسما ہر اور جس علم کی مسترد و چون کو ضرورت ہے وہ سب علم آپ عطا فرمایا ہو اور جن شکوک اور شبہات میں انکی طاقت ہے ان سب شکوک سے آپ نجات بخشی ہو لیکن اس کامل رحمانیت کو برہم سماج والے تسلیم

بقیہ کا شیخ مہر

تو اسے اگنی دو طرح سے زیادہ ہو کر اُسکی اوقات لمبی کے لازم زیادہ کرتی ہے۔ ایسا ہو کہ قوتِ ماضیہ کی اگنی جو خوراک سے تعلق رکھتی ہے بگیتوں اور نامور پر و متون کی خدمت کا خوراک کے بطور چشمہ حرارت مہر کی دیاوے اور ایسا ہو کہ اگنی سے اُسکا مضبوط اور بے غیب اور جوان اور نیم لڑکا پیدا ہو۔ ایسا ہو کہ اسے اگنی تیرے دو لشکر پوجاری بہت خوراک حاصل کریں ایسا ہو کہ وہ دیا وں جو تیری تعریف کرتے ہیں اور تجھے راز کرتے ہیں انکی عمر دوازہ ہوا ایسا ہو کہ ہر اڑائیوں میں اپنے دشمنوں سے لڑ حاصل کریں جل میں بوشیاں بن اس واسطے اسے برہم چاری جل کی تعریف کرنے میں مستعد ہو۔ اسے جل تمام بیاریوں کے کہوئے والی بوٹیوں کو میرے بدن کے نایہ کے واسطے بکا اندر کا ہتھیار اُسکے مخالفوں پر پڑا اپنے تیرے اور عہد تیرے اُس نے اُنکے شہر غارت کئے تب اندر اپنا سچ لیکر و تیرا کی جانب متوجہ ہوا اور اُسکو مار کر اپنی طبیعت خوش کی۔ اسے بھل کے ناکو پسند یہ صورت والو تم و دفون ہمارا شیرین سوم کا رس دل پسند ارگون سیت اندر کے واسطے لیا کر دوسوم کے رس کا بقیہ کر چہیوں میں لاؤ اور اُسکو شکا کے چہیوں پر چر چاؤ جو باقی بچاؤ کو شکا کے کمال پر رکھ دو یعنی تہیلی پر جو کہ شکا کے کمال کا بنا ہوا ہوتا ہے۔ اسے سوم کی رس کے پچینے والے اندر گوہر سخی چہیوں پر تو ہم ہزار ہا عہد گوہرین اور گوہرے دیکر مالامال کر۔ اسے خوبصورت اور طاقتور اندر خوراک کے مالک تیری شفقت ہمیشہ قائم رہتی ہے ہمیں ہزار دن عہدہ گوہرے اور گوہرین دے ہر ایک کو جو ہمیں گالی دیتا ہے غارت کر ہر ایک جو ہمیں نقصان پہنچاتا ہے قتل کر اور ہمیں ہزار دن گوہرے اور گوہرین دے اسے اندر جو چاری بہتری میں راضی ہوتا ہے ایسا کر کہ ہمیں خوراک بافراط ملے اور مضبوط اور

چاہئے، ٹھیک نہیں ہے اول تو اس میں یہ جھوٹ ہے کہ وہ کلامِ نبیؐ کی تعلیم کے لئے نازل ہوا ہے خدا نے تو آپؐ ہی فرما دیا ہے کہ تمام دنیا اور مختلف طبائع کی اصلاح کے لئے یہ کتاب نازل ہوئی ہے جیسے اُمی اس کتاب میں مخاطب ہیں ایسے ہی عیسائی اور یہودی

بقیہ حاشیہ پہلا نہیں کرتے اور ان کے زعم میں گو خدا نے انسان کے شکم پر کر نیکے لئے ہر یک طرح کی مدد کی اور کوئی دقیقہ تائبہ کا اٹھانہ نہ کیا مگر وہ مدد و معافی تربیت میں نہ کر سکا گو یا خدا نے مدد و معافی تربیت کے بارے میں جو اصل اور حقیقی تربیت تھی والدتہ درج کیا اور اس کے لئے ایسے زبردست اور قوی اور خاص اسباب پیدا کر کے دیے

بہت دودھ پینے والی گوبن ہمارے ہتھ آدین جنگے باعث سے ہم عیش و عشرت میں مشغول رہیں۔ اسے اندر اور الگنی میں جو دولت کا خواہشمند ہوں تم دونوں کو اپنے دل میں رشتہ دار اور قریبی تصور کرنا ہوں اور اگر جو تم نے مجھے عطا کیا ہے کسی دوسرے کو بھی نہیں دیا اور اس طرح ہر ہر مند ہو کر میں نے یہ منتر جس میں میں نے اپنی خوراک کی خواہش ظاہر کی جو تمہاری تعریف میں بنا یا ہے۔ اسے اندر اور الگنی تصور کر کے عطا کرنا خواہ پانا مال لوگ برت لوگ یا سرگ لوگ جہاں کہیں تم ہو وہاں سے پانا آؤ اور اگر پیر۔ ای اندر اور الگنی نعمتوں کے عطا کرنا خواہ پیرگ لوگ پانا مال لوگ یا مرگ لوگ جہاں کہیں تم ہو وہاں سے پانا آؤ اور اگر پیر۔ ای اندر اور الگنی بزرگمانے والو مضہرون کو غارت کرنا خواہ میں دولت عطا کر دلاؤ میں ہمارے مدد کر دیا ہو کہ مقرر دیوتا۔ ورن دیوتا دلی دیوسی۔ سمندر

دیوتا دھرتی دیوسی آسمان دیوتا یہ سب فکر ہماری اس دعا پر متوجہ ہوں۔ اسے انسانوں پر ہم بانی کرنے والے اندر نبی مخلوق ہی ہے یہ پیدائش کے وقت سے آج تک کوئی تیرا نظیر نہیں ہوا تو قیون لوگ اور جنوں کے آتش اور تمام اس عالم کا جو مخلوقات سے پرے سہارا دینے والا ہے۔ اسے اندر و جب دیوتاؤں میں اول درجہ کا دیوتا ہے ہم تجھے ہمارے ہیں تو نے لڑائیوں میں فتوحات حاصل کی ہیں کیا ہو کہ اندر جو کہ کراہت خدا اور تمام مانع چیزوں کا چڑھ سے اکٹھا کرنے والا ہے ہمارے رتبہ کو لڑائیوں میں سب سے آگے رکھے۔ تو اسے اندر رنج کرنا ہے لیکن لوٹ کو نہیں روکتا جوئی جوئی لڑائیوں میں اور بڑی سخت لڑائیوں میں ہم تجھے اسے خوشوار سیکو اہن اپنی حفاظت کے لئے خیر کرتے ہیں۔ ایسا ہو کہ

بقیہ حاشیہ

اور مجوسی اور صابئین اور لامذہب اور دہریہ وغیرہ تمام فرقے فحاشی و بے حیائی اور سب کے خیالات فاسدہ کا اُسمین رد و موجود ہے اور سب کو سنا گیا ہے قل یا اے یہاں اللہ انی رسول اللہ الیکم جمیعاً الجز و ممبر پر جبکہ ثابت ہے کہ قرآن شریف کو تمام دنیا کے طبائع سے کام پڑا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ اُس نے بنی تربیت کے لئے پیدا کئے بلکہ انسان کو صرف اُسی کی عقل ناقص کے تہ میں چھوڑ دیا اور کوئی ایسا کامل نور اپنی طرف سے اُس کی عقل کی امداد کے لئے پیدا نہ کیا جس سے عقل کی پُرغیاں تکمیل و روشن ہو کر سیدھا راستہ اختیار کر لی اور ہوا اور غلطی کے گمراہی کی خطرات سے بچ جاتی۔ اسی طرح برہم سماج والے خدایتی

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

اندر ہمارا ساتھی بڑا اور اب ہو کہ ہم سیدھے راستہ سے خوراک کیف حاصل کریں اور ایسا ہو کہ متمرک و دیوتا۔ ورنہ دیوتا ادنیٰ دیوی سمندر دیوتا و صہرتی دیوی اکاش دیوتا ہمارے واسطے خوراک کی حفاظت کریں ہم سوئم کارگ اُسکو جو بہت سی جہات کا سر کنیوالا سب دیوتاؤں سے اچھا دیوتا و دیوتاؤں کا عطا کر نیوالا سبھی طاقت والا ہمارا اندر ہے جو دولت کا لحاظ کرتا ہے اور اُس شخص سے دولت چین لینا جو جو بیک نہیں کرتا جیسے بہرین مسافر سے چین لینا ہے اور اُسے بیک کر نیوالے کو دیتا ہے چڑا تے ہیں۔ اندر تیری سب تعریف کرنے ہیں ایسی کرنا کہ اگر کوئی گون سے چین نقصان نہ پہنچے تو بڑا طاقت والا ہے زیادتی و تعدی سے چین محفوظ رکھتا ہے انسانوں تمہاری ہر روزہ زندگی کا باعث وہ اندر ہے جو محلی کی کروٹوں کے ساتھ بغیر عقل و خیانت سے اور بے مشکل کو مشکل عطا کرتا ہے۔ تو نے اسے اندر ہماری مروت دیوتا لینے ہا جو ہر چیز کو اُڑا لیا جاتی ہے اور دشوار گزار مقاموں میں پہنچ سکتی ہے گو دنگا کھوج لگا یا جو غار میں چروں نے چپا رکھی ہیں ایسا ہو کہ اسے مروت دیوتا تم دلیر اندر کے ہمراہ دونوں خوشی سناتے ہوئے اور یکساں شان و شوکت کے ساتھ ہنودار ہو۔ اسے اجرت اندر الی لائیوں میں ہار کی حفاظت کر جہان سے بہت لوٹ ہمارے ہاتھ آوے۔ ہم اندر کو جو ہمارے دشمنوں کے مقابلہ میں بھر کو لگتا ہے اور جو ہمارا دغا ہے بہت فایز الی اور بے شمار دولت حاصل کر نیوالے لئے ملتا ہے۔ اسے مینہ کے برسے والے تمام خواہشوں کے پورا کرنے والے اس بادل کو کہو کہ تو ہمیشہ ہماری مدد و توفیق قبول کرتا رہے۔ مینہ کے برسانے والا طاقتور مالک اندر ہمیشہ در خواستیں قبول کر نیوالا انسانوں کو

تو تم خود ہی سوچو کہ اس صورت میں لازم تھا یا نہیں کہ وہ ہر ایک طور کی طبیعت پر اپنی عظمت اور حقانیت کو ظاہر کرتا اور ہر ایک طور کے تشبہات کو مٹاتا ماسوائے اس کے اگرچہ اس کلام میں اُمّی بھی مخاطب ہیں مگر یہ تو نہیں کہ خدا اُمّیوں کو اُمّی ہی رکھنا چاہتا تھا بلکہ وہ یہ چاہتا تھا

بقیہ حاشیہ بر الکریمیت پر بھی کامل طور پر ایمان نہیں رکھتے کیونکہ کامل رحیمیت یہ ہے کہ خدا تعالیٰ مستعد و عون کو انکو فطرتی خوشنوں کے مطابق اور اُنکے پر جوش اخلاص کے اندازہ پر اور اُنکے صدق سے بہری ہوئی خوشنوں کے مقدار پر معارف صافیہ غیر مجبور سے اُنکو طلب کرے اور جقدر وہ اپنے دلوں کو کہولیں اُس قدر اُنکے

بقیہ حاشیہ بر الکریمیت

اپنی طاقت عطا کرتا ہے جیسا ساندہ گو دیکھی رہو دیکھی حفاظت کرتا ہے۔ ہم اسے اندر جو کہ ہر جملہ انسان میں موجود ہے تجھے بلاتے ہیں ایسا ہو کہ تو صرف جارہی ہو جائے۔ اسے اندر تیری حمایت کا جارسہ پاس ایک ذاتی ہتیار ہے جسکے وسیلہ سے ہم اپنے مخالفوں پر ظفر باریاب ہو سکتے ہیں۔ اندر دیوتا ہر طاقت والا اور عالی رتبہ ہے ایسا ہو کہ قدر و منزلت ہمیشہ پہلی برادر کے قبضہ میں ہے اُسکی تیرا فراموشی آسمان کی مانند ہمیشہ عظیم ہوں۔ حقیقت میں اندر کے کانے کے لائق یا پڑھنے کے لائق تعریف باری باری کرنا چاہئے تاکہ وہ سوا کارس ہوئے۔ اسے اندر دیوتا بہان آؤ اور اقسام اقسام کے لوگوں سے اندر کہا فون سے سب پر کر اور قوت حاصل کر کر اپنے دشمنوں پر ظفر باریاب ہو۔ اسے اندر نعمتوں کے بخشنے والے اور اپنے بوجاریوں کی کٹ کر بنائے میں نے تیری تعریف کی جو تجہد تک پہنچ گئی ہے اور جسکو تو نے منظور کیا ہے۔ اسے متول اندر اس رسم میں ہیں دولت حاصل کر سیکے لے دیکر کہو کہ جو نعمتی اور شہر ہیں اسے اندر ہمیں بے اندازہ بے شمار اور لازوال دولت بخش جو خوشی اور خوراک اور نواگانی کا چشمہ ہے۔ اسے اندر ہمیں نامور لوگوں ایسی دولت دے جو ہزاروں طریقوں سے حاصل ہو اور وہ کہانیکی چیزیں جو کہنوں سے جیکڑوں میں آتی ہیں عطا کر ہم اندر کو اپنے مال کی حفاظت کے واسطے مع کر کر پاتے ہیں ایسا اندر جو دولت کا مالک ہے اور جسکی لوگ تعریف کرتے ہیں اور جو ایک کرنے کی جگہ آمد و رفت رکھتا ہے۔ اسے ستار کو اندر شام و جد کے پڑھنے والے تیری اہست کرتے ہیں رگوں کے پڑھنے والے تیری تعریف کرتے ہیں وہ کہ تعریف کے لائق ہے جو ہر چیز تجھے بانس کی مانند بلند کرتے ہیں۔ اندر نعمتیں بخشنے والا اپنے بوجاری کے مطلب سے واقف ہے جس نے

کہ جو طاقتیں انسانیت اور عقل کی انہی فطرت میں موجود ہیں وہ کمین قوت سے خیر فعل میں آجائیں اگر نادان کو ہمیشہ کے لئے نادان ہی رکھنا ہے تو پھر تعلیم کا کیا فائدہ مواخذلے تو علم اور حکمت کی طرف آپ ہی رغبت دیدی ہے دیکھو اس آئیت میں علم اور حکمت کی کیسی

بَقِیَّةُ حَاشِیَہٖ مگر اگر سہانی دروازے کہلے جائیں اور جعفرؑ انکی پیاس ٹہرنی جائے اُسے سیدرا کو بانی بھی دیا جائے ہاں تک کہ وہ حق یقین کے شربت خوشگوار سے سیراب ہو جائیں اور شنگ اور شُب کے موت سو بکلی نجات حاصل ہو لیکن برسوا ساج والے اس صداقت سے انکاری ہیں اور قبول انکے انسان کچھ

بَقِیَّةُ حَاشِیَہٖ

جہان کی جو بیٹوں پر سوم کا پودہ لاکر بہت پرستش کی ہے اس واسطے اندر مروت کی فوج کے سپہا آتا ہے اسے سوم کی رس پینے والے اندر اپنے بڑے ایال والے مضبوط اور خوبصورت گھوڑوں کو جوت کر مادی تعریفیں سننے کے لئے بھان آئے۔ اسے باسود و لوتا ہماری اس پوجا میں آکر شامل ہو ہماری منہر اور تعریف اور عایوں کو قبول کر ہمارے ٹیگ پر مہربان ہوا اور بہت خراک دے۔ منہر جو کہ ترقی کا باعث ہے اندر کی سہا میں بار بار چڑھنا چاہے جو کہ بہت سے دشمنوں کو براگندہ کر نوا لایا ہے تاکہ یہ طاقت ور دیو تاہم اور ہمارے جی اولاد اور ہمارے دوستوں سے شفقت سے بولے۔ ہم اندر کی طرف اُسکی شفقت اور دولت اور کامل طاقت حاصل کر نیکے لئے رجوع ہوتے ہیں کیونکہ وہ طاقتور اندر دولت بخش کر ہماری رکشا کرنے کے قابل ہے۔ اسے اندر جب کہ تو اپنے دشمنوں کو غارت کرتا ہے اُسوقت آسمان اور زمین تجھے سہارا نہیں دے سکتے ہندو برسانا تیرے اعتقاد میں ہے ہمیں بڑی فیاضی سے کامین عطا کر۔ اسے تعریف کر مستحق اندر آیا ہو کہ ہم ہمیشہ تیری تعریف کرتے رہیں ایسا ہو کہ اس تعریف سے اسے بڑی عمر والے تیری قوت زیادہ ہوا اور ایسا ہو کہ یہ ہماری تعریف تجھے لب بند دے تاکہ ہمیں خوشی حاصل ہو۔ ہم انہی کو جو دیوتاؤں کا پیغمبر اور انکے بھاننے والا اور بہت ثروت والا اور اس ایک کام سپہنوں کرنے والا بھی منتخب کرتے ہیں۔ اسے دشمن انہی ہم نے تجھے کبھی کاہنم کر کے بھلا یا ہے ہمارے دشمنوں کو ملا دے جسکے محافظ ناپاک ارواح ہیں۔ اس مانگی کے ٹیگ میں تعریف کرو کہ جو بڑے لاطعل منادق اور دروغشن ہے اور ہمارے کام کہہنے والا ہو۔ اسے روشن انہی دیوتاؤں کے پیغمبر اس منہرین پیش کرنے والے کی عظمت

تاکید ہے یوہ تی الحکمۃ من لیثاء ومن یوہ تی الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا یعنی خدا جبکو جانتا ہے حکمت عنایت کرتا ہے اور جبکو حکمت دی گئی اُسکو بہت سامان دیا گیا اور بہر فرمایا ہے و یعلّمکم الکتاب والحکمۃ و یعلّمکم مالہم تکلّموا تعلّمون الجزومہر یعنی رسولؐ تمکو کتاب

یقیناً حاشیہ مبرا ایسا بہت قیمتی ہے کہ گو کیا ہی دلیلِ حقیقی کے وصال کے لئے تڑپا کرے اور ٹوٹا سکی آنکھوں سے وہاں یہ نکلے اور گو اُس بار عزیز کے لئے خاک میں مل جائے مگر وہ ہرگز نہ ملے۔ اور اُس کے نزدیک وہ بیکار ایسا سخت دل ہے کہ جبکو اپنے طالبوں پر رحم ہی نہیں اور اپنے خاص شاگردوں سے ڈھونڈتے ہیں والوں کو نکلنے نہیں بخشتا اور

کہ جو کہ خبری پوچھا کرتا ہے۔ اسے صاف کر دیتا ہے اُس شخص پر بہرہ بان ہو جو دیوتاؤں کے خوش کرنے کے واسطے اگنی کی خدمت میں حاضر ہوتا ہے۔ اسے روشن اور صاف کر دیتا ہے اگنی ہمارے ایک اور جہاز ہے جو کہ دیوتاؤں کو لاہم نے تیری تعریف وہ منتر پڑھ کر کی ہے جو سب سے آخر تعریف ہے ہمیں خراجِ عطا کر اور دولت جو اولاد کا خیر ہے عنایت فرما۔ اسے اگنی دیوتا ہمارا ہوگ دیوتاؤں کو جڑا اور ایسا ہو کہ ذرین دینے والے کو لینے اگنی کو اُس کے غرض میں علم نصیب ہوا۔ اسے اگنی معہ تمام دیوتاؤں کے سوئم کارس پینے کو ہمارا ہی پوجا میں آ اور نذر میں کر۔ اسے دانا اگنی کا نواہیئے رشتی لوگ نیچے بلاتے ہیں اور تیرے گن گاتے ہیں اسے اگنی معہ دیوتاؤں کے آ۔ اسے اگنی نیک کاموں کے ترقی دینے والوں کو لینے دیوتاؤں کو جنگی ہم پوجا کرتے ہیں اس ذر میں معہ اگنی بی بیوں کے شریک کر۔ اسے روشن زبان والے نہیں سوئم کارس پینے کو دے۔ ان دیوتاؤں کو جنگی ہم پرستش اور تعریف کرتے ہیں سوئم کارس ارگ جہن کے وقت بلا۔ اسے اگنی دیوتا اپنی جاکا اور طاقتور ہو کر بیان جبکو نامِ مروت نامزد کرتے ہیں اچی رتہ میں جوت اور اُنکے وسیلہ سے بیان دیوتاؤں کو لا۔ اسے اگنی انعام کے دینے والے اور دوتاؤں کے ساتھ بیگ میں حصہ لینے والے گہر کی آگ ہو کر پوجاری کی خاطر دیوتاؤں کی پرستش کر۔ تجھے اسے اگنی سوئم کارس پینے کو شوق سے بلایا ہے مروت کو ساتھ لیکر آ۔ نہ کسی دیوتا کو اور نہ انسان کو اُس گہم میں کہ اختیار حاصل ہے جو کہ تیرے واسطے ابے طانت والے حاصل ہوا ہے اور اگنی مروت کو ساتھ لیکر آ۔ اسے اگنی دیوتاؤں کی خوبصورت رانیوں کو اور نواہیئے سوئم کارس پینے

تعلّم الکتاب والحکمۃ

اور حکمت اور وہ تمام حقائق اور معارف سکھاتا ہے جبکہ خود بخود معلوم کر لینا تمہارے لئے ممکن نہ تھا اور پھر فرمایا ہے انما یخشی من عبادة العلماء الجز و نمبر یعنی خدا سے وہی لوگ ڈرتے ہیں جو اہل علم ہیں اور پھر فرماتا ہے قل سب نردنی علما الجز و نمبر

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ اپنے دہرانہ تعلیمات سے دردمندوں کا کچھ علاج نہیں کرتا بلکہ انکو انہیں کے خیالات میں آدرہ و غرنا ہے اور اس سے زیادہ انکو کچھ بھی معرفت عطا نہیں کرتا کہ صرف اپنی انگلیں دوڑایا کریں اور انہیں انگلیوں میں ہی مری کرکھو کہ اپنی ظلمانی حالت میں ہی مر جائیں مگر کیا یہ سچ ہے کہ خداوند کریم ایسا

کے واسطے بیان لا۔ اسے الگنی ہمارے اس ہوگ کی اور ان نئے نئے شہزادوں کے دیوتاؤں کو خبر کر۔ اسے الگنی تو سب سے پہلے انگلی لڑائی تھا تو دیوتا اور دیوتاؤں کا درگاہ دوست تھا تیرے ہی ہوگ میں غافل فیمل اور روشن ہوتا۔ والی مروت پیدا ہوئی تھی۔ اسے الگنی تو جو سب سے پہلا اور سب انگلیوں کا سردار ہے دیوتاؤں کی پوجا تیرے ہی باعث سے برکت حاصل ہوتی ہے تو دانا ہے رنگ برنگ رنگوں والا ہے تمام دیوتاؤں کے غایہ کے واسطے ہی فیمل ہے دیوتاؤں کی اولاد جو انسان کے غایہ کے واسطے انک روپ و زارن کر رہے ہیں۔ اسے ہوا پر توفیق رکھنے والے الگنی اپنے پوجاری کو درشن دے تاکہ اسکو معلوم ہو کہ میری پوجا قبول ہوئی تیرے بل سے اکاش اور دہرائی لرزاں ہے تو نے اس پوجہ کو ٹھہرا ہے جس کے لئے پروت مقرر کیا گیا تھا تو نے بزرگ دیوتاؤں کی پرستش کی ہے۔ تو اسے الگنی خود ہتھوڑ کی پورا کرنے والی ہے اپنے پوجاریوں کی دولت کی زیادہ کرنے والی ہے۔ اسے الگنی دولت کی خاطر ہم تیری پوجا کرتے ہیں اس ہوم کے کرنے والے کا نام کر دے ایسا ہو کہ تیری کرباستے جو ہماری اولاد ہو تو ہر ہم ہر ہم ادا کریں دہرائی اکاش اور تمام دیوتاؤں سمیت ہمیں بجا۔ اسے الگنی اس ہماری غلطی کو اور اس طریق کو جہین ہم گمراہ ہو گئے معاف کر تیری تعریف کرنی چاہئے تو ان لوگوں کی جو تیرے کو تیرے لائق ارگ دیتے ہیں حفاظت کریں والی ہے۔ اسے پاک الگنی جو ہوگ لینے ہر طرف جاتی ہے ہوگ کے کرہ میں جو تیرے۔ ورو ہے باجیے پہلے زمانہ میں منشا نگار اور تباہی لینے لا جگہ سلف جاتے تھے اور دیوتاؤں کو بہان لا اور انہیں پاک کشا پر ٹھہرا اور ان میں ایسا بلدان پیش کر جس سے وہ مشکور ہوئے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

دُعا کر کہ خدا یا مجھے مراتبِ علیہ میں ترقی بخش اور پھر فرماتا ہے من کان فی ہذہ اعمیٰ
فہو فی الاخرۃ اعمیٰ او اضل سبیلہ البر و نمبر یعنی جو شخص اس جہان میں اندھا رہا اور
علیم الہی میں بصیرت پیدا نہ کی وہ اُس دوسرے جہان میں بھی اندھا ہی ہو گا بلکہ اندھوں سے

بقیۃ حاشیہ بصر سخت دل ہے یا ایسا ہی بلے رحم اور سخیل ہے یا ایسا ہی کمزور اور ناتوان ہے کہ ڈھونڈنے والوں کو سر پر
اور حیران چھوڑتا ہے اور کھٹکانے والوں پر اپنا دروازہ بند رکھتا ہے اور جو صدق سے اس کی طرف دوڑنے
میں آگئی کمزوری پر رحم نہیں کرتا اور اٹکا اٹھ نہیں پکڑتا اور اُن سچے طالبوں کو گڑھے میں گرنے دیتا ہے

بقیۃ حاشیہ دہش

اے الگنی تو ہماری اس منتر سے جو ہم اپنی لیاقت اور آگاہی کے موافق پڑھتے ہیں ترقی پا - اور
مہربان دولت مند کر اور ہمیں نیک سمجھ دے اور بہت خوراک دے ہم منتر پڑھ کر طاقتور الگنی کہ جسکے اور دینی
بھی تعریف کرتے ہیں بہت آدمیوں کے فائدہ کے واسطے جو دیوتاؤں کے پرستار ہیں مانتے ہیں -
آدمی اُس الگنی کی طرف رجوع لاتے ہیں جو مل کے زیادہ کر خیالی ہے ہم اے الگنی تیرے پڑا کر تیری پوجا
کرتے ہیں اسے بہت خوراک دینے والے ہمیراج مہربان ہو - اے الگنی تو خوشی کی دینے والی دیوتاؤں
کے بلائے والی اور اُنکے پیغمبر اور انسان کی محافظ ہے وہ نیک اور دیر پا کام جو دیوتا کرتے ہیں سب تیرے
میں جمع ہیں - اے زوجان اور نیک فال الگنی جو کہہ کہ ہم تنجہ کو پیش کریں تو ہم مہربان ہو کر یا تو اب
یا کسی اور وقت طاقتور دیوتاؤں کے پاس لیجا - اے الگنی اس طرح پر تیرا پوجا دینی تیری پوجا کرتا ہے
اور تو اپنی روشنی سے آپ روشن ہے آدمی مجدد سات کار و بار کر نیوا ہے بر دیوتا کی ہوس کر کر اُس الگنی
کو جو اُنکے دشمنوں پر فتنیاب ہے روشن کرتے ہیں - اے الگنی جو کہ فنا کرنے والی ہے تو نے اور
دوسرے دیوتاؤں کے ملکر دیر آ کو قتل کیا ہے دیوتاؤں نے دہرتی اور شہرگ اور اکاس کر مخلوقات
کے واسطے فراخ کرنے کی جگہ بنایا ہے ایسا جو کہ دولت والا الگنی ہر وقت عزت کے کا فوہا بر اس طرح
مہربان جو جیسا کہ لڑائی میں گھوڑا مویشی کے واسطے ہن ہناتا ہے - اُس الگنی کی کرنیں جیسو کا لڑانے سوچ
سے زیادہ روشن کر دیا ہے سرافرازی سے جلتے ہیں ہم اسکی تعریفیں کرتے ہیں ہم اسکو بلند کرتے ہیں
اے الگنی خدا کے جتنے والی ہمارے خزانے پڑ کر دے کہ دیوتاؤں کی دوستی تیرے ذریعے سے

بدتر ہوگا اور پھر یہ دُعا سکھاتا ہے اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت
 علیہم الخ و سبب لےنے اے باری تعالیٰ ہم پر وہ صراط مستقیم ظاہر کر جو تو نے اُن تمام اہل
 کمال لوگوں پر ظاہر کیا جن پر تیرا فضل اور کرم تھا چونکہ اہل کمال لوگوں کا صراط مستقیم

یقیناً حاشیہ بہار اور خود لکھ فرما کر چند دم آگے نہیں آتا اور اپنے جلوہ خاص سے مشکلات کو بے قعدہ کو کو تاہ نہیں کرتا سچا
 و تعالیٰ عاصفون اسی طرح برحق و سبب و الے خدا تعالیٰ کے مالک یوم الدین ہونے سے بھی بے خبر ہیں کہ چونکہ
 یوم الجزا کے مالک ہونے کی حقیقت یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی ملکیت نامہ کر جو تجلیات غلٹی پر موقوف ہے

یقیناً حاشیہ بہار

حاصل ہو سکتی ہے تو طرح طرح کی خدراکون کی مالک ہے بہین خوش کر کہ چونکہ تو بزرگ ہے۔ اسے الگنی
 ہادی حفاظت کے لئے سوج دیوتا کی مانند ہو سیدی کہڑی جو جا تو خوراک کی دینے والے ہے جسکے کارن
 ہی تجھے ہر دم جلا کر بلائے ہیں اور بدہت تجھے نذرین جڑ بنے ہیں۔ اسے جوان اور چمکدار الگنی بہین
 ناباک روحان سے اور کینہ و رادھی سے جو بخشش نہیں کرتا اور مودی جانوروں سے اور اُن لوگوں سے
 جو ہمارے بارے کی فکر میں ہیں سچے۔ اسے الگنی تجھی منو نے انسان کی بہت سی نسلوں پر روشنی کرنے کر
 لئے روکا تھا تو جو چمک کے لئے پیدا ہوئی ہے اور جڑا دے سے سیر ہوئی ہے تو جو کسب آدمی نشکا کر کر
 ہیں روشن ہو گئی ہے۔ الگنی کے شعلے روشن طاقتور اور خوراک ہیں انکا اعتماد نہ کرنا چاہئے وہ
 طاقت در ناباک روحان کو اور دیگر ہمارے مخالفون کو ہمیشہ ضرر بالکل جلا دیتے ہیں۔ اسے الگنی ہوا میر
 ہے اور جو کہ تمام مخلوقات کی فریاد رسی کرنے والی ہے جس سے نذرین دینے والے کے پاس بہت قسم
 کی دولت مودہ گھر کے لاج بہان دیوتاؤں کو کہہتی ہے لا۔ آج ہم الگنی کو جو پیغمبر کافون کے دینے
 والی ہر دل عزیز و ہون کے جہت سے عالی روشنی بخشے والی اور علی الصیاح جو جاری ہو جاتا ہے
 اُسکی حفاظت کرنے والی ہے منتخب کرتے ہیں۔ مین الگنی کے جو سب دیوتاؤں سے بہتر اور کم عمر کا دیوتا
 ہے انسان کا بہان ہے جسکو سب بلائے ہیں اور جو جڑا دے والے کا فریق ہے سب مخلوقات
 کو جانتا ہے پرات کال نہا کرتا ہیں تاکہ وہ انور دیوتاؤں کو لینے جائے۔ اسے بگ کر نیوالی اور سب گیکانی
 الگنی سب آدمی تجھے روشن کرنے میں بہت لوگ بلائے ہیں فاعل دیوتاؤں کو جلدی سے بہان لا۔

یہی ہے کہ وہ علی و جالبصیرت حقائق کو معلوم کرتے ہیں نہ اندھوں کی طرح پس اس دُعا کا
ماحصل تو یہی ہوا کہ خداوند اودہ تمام علومِ حقہ اور معارفِ صحیحہ اور اسرارِ عمیقہ اور حقائقِ دقیقہ
جو دُنیا کے تمام اہل کمال لوگوں کو مشتق طور پر وقتاً فوقتاً تو عنایت کرتا رہا ہے اب وہ سب

بَقِیۃُ حَاشِیَہ کبریا ظہور میں اگر ہر اس ملکیت نامہ کی شان کے موافق پوری پوری جزا بندوں کو دیکھا سے لینے اول اس ملک
حقیقی کی ملکیت نامہ کا ثبوت ایسے کامل الظہورِ تہیہ پر ہو جائے کہ تمام اسبابِ عقادہ بکلی درمیان سے اُٹھ
جائیں اور نہ وہ مگر کا دخل درنہ نہ ہو اور ملک نامہ کا وہ جو دعویٰ ان طور پر نظر آویز ہو جب یہ معرفت کامل یا باطلہ دکھائی جاتی ہو ہر جزا

بَقِیۃُ حَاشِیَہ کبریا

تو اسے انسانی انسانوں کے گیوں کی حفاظت کرنا ہی ہے اور دیوتاؤں کی پیغمبر ہے آج بیان دیوتاؤں کو جو
اُمیٹے ہیں اور سورج کا بیان کرتے ہیں لا۔ ا سے اسو نو ن دیوتاؤں کو ہم سمجھ کے ایک کے واسطے جاگو
ایسا ہو کہ وہ دونوں دو ناموں کا رسم اپنے کے لئے بیان آدین۔ ہم دونوں اسو نو ن کو جو دونوں دیوتا ہیں اور
نہایت۔ چہرہ تہان ہیں اور ایک عقدہ کا ٹی مین سوار ہوتے ہیں اور شکر نگ ہنگ پیچنے میں جاتے ہیں۔
اسے اسو نو ن دیوتاؤں اپنی جاک سے جو کہ تہا ہے گھوڑوں کی جھاگوں سے تہا ہے اور اسکی چٹا کر
بڑی آواز ہوتی ہے سورج کے ارگ کو لا دو۔ اسے اسو نو ن دیوتاؤں و ارگ چر خبی والے کے رستے کی جگہ
جہاں تم اپنی رہتہ میں سوار ہو کر جاتے ہو تم سے دور نہیں ہے۔ مین سونے کے ہاتھ والے سورج کو اپنی
حفاظت کے لئے بلاتا ہوں وہ پو جاریوں کا درجہ مقرر کرتا ہے۔ سورج کی جو پانی کا درگاہ نہیں ہے ہر
حفاظت کے لئے تعریف کر دو ہم اسکی پوجا کرنے کے لئے آرزو کہتے ہیں۔ دوستو بیٹھ جاؤ اور حقیقت
ہم سورج کی تعریف کرتے ہو کہ وہ در حقیقت دولت کا بخشنے والا ہے عاقل ہمیشہ سورج کے اُس بڑے درجہ
کا دیان کرتے ہیں جب سے آئندہ آسمان کی سیر کرتی ہے۔ دانا آدمی جو کہ ہوشیار رہتے ہیں اور تعریف
کرنے میں بڑے سرگرم ہیں سورج کے اعلیٰ درجہ کی تم تعریف کرتے ہیں۔ شرب گبانی سورج دیوتاؤں کے
گھر سے ہندی پریشا تے ہیں تاکہ وہ تمام دنیا کو دکھائی دے۔ تو اسے سورج سے زیادہ جانتا ہے تو سب
کو دکھائی دیتا ہے تو حشرِ روٹنی کا ہے تو تمام آسمان پر چلتا ہے۔ تو اسے سورج مارت دیوتا کے ساتھ
کھٹا ہے تو انسان کے روبرو کھٹا ہے اور تو اس طرح نکھٹا ہے کہ تمام دیوتاؤں کو جتنے دیکھ سکے تو اُس

ہم میں جمع کر۔ سو دیکھئے کہ اس دُعا میں بھی علم اور حکمت ہی خدا سے چاہی ہے اور وہ علم مانگا ہے جو تمام دنیا میں متفرق تھا۔ خلاصہ یہ کہ گو خدا بتعالیٰ نے اُصولِ نجات کو بہت واضح اور آسان طور پر اپنی کتاب میں بیان کر دیا ہے جسکے معلوم کرنے اور

بقیہ حاشیہ بلکہ یہی بطور کامل ظہور میں آوے یعنی سن حیث الود و جب تک کامل ہو اور سن حیث الوجود ہی۔ سن حیث الود اس طرح کریم ربیک جزا بیک کو جزا کے وار د ہونے کے ساتھ ہی ہم بات معلوم اور متحقق ہو کہ ہم فی الحقیقت اس کے اعمال کی جزا ہے اور نیز یہ بھی متحقق ہو کہ اس جزا کا وار د کنندہ فی الحقیقت کریم ہی ہو

روشنی کے ساتھ نمودار ہوتا ہے جسکے ساتھ توصات کرنے والا بُرائی سے بچا گیا ہے۔ تو فراخ آسمان کو دن اور رات کا اندازہ کرتا ہوا اور سب مخلوقات کو دیکھتا ہوا ملے کرتا ہے۔ تو اسے سوچ آرام و ہندہ و روشنی سے چمکتا ہوا نمودار ہو کر اور سب سے بلند آسمان پر چڑھ کر میرے دل کی بیماری اور میرے بدن کی زردی کو دے۔ روشنی کو تاریکی کے پرے دیکھ کر ہم سوچ دیتا ہے کہ پاس بائیں میں جو دیوتاؤں کے درمیان ایک جیدہ دیوتا ہے۔ اے چاند دیوتا تو ہر دم کے کام کرنے سے نکل کر اپنے والا ہے تو اپنی قوتوں کے باعث سے صاحبِ طاقت اور سربِ باری ہے تو اپنی خشیت کے باعث نعمتوں کا دینے والا اور اپنی بزرگی سے بزرگ ہے تو نے اسے انسان کے رہنما کے چڑھاؤں سے خوب پرورش پائی ہے۔ تیرے کام و دن راجہ کے مانند ہیں تیرا کلام اے چاند بُرا ہے تو عزیز مراد و توانا کی مانند سب کا صاف کرنے والا ہے تو اریان و توانا کی مانند سب کا بُرا دینا والا ہے۔ چونکہ تیرے میں وہ سب کلین ہیں جو تیرے سب سے آسان زمین پہاڑوں اور بانی سب میں برگت ہے اس لئے اے چاند راجہ ہم سے اچھی طرح پیش آؤ اور بلا غفلت جاری نذرین قبول کر تو اے چاند جو تعریف کا شائق اور پودن کا گور و ہے ہماری جان ہے اگر تو چاہے گا تو ہم نہیں مر سکتے تو اے چاند اُس شخص کو جو جی ہو جا کر نہ ہے خواہ وہ جوان ہو یا بوڑھا و دولت دیتا ہے تاکہ وہ اس سے حظ اُٹھا دے اور زہر ہے۔ اے چاند راجہ ہمیں جسے ہنومان پہنچانے کی فکر میں ہے محفوظ رکھ تجھ جیسے دیوتا کا دوست کہی نہیں مر سکتا۔ اے چاند دیوتا ہماری ایسی مدد کر کہ کسانوں سے ہو کر گمانے والے کو

بقیہ حاشیہ و حکایتِ بہار

جاننے میں کسی نوع کی دقت اور ابہام نہیں اور سب خواندہ اور ناخواندہ اُسین برابر میں
لیکن اُس حکیم مطلق نے علم الہی کے دقائق اور اسرارِ عالیہ میں یہ جاننا ہے کہ انسان
محنت کر کے اُنکو دریافت کرے تاہی محنت اُسکے لئے موجب تکمیل نفس ہو جائے کیونکہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱
جوابِ اعلیٰ کہ کئی دوسرا نہیں اور ان دونوں باتوں میں ایسا تحقق ہو کہ کوئی اشتباہ و رسیان نہ رہ جائے اور میں حیشاً اوجہ اور
طریقہ کا کل ہو کہ انسان کو دل اور روح اور ظاہر اور باطن اور جسم اور جان اور ہر ایک روحانی اور دینی قوت پر ایک دائرہ کی طرح محیط ہو جائے
اور نیز داعی اور لزوال اور غیر شطع ہوتا شخص ہو سکیں میں سبقت لگیا کر اُنہیں اُس سعادت عظمیٰ کو کہ جو تمام

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

خوشی حاصل ہوتی ہے۔ ہماری اس خدیان کو اور تعریف کو قبول فرما کر اسے چاند ویوٹا مہارے پاس آ
اور ہماری رسم کا ترقی دینے والا ہو جو کہ ہم سفرون سے واقف ہیں اس سبب سے ہم تیری تعریف کر کر
تیرا شہر بڑا بنائے ہیں اسے کہ پانڈن چاند ادھر آؤ۔ اسے دولت بخشنے والے ہماری کہو نیرانی دولت
سے آگاہ خوراک کے شہر بنانے والے چاند ویوٹا مہار ایک لائق مددگار ہو۔ اسے چاند ویوٹا مہار سے
دولن میں ایسا خوش رہو جیسے یوٹیشی سبزہ دارون میں یا انسان اپنے گہروں میں خوش رہتا ہے۔ اسے
چاند ویوٹا مہار ہو کہ قوت تیرے میں ہر طرف سے آوے ہمارے واسطے خوراک مہیا کرنے میں سرگرا
ہو۔ اسے خوش چاند ویوٹا مہار سب بیلوں کے ساتھ بڑھتا جا ملاد دست ہو خوراک کی طرف سے آسودہ
عالی بخش تاہم پہلے پولین۔ چاند ویوٹا مہار اس شخص کو جو کہ نذرین چڑھتا ہے دودھ والی کاسے چالاک
گھوڑا اور ایک بیٹا جو کہ کاروبار میں ہوشیار خانگی تعلقات میں نہر مند ہو جائیں سب گرم مجلس میں لائق
اور جو اہم باب کی عزت کا باعث ہو دیتا ہے۔ ہم اسے چاند ویوٹا مہار میں اہل ہزاروں آدمیوں
کی گردہوں میں لڑکر فعیاب ہو نیوالا طاقت زایل نہ ہونے دینے والا لیون کے درسیان پیدا اور رومضن
مکان میں رہنے والا مشہور اور بہادر جانگر خوش ہوتے ہیں۔ تو نے اسے چاند ویوٹا مہار ہو دے پائی
اور گویں پیدا کی ہیں تو نے کشتہ آسمان کو ہسلا یا ہے تو نے تاریکی کو روشنی سے پرانہ کر دیا ہے
اسے طاقتور چاند ویوٹا مہار اپنی روشن دماغی کے ساتھ اپنی دولت کا ایک حصہ دے ایسا ہو کہ کوئی خلاف
تجربہ دق نہ کر سکے کو کسی دوبارہ کے مخالفوں کی بہادری پر فروغیت رکھتا ہے ہمیں دن میں ہمارے دشمنوں سے

تمام قوی انسانیت کا قیام اور بقا محنت اور ورزش پر ہی موقوف ہے اگر انسان ہمیشہ آنکھ بند رہے اور کبھی اُس سے دیکھنے کا کام نہ لے (تو جیسا کہ تجاربِ طبیہ سے ثابت ہو گیا ہے) تھوڑے ہی دنوں کے بعد اندھا ہو جائیگا اور اگر کان بند رکھے تو بہرہ ہو جائیگا اور

بیکار حاشیہ برائے سلاطین کا انتہائی مرتبہ ہو اور وہ شخص کہ جو بدیون بن سبقت لگیا ہو اپنی اُس شہادتِ غلطی کو کہ تمام شفا دلوں کی آخری قدر پہنچ جائے تو تاہر یک فرق اُس اعلیٰ درجہ کے رکافات کو پا سکے اور ممکن ہے یعنی اُس کامل اور اچھے کام کو پائے کہ جو اس عالم کے بقا اور زوال پر مرہون ہو جیسا کہ تمام رنج و راحت موت کو ساتھ ختم ہو جانا ہو جسے بطور مرہون لے سکتی جگہ اُسے کامل لہو کے لئے مالکِ حقیقی نے اپنے لطفِ کامل اور قہرِ عظیم کے دکھانے کی غرض سے چھپے جانی دلائی

بیکار حاشیہ برائے سلاطین

بجا سورج روشن صبح کے اس طرح سا تہہ آتا ہے جیسے مرد و جوان خوبصورت عورت کے پیچھے چلتا ہے اس وقت دھرم آغا لوگ مقرری وقت کی رسموں کو کرتے ہیں اور سارے سورج کو اپنے انعام کی خاطر بوجے میں لینے اسکی پرستش کرتے ہیں۔ سورج کی تیز رفتار ہارونِ خال با تہ باؤن کے مضبوط طریقہ لے کر نوازے گا کہ جسے ہم نے پرستش کی ہے اور جو تعریف کئے جانے لگی سخی بن آسان کی بوٹی پر پہنچ گئے ہیں بلکہ جلد زمین اور آسان کے گرد بہا آئے ہیں۔ ایسا دیوتا بن اور جلالِ سورج کا ہے کہ جب وہ غروب ہو جاتا ہے وہ پہلی ہوئی روشنی کو جو اوپر سے کام پر پہلی ہوئی تھی اپنے میں چھپا لیتا ہے تب وہ اپنے گہروں کی کہل دیتا ہے اس وقت رات کی تاریکی سب پر چھا جاتی ہے۔ آفتاب مڑا دیتا اور دن دیوتا کے سامنے اپنی روشن صورت آسان کے درمیان ظاہر کرتا ہے اور اسکی کرنیں ایک نور اسکی بھرور روشن طاقت کو پہنچاتی ہیں اور دوسری جب وہ چلی جاتی ہیں تب رات کی تاریکی لاتی ہیں آج دیوتا کو سورج کے نکلنے ہی میں ملالین باتوں سے بجا فائدہ ایسا ہو کہ مڑا دیوتا دن دیوتا دوتی دیوی مستند دیوتا دھرتی دیوی اکاس دیوتا اس جہاری دعا کو متوجہ ہو کر ششیں۔

اب ناظرین اس کتاب کے خود خیالِ خداؤں کہ اسقدر شہرتوں سے جتنا ایک ذمہ دار سلطان بیان لکھ کر گئی صنعتی سہ ماہیہ کے ہیں کیا کہہ خدا کا بھی پتہ مل سکتا ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام انصافاً کھنڈوں کے ٹکڑوں نے ان شہرتوں میں اپنا فضا ظاہر کرنے میں کوئی بلاغت دکھائی ہے اور آپ ہی بولیں کہ کیا اسکی تعریفِ فصیح تقریروں کی طرح بڑا زور اور مدد ملے ہے یا بلوچ اور چرے مضفیر

تہدید مجسم - جس معجزہ کو عقل شناخت کر کے اُسکے منجانب اللہ ہونے پر گواہی دی وہ اُن معجزات سے ہزار ہا درجہ افضل ہوتا ہے کہ جو صرف بطور کہتہا یا قصہ کے مد

یقیناً حاشیہ برہان یوں یا دوزن سزا میں پکڑے جائیں اور مکافات کا ٹکڑا بجز موج کیاں ظاہر و باطن پر اپنے احاطہ تام سے محیط طور متحمل ہو جائے لیکن برتہ موج والے اس صداقت سے بھی انکاری ہیں بلکہ اس

یقیناً حاشیہ برہان

فی الارض و کفیٰ با الله وکیلاً و يجعلون له النبات سیحانہ و لہم ما یشہون
 الکمل الذکر و لہ الا نخی تک اذا قسمہ ضیعی ۱ یا ۲ لہما الناس اعد و اربکم
 الذی خلقکم و الذین من قبلکم لعلکم تتقون الذی جعل لکم الارض فراشا
 و السماء بناء و انزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لکم فلا تجعلوا
 للہ انداداً انتم تعلمون ط هو الذی فی السماء الہ و فی الارض الہ ط هو الاول والاخر
 و الظاهر و الباطن ط لا تدركہ الا بصار و هو یدرک الابصار ط لیس کثله شیء
 و هو السمع البصیر ط خلق کلشیء فقد برآء لہ الحمد فی الاولی والاخرہ
 و لہ الحکم و الیہ ترجعون ط ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ و لیمضی و فی الکاملین یشاء
 فمن یرجو لقاء ربہ فلیعمل عملاً صالحاً و لا یشرک لعبادۃ ربہ احداً ط لا یشرک
 با اللہ ان التشرک لظلم عظیم ط و لا تدع مع اللہ الہاً اخر کلشیء ہا لک الا وجہہ
 لہ الحکم و الیہ ترجعون ط و قبی رباک لا تعبد و الا ایاہ و بالوالدین احساناً
 ط و ان جاہدک لیتشرک فی مال لیس لک بہ علم فلا تطعہما ط ان یمسک بعض
 فلا کف لہ الا هو ان یمسک یمسک بخیر فهو علی کلشیء قدير ط و هو القاهر فوق عبادة
 و هو الحکم الخبیر ط لہ دعوة الحق و الذین یدعون من دونه لا یستجیبون لہم
 بنی الا کتب سطر لہ الی الماء لیلغ فام و ما ہو بالغہ و ما د عاء الکافرن الا
 فی ضلال ط من ذ الذی یشفع عندہ الا باز نہ یعلم ما بین اید یہم و ما خلفہم
 و لا یحیطون بشی من علمہ الا بما شاء ط و ہم من خشیة مشفقون و لہ الاسماء

منقولات میں بیان کئے جاتے ہیں اس ترجیح کے دو باعث ہیں ایک تو یہ کہ منقولی معجزات ہمارے لئے جو صد سال اُس زمانہ سے پیچھے پیدا ہوئے ہیں جب معجزات

بقیہ حاشیہ کبر صد اقت تصویلی کا وجود اُنکے نزدیک متحقق ہی نہیں اور بزعم اُنکے انسان کی قدرت میں نہ انتہائی معرفت کا پانا مقدر ہے نہ انتہائی کمکات کا۔ اور کمکات اُنکے نزدیک فقط ایک خیالی بلا ہے

الحسنى فارعوه بها وذر والذين يلحدون في اسمائهم سيجزون ما كانوا يعملون
 ۹ ائنا لقدون من دون الله اوثانا وتخالقون افكارا فاجتنبوا الرجس من الاوثان
 واجتنبوا قول الزور ۱۰ اللهم ارجل ممشون بها ۱۱ اللهم ايد مبطشون بها ۱۲
 اللهم امين يصرون بها ۱۳ اللهم اذان لسمعون بها ۱۴ ولا تسجد والشمس
 ولا القمر المسجد والله الذي خلقهن انكنتم اياهن تعبدون ۱۵ لا الشمس ينبغي
 لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون ۱۶ ان كل
 من في السموات والارض الا انا الرحمن عبدنا ومن يقبل منهم الى الله من دونه
 فذالك نجزيه جهنم وكذلك انا نجزي الظالمين ۱۷ فامنوا بالله ورسوله ولا تقولوا
 ثلثه انتوهوا خير لكم ائنا الله واحد ۱۸ يا ايها الناس ضرب مثل فاستمعوا
 له وان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا باطوا لواجتمعوا له وان يسلبهم

بہارِ ہیرو احمدیہ

الذباب شيئا يستخذوهم فضعوا الطالب والمطلوب ما قدس الله حق قدس
 ان الله لقوى عزيز ۱۹ ان القوة لله جميعا ۲۰ وجعلوا الله شركاء الجن وخرقوا بينه
 وبناته بغیر علم سبحانه وتعالى عما يصفون ۲۱ وقالت اليهود عزير بن الله وقالت
 النصارى المسيح ابن الله ذالك قولهم بافواهم يضاهون قول الذين كفروا من قبل
 قال لهم الله اني لم اكون اتخذوا احياءهم ورسلا نهم اسبابا من دون الله والمسيح
 ابن مريم وما امر الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون ۲۲ ما
 كان لله ان يتخذ ولدا سبحانه انا قضي امرنا يقول له كن فيكون ۲۳ ان الذين

دکھائے گئے تھے مشہور اور محسوس کا حکم نہیں رکھتے اور اخبار منقولہ ہونے کے باعث سے وہ درجہ انکو حاصل بھی نہیں ہو سکتا جو شہادت اور مرئیات کو حاصل ہوتا ہے

بہارِ حاشیہ نمبر ۱۱۱
اپنے ہی بے بنیاد تصورات سے پکایا جا سکا نہ حقیقی طور پر کوئی جزا خدا تعالیٰ کی طرف سے بندوں پر وارد ہوگی نہ کوئی سزا بلکہ خود تراشیدہ خیالات ہی خوشحالی یا بد حالی کے موجب ہو جائینگے

فہم حاشیہ کا بیانیہ

أَمْوَالُ الَّذِينَ هَادُوا أَلْصَابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْضِلُ سِنْفَهُمْ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ط أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ط وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ
الْعَذَابُ ط **ترجمہ** اے جو جامع صفات کاملہ اور متحق عبارت ہے اسکا وجود بدیہی الثبوت
ہے کیونکہ وہ حق بالذات اور قائم بالذات ہے مجزاً اسکے کوئی چیز حتی بالذات اور قائم بالذات نہیں
ہے اس کے بغیر کسی چیز میں یہ صفت پائی نہیں جاتی کہ بغیر کسی علت موجود کے آپ ہی موجود اور قائم رہ سکے
یا کہ اس عالم کی جو کمال علت اور ترتیب حکم اور نزول سے بنایا گیا ہے علت موجود ہو سکے اور یہ امر اس
صانع عالم جامع صفات کاملہ کی ہستی کو ثابت کرنا میرا ہے تفصیل اس استدلال لطیف کی یہ ہے کہ یہ
بات بہر اہت ثابت ہے کہ عالم کے اشیا میں سے ہر ایک موجود جو نظر آتا ہے اسکا وجود اور قیام
نظر اعلیٰ ذاتہ ضروری نہیں مثلاً زمین کروی الشكل ہے اور نظر اسکا بغیر کے گمان کے موافق تخمیناً
چاندیار کو سچتہ ہے مگر اس بات پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی کہ کوئی بھی شکل اور ہی مقدار اسکے
لئے ضروری ہے اور کوئی جائز نہیں کہ اس سے زیادہ یا اس سے کم ہو یا بر غلاف شکل حاصل کے کسی اور
شکل سے تشکیل ہو اور جب اس پر کوئی دلیل قائم نہ ہوئی تو یہ شکل ادھبہ مقدار جسکے مجموعہ کا نام وجود جو
زمین کے لئے ضروری نہ ہو اور علیٰ ہذا القیاس عالم کی تمام اشیا کا وجود اور قیام غیر ضروری نہیں اور صرف
یہی بات نہیں کہ جو ہر ایک ممکن کا نظر اعلیٰ ذاتہ غیر ضروری ہے بلکہ بعض صورتیں ایسی نظر آتی ہیں کہ
اکثر چیزوں کے معدوم ہونے کے اسباب بھی قائم ہو جائے ہیں یہ وہ چیزیں معدوم نہیں ہونیں مثلاً
باوجود اس کے کہ سخت سخت قطع اور دبا پڑتی ہیں مگر یہ بھی ابتداء مانے سے غم ہر ایک چیز کا پہنچ جاتا ہے

دوسرے یہ کہ جن لوگوں نے منقوی معجزات کو جو تصرف عقل سے بالاتر میں مشاہدہ کیا ہے اُنکے لئے بھی وہ تسلی تام کا موجب نہیں ٹھہر سکتی کیونکہ بہت سے ایسے عجائبات

بقیہ کہ اگر کوئی ایسا ظاہری و باطنی امر نہیں ہوگا کہ جو خاص خدا تعالیٰ کے ارادہ سے نیک بندوں پر بصورتِ نعمت اور بد بندوں پر بصورتِ عذاب اترے گی جس کو انکا یہ ذہب نہیں ہے کہ امر مجازات کا خدا انکا ہے

۱۰۸

حالانکہ عند العقل جائزہ ملکہ واجب تھا کہ ہزار ہا شدائد اور حوادث میں سے جو ابتدا سے دنیا پر نازل ہوئی
رہی کبھی کسی دفعہ ایسا ہی ہوتا کہ شدت خطہ کے وقت غلہ جو کہ خوراک انسان کی ہے بالکل منقود ہو جاتا یا کوئی
قسم غلہ کی منقود ہو جاتی یا کبھی شدت وبا کے وقت نوع انسان کا نام و نشان باقی نہ رہتا یا کوئی اور لاف
جوانات میں سے منقود ہو جائے یا کبھی تغاتی طور پر سوچ یا جان نہ کی کل گٹھ جانی یا دوسری بے شمار چیزوں
سے جو عالم کی درستی نظام کے لئے ضروری ہیں کسی چیز کے وجود میں غلغلہ یا جاننا کہ کر وٹ یا جھرن کا
اختلال اور فساد سے سالہا سالہ کبھی اُن پر آفت نازل نہ ہونا قیاس سے بعید ہے پس جو چیزیں نہ ضروری اور
میں نہ ضروری انتظام بلکہ انکے کبھی نہ کبھی جاننا اُنکے باقی رہنے سے زیادہ تر قرین قیاس ہے اُن پر کبھی
نزال نہ پڑتا اور اس طور پر ترتیب محکم اور ترکیب المیع انکا وجود اور قیام یا جاننا اور کر وٹ یا ضروریات عالم
میں سے کبھی کسی چیز کا منقود نہ ہونا ضروری اس بات پر نشان ہے کہ اُن کتب کے لئے ایک عجیب اور عجیب
اور قریب ہے جو جامع صفات کا ملکہ یعنی ہزاروں حکم اور رحمان اور رحیم اور ایسی ذات میں انسانی ادبی اور ہر ایک نقصان
سے پاک ہے جس پر کبھی موت اور فنا طاری نہیں ہوتی بلکہ اور نگہ اور غنید سے ہی جو فی الجملہ موت سے مشابہ
ہے پاک ہے سو وہی ذات جامع صفات کا ملکہ ہے جس نے اس عالم انکلی کو برطانت کمال حکمت و موزونیت
و جد و عطا کیا اور مستی کو مستی پر تزیج خوشی اور دہی بولہ اپنی کالیت اور غافلیت اور بوسیت اور قومیت کے سخت
عبادت ہے۔ بیان تک تو تر عبد اس آیت کا سوا اللہ لا الہ الا اللہ الحی القيوم لا تاخذه سنینہ
ولا نوم لہ ما فی السموات وما فی الارض اب بظرف انصاف دیکھنا چاہئے کہ کس بافت اور لطافت
اور ستات اور حکمت سے اس آیت میں وجود و مصالح عالم پر دلیل بیان فرمائی ہے اور کقدر جوڑے لفظوں میں
معانی کشیدہ اور لطائف حکم کو کوٹ کوٹ کر بہر و بابہ اور مافی السموات و مافی الارض کے لئے ایسی حکم دلیل

بھی ہیں کہ ارباب شعبہ بازی انکو دکھلانے پہرتے ہیں گو وہ مکر اور فریب ہی ہیں مگر اب مخالف بداندیش پر کیونکر ثابت کر کے دکھلا دیں کہ انبیاء سے جو عجائبات اس قسم کے

بیشک حاشیہ مگر اور دسی اپنے نیک بندوں پر اپنے خاص ارادہ سے خوشحالی اور لذت دائمی کا فیضان کر گیا جس لذت کاملہ کو سعید لوگ نہ صرف باطنی طور پر بلکہ موثر مشہودہ اور محسوسہ میں بھی مشاہدہ کر گئے اور قوی الشانہ میں سے کئی

بیشک حاشیہ مگر اور دسی اپنے نیک بندوں پر اپنے خاص ارادہ سے خوشحالی اور لذت دائمی کا فیضان کر گیا جس لذت کاملہ کو سعید لوگ نہ صرف باطنی طور پر بلکہ موثر مشہودہ اور محسوسہ میں بھی مشاہدہ کر گئے اور قوی الشانہ میں سے کئی

سے وجود ایک خالق کامل الصفات کا ثابت کر دکھایا ہے جسکے کامل اور محیط بیان کے برابر کسی حکیم نے آج تک کوئی تقریر بیان نہیں کی بلکہ اناقص الغیم نے ارواح اور اجسام کو حادث ہی نہیں سمجھا اور اس رائے ذہنی سے بنجر ہے کہ حیات حقیقی اور ممتی حقیقی اور قیام حقیقی حرف غلامی کے لئے مستمم ہے بہ عین معرفت اسی آیت سے انسان کو حاصل ہوتی ہے جس میں خدا نے فرمایا کہ حقیقی طور پر زندگی اور بقا زندگی حرف اللہ کے لئے حاصل ہے جو جامع صفات کاملہ ہے اس کے بغیر کسی دوسری چیز کو وجود حقیقی اور قیام حقیقی حاصل نہیں اور اسی بات کو صانع عالم کی ضرورت کے لئے دلیل ٹھہرایا اور فرمایا اللہ ما فی السموات وما فی الارض یعنی جب کہ عالم کے لئے نہ حیات حقیقی حاصل ہے نہ قیام حقیقی تو بالضرور اسکو ایک علت موجب کی حاجت ہے جسکے ذریعہ سے اسکو حیات اور قیام حاصل ہوا اور ضرور ہے کہ ایسی علت موجب جامع صفات کاملہ اور مدبر بالارادہ اور حکیم اور عالم الغیب ہو سو وہی اللہ ہے کیونکہ اللہ موجب اصطلاح قرآن شریف کے اس ذات کا نام ہے جو تسبیح کلمات تاملہ ہے اسی وجہ سے قرآن شریف میں اللہ کے اسم کو جمع صفات کاملہ کا موصوف ٹھہرایا ہے اور سبجا فرمایا ہے کہ اللہ وہ ہے جو کہ رب العالمین ہے رحمان ہے رحیم ہے مدبر بالارادہ ہے حکیم ہے عالم الغیب ہے قادر مطلق ہے ازلی ابدی ہے وغیرہ وغیرہ مدبر بالارادہ ہے اور قرآن شریف کی ایک اصطلاح ٹھہر گئی ہے کہ اللہ ایک ذات جامع جمع صفات کاملہ کا نام ہے اسی جہت سے اس آیت کے سر پر بھی اللہ کا اسم لائے اور فرمایا اللہ لا الہ الا هو الحي القيوم یعنی اس عالم بے ثبات کا قیوم ذات جامع الکمالات ہے یہ اس بات کی طرف اشارہ فرمایا کہ یہ عالم جس ترتیب محکم اور ترکیب الخلق سے موجود اور مرتب ہے اس کے لئے یہ گمان کرنا باطل ہے کہ انہیں چیزوں میں سے بعض چیزیں بعض کے لئے علت موجب ہو سکتی ہیں بلکہ اس میں کیا نہ کام کے لئے جو سراسر محنت سے بہرا ہوا ہے ایک ایسے صانع کی ضرورت ہے جو اپنی ذات میں مدبر بالارادہ اور حکیم اور عالم مدبر بالارادہ رحیم اور غیر نامی اور تمام صفات کاملہ سے

ظاہر ہوئے ہیں کہ کسی نے سانپ بنا کر دکھلادیا اور کسی نے مُردہ کو زندہ کر کے دکھلادیا یہ اس قسم کی دست بازیوں سے مُنترہ ہیں جو شعبہ باز لوگ کیا کرتے ہیں بہ مشکلات

یقیناً حاشیہ نمبر ۱ قوت ظاہری ہو یا باطنی اپنے مناسب حال لذت اُٹھانے سے محروم نہیں رہیگی اور جسم اور جان دو ذوقِ راحت یا عذابِ آخری میں لینے جیسی کہ صورت ہو شرک ہو جائیگے غرض برتر سماج والوں کا اعتقاد بالکل اس صداقت

یقیناً حاشیہ نمبر ۱

مُتفق ہو سہو ہی رہے جسکو اپنی ذات میں کمال نام حاصل ہے۔ پر بعد ثبوت وجہ و صانع عالم کے طالب حق کو اس بات کا سمجھنا ضروری تھا کہ وہ صانع ہر ایک طرح کی شرکت سے پاک ہے سوا کسی طرف اشارہ فرمایا قل ھو اللہ احد اللہ الصمد الخ۔ اس اقل عبارت کو جو بقدر ایک سطر بھی نہیں دیکھا جائے کس کس لطافت اور عمدگی سے ہر ایک قسم کی شرکت سے وجود حضرت باری کا منترہ ہونا بیان فرمایا ہے اسکی تفصیل یہ ہے کہ شرکت از روئے حصر عقل چار قسم ہے کہی شرکت مدد میں ہوتی ہے اور کہی مرتبہ میں اور کہی نسب میں اور کہی فعل اور تا فیروز سوا اس سہو میں اُن چاروں قسموں کی شرکت سے خدا کا پاک ہونا بیان فرمایا اور کہو کہ بتلاویز یا کہ وہ اپنے عدد میں ایک ہے دو یا تین نہیں اور وہ صمد ہے یعنی اپنے مرتبہ پر واجب اور محتاج الیہ ہونے میں منفرد اور الگ ہے اور پھر جسکے تمام چیزیں ممکن الوجود اور ہر ایک الذرات میں جو اسکی طرف ہر دم محتاج ہیں اور وہ لم یلد ہے یعنی اُسکا کوئی بیٹا نہیں تا جو جو بیٹا ہونے کے اُسکا شریک ٹہر جائے اور وہ کوئی لہ ہے یعنی اُسکا کوئی باپ نہیں تا جو باپ ہونے کے اُسکا شریک بن جائے اور وہ ممکن نہ کہو ہے یعنی اُسکے کاموں میں کوئی اُس سے برابر نہ کریو والا نہیں تا باعتبار فعل کے اُسکا شریک قرار پادے سوا اس طرح سے ظاہر فرمادیا کہ خدا تعالیٰ چاروں قسم کی شرکت سے پاک اور منترہ ہے اور وہ حدہ لا شریک ہے پر بعد اُسکے اُسکے وعدہ لا شریک ہونے پر ایک عقلی دلیل بیان فرمائی اور کہا لو کان فیہما الہة الا اللہ لقد فسدنا۔ وما کان معہ من الہ الخ۔ یعنی اگر زمین آسمان میں بجز اُس ایک ذات جامع صفا کا ملکہ کوئی اللہ ہی خدا ہوتا تو وہ دو ہو کر مٹ جاتے کیونکہ ضرورتاً کہ کہی وہ جماعت خدا میں کی ایک دوسرے کے برخلاف کام کرتے پس اسی پہوٹ اور اختلاف سے عالم میں فساد راہ پاتا اور نیز اگر الگ الگ خالق ہوتے تو ہر واحد ان میں سو اپنی ہی مخلوق کی بھائی بن جاتا اور اُنکے آرام کے لئے دوسروں کا پرہیز و کرنا دوار کہنا نہیں یہی وجہ فساد عالم ٹہرتا یہاں تک تو دلیل ہی سے خدا کا واحد لا شریک ہونا ثابت کیا یہ بعد اُسکے خدا کے وعدہ لا شریک ہونے پر

کچھ ہمارے ہی زمانہ میں پیدا نہیں ہوئیں بلکہ ممکن ہے کہ انہیں زمانہ فون میں ہی مشکلات پیدا ہو گئی ہوں مثلاً جب ہم تو حنا کی انجیل کے پانچویں باب کی دوسری آیت سے پانچویں

تھیودا کا نتیجہ مگر کے برخلاف اور اسکے منہ پر کمال کی سنائی ہے یہاں تک کہ وہ اپنی کور باطنی سے نبوت اخروی کے جہانی سامان کو کہ جو ظاہری تو حنا کے سنا سب حال سعادت غلطی کی تکمیل کے لئے قرآن شریف میں پنا

تھیودا کا نتیجہ مگر کے برخلاف اور اسکے منہ پر کمال کی سنائی ہے یہاں تک کہ وہ اپنی کور باطنی سے نبوت اخروی کے جہانی سامان کو کہ جو ظاہری تو حنا کے سنا سب حال سعادت غلطی کی تکمیل کے لئے قرآن شریف میں پنا

ذیل آتی بیان فرمائی اور کہا قیل اعدوا الذین زعمتم من دو ذہ فلا یملکون کشف الضمیر عنکم ولا تخو یلا الخ یعنی مشرکین اور منکرین جو حضرت ماری کو کہہ کر خدا کے کاخانہ میں کوئی نذر لوگ ہی شریک ہیں یا سبب موجود ہے ہی کافی من تو اس وقت کہ تم اسلام کے دلائل حقیقت اور اسکی شوکت اور قوت کے مقابلہ پر دستپور ہو رہی ہو ان اپنے شرک کا ترمود کے لئے بلاؤ اور یاد رکھو کہ وہ ہرگز تمہاری شکل کشائی نہ کر سکتے اور نہ یاکو تمہارے سر پر سے نال سیکٹے اسے رسول ان منکرین کو کہہ کر تم اپنے شرک کا کو جکی پرستش کرنے پر میرے مقابلہ پر بلاؤ اور جو تدبیر میرے مغلوب کرنے کے لئے کر سکتے ہو وہ سب تدبیریں کر دو اور مجھے جو نہ شہادت مرث دو اور یہ بات سمجھ کر کہو کہ میرا حامی اور ناصر اور کارساز وہ خدا ہے جس نے قرآن کو نازل کیا ہے اور وہ اپنے سچے اور صالح رسولوں کی آپ کارساز ہی کرتا ہے مگر جن چیزوں کو تم لوگ اپنی مدد کے لئے بکارتے ہو وہ منکر نہیں ہے جو تمہاری مدد کر سکیں اور نہ کہ اپنی مدد کر سکتے ہیں۔ پھر بعد اسکے خدا کا ہر یک نقصان اور عیب سے پاک ہونا قانون قدرت کے دوسرے ثابت کیا اور فرمایا تسبیح لہ السموات السبع والارض ومن فیہن الخ یعنی ساتوں آسمان اور زمین اور جو کچھ ان میں ہے خدا کی تقدیریں کرتے ہیں اور کوئی چیز نہیں جو اسکی تقدیر نہیں کرتی پر تم اسکی تقدیریں کو نہیں نہیں یعنی زمین آسمان پر غرور کرنے سے خدا کا کامل اور مدد سے ہونا مدد بیون اور نہ کیون سے پاک ہونا ثابت ہوا ہے مگر ان کے لئے جو سجدہ کرتے ہیں پھر بعد اسکے جزئی طور پر جعفر کو پستون کو لازم کیا اور انکا خطاب ہونا ظاہر فرمایا اور کہا قالوا اتخذ الله دلدًا سبحانہ ہوا الغنی الخ یعنی بے ضرر لوگ کہتے ہیں کہ خدا بڑا رکبتا ہے حالانکہ بیٹے کو خراج ہونا ایک نقصان ہے اور خدا ہر یک نقصان سے پاک ہے وہ تو غنی اور بے نیاز ہے جسکو کسی کی حاجت نہیں جو کچھ آسمان و زمین میں ہے سب اسی کا ہے گیا تم خدا پر ایسا بہتان لگاتے جو حیا کی ناید میں تمہارے پاس کسی

۱ بیت تک دیکھتے ہیں تو اُس میں یہ لکھا ہوا پاتے ہیں اور شلیم میں باب الضان کے پاس ایک حوض ہے جو عبرانی میں بیتِ خدا کہلاتا ہے اُس کے بائیں اُسرے میں یون میں

بہارِ حاشیہ ۱۰ بلکہ کیا گیا ہے اور اسی طرح عذابِ آخر دی کے جہانی سامان کو کہ جو ظاہری ٹوٹوں کے مناسب حال سفوفِ عظمیٰ کی تکمیل کے لئے فرقانِ مجدد میں مندرج ہے موردِ اعتراض سمجھتے ہیں مگر ایسی سمجھ رقیبِ رب کے کہ جو ایک بدیہی اور کامل صداقت کو عیب کی صورت میں تصور کیا جائے افسوس یہ لوگ کیوں نہیں سمجھتے

نوع کا علم نہیں خدا کیوں بظنون کا محتاج ہونے لگا وہ کامل ہے اور فرائض الوہیت کے ادا کرنے کے لئے وہ ہی الٰہ کا کافی ہے کسی اور منصوبہ کی حاجت نہیں۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ خدا بیبیانِ کتابِ حلاکتِ وہ ان سب نقصانوں سے پاک ہے کیا تمہارے لئے بیٹے اور اسکے لئے بیبیانِ یہ تو جیک بیٹیکے نیم نہ ہوئی اسے لوگوں کو تم اُس خدا کے اصلاحِ شریک کی پرستش کرو جس نے تمکو اور تمہارے باب دادون کو پیدا کیا پائے کہ تم اُس خدا کو تو اناسی اور جس نے زمین کو تمہارے لئے بھجونا اور آسمان کو تمہارے لئے جہت بنایا اور آسمان سے پانی اُتار کر طرح طرح کے رزق تمہارے لئے پہلوؤں میں سے پیدا کئے سو دیدہ و دانستہ انہیں جزوِ خود کا شریک مت ٹہراؤ جو تمہارے فائدہ کے لئے بنائی گئی ہیں خدا ایک ہے جس کا کوئی شریک نہیں وہی آسمان میں خدا ہے اور وہی زمین میں خدا وہی ہوا ہے اور وہی آخر وہی ظاہر ہے وہی باطن آنکھیں اُسکی نہ در یافت کرنے سے عاجز ہیں اور اُسکو آنکھوں کی گزند معلوم ہے وہ سب کا خالق ہے اور کوئی چیز اُسکی مانند نہیں اور اُسکے خالق ہونے پر یہ دلیل واضح ہے کہ ہر ایک چیز کو ایک اندازہِ سقوطی میں محصور اور محدود پیدا کیا ہے جس سے وجود اُس ایک خاص طور پر محدود کیا ثابت ہوتا ہے اُسکے لئے تمام حاد ثابت ہیں اور دنیا و آخرت میں وہی منہم ضعیفی ہے اور اُسکی اہمیت میں ہر ایک مگر ہے اور وہی تمام چیزوں کا مرجع و تاب ہے۔ خدا ہر یک گناہ کو بخش دے گا جس کے لئے چاہیگا پر شرک کو ہرگز نہیں بخشے گا سو جو شخص خدا کی طاعات کا طالب ہے اُسے لازم ہے کہ ایسا عمل اختیار کرے جس میں کسی نوع کا فساد نہ ہو اور کسی چیز کو خدا کی بندگی میں شریک نہ کرے۔ تو خدا کی سادہ سادگی دوسری چیز کو ہرگز شریک مت ٹہراؤ خدا کا شریک نہرانا سخت ظلم ہے۔ تو بجز خدا کے کسی اور سے مرادین ملت

فقہ کا شیخہ و حاشیہ ۱۰

نا تو انون اور اندھون اور لنگڑون اور پٹروون کی ایک بڑی بہیر پڑی تھی جو پانی کے
ہلنے کی منتظر تھی کیونکہ ایک فرشتہ بعض وقت اس حوض میں اتر کر پانی کو ہلانا تھا اور

بقیہ حاشیہ کبریا سعادۂ عظمیٰ یا شقاۃ عظمیٰ کے بانے کے لئے یہی ایک طریق ہے کہ خدا تعالیٰ توبہ خاص فرما کر امر
مکافات کو کامل طور پر نازل کرے اور کامل طور پر نازل ہونے کے یہی معنی ہیں کہ وہ مکافات تمام ظاہر و
باطن پرستولی ہو جائے اور کوئی ایسی ظاہری یا باطنی قوت باقی نہ رہے جسکو اس مکافات سے حصہ نہ پہنچا ہو

بقیہ حاشیہ دہ

مانگ سب ہلاک ہو جائیگے ایک اسی کی ذات باقی رہ جاوے گی اسی کے ہاتھ میں حکم ہے اور وہی تمام راج
ہے۔ تیرے خدا کے یہم جا ہے کہ توفیق اسی کی بندگی کر اور اپنے مان باپ سے احسان کرنا وہ اور اگر
تجھے اس بات کی طرف ہکا دین کہ تیرے ساتھ کسی اور کو شریک ٹھہراوے تو اُنکا کھامت مان۔ اگر
تجھے کوئی تکلیف پہنچے تو جو خدا اور کوئی تیرا بار نہیں کہ اس تکلیف کو دور کرے اور اگر تجھے کچھ پہلائی پہنچے تو
ہر تک پہلائی کے پہنچانے پر خدا ہی قادر ہے کوئی دوسرا نہیں اسی کا تمام ہند پر تسلط اور تصرف ہے اور وہی
صاحب حکمت کاملہ اور ہر ایک چیز کی حقیقت سے آگاہ ہے تمام جانوں کو اس سے مانگنا چاہئے اور جو لوگ
جو اس کے اور اور چیزوں سے اپنی حاجت مانگتے ہیں وہ چیزیں انکی دعاؤں کا کچھ جواب نہیں دیتیں ایسے
لوگوں کی یہ مثال ہے جیسے کوئی پانی کی طرف دوڑن ہاتھ پہلا کر کہے کہ اے پانی میرے سونہ میں آجا سو
ظاہر ہے کہ پانی میں بہد طاقت نہیں کہ کسی کی آواز سنے اور غور و خجود اس کے سونہ میں پہنچ جائے اسی طرح
مشرک لوگ بھی اپنے معبودوں سے عبت طر پر مد طلب کرتے ہیں جس پر کوئی فائدہ نہ مترتب نہیں ہو سکتا
گو کوئی مقرب الہی ہو مگر کسی کی خیال نہیں کہ خواہ خواہ سفارش کرے کسی معبود کو ہرگز اسے خدا کا علم نہ
پیش و پس پر محیط ہو یا ہے اور انکو خدا کے علوم سے صرف نہ سبقتد اطلاع ہوتی ہے جن باتوں پر وہ آپ
مطلع کرے اس سے زیادہ نہیں اور وہ خدا تعالیٰ سے ڈرتے ہستے ہیں۔ اور خدا کے نام کامل نام اسی
سے مخصوص ہیں اور ان میں مشرکت غیر کی جائز نہیں سو خدا کو انہیں ناموں سے بکار د جو بلا مشرکت پذیر
ہیں یعنی نہ مخلوقات ارضی و سماوی کے نام خدا کے لئے وضع کرو اور نہ خدا کے نام مخلوق حیوان
پر اطلاق کرو اور ان لوگوں سے مجاہد ہو جو کہ خدا کے ناموں میں مشرکت غیر جائز کہتے ہیں غریب وہ

پانی پینے کے بعد جو کوئی کہ پہلے اُس میں اُترتا کیسی ہی بیمار ہی میں کیوں نہ ہو اُس سے چٹکا ہو جاتا تھا اور وہ ان ایک شخص تھا کہ جو اٹھتیس برس سے بیمار تھا تیووع نے جب اُسے

یقیناً حاشیہ بکرہ وہی رکنا فاط غلیہ کا انتہائی مرتبہ ہے جبکہ فرقانِ محمد نے دوسرے لعظون میں بہشت اور دوزخ کے نام سے تعبیر کیا ہے اور اپنی کامل اور روشن کتاب میں بتلایا ہے کہ وہ بہشت اور دوزخ روحانی اور جسمانی دونوں قسم کے رکنا فاط پر کامل طور پر مشتمل ہے اور ان دونوں قسموں کو کتنا

اپنے کاموں کا بدلہ پائینگے۔ تم اسے مشہور کو بجز خدا کے صرف بھان بھون کی پرستش کرتے ہو اور ہر ہر جھوٹ پر جرم رہے ہو سو اس پلیدی سے جو ثبت ہیں برہنہ کر دو اور دروغگوئی سے باز آؤ کیا انکی یا دونوں میں جن سے وہ چیلنے میں کیا اُنکے ہاتھ میں جن سے وہ کپڑے ہیں کیا انکی آنکھیں میں جن سے وہ دیکھتے ہیں کیا اُنکے کان میں جن سے وہ سنتے ہیں۔ اور تم توحید اور جانہ کو بھی مت سجدہ کرو اور اُس خدا کو سجدہ کرو جس نے ان سب چیزوں کو پیدا کیا ہے اگر حقیقی طور پر خدا کے پرستار ہو تو اُسی خالق کی پرستش کرو نہ مخلوق کی سوچ کو یہ طاقت نہیں کہ جانہ کی جگہ پہنچ جائے اور نہ مائت دن پر سرعت کر سکتی ہے کوئی ستارہ اپنی خالق معجزی سے آگے چھپے نہیں نہ شکشا۔ زمین آسمان میں کوئی بھی ایسی چیز نہیں جو مخلوق اور بندہ خدا ہونے سے باہر ہو اور اگر کوئی کہے کہ میں یہی بمقابلہ خدا ایتالی ایک خدا ہوں تو ایسے شخص کو ہم داصل جہنم کریں اور ظالموں کو ہم ہی سزا دیا کرتے ہیں سو تم خدا اور اُس کے پیغمبر پر ایمان لاؤ اور یہ مت کہو کہ میں میں باز آ جاؤ یہی تمہارے لئے بہتر ہے۔ اے لوگو ایک مثال ہے تم غور کر کے سنو جن چیزوں سے تم مرادین مانگتے ہو وہ چیزیں تو ایک کہی ہی پیدا نہیں کرتیں اور اگر کہی اُن سے کچھ جہیں کے تو اُس سے چوڑا نہیں سکتیں طالب ہی ضعیف ہیں اور مطلوب ہی ضعیف یعنی مخلوق چیزوں سے مرادین مانگنے والے ضعیف العقل ہیں اور مخلوق چیزیں برہنہ ہوتی ہیں کہیں وہ ضعیف القدرت ہیں۔ شکر کو لوگوں نے جلیا جا ہے تھا خدا کو شاکت نہیں کیا وہ ایسا سمیٹے ہیں کہ گویا خدا کا کارخانہ بغیر دوسرے شکر کا کہ بل نہیں سکتا حالانکہ خدا اپنی ذات میں صاحبِ قوت نامہ اور غلبہ ہے تمام تو میں اُسی کے لئے خاص ہیں اور شکر گوگ لیے مالان ہیں کہ بنا کہ خدا کا غیر کیا ہر گاہ کہہ سکوئے بغیر کسی علم

یقیناً حاشیہ بکرہ

بڑے ہوئے دیکھا اور جاناکہ وہ بڑی مدت سے اس حالت میں ہے تو اُس سے کہا کہ کیا تو جانتا ہے کہ چنگا ہو جائے بیار نے اُسے جواب دیا کہ اے خداوند مجھ پر باس آدمی نہیں

بقیہ حاشیہ سہرا مدوح میں مفصل طور پر میان فرما دیا ہے اور سعادتِ عظمیٰ اور شقاوتِ عظمیٰ کی حقیقت کو بخوبی کھول دیا ہے مگر جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں اس صداقتِ قصویٰ اور نیز دوسری گذشتہ بالا صداقتوں سے برہمہو سچ والے نا آشنا محض ہیں۔

بقیہ حاشیہ سہرا

اور اطلاعِ حقیقتِ حال کے بیٹے اور بیٹیاں تراش کر کہی ہیں اور یہود کہتے ہیں کہ عجزِ خدا کا ٹہیلے اور نصیحتِ مسیح کو خدا کا بیٹا بنانے میں بہ سب اُنکے موندہ کی بائیں میں جتنی صداقت پر کوئی بحث قائم نہیں کر سکتے بلکہ صریح پہلے زمانہ کے مشرکوں کی ریس کر رہے ہیں ملعونوں نے سیاحی کا راستہ کیا جو پڑیا یا پنج پتھر اور وہ دلیٹون اور ترمچ کے بیٹے کو خدا مہر الہا ہے حالانکہ مکر بہ تہا کہ فقط خدائے واحد کی پرستش کرو خدا اپنی ذات میں کامل ہے مسکو کہ حاجت نہیں کہ بیٹا بنائے کوئی کسرا کسی ذات میں نہ گئی تھی جو بیٹے کے دوپٹے پر ہی ہو گئی اور اگر کوئی کسر نہیں تھی تو یہ کیا بیٹا بنانے میں خدا ایک فضولِ حرکت کرتا جسکی اُسکو کجہ ضرورت نہ تھی وہ تو ہر ایک عبت کام اور ہر ایک حالت ناتمام سے پاک ہے جب کسی بات کو کتابی ہو تو ہو جائی جو اہل اسلام جو ایمان لائے ہیں جنہوں نے توحیدِ خالص اختیار کی اور جنہوں نے اولیا اور انبیاء کو اپنا قاضی امانت قرار دیا اور مخلوقِ جنوں کو کارخانہِ خدائی میں شریک مقرر کیا اور عاصیوں کو جہنم کی پرستش کرنے میں اور نصیحتِ جنہوں نے مسیح کو خدا کا بیٹا قرار دیا ہے اور جو مسیح جو اگ اور سوج کے پرستار ہیں اور باقی تمام مشرک جو طرح طرح کے شرک میں گرفتار ہیں خدا ان سب میں قیامت کے دن فیصلہ کر دینگا خدا ہر ایک چیز پر شاہد ہے اور خود مخلوق پرستوں کا باطل پر پونا کجہ پوشیدہ بات نہیں ابھار نہایت بد بھی ہے اور ہر ایک شخص ذاتی توجہ سے دیکھ سکتا ہے کہ جو کجکے ستان اور زمین میں اجرامِ فلکی اور اجسامِ ارضی و نباتات اور حیات و نباتات اور حیات اور انسان ہیں جنکی مشرک لوگ ہوا کرتے ہیں بہ سب چیزیں خدا کو سجدہ کرنی ہیں یعنی اپنی ہستی اور بقا اور وجود میں اُس کی محتاج پڑی ہوئی ہیں اور یہ دخل تمام کی طرف مہم کی ہوئی ہیں اور ایک دم اُس سے سب سے منع نہیں ہیں انہیں چیزوں سے جو آپ ہی حاجت میں حاجتیں مانگنا صحیح مگر اسی سے اور بعض فلسفہ جو سرکش ہوئے ہیں

کہ جب پانی پہلے تو مجھے اُسین ڈال دے اور جب تک میں آپ سے آؤں دوسرا مجھ سے پہلے اُتر پڑتا ہے اب ظاہر ہے کہ وہ شخص جو حضرت عیسیٰ کی نبوت کا منکر ہے اور

بقیہ حاشیہ نمبر ۱

چھٹی صدقات جو سورۃ فاتحہ میں سُندرج ہے ایاک نعبد و ایاک نستعین ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ اسے صاحبِ صفات کاملہ اور مبدیٰ فیوضِ اربعہ ہم تیری ہی پرستش کرتے ہیں اور پرستش و غیرہ خود تو اور حاجتوں میں رو دینی تجھ سے ہی پابستے ہیں لینے خالص مہود ہمارا تو ہی ہے اور تیرے ملک پہنچنے کے لئے

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

ہیں وہ ہی تزل سے خالی نہیں کہونکہ اسی دنیا میں طرح طرح کے آلام اور اسقام اور افسار اور سہم کا عذاب اُن پر نازل ہوتا رہا ہے اور آخرت کا عذاب بھی اُن کے لئے طیار ہے پر سبب خدا کے کوئی چیز ہے جس کے وجود پر نظر کرنے سے صفت غنی اور بے نیاز ہونے کی اُس میں پائی جاتی ہے تاکہ کوئی اسکو اپنا مہود نہ ہو سکے اور جب کہ کوئی چیز بجز خدا کے غنی اور بے نیاز نہیں تو تمام مخلوق پرستوں کا باطل پر ہونا ثابت ہے۔ یہ چند آیات قرآن شریف میں جبکہ گویا کی طویل طویل شریعتوں کے مقابلہ پر ہم نے اس جگہ بیان کیا ہے اب وہ کی شریعتوں میں جعفر بنیاد ہر حالت اور فضولِ تقریر اور بے سرو پا اور جو کا دینے والا مضر اور غیر معقول باتیں ہیں بمقابلہ اُن کے دیکھنا چاہئے کہ کیونکر قرآن شریف کی آیات میں بحال اسجاز و طاقتِ توحید کے ایک عظیم الشان دریاکو مسدود لائے ہوئے ہیں فلسفہ اقلِ قلیل الفاظ میں بردیا ہے اور کیونکر مدلل اور موجز عبارت میں تمام ضروریاتِ توحید کا ثبوت دیکر طالبینِ حق پر معرفتِ الہی کا دروازہ کھول دیا ہے اور کیونکر ہر ایک آیت اپنے نزدیکِ بروریان سے مستعد دلوں پر پورا پورا اثر ڈال رہی ہے اور اندرونی تائید کو دور کرنے کے لئے اعلیٰ درجہ کی روشنی دکھلا رہی ہے اسی جگہ سے وہ انسان سمجھ سکتا ہے کہ کس کتاب میں بلاغت اور خوش بیانی اور زورِ تقریر پایا جاتا ہے اور کوئی کتاب کلامِ مبلغ اور فصیح سے خود مہم ہے نیک دل اور منصف انسان جب نسبتِ مقابلہ و موازنہ و ہذا و قرآن شریف کی عبارت پر نظر ڈالے گا تو اسے فی العزیمہ و کہاں دیکھا کہ وہ اپنی عبارت میں ایسا کچا اور ناتمام ہے کہ چڑھنے والے کے دل میں طرح طرح کے شکوک پیدا کرتا ہے اور خدا تعالیٰ کی نعمت و انواعِ اقسام کی بدگمانیوں میں من ڈالتا ہے اور کسی جگہ اپنے دعویٰ کو طاقتِ بیانی سے واضح کر کے نہیں دکھاتا اور نہ پائے ثبوت تک پہنچتا ہے بلکہ بجز خود معلوم

انکے معجزات کا انکار ہی ہے جب بوہتا کی یہ عبارت پڑھیں گے اور ایسے حوض کے وجود پر اطلاع پائیں گے کہ جو حضرت عیسیٰ کے ملک میں قدیم سے چلا آتا تھا اور جس میں قدیم سے

بقیہ حاشیہ ۱: کوئی اندر دوتا ہم اپنا ذریعہ قرار نہیں دیتے نہ کسی انسان کو نہ کسی بُت کو نہ اپنی عقل اور علم کو کچھ حقیقت سمجھتے ہیں اور ہر بات میں جبری ذات قادرِ مطلق سے دو جانتے ہیں۔ یہ صداقت بھی ہمارے مخالفین کی نظر سے چھپی ہوئی ہے چنانچہ ظاہر ہے کہ بُت پرست لوگ بجز ذات واحد خدا تعالیٰ کے اور چیزوں

ہی نہیں ہوتا کہ اسکا دعویٰ کیا ہے اور اگر کچھ معلوم ہی ہوتا ہے تو بس یہی کہ وہ آگنی اور سورج اور آندہ وغیرہ کی پرستش کرانا چاہتا ہے اور اس پر بھی کوئی محنت اور دلیل پیش نہیں کرتا کہ کب سے اور کیوں کر ان چیزوں کو خدائی کا مرتبہ حاصل ہو گیا اور پھر باوجود اس مہل بیانی کے جادوں و دجہ اس قدر لمبی اور طولِ طولِ عبارت میں لکے گئے ہیں چنانکہ مطالعہ شاید کوئی بڑا محنتی آدمی لشکرِ طیکہ اسکی عمر ہی دراز ہو کر سکے۔ اور بقا بل سکے جب مصنف آدمی قرآن شریف کو دیکھے تو فی الفور اسے معلوم ہو گا کہ قرآن شریف میں ایسا بکلام اور آملِ دل بیان میں جو لازمِ ضروریہ بلاغت ہے وہ کمالِ دکھلا دیا ہے اور جو دھارِ طبعِ شہادتِ دین اور استیفاءِ تمامِ دلائل و براہین کے اس قدر حجم میں قلیل المقدار ہے کہ انسان صرف تین چار بہرے کے عرصہ میں ابتدا سے انتہا تک بغیرِ غلطی و سکوڑے نہ سکتا ہے اب دیکھنا چاہئے کہ یہ بلاغت قرآنی اس قدر بہارا معجزہ ہے کہ علم کے ایک بحرِ فوار کو تین چار جز میں لپیٹ کر دکھلادیا ہے اور حکمت کے ایک جہان کو صرف چند صفات میں بہر دیا ہے کیا کہی کسی نے دیکھا یا سنا کہ اس قدر قلیل الحجم کتاب تمامِ زمانہ کی صداقتوں پر مشتمل ہو کیا عقل کسی عاقل کی انسان کے لئے یہ مرتبہ عالیہ خوبتر کر سکتی ہے کہ وہ تھوڑے سے لفظوں میں ایک دریا حکمت کا بہر دے جس سے علمِ دین کی کوئی صداقت باہر نہ ہو یہ واقعی اور سچی باتیں ہیں جنکو ہم لکھتے ہیں جسے انکارِ جہودہ مقابلہ ہمارے امتحان کر لے۔ اس جگہ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ قید کا کلام ایک اور ضروری نشانی سے جو کلامِ الہی کے لئے لازمی و لازمِ محال ہے اور وہ یہ ہے کہ قید میں بیغِ گویوں کا نام و نشان نہیں اور وہ ہرگز اجابِ غیبیہ پر مشتمل نہیں ہے حالانکہ جو کتاب خدا کا کلام کہلاتا ہے اس کے لئے یہ ضروری بات

بقیہ حاشیہ ۲:

بہم خاصیت تھی کہ اُس میں ایک ہی غوطہ لگانا ہر ایک قسم کی بیماری کو گو وہ کیسی ہی سخت کیون نہ ہو دور کر دیتا تھا تو خواہ نخواہ اُس کے دل میں ایک قومی خیال پیدا ہو گا کہ اگر حضرت

بہارِ حاشیہ نمبر ۱ کی پرستش کرتے ہیں اور آریہ سماج والے اپنی روحانی طاقتوں کو غیر مخلوق سمجھ کر اُس کے زور سے کمتری حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ برہمنو سماج والے الہام کی روشنی سے مونہہ پیر کر اپنی عقل کو ایک بوی قرار دے بیٹھے ہیں جو کہ اُن کے زعمِ باطل میں نہ آگ بُھنچانے میں اختیار کئی کر سکتی ہے اور سب اہلِ اسرار

ہے کہ خدا کے انوارِ سین ظاہر ہوں جیسے خدا تعالیٰ عالم الغیب اور قادرِ مطلق بے مثل و بے بہا ہے ویسا ہی لازم ہے کہ اُس کا کلام جو اُسکی صفات کا تذکرہ ہے صفاتِ مذکورہ کو اپنی صورتِ عالی میں ثابت کرتا ہو ظاہر ہے کہ خدا کے کلام سے یہی علت غائی ہے کہ تا اُس کے ذریعہ سے کامل طرہ پر خدا کی ذات اور صفات کا علم حاصل ہو اور تا انسان وجوہاتِ قیاسی سے ترقی کر کے عینِ یقین بلکہ حقِ یقین کے درجہ تک پہنچ جائے اور ظاہر ہے کہ بہر مرتبہ علمی تب ہی حاصل ہو سکتا ہے کہ جب خدا کا کلام طالبِ حقیقت کو صحتِ عقل کے حوالہ نہ کرے بلکہ اپنی ذاتی تحقیقات سے ہر ایک عقیدہ کو کوبلے شکارِ جہتِ سسی پیش گو یان اور اخبارِ غیبیہ بیان کر کے اور ہر اُنکا پورا ہونا کو کمالِ کرمِ صفتِ عالم الغیب کی جو خدا تعالیٰ میں پائی جاتی ہے طالبِ حق پر ثابت کرے علیٰ ہذا القیاس اپنے تابعین کو پوری پوری مدد کا وعدہ دیکر اور پھر ان وعدوں کو پورا کر کے اپنا قادر اور صادق اور ناصر ہونا بے پایہ ثبوت بُھنچا وے لیکن ان بافون میں سے قید میں کوئی بھی نہیں بشرِ ملکیہ کوئی انصاف پر آدے اور غور اور فکر سے نکلا ہے کہ تو سپر ظاہر ہو گا کہ قید میں ان نشانیوں میں سے کوئی نشانی باقی نہیں جاتی اور جس تکمیلِ علمی کے لئے کلامِ الہی نازل ہوتا ہے اُس تکمیل کا سامان قید کے پاس موجود نہیں بلکہ سچ تو یہ ہے کہ جعفرِ عقلی طور پر ایک عقلند آدمی معرفتِ الہی کے لئے سامانِ اختیار کرتا ہے اور حتیٰ الوسع وہ طاقت اپنے قدم کو غلطی اور خطا سے بچاتا ہے وہ مرتبہ ہی قید کو حاصل نہیں اور قید کے اُصول ایسے ناسد اور بے ہی ابطالان ہیں کہ دس برس کا بچہ ہی بشرِ ملکیہ تعصب اور ضد نہ کرے اُنکی غلطی اور براہی پر شہادت دیکھتا کہ پھر یہ بھی جانتا چاہئے کہ جن روحانی تاثیرات پر فرقانِ محمدی متسلل ہے ان سے بھی قید بکلی محروم اور

بہارِ حاشیہ نمبر ۲

مسح نے کچھ خوارقِ عجیبہ دکھلائے ہیں تو بلاشبہ اُنکا یہی موجب ہو گا کہ حضرت ممدوح اُسی حوضِ گئے پانی میں کچھ تصرف کر کے ایسے خوارقِ دکھلائے ہوں گے کیونکہ اس

بقیہ کا نتیجہ بیکار ہو گیا اور متصرف ہر سودہ لوگ بچائے خدا کو شیش اور ستارہ کے اُسی سے آیا کہ لستعین کا خطاب کرے ہیں اور ترکِ نفسی میں گرفتار اور جہان میں اور جب مسح کیا جائے تو کہنے میں کہ عقلِ علیات الہیہ سے ہے اور اسی غرض سے دی گئی ہے کہ انسان ابنِ معاش اور بہتات میں اسکو استعمال میں لاوے پس علیہ الہیت کا استعمال میں لانا شرک نہیں بن سکتا سو واضح ہو کہ بدنامی غلطی ہر بار باہر مہر معرضِ جان میں آیا ہو کہ جس یقینِ کامل اور جن معارفِ حقیر ہماری نجات موتوں سے

نہایت ہے تفصیل اسکی یہ ہے کہ فرقانِ مجید باوجود اُن تمام کمالاتِ بلاغت و فصاحت و احاطہٗ حکمت و معرفت ایک روحانی تاثیر اپنی ذاتِ بابرکات میں الہی رکھتا ہے کہ اسکا سببِ اتباع انسان کو مستقیم الحال اور منور الباطن اور منشرح الصدر اور مقبول الہی اور قابلِ خطاب حضرت عزت بنا دیتا ہے اور اُس میں وہ انوار پیدا کرتا ہے اور وہ فیوضِ غیبی اور تائیداتِ لاریبی اُس کے شامل حال کر دیتا ہے کہ جو اعتبار میں ہرگز باقی نہیں جانیں اور حضرت احدیت کی طرف سے وہ لذتِ بذاور و دلارامِ کلام اُس پر نازل ہوتا ہے جس سے اُس پر دمِ بدم کھلتا جاتا ہے کہ وہ فرقانِ مجید کی سچی متابعت سے اور حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی پیروی سے اُن مقامات تک پہنچا پا گیا ہے کہ جو مجموعانِ الہی کے لئے خاص ہیں اور اُن ربانی خوشنودیوں اور مہربانیوں سے ہر وہ باب ہو گیا ہے جن سے وہ کامل ایماندار ہر وہ باب ہے جو اُس سے پہلے گزر چکے ہیں اور نہ صرف مقال کے طور پر بلکہ حال کے طور پر ہی اُن تمام محبتوں کا ایک ساقی چشمہ اپنے ہر صدق دل میں بہتا ہوا دیکھتا ہے اور ایک ایسی کیفیتِ تعلق بالذکر کی اپنے منشِ سید میں مشاہدہ کرتا ہے جسکو نہ الفاظ کے ذریعہ سے اور نہ کسی مثال کے پیرائے میں بیان کر سکتا ہے اور انوارِ الہی کو اپنے نفس پر بارش کی طرح برستے ہوئے دیکھتا ہے اور وہ انوار کی اجازت سے رنگ میں اور کسی علوم و معارف کی صورت میں اور کسی اخلاقِ فاضلہ کی سیرت میں اُس پر تاباں و اثر ہے جن بہت تاثیراتِ فرقانِ مجید کی سلسلہ وار عملی آتی ہیں اور جب ہو کہ آفتابِ معرفت ذاتِ بابرکات حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیائے مابین، آسماں و زمین و ہر ذراتِ نفوس و مستولہ اور قابلیتِ رکھتے ساتھ کلامِ الہی اور اتباعِ رسول مقبول سے طبعِ عالمہ مذکورہ بالا ایک پہنچ چکے ہیں اور پہنچتے جاتے ہیں موصداً بتالیٰ مستقر اُن پر پہلے در پہلے اور علی الانصالِ مملکت

بقیہ کا نتیجہ بیکار ہو گیا

قسم کے اقتباس کی ہمیشہ دنیا میں بہت سی نظیریں پائی گئی ہیں اور اب بھی ہیں اور عند العقل یہ بات نہایت صحیح اور قرین قیاس ہے کہ اگر حضرت عیسیٰ کے ہاتھ سے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱

ان خاصہ عالیہ کو حصہ دل کر کے عقل درجہ نہیں بن سکتی ہاں ان معادن کو مائیس کر نیکی لود اچھی مخلوق اور یہی کہ ہم کہتے ہیں لیکن وہ انکشاف صحت صحیح اور کامل فقط اس بابک اور صاف روشنی سے ہوتا ہے کہ جو خدا تعالیٰ کی ذات میں موجود ہے اور عقل کی دو دنیاؤں اور ناقص روشنی جو انسان میں موجود ہے اس جگہ عاقل سے متشکک اس طرح لازم آتا ہے کہ جو کچھ سماج والے خدا کے اس روشنی کا نام سے کہہ کر انکشاف صحیح اور کامل کا مدار پر مبنی ہے کہ اس سے پہلے بلے نیاز میں ظاہر کر کے اپنی ہی عقل ناقص کو میرا مطلق ٹھہراتے ہیں اور بڑے کاربناتے ہیں سو انکا دل بجا اس وجہ کہ میں چاہا ہے کہ جس منزل عالی تک اپنی قوت میں

و تفصیلات وارد کرنا ہے اور اپنی حواس میں اور عاقلین و کلماتا ہے کہ صاف ہی لکھا ہوا ہے کہ نظریں میں ثابت ہو جاتا ہے کہ وہ لوگ منظر ان نظریات سے ہیں جن پر لطف ربانی کا ایک غلیظ لٹان سایہ اور فضل بڑھائی کا ایک جلیل القدر چراغ ہے اور دیکھنے والوں کو صریح دکھائی دیتا ہے کہ وہ انعامات خدائی عادت سے سرفراز ہیں اور کرامات عجیب اور غریب سے متنازع ہیں اور عجوبہ سے متعجب ہیں اور معجزات کے فزوں سے متعجب ہیں اور قادر مطلق کا نور انکی صحبت میں انکی توجہ میں انکی بہت میں انکی توجہ میں انکی نظریں انکے اخلاق میں انکی طرز معیشت میں انکی خوشنودی میں انکے غضب میں انکی رغبت میں انکی لغت میں انکی حرکت میں انکے سکون میں انکے نطق میں انکی خاموشی میں انکے ظاہر میں انکے باطن میں ایسا ہر امر معلوم ہوتا ہے کہ جیسے ایک لطیف اور مصفا شیشہ ایک نہایت عمدہ عطر سے بہرا ہوتا ہے اور انکے فیض صحبت اور ارتباط اور محبت سے وہ باتیں حاصل ہو جاتی ہیں کہ جو ریاضات شاقہ سے حاصل نہیں ہو سکتیں اور انکی نسبت ارادت اور عقیدت پیدا کرنے سے ایمانی حالت ایک دوسرا رنگ پیدا کر لیتی ہے اور نیک اخلاق کے ظاہر کرنے میں ایک طاقت پیدا ہو جاتی ہے اور شوریہ کی اور تاریکی نفس کی زنجیریں ہونے لگتی ہیں اور اطمینان اور ملاحت پیدا ہوتی جاتی ہے اور بقدر استعداد اور مناسب ذوق ایمانی جو ش مارتا ہے اور اس اور شوق ظاہر ہوتا ہے اور اتنا زور پکڑ کر لیتا ہے اور انکی صحبت طریق سے بغیر دلت ہمہ اقرار کرنا پڑتا ہے کہ وہ اپنی ایمانی قوتوں میں اور اخلاقی حالتوں میں اور انقطاع عن الدنیا میں اور توجہ الی اللہ میں اور محبت الہیہ میں اور شفقت علی العباد میں اور وفا اور رضا اور استقامت میں اس عالی مرتبہ پر ہیں جسکی نظیر دنیا میں نہیں دیکھی گئی اور عقل سلیم فی النور معلوم

بقیہ حاشیہ در حاشیہ نمبر ۲

اندھوں، لنگڑوں وغیرہ کو شفا حاصل ہوئی ہے تو بالیقین یہہ نسخہ حضرت مسیح نے اُسی حوض سے اُڑایا ہوگا اور پھر نادانوں اور سادہ لوحوں میں کہ جو بات کی تہ تک نہیں پہنچتے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ اور تانی حلیہ پہنچا سکتے ہیں اس منزل تک اُنھی اپنی ہی عقل پہنچا دیں اب ظاہر ہے کہ اس بڑے کڑو کی شرک ہوگا

کہ اپنی عقل کی طاقت کو تانی طاقت کو سادی لگائیں مگر یہ علمہ تر خیال کر رہے ہیں سو دیکھیں وہی بات سچ نکلی یا جھوٹ کہ وہ بجائے خدا کے عقل ہی کو انکسین پکار رہے ہیں۔ عیسائیوں کا مال بیان کرنا کچھ ضرورت ہی نہیں سب لوگ جانتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ نے کہا کہ خداوند تعالیٰ کی خالص طور پر پرستش کریں چھ کی پرستش میں مشغول ہیں اور بچاؤ اسکے کہ اپنے کاروبار میں خدا سے مدد چاہیں سچ سے مدد مانگتے رہتے ہیں اور انکی زبانوں پر ہر وقت "تبا العبد الذی تبا العبد جاری ہے

کر لیتی ہو کہ وہ بند اور زنجیر اُنکے پاؤں سے اُتارے گئے ہیں جن میں دوسرے لوگ گرفتار ہیں اور وہ تنگی اور انقباض اُنکے سینہ سے دور کیا گیا ہے جس کے باعث سے دوسرے لوگوں کے سینے منقبض اور کو فتنہ خاطر ہیں۔ ایسا ہی وہ لوگ تمدن اور مکالمات حضرت احدیت سے کثرت مشورت ہونے میں اور متواتر اور دینی خطابات کے قابل ٹہر جاتے ہیں اور حق جل و علی اور اُسکے مستند بندوں میں ارشاد اور ہدایت کے لئے واسطہ گردانے جاتے ہیں۔ اُنکی فرمانیت دوسرے دونوں کو متاثر کرتی ہے اور جیسے موسم بہار کے پھلنے سے نباتی قوت میں جوش زن ہو جاتی ہیں ایسا ہی اُنکے عقیدے فطرتی فرط بلوغ سلیہ میں جوش ملنے میں اور خود بخود ہر یک سعید کامل ہی چاہتا ہے کہ اپنی سعادت مندی کی استعدادوں کو بکوشش تمام نہضتِ ظہور میں لاوے اور خواب غفلت کے پردوں سے خلاصی پاوے اور معصیت اور فسق و فجور کے داغوں سے اور جہالت اور جبر ہی کی ظلمتوں سے نجات حاصل

کرسے سو اُنکے مبارک عہد میں کچھ ایسی خاصیت ہوتی ہے اور کچھ اس قسم کا انتشار فرمانیت ہو جاتا ہے کہ ہر یک مومن اور طالب حق بقدر طاقت ایمانی اپنے نفس میں بغیر کسی ظاہری موجب کے انشراح اور شوق دیناری کا پانا ہے اور بہت کوزیادت اور قوت میں دیکھتا ہے غرض اُنکے اُس عظیم لطیف سے جو کچھ کامل متابعت کی برکت سے حاصل ہوا ہے ہر یک فخلص کو بقدر اپنے اخلاص کے خط پہنچتا ہے مان جو لوگ شوقِ ازل ہیں وہ اس سے کچھ حصہ نہیں پاتے بلکہ اور ہی عباد اور حسد اور شغل میں بڑھ کر اویہ جہنم میں جگرتے ہیں اسی کی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ختم اللہ علی قلوبہم پر ہم اس تقریر کا چھی طرح ذہن نشین رکھیں غرض سے دوسرے لفظ میں دہر کر کے تفصیل

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

اور اصل حقیقت کو نہیں شناخت کر سکتے یہہ مشہور کر دیا کہ ایک روح کی مدد سے ایسے ایسے کام کرتا ہوں بالخصوص جبکہ یہہ بھی ثابت ہے کہ حضرت مسیح اُسی حوض پر کثیرا جابہی کرتا

بقیہ حاتیہ سورہ لوگ مضمون آیا کہ نعبہ و آیا کہ نستین بر عمل کر بیسے خودم اور از نہ در گاہ الہی میں۔ سناؤ میں مصلحت جو سورہ فائدہ

میں درج ہوا اھل فاعل طالمستقیم ہے جسکے معنی ہم ہیں کہ ہم کو وہ راستہ دکھلا اور اس راہ پر چلنا ثابت اور ثابت کہ ہم کو وہ راستہ ہے جس میں کسی نوع کی کمی نہیں۔ اس صداقت کی تفصیل یہہ کہ انسان کی متعین و عاہی ہر کہ وہ خدا تک پہنچے گا سیدہ راستہ طلب کرے کہ نہ ہر تک مطلوب کے حاصل کر کے لئے طبعی قاعدہ یہہ ہے کہ ان وسائل کو حاصل کیا جائے جسکے ذریعے وہ مطلب ملتا ہے اور نہ انہی کے لئے ہی توازن قدرت ہر اکما ہے کہ جو اس کے حصول کے وسائل میں وہ حاصل

لیکھے ہیں کہ متعین قرآن شریف کو جو انعامات ملتے ہیں اور جو مواب فائدہ ان کے نصیب ہوتے ہیں اگرچہ وہ بیان اور تقریر سے خارج ہیں مگر ان میں سے کئی ایک ایسے انعامات غلیہ میں حکو اس مجر معقل لہ بر بغرض ہر اہیت طالبین بطور نمونہ لکھا قرین مصلحت ہے چنانچہ وہ ذیل میں لکھے جاتے ہیں۔

از انجملہ علوم و معارف میں جو کامل متعین کو قرآن نعمت فرماتا ہے وہ حاصل ہونے میں عجب انسان فرقان جمید کی سچی متابعت اختیار کرتا ہے اور اپنے نفس کو اس کے امداد ہی کے بھلی حاکمہ کرتا ہے اور کامل محبت اور اخلاص سے اس کی ہدایتوں میں غور کرتا ہے اور کوئی اغراض صوری یا معنوی باقی نہیں رہتا تب اس کی نظر اور فکر کو حضرت فیاض مطلق کی طرف سے ایک نذر عطا کیا جاتا ہے اور ایک لطیف عقل اس کو بخشی جاتی ہے جس سے عجیب غریب لطایف اور نکات علم الہی کے جو کلام الہی میں پوشیدہ ہیں اس پر لکھتے ہیں اور ابریزان کے رنگ میں معارف و حقیقہ اس کے دل پر برستے

میں۔ وہی معارف و حقیقہ ہیں جسکو فرقان مجید میں حکمت کے نام سے موسوم کیا گیا ہے جیسا کہ فرمایا ہے یونانی الحکمۃ من شفاء و من یونی الحکمۃ فقد اتی خیرا کثیرا۔ یعنی خدا جسکو چاہتا ہے حکمت دیتا ہے اور جسکو حکمت دی گئی اسکو خیر کثیر دی گئی ہے یعنی حکمت خیر کثیر پر مشتمل ہے اور جس نے حکمت پائی اس نے خیر کثیر کو پالیا سو یہ علوم و معارف جو دوسرے لفظوں میں حکمت کے نام سے موسوم ہیں یہ خیر کثیر پر مشتمل ہونے کی وجہ سے بحر محیط کے رنگ میں ہیں جو کلام الہی کے تابعین کو دے جاتے ہیں اور ان کے فکرا و نظرمیں ایک ایسی برکت رکھی جاتی ہے جو اعلیٰ درجہ کے حقایق حقہ اس کے نفس آئینہ صفت پر منعکس ہوتے رہتے ہیں اور کامل صدائقین ان پر مشکف ہوتی رہتی ہیں اور

بقیہ حاتیہ

تھے تو اس خیال کو اور بھی قوت حاصل ہوتی ہے غرض مخالف کی نظر میں ایسے معجزوں سے کہ جو قدیم سے محض دکھلاتا رہا ہے حضرت عیسیٰ کی نسبت بہت سے شکوک اور شبہات

بھی دکھائے گئے جائیں اور جن راہوں پر چلنے سے وہ مطلب مل سکتا ہے وہ زمین اختیار کی جائیں اور جب انسان صراطِ مستقیم پر چھٹک ٹھیک قدم مارے اور جو حصولِ مطلب کی راہ میں ہیں ان پر چلنا اختیار کرے تو ہر مطلب خود بخود حاصل ہو جاتا ہے لیکن ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا کہ ان راہوں کے چھوڑ دینے سے جو کسی مطلب کے حصول کے لئے بطور سائل کے ہیں یوں ہی مطلب حاصل ہو جائے بلکہ قدیم سے ہی قانونِ قدرت بند رہا اور اجلا آتا ہے کہ

تائیداتِ الہیہ ہر ایک تحقیق اور ترقی کے وقت کچھ ایسا سامان کئے لئے مقرر کر دیتی ہیں جس سے بیانِ انگلا ہوا اور ناقص نہیں رہتا اور نہ کچھ غلطی واقع ہوتی ہے سو جو علوم و معارف و قوانین حقائق و لطائف و نکات و اولاد و براہین انکو سوچتے ہیں وہ اپنی کمیت اور کیفیت پر ہی مرتبہ کا طبع واقع ہوتے ہیں کہ جو خارجی عادت ہے اور جسکا موازنہ اور مقابلہ دوسرے لوگوں سے ممکن نہیں کیونکہ وہ اپنے آپ ہی نہیں بلکہ تفہیمِ غیبی اور تائیدِ صمدی انکی پیش رو ہوتی ہے اور اسی تفہیم کی طاقت سے وہ اسرار اور انوارِ قرآنی ان پر آشوب ہوتے ہیں کہ جو صرف عقل کی دودھ پیردہ نشی سے کسل نہیں سکتے اور بظاہر معاد جو انکو عطا ہوتے ہیں جن سے ذات اور صفاتِ الہی کے متعلق اور عالمِ معاد کی نسبت لطیف اور باریک باتیں اور نہایت عمیق حقائق ان پر ظاہر ہوتی ہیں ہم ایک ردحانی خوارقِ مین کہ جو باغِ نظر و ان کی نگاہوں میں صمانی خوارق سے اعلیٰ اور الحف مین بلکہ غور کرنے سے معلوم ہو گا کہ عارفین اور اہل اللہ کا قدر و منزلت و انشداد و ان کی نظر میں انہیں خوارق سے معلوم ہوتا ہے اور وہی خوارق انکی منزلتِ عالیہ کی زینت اور آرائش اور انکے چہرہ صلاحیت کی زیبائی اور خوبصورتی ہیں کیونکہ انسان کی فطرت میں داخل ہے کہ علوم و معارفِ حق کی ہمت سب سے زیادہ سپر افرو اتی ہے اور صداقت اور معرفت ہر ایک چیز سے زیادہ اُسکو پیاری ہے اور اگر ایک زاہد عابد ایسا فرض کیا جائے کہ صاحبِ مکاشفات ہے اور اجزاءِ غیبیہ ہی اسے معلوم ہوتے ہیں اور بافتاتِ شاقہ بھی بجالاتا ہے اور کئی اور قسم کے خوارق بھی اُس سے ظہور میں آتے ہیں مگر علیٰ الہی کے بارہ میں سخت جاہل ہے یہاں تک کہ حق اور باطن میں تمیز ہی نہیں کر سکتا بلکہ خیالاتِ فاسدہ میں گرفتار اور عقائدِ غیر صحیحہ میں مبتلا ہے ہر ایک بات میں غامد اور ہر کدے

تفہیمِ حقیقیہ و حاشیہ

پیدا ہونے میں اور اس بات کے ثبوت میں بہت سی مشکلات پڑتی ہیں کہ یہودیوں کی رائے کے موافق مسیح مکار اور شعبدہ باز نہیں تھا اور نیک پلن آدمی تھا جس نے

یقیناً حاشیہ ہمارے ایک مفسد کے حصول کے لئے ایک مقررہ طریقہ ہے جب تک انسان اس طریقہ مغرہ پر عمل نہیں کرتا تب تک وہ امر اسکو حاصل نہیں ہوتا پس وہ شخص جو محنت اور کوشش اور دعا اور تضرع سے حاصل کرتا چاہے ہر طریقہ مستقیم ہے جو شخص ہر طریقہ مستقیم کی طلب میں کوشش نہیں کرتا اور نہ

میں غائب غلطی کرتا ہے تو ایسا شخص طبائع سلیم کی نظر میں بنائیت حقہ اور ذلیل معلوم ہوگا اسکی یہی وجہ ہے کہ جس شخص سے "انا انسان کو جہالت کی بددلتی ہے اور کوئی احتیاج نہ کلمہ اسکے ثبوت سے شش لینا ہے تو فی الفور اسکی طرف سے دل تشغیر ہو جاتا ہے اور ہر وہ شخص غافل کی نظر میں کسی طرح سے قابلِ تعلیم نہیں ٹھہر سکتا اور گو کبھی ہی زائد عابد کو نہ ہو کہ یہ چیز سے معلوم ہوتا ہے پس انسان کی اس عقلی حالت کے ظاہر ہے کہ خوارقِ روحانی یعنی علوم و معارف اسکی نظر میں اہل اللہ کے لئے مشہد لازمی اور اکابرِ دین کی شناخت کے لئے علاماتِ خاصہ اور ضروریہ ہیں پس یہ علامتیں قرآن شریف کی کامل تابعین کو اکمل اور اتم طور پر عطا ہوتی ہیں اور باجمہ و یکہ ان میں سے اکثر وہ کی سرشت پر اُمتیت غالب ہوتی ہے اور علومِ رسمہ کو باسستیفا حاصل نہیں کیا ہوتا لیکن کلمات اور لطائفِ علم الہی میں اسقدر اپنے مہم ہونے سے سبقت لیتے ہیں کہ لبِ اوقات بڑے بڑے مخالف انکی تقریروں کو شک و انکی تقریروں کو ٹھکر اور دریا سے حیرت میں پڑ کر بلا اختیار بولتے ہیں کہ انکے علوم و معارف ایک دوسرے عالم سے ہیں جو تا ابد الہی کے رنگ خاص سے رنگین ہیں اور اسکا ایک یہ بھی ثبوت ہے کہ اگر کوئی منکر الطور مقابلہ کے اہلیت کے سبب میں سے کسی بحث میں انکی مہمت اور عارفانہ تقریروں کے ساتھ کسی تقریر کا مقابلہ کرنا چاہے تو آخر پر بشرطِ انصاف و دیانت اسکو اقرار کرنا پڑے گا کہ خدا انت ہذا اسی تقریر میں نہیں جو انکے موندہ سے انکی نبی اور جیسے یہ بحث عینِ حق و جانکی بہت سے لطیف اور دقیق براہین ایسے نکلے آئیں گے جن سے روزِ روشن کی طرح اُنکا سچا ہونا ثابت ہو جائیگا چنانچہ ہر ایک طالبِ حق ہر مسکرت ثبوت ظاہر کرنے کے لئے ہم آپ ہی ذرا

بہارِ فصل

قرآن شریف پر ایمان نہیں لایا اور یہودی یا ہندو یا عیسائی ہے وہ کیونکر ایسے سادہ
سے نجات پاسکتا ہے اور کیونکر اسکا دل اطمینان پکڑ سکتا ہے کہ باوجود ایسے عجیب و غریب

بقیہ حاشیہ کبلا! شد ضرورت ہی طلب صراطِ مستقیم ہے۔ اب ظاہر ہے کہ ہمارے مخالفین اس صداقت پر فہم مارنے
سے بھی محروم ہیں عیسائی لوگ تو اپنی ہر ذمہ داریوں ہی مانگا کرتے ہیں اور اگر کہا جیکو ادیٹ ہر کسے ہر جا میں
آدین ہر ہی جھوٹ موٹ اپنے تئیں ہر کے ظاہر کر کے روٹی مانگتے رہتے ہیں گریبا اُنکا مطلوب اظہار روٹی

یہ عظیم و عظیم

نا جائز علموں اور سچا نہیں اور ہر ایک افراط و تفریط نفسانی سے بچائے جانے ہیں اور کسی مضموم بات پر نہیں
نہیں پاتے کیونکہ خود خداوند کریم انکی تربیت کا منکسل ہوتا ہے اور جس شاخ کو اُنکے شجرہ طیبہ میں منکسل
دیکھتا ہے اُسکو فی الواقع اپنے سرِ باندہ ہاتھ سے کاٹ ڈالتا ہے اور حاکمیت الہی ہر دم اور ہر لحظہ انکی نگاہ میں رہتی ہے
اور یہ نعمتِ مخلوقیت کی جو انکو عطا ہوئی ہے یہ بھی جبرِ ثبوت نہیں بلکہ زیرِ کس لسان کی سفید صحبت سے اپنی روٹی
نفسی سے اُسکو معلوم کر سکتا ہے۔ ازاں بعد ایک مقام تو کل ہے جس پر نہایت مضبوطی سے اُنکو قائم کیا جاتا ہے
اور اُنکے غیر کہ وہ چشمہ صافی ہرگز متیر نہیں آسکتا بلکہ انہیں کے لئے وہ خوشگوار اور موافق کیا جاتا ہے اور ہر
سرفت الیا انکو تہا ہے رہتا ہے کہ وہ بسا اوقات طرح طرح کی بے سامانی میں ہو کر اور اسبابِ عادیہ سے بکلی
اپنے تئیں دور باکر بھی ایسی ایشاشت اور انشراح خاطر سے زندگی بسر کرتے ہیں اور ایسی خوشحالی سے دہود
کو کاٹتے ہیں کہ گویا اُنکے پاس ہزار ہا خزان ہیں اُنکے چہرہ پر ہر نوکری کی مانگی نظر آتی ہے اور صاحبِ دل
ہونے کی مستقل مزاجی دکھائی دیتی ہے اور تنگیوں کی حالت میں کمال کشادہ دلی اور یقین کا مل اپنے مولیٰ کر
پر ہر دہر کہتے ہیں سیرتِ ایشا انکا مشرب ہوتا ہے اور خدمتِ خلق انکی عادت ہوتی ہے اور کبھی انکا تفر
انکی حالت میں راہ نہیں بانا اگرچہ ساما جہان انکا عیال ہو جائے اور فی الحقیقت خدا تعالیٰ کی ستارہ ہی موجب
شکر ہے جو ہر جگہ انکی پردہ پوشی کرتی ہے اور قبل اسکے جو کوئی آفت فوق الطاف نازل ہو انکو دامنِ عافیت
میں لے لیتا ہے کیونکہ اُنکے تمام کاموں کا خدا متولی ہوتا ہے جیسا کہ اُس نے آپ ہی فرمایا ہے و هو
یتولى الصالحین لیکن دوسروں کو دنیا داری کے دل آزار اسباب میں جھوڑا جاتا ہے اور وہ خارجی علو
سیرت جو خاص اُن لوگوں کے ساتھ ظاہر کیا جاتی ہے کسی دوسرے کے ساتھ ظاہر نہیں کیا جاتی اور یہ ظاہر

کے جس میں ہزاروں لنگڑے اور لو لے اور مادر زاد اندھے ایک ہی غوطہ مار کر اچھے ہو جاتے تھے اور جو صد سال سے اپنے خواص عجیبہ کے ساتھ یہودیوں اور اُس

یقیناً کاشیہ مبرا ہی ہے۔ اریہ تہاج والے اور دوسرے اُنکے مُت پرست یہاں اپنی دُعاؤں میں جہنم میں سے جہنم کے لئے بیٹے اور اگوں سے جو اُنکے زعم باطل میں ٹھیک اور درست ہی طرح طرح کے شلوک بڑا کرتے ہیں اور مراطِ مستقیم کو خدا سے نہیں مانگتے علاوہ اُنکے اللہ تعالیٰ نے تو اس مجذوم جمع کا لفظ بیان

فیہم حاشیہ دہلیہ

ہی محبت سے بہت جلد ثابت ہو سکتا ہے۔ ازاں بعد ایک مقام محبت ذاتی کا ہے جس پر قرآن شریف کے کامل متبعین کو قیام کیا جاتا ہے اور اُنکے رگ درخت میں اس قدر محبت الہیہ تاثیر کر جاتی ہے کہ اُنکے وجود کی حقیقت بلکہ انکی جان کی جان ہو جاتی ہے اور محبوب حقیقی سے ایک عجیب طرح کا جبار اُنکے دلوں میں جوش مارتا ہے اور ایک خارق عادت انس اور شوق اُنکے قلوب معانیہ پرستوں کی ہو جاتا ہے کہ جو غیر سے بکلی منقطع اور گریہ کر دیتا ہے اور آتش عشق الہی ایسی افروختہ ہوتی ہے کہ جو ہم محبت لوگوں کو اذیت عامہ میں برہمی طور پر مشہور اور محسوس ہوتی ہے بلکہ اگر محبان صادق اُس جوش محبت کو کسی حیلہ اور تہمیر سے پوشیدہ کر گننا بھی جاہلین تو یہ اُنکے لئے غیر ممکن ہو جاتا ہے جیسے عشاق مجاہدین کے لئے بھی یہ بات غیر ممکن ہے کہ وہ اپنے محبوب کی محبت کو جس کے دیکھنے کے لئے دن رات سرے ہیں اپنے رفیقوں اور ہم محبتوں سے چھپائے کہ نہیں بلکہ عشق جو اُنکے کلام اور انکی صورت اور انکی آنکھ اور انکی وضع اور انکی فطرت میں گہس گیا ہے اور اُنکے بال بال سے ترشح ہو رہا ہے وہ اُنکے چھپانے سے مرکزِ چھپ ہی نہیں سکتا اور ہزار چھپاؤں کوئی ٹکڑی نشان اُسکا نمودار ہو جاتا ہے اور سب سے بزرگ گنہگار اُنکے صدق قدم کو نشان دہی ہے کہ وہ اپنے محبوب حقیقی کو ہر ایک چیز پر اختیار کر لیتے ہیں اور اگر اُلام اُسکی طرف سے پہنچیں تو محبت ذاتی کے غلبہ سے ہر جگہ انعام و کمون ہر کرتے ہیں اور عذاب کو شہرت عذاب کی طرح سمجھتے ہیں کہ کسی نواہر کی تیر و تار ان میں اور اُنکے محبوب میں معنائی نہیں ڈال سکتے اور کوئی غلبہ غلبی اُنکو اپنے اُس بابر کی یادداشت سے روک نہیں سکتے اُسی کو اپنی جان سمجھتے ہیں اور اُسی کی محبت میں لذات پاتے اور اُسی کی مہتی کو ہستی خیال کرتے ہیں اور اُسی کے ذکر کو اپنی زندگی کا ماحصل قرار دیتے ہیں اگر چاہتے ہیں تو اُسی کو

ملک کے تمام لوگوں میں مشہور اور زبان زد ہو رہا تھا اور بے شمار آدمی اس میں غوطہ مارنے سے شفا پا چکے تھے اور ہر روز پاتے تھے اور ہر وقت ایک میلہ اسپر لگا رہتا

بیحد حاشیہ بھلا کر کے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ کوئی انسان ہدایت طلب کرنے اور انعام الہی پانے سے منوع نہیں ہے مگر بموجب اصول آریاسراج کے ہدایت طلب کرنا گنہگار کے لئے ناجائز ہے اور خدا اُسکو ضرور سزا دے گا اور ہدایت پانانہ پانا اُسکے لئے برابر ہے۔ ترجمہ سراج دالون کا دعاون پر کچھ ایسا

اگر آرام پانے میں تو اُسی سے تمام عالم میں اُسی کو کہتے ہیں اور اُسی کے پورے ہیں اُسی کے لئے جیتے ہیں اور اُسی کے لسنے ہیں عالم میں رہ کر پہلے عالم میں اور باخود ہو کر پہرہ جو دہن نہ عزت سے کام رکھتے ہیں نہ نام سے نہ اپنی جان سے نہ اپنے آرام سے بلکہ سب کچھ ایک کے لئے کوہہ شستے ہیں اور ایک کے پانے کے لئے سب کچھ دے دالتے ہیں لایدرک آتش سے جلتے جاتے ہیں اور نیک بیان نہیں کر سکے کیونکہ جلتے ہیں اور نفیہ اور نفیہ سے ہم کو ہم ہوتے ہیں اور ہر ایک نصیبت اور ہر ایک رسوائی کے سہنے کو تیار رہتے ہیں اور اُس سے لذت پاتے ہیں۔

عشق است کہ بر فانی نہ غلام عشق است کہ بر آتش سوزان غلام کس ہر کسی سر نہ دہانی نشان غشقی است کہ این کا بعد صدی کا
از منہ اخلاق فاضلہ میں جیسے تسخیر و شجاعت اقتدار ملکوت و نور شفقت علم حیا موت بہہ تمام اخلاق ہی بوجہ حسن اور انبہ انہیں سے صادر ہوتے ہیں اور وہی لوگ بہرین متابعت قرآن مشرین وفاداری سے امیر عہد ہر ایک حالت میں انکو بخوبی و شائستگی اسخام دیتے ہیں اور کوئی انقباض خاطر نہ کو ایسا پیش نہیں آتا کہ جو اخلاق حسنہ کی کیا یعنی صادر ہونے سے انکو روک سکے اصل بات یہ ہے کہ جو کچھ خوبی علمی یا علمی یا اخلاقی انسان سے صادر ہو سکتی ہے وہ صرف انسانی طاقتوں سے صادر نہیں ہو سکتی بلکہ اصل موجب اُسکے صدر در کا فضل الہی ہے جس کو نہ بہہ لوگ سب سے زیادہ مورد فضل الہی ہوتے ہیں اس لئے خود خداوند کریم اپنے تفصیلات نا انصافی سے تمام غریبوں سے انکو متبع کرتا ہے یا دوسرے لفظوں میں یوں سمجھو کہ حقیقی طور پر مجبور خدا تعالیٰ کے اُز کوئی نیک نہیں تمام اخلاق فاضلہ اور نام نیکان اُس کے لئے مستم ہیں ہر جہدہ کوئی اپنے نفس اور ارادت سے فانی ہو کر اُس ذات خیر محض کا

نہ ہر کسی سر نہ دہانی نشان غشقی است کہ این کا بعد صدی کا

تھا اور سچ بھی اکثر اُس حوض پر جایا کرتا تھا اور اُسکی ان عجیب و غریب خاصیتوں سے
باخبر تھا مگر پھر بھی مسیح نے اُن معجزات کے دکھلانے میں جبکو قدیم سے حوض دکھلاؤ

بقیہ حاشیہ پہلا اعتقاد ہی نہیں وہ ہر وقت اپنی عقل کے گہنڈ میں رہتے ہیں اور تیرا نکا بہ ہی متولد ہے کہ کسی خاص
دعا کو بندگی اور عبادت کے لئے خاص کرنا ضروری نہیں انسان کو ارضیاد ہے جو چاہے دعا مانگے مگر یہ
اُنکی سراسر نادانی ہے اور ظاہر ہے کہ اگرچہ جزوی حاجات صد اُن انسان کو ملتی ہوں ہیں مگر حاجتِ عظمیٰ کا

بقیہ حاشیہ دہم

ترب حاصل کرنا ہے استعدادِ اخلاق الہیہ اُسکے نفس پر عکس ہوتی ہیں پس بندہ کو جو خوبیاں اور سچی
تہذیب حاصل ہوتی ہے وہ خدا ہی کے قرب سے حاصل ہوتی ہے اور ایسا ہی جاسئے تھا کہ مخلوق
فی ذاتِ کیمہ چیز نہیں ہے سو اخلاقِ فاضلہ الہیہ کا انعکاس اُنہیں کے دلوں پر ہوتا ہے کہ جو لوگ قرآن
شریف کا کامل اتباع اختیار کرتے ہیں اور تجربہ سمجھتے ہیں کہ جس مشرب صافی اور روحانی ذوق اور
محبت کے ہرے ہوئے جو سن سے اخلاقِ فاضلہ اُن سے صادر ہوتے ہیں اُسکی نظیر دنیا میں نہیں پائی
جاتی اگرچہ سوئے ہر ایک شخص دعویٰ کر سکتا ہے اور لاؤ و گدازان کے طور پر ہر یکسل زبان چل سکتی ہے مگر
جو تجربہ سمجھ کا تنگ دروازہ ہے اُس دروازہ سے سلامت نکلنے والے ہی لوگ ہیں اور دوسرے لوگ اگر
کچھ اخلاقِ فاضلہ ظاہر کرتے ہیں تو کثرت اور تعسف سے ظاہر کرتے ہیں اور اپنی آلودگیوں کو پوشیدہ رکھ
کر اور اپنی بیماریوں کو چھپا کر اپنی ہموٹی تہذیب دکھاتے ہیں اور ادنیٰ ادنیٰ امتلاان میں اُنکی فعلی کمال جان
سے اور کثرت اور تعسف اخلاقِ فاضلہ کے ادا کرنے میں اکثر وہ اس لئے کرتے ہیں کہ اپنی دنیا و مافیہا
کا حسنِ انتظام وہ اسی میں دیکھتے ہیں اور اگر اپنی اندرونی آلائعوں کی ہر جگہ بیرونی کرین تو بہر بہتات
میں غفلت پڑتا ہے اور اگر یہ بقدرِ استعدادِ فطرتی کے کچھ نظم اخلاق کا اُنہیں ہی ہوتا ہے مگر وہ اکثر نفسانی خواہش
کے کانٹوں کو سچے دبا رہتا ہے اور بغیر آئینہ نشِ انراضِ نفسانی کو اندھا لٹہ ظاہر نہیں ہوتا چاہے کمال کو سمجھو اور اخصاً اللہ
اُنہیں میں وہ نظم کمال کو پہنچتا ہے کہ جو خدا کو پورے ہیں اور جن کے نفوس کو خدا بخشنا کی تہذیب کی لوٹ سی نکلتی ہے اور خود اپنے
بالِ خلق کو بہر دینا جو اور انکو دلوں میں وہ اخلاقِ الہیہ جاری کر دیتا ہے جسے وہ اسکو پکارا کرتے ہیں اور لوگ اسکو دیکھ کر حیرت و
باغراق لے کر اسیا مشرب حاصل کیے ہیں کہ گویا وہ خدا کا ایک سر ہوتا ہے جسکی توسط وہ اپنے اخلاقِ ظاہر کرنا پڑا اور انکو پکارا گیا کہ

تھا اُسی حوض کی مٹی یا پانی سے کچھ مدد نہیں لی اور اُسی میں کچھ تصرف کر کے اپنا نیا نسخہ نہیں نکالا۔ بلاشبہ ایسا خیال بے دلیل بات ہے کہ جو مخالف کے روبرو کارگر

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ دن رات اور ہر یک دم فکر کرنا چاہئے مرنے کا ایک ہی ہے یعنی یہ کہ انسان اُن طرح طرح کے محبِ ظلمانیہ سے نجات پا کر معرفتِ کامل کے درجہ تک پہنچ جائے اور کسی طرح کی نا بینائی اور کور بالینی اور بے سہری اور بی وفائی باقی نہ رہے بلکہ خدا کو کامل طور پر شناخت کر کے اور اُسکی خالص محبت سے مجرہ کر مرتبہ دصال الہی

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

وہ آپ زلال اُنکھو اپنے اُس خاص چشمہ سے پلانا ہے جس میں کسی مخلوق کو علی وجہ الاصلات اُسکے ساتھ شرکت نہیں۔ اور منجملہ ان عطیات کے ایک کمالِ عظیم جو قرآنی شریف کے کامل تابعین کو دیا جاتا ہے عبودیت ہے یعنی وہ باوجود بہت سے کمالات کے ہر وقت نقصان ذاتی اپنا پیشِ نظر رکھتے ہیں اور لبشہود ذکرِ باری حضرت باری تعالیٰ ہمیشہ تذلل اور منہی اور انکسار میں رہتے ہیں اور اپنی اصل حقیقتِ ذات اور مغفلی اور ناداری اور بُر تعصیری اور خطا داری سمجھتے ہیں اور اُن تمام کمالات کو جو انکو دینے والے ہیں ہر عارضی و عرضی کی مانند سمجھتے ہیں جو کسی وقت آفتاب کی طرف سے دیوار پر پڑتی ہے جسکو حقیقی طور پر دیوار سے کچھ بھی علاقہ نہیں ہوتا اور لباسِ ستار کی طرح معرضِ زوال میں ہوتی ہے پس وہ تمام غیر و غنی غلامی میں محصور رکھتے ہیں اور تمام نیکیوں کا چشمہ اُسی کی ذاتِ کامل کو قرار دیتے ہیں اور صفاتِ الہیہ کے کامل شہود سے اُنکو دل میں حق الثیقین کے طور پر بہر جاتا ہے کہ ہم کچھ چیز نہیں ہیں جہاں تک وہ اپنے وجود اور لراوہ اور خواہش سے کبھی کہوئے بائے ہیں اور غفلتِ الہی کا پُر جوش دریا اُنکے دلوں پر الیا محیط ہو جاتا ہے کہ ہزار ہا طور کی مبتنی اُن پر وارد ہو جاتی ہے اور شکرِ حق کے ہر یک رنگ و لہجہ سے نکلی پاک اور منور ہو جاتا ہے اور منجملہ ان عطیات کے ایک یہ ہے کہ کبھی معرفت اور خدا شناسی بذریعہ کثرتِ مصادیق و علوم لادنیہ و الہیات صریحہ و کمالات و غمطیات حضرتِ امیت و دیگر خوارقِ عادت بدرجہ اعلیٰ و اتم پہنچی جاتی ہے جہاں تک کہ ان میں اور عالمِ ثانی میں ایک نہایت دقیق اور شفاف حجاب باقی رہ جاتا ہے جس میں سے اُنکی نظر مورو کر کے واقعاتِ اخروی کو اسی عالم میں دیکھ لیتے ہیں ہر خلافِ دوسرے لوگوں کے کہ جو باعثِ پُر خلعت ہونے ایسی کتابوں کے اس مرتبہ کا ایک ہرگز نہیں پہنچ سکتے بلکہ انکی کج تعلیم کتابوں کے

نہیں اور بلا ریب اس حوض عجیب الصفات کے وجود پر خیال کرنے سے مسیح کی حالت پر بہت سے اعتراضات عاید ہوتے ہیں جو کسی طرح اٹھ نہیں سکتے اور جس قدر غور

فیض حاشیہ

نفسانی حقیقتیں

اُسکی ساری سعادت نامہ ہے بالیوسے یہی ایک دُعا ہے جس کی انسان کو نجات ہے اور جبر
المستقیم کے کیونکہ انسان کے لئے ہر ایک مطلب کے پائے کا ہی ایک طریق جو کہ نہ راہوں پر چلنے سے وہ طلب
حاصل ہوتا ہے اُن راہوں پر مضبوطی سے قدم مارے اور جب راستہ اختیار کرے کہ جو سپید یا منظر
حجابوں پر اور یہی صدا حجاب ڈالتے ہیں اور بیماری کو آگے سے آگے بڑھا کر موت تک پہنچاتے ہیں اور
فلسفی جن کے قدروں پر آجکل جبر و سماج والے چلتے ہیں اور جن کے مذہب کا سالار مرام عقلی حیالات
پر ہے وہ خود اپنے طریق میں ناقص ہیں اور انکے نقصان پر بہری دلیل کافی ہے کہ انکی معرفت باوجود
صد ہ طرح کی غلیظوں کی نظری وجود سے تجاوز نہیں کرتی اور تئیسویں صدیوں سے آگے نہیں بڑھتی اور
ظاہر ہے کہ جس شخص کی معرفت صرف نظری طور تک محدود ہے اور وہ بھی کئی طرح کی خطائی آلودگیوں
سے لوث - وہ شخص بمقابلہ اس شخص کے جسکا عرفانِ برابرت کے مرتبہ تک پہنچ گیا ہے اپنی علمیات
میں بغایت درجہ پست اور متزلزل ہے ظاہر ہے کہ نظر اور فکر کے مرتبہ کے آگے آئین مرتبہ بدابت اور شہود
کا باقی ہے یعنی جو امور نظری اور فکری طور پر معلوم ہوتے ہیں وہ ممکن ہیں کہ کسی اور ذریعہ سے بھی اور
مشہود طور پر معلوم ہوں سو یہ مرتبہ بدابت کا عند العقل ممکن الوجود ہے اور گو بر تمہو سماج والے اس
مرتبہ کے وجود فی الخارج سے انکار ہی کریں پر اس بات سے انہیں انکار نہیں کہ وہ مرتبہ اگر خارج میں پایا
جاوے تو بلاشبہ اعلیٰ و اکمل ہے اور جو نظر اور فکر میں خفا یا باقی رہ جائے میں انکا نظم اور بروز اسی مرتبہ
پر موقوف ہے اور خود اس بات کو کون نہیں سمجھ سکتا کہ ایک امر کا یہی طور پر مکمل جاننا نظری طور سے اعلیٰ
اور اکمل ہے مثلاً اگر یہ معصوعات کو دیکھ کر دانا اور سلیم الطبع انسان کا اس طرف خیال آ سکتا ہے کہ ان
جنیزوں کا کوئی صناعت ہوگا مگر نہایت بدیہی اور روشن طریق معرفت الہی کا جو اسکے وجود پر ٹپری ہی مضبوط
دلیل ہے یہ ہے کہ اسکے بندوں کو ابہام ملتا ہے اور قبل اسکے جو حقایق اسفیا کا انتظام کیے اُن پر
کہولا جاتا ہے اور وہ اپنے مردوات میں حضرت احدیت سے جو بات مانے ہیں اور اُن سے مکالمات

کر دے سیدوار و گریز ہوتی ہے اور یہی جماعت کے لئے کوئی راستہ مخلصی کا نظر نہیں آتا کیونکہ دنیا کی موجودہ حالت کو دیکھ کر یہ وسوسہ اور یہی زیادہ تقویت پکڑتے

بقیہ حاشیہ مقصود تک پہنچتا ہے اور بے لایون کو جو پڑے اور یہ بات نہایت بدیہی ہے کہ ہر شے کے حصول کے لئے خدا نے اپنے قانونِ قدرت میں ہر صفت ایک ہی راستہ ایسا رکھا ہے جسکو سید اکہنا چاہئے اور ٹیک ٹیک ٹیک وہی راستہ اختیار نہ کیا جائے ممکن نہیں کہ وہ جزا حاصل ہو سکے جس طرح

اور مخاطبات ہوتے ہیں اور یہ نظر کشی بخوبی عالمِ ثانی کے واقعات دکھائے جاتے ہیں اور جزا سزا کی حقیقت پر مطلع کیا جاتا ہے اور دوسرے کئی طرح کے اسرارِ اخروی ان پر کھولے جاتے ہیں اور کھٹک نہیں کہ یہ تمام امور علمِ یقین کو اتم اور اکمل مرتبہ تک پہنچاتے ہیں اور نظری ہونے کے عمیق نقیب سے بدلت کے بلند مینار تک لجاتے ہیں بالخصوص مکالمات اور مخاطبات حضرت احدیت ان سب اقسام سے اعلیٰ ہیں کیونکہ ان کے ذریعہ سے صرف احبارِ غیبیہ ہی معلوم نہیں ہوتے بلکہ عاجز بندہ پر جو رسولِ کریم کی مائتیز ہیں ان سے ہی اطلاع دی جاتی ہے اور ایک لذت اور مبارک کلام سے ایسی تسلی اور شفایا سکون عطا ہوتا ہے اور خوشنودی حضرت باری تعالیٰ سے مطلع کیا جاتا ہے جس سے بندہ مکروہات دنیا کا مقابلہ کر سके کے لئے بڑی قوت پاتا ہے گویا صبر اور استقامت کے پاڑا سکون عطا کھاتے ہیں اسی طرح بذریعہ کلامِ اعلیٰ درجہ کے علوم اور معارف بھی بندہ کو سکھائے جاتے ہیں اور وہ اسرارِ غیبیہ و وقایعِ عتیقہ بتلائے جاتے ہیں کہ جو بغیر تعلیم خاصِ ربانی کے کسی طرح معلوم نہیں ہو سکتے۔ اور اگر کوئی یہ شبیبِ میث کو سنے کہ بدعتِ تامہ اور حکی نسبت بیان کیا گیا ہے کہ قرآن شریف کے کمالِ اشباع سے حاصل ہونے ہیں نیز اگر اسلام میں انکا متحقق فی الخارج ہونا یا بلکہ نبوتِ مبعوث ہو سکتا ہے تو اس دہم کا جواب یہ ہے کہ محبت سے۔ اور اگر یہ جو کہی مرتبہ گہرے ہیں لیکن بغیر اندیشہ طول کے ہرگز ہر ایک مخالف پر ظاہر کرتے ہیں کہ فی الحقیقت یہ دولتِ علمی اسلام میں پائی جاتی ہے کسی دوسرے مذہب میں ہرگز پائی نہیں جاتی اور طالبِ حق کے لئے اسکے ثبوت کے بارے میں ہم آپ ہی ذمہ دار ہیں بشرطِ صحبت و حسنِ ابرار و متحققِ مشاہدات اور مبرور ثبات کے یہ امور ہر ایک طالب پر بقدر استعداد اور لیاقت ذاتی اسکے کے کھل سکے ہیں اور ان امور میں

بقیہ حاشیہ

ہیں اور بہت سی نظیریں ایسے ہی کمرون اور فریبون کے اپنی ہی قوتِ حافظہ میں کرتی ہے بلکہ ہر ایک انسان ان کمرون کے بارے میں چشم دید باتوں کا ایک ذخیرہ رکھتا ہے اور

یقیناً شیخ بلگرامی خدا کے تمام قواعد قدیم سے معزز اور مضبوط ہیں ایسا ہی نبات اور سعادۂ اخروی کی تحصیل کے لئے ایک خاص طریق معزز ہے جو مستقیم اور سید ہے سود عا میں وضع استقامت یہی ہے کہ اسی طریق مستقیم کو خدا سے ملنا جائے۔ ان ٹھوٹوں اور توہین صدقین صدقات جو مرتبہ ناسخہ میں درج ہے صل ط الذین

فیہم حاشیہ

سے جو اجار غیبیہ ہیں ان کی نسبت یہ شعبہ ہرگز نہیں کرنا چاہیے جو اس کام میں رتال و متوجہ ہی ہر شے کے ہیں کیونکہ یہ قوم کسی خاص فن یا قواعد کے ذریعہ سے اخبار غیبیہ کو نہیں بتاتی۔ اور نہ غیب دان ہونے کا دعویٰ کرتی ہے بلکہ خدا کو کہہ جاتے ہیں کہ ہر بان سے اور ان کے حال پر ایک خاص عنایات و توجہات رکھتا ہے وہ بعض مصالح کے لحاظ سے بعض امور پیش از وقوع ان کو بتا دیتا ہے تاہم اس کام کا اس لئے ارادہ کیا کہ جو احسن انجام کو پہنچ جائے مثلاً وہ خلق اللہ پر یہ ظاہر کرنا چاہتا ہے کہ کائنات بندہ سود میں اللہ ہے اور جو کچھ انعامات اور انکرامات وہ پاتا ہے وہ معمولی اور اتفاقی طور پر نہیں بلکہ خاص ارادہ و توجہ الہی سے ظہور میں آتے ہیں اسی طرح جو کچھ فتح و نصرت اور اقبال و عزت اس کو ملتی ہے وہ کسی تدریج اور جلد کے ذریعہ سے نہیں بلکہ خدا ہی نے چاہا ہے کہ اس کو غلبہ بخشے اور اپنی تائیدات اس کے شامل حال کرے پس وہ کہہ اور حیران متعجب و کرات کی کئی غرض جو ان انعامات اور فتوح سے پہلے بطور پیش گوئی ان نعمتوں کو عطا کرنے کی بشارت دیتا ہے جو ان کو بعد میں ملے گا اور ان غرضیں ہیں جن کو بلکہ مقصود اللہات یہ ہوتا ہے کہ ان کے بعض طریقہ ثابت ہو جائے کہ بعض سود میں اللہ اور ان عناصر کو توڑنے سے جسکی تائید کے لئے عنایات حضرت عزت خاص طور پر تجلی کرتی ہیں اب اس تقریر سے ظاہر ہے کہ اگر سود میں اللہ کو بخیر و غیرہ سے کچھ بھی نسبت نہیں اور اسکی پیش گویان اصل مقصود نہیں ہے بلکہ اصل مقصود کی شناخت کے لئے علامات و آثار میں ماسوا اس کے جن کو کون کو خدا بے قیال خاص اپنے لئے چن لیتا ہے اور اپنے ہاتھ سے صاف کرتا ہے اور اپنی گروہ میں داخل کرتا ہے ان میں صرف ہی علامت نہیں کہ وہ پوشیدہ چیزیں بتاتے ہیں تا انکا حال خوبسوں اور خوشیوں اور محالوں اور کامیوں کے حال سے مشابہ ہو جائے اور کچھ باب الا مینا زباقی نہ رہے بلکہ ان کے شامل حال ایک عظیم الشان ذہن ہوتا ہے جسکی شانہ و کبریا

خود اس قسم کے مکر جیسے سادہ لوحوں اور جاہلوں کے سامنے چل جاتے ہیں اور زیر پر رہتے ہیں یہ ایک ایسا امر ہے جو مکاروں کو انکی کارساز یوں پر دلیر کرتا ہے -

بَقِیَّتِہُمْ حَاسِبٌہُمْ بِالرَّغْمِ عَلَیْہِمْ غَیْرُ الْمَغْضُوبِ عَلَیْہِمْ وَلَا الضَّالِّیْنَ ہے جسکے یہ سنے میں کہ کہوں سالکین کا راستہ تبتلا جنہوں نے ایسی راہیں اختیار کیں کہ جن سے ان پر تیرا انعام وارد ہو اور ان لوگوں کی راہوں سے بچا جنہوں نے لاہر دانی سے کسی یہی راہ پر قدم مارنے کے لئے کوشش نہ کی اور اس باعث سے تیری تائید

بَقِیَّتِہُمْ حَاسِبٌہُمْ بِالرَّغْمِ عَلَیْہِمْ غَیْرُ الْمَغْضُوبِ عَلَیْہِمْ وَلَا الضَّالِّیْنَ

طالب صادق برہی طور پر انکو مشنخت کر سکتا ہے اور حقیقت میں وہی ایک نور ہے جو انکے ہر یک قول اور فعل اور حال اور قال اور فعل اور غم اور ظاہر اور باطن پر محیط ہو جاتا ہے اور مدعا شاخین اُسکی نودار ہو جاتی ہیں اور رنگارنگ کی صورتوں میں جلوہ فرماتا ہے۔ وہی نور شدائد اور مصائب کے وقتوں میں صبر کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے اور استقامت اور رضا کے ہر ایہ میں اپنا چہرہ دکھاتا ہے تب یہ لوگ نور کے نور ہیں آفات عظیمہ کے مقابلہ پر جبال ماسیات کی طرح دکھائی دیتے ہیں اور جن مدعات کی ادنی مس سے آتش نا لوگ روٹنے اور پلاٹے ہیں بلکہ فریب برگ ہو جاتے ہیں ان مدعات کے سخت زواری محمولوں کو یہ لوگ کبہ جبر نہیں سمجھتے اور فی الغر حاسبت الہی کن را لغت میں انکو کچھ کہتی ہے اور کوئی غلطی اور بے صبری ان سے ظاہر نہیں ہوتی بلکہ محبوب حقیقی کے ایلام کو رنگ انعام دیکھتے ہیں اور بکشا دگی سے انشراح خاطر اسکو قبول کرتے ہیں بلکہ اس سے متلذذ ہوتے ہیں کیونکہ طاقتوں اور قوتوں اور صبروں کے پہاڑ انکی طرف رواں کیجائے ہیں اور محبت الہیہ کی مریجوش سوجین غیر کی مادی داشت سے انکو روک لیتی ہیں پس ان سے ایک ایسی برداشت ظہور میں آتی ہے کہ جو عارفی عادت ہے اور جو کسی شعبہ سے جلاتائید الہی ممکن نہیں۔ اور ایسا ہی وہ نور حاجات کے وقتوں میں قناعت کی صورت میں ان پر جلوہ گرتا ہے سو دنیا کی خواہشوں سے ایک عجیب طور کی برداشت انکے دلوں میں پیدا ہو جاتی ہے کہ ہر دو بار ہر چیز کی طرح دنیا کو سمجھنے ہیں اور یہی دنیوی لذات جن کے خلقا بر دنیا دار لوگ ذلیقہ ہیں ذلیقوں تمام ہو جائیں اور انکے ذوالے سخت ہر اسان میں یہ انکی نظر میں بغایت درصہ نا چیز ہو جاتے ہیں اور نام سردارنا اسی میں پاتے ہیں کہ مولیٰ حقیقی کی وفاء و محبت اور رضا سے دل بہا ہے اور اسی کے ذوق اور فوق اور ان سے اوقات معمور ہوتے

عوام الناس کو جو اکثر چار یا پون کی طرح ہوتے ہیں اس طرف خیال بھی نہیں ہوتا کہ لبنی جوڑی تفتیش کریں اور بات کی تہ تک پہنچ جائیں اور ایسے تماشوں کے دکھانے کا

فیوض حاشیہ نمبر ۱ سے عروم رہ کر گراہ رہے۔ بہتین مذاقین ہیں جن کی تفصیل یہ ہے کہ بنی آدم اپنے اقوال اور افعال اور اعمال اور نبات کے رو سے تین قسم کے ہوتے ہیں بعض سچے دل سے خدا کے طالب ہوتے ہیں اور صدق و عافیت سے خدا کی طرف رجوع کرنے ہیں پس خدا بھی انکا طالب ہو جاتا ہے اور رحمت اور انعام کے

اُس دولت سے ہر بار بیکہ جو اُسکی خلاف راضی ہے اور اُس عزت پر نفاک ڈالنے میں جس میں سوائی کریم کی ارادت نہیں۔ اور ایسا ہی وہ نور کبھی فراست کے لباس میں ظاہر ہوتا ہے اور کبھی قوتِ نظریہ کی بلند پروازی میں اور کبھی قوتِ عمل کی حیرت انگیز کارگذاری میں کبھی علم اور رفیع کے لباس میں اور کبھی درستی اور غیرت کے لباس میں۔ کبھی سخاوت اور ایثار کے لباس میں کبھی شجاعت اور شہادت کے لباس میں کبھی کسی خلق کو لباس میں اور کبھی کسی خلق کو لباس میں اور کبھی محالبت حضرت اعدیث کے پیرائے میں اور کبھی کثوف صاف و زور اور علامات واضحہ کے رنگ میں یعنی جیسا موقع پیش آتا ہے اُس موقع کے مناسب حال وہ نور حضرت وادب الخیر کی طرف سے جوش مارتا ہے۔ فور ایک ہی ہے اور بہ تمام اُسکی شائیں ہیں۔ جو شخص فقط ایک شاخ کو دیکھتا ہے اور صرف ایک پہنی پر نظر کرتا ہے اُسکی نظر محدود رہتی ہے اس لئے بسا اوقات وہ دیکھ کا کہتا ہے لیکن جو شخص سچائی کی نگاہ سے اُسے شجرہ طیبہ کی تمام شاخوں پر نظر ڈالتا ہے اور اُسکے انواع اقسام کے پھولوں اور شکوفوں کی کیفیت معلوم کرتا ہے وہ روز روشن کی طرح اُن نوروں کو دیکھ لیتا ہے اور نوراں جلال کی کہنی ہوئی تلوار میں اُسکے تمام کھنڈوں کو توڑ ڈالتی ہیں۔ شاید اُس جگہ بعض طابع پر یہ اشکال پیش آئے کہ کہ نوراں کی کلمات کو وہ لوگ بھی پالیتے ہیں کہ جو نہ بنی ہیں اور نہ رسول لیکن بسیا کے ہم پلے بھی لکھ چکے ہیں یہ اشکال ایک ناجز و سم ہے کہ جو اُن لوگوں کے دلوں کو بکڑنا ہے کہ جو اسلام کی اصل حقیقت سے ناواقف ہیں۔ اگر نبیوں کے تابعین کو اُنکے کلمات اور علوم اور معارف میں علی وجہ التبعیت شرکت نہ ہو تو بابِ وراثت کا کفلی مسدود ہو جاتا ہے یا بہت ہی تنگ اور مضیق رہ جاتا ہے کیونکہ ہر سچے بھلی سنانی وراثت ہے کہ جو کچھ نبیوں نے حضرت مسدود فیاض سے اُسکے رسولوں اور نبیوں کو

فیوض حاشیہ نمبر ۲

عرصہ بھی نہایت ہی تھوڑا ہوتا ہے جس میں غم اور فکر کرنے کے لئے کافی فرصت نہیں مل سکتی اس لئے مسکارتوں کے لئے دست بازی کی بہت گنجائش رہتی ہے اور انکو

یقیناً حاشیہ ۱۱ ساتھ ان پر رجوع کرتا ہے اس حالت کا نام انعام الہی ہے جیسی کی طرف آیت مدد و میں اشارہ فرماتا اور کہا صراط الذین انعمت علیہم لعلوہ لوگ ایسا تھا اور سید ہمارا امت اختیار کرتے ہیں جو ہر سے فیضانِ رحمت الہی کے مستحق ٹھہر جاتے ہیں اور باعثِ رستے کو ان میں اور خدا میں کوئی حجاب باقی

ملنے میں اور جس بڑا نیت یقین اور معرفت تک ان مقدسوں کو پہنچا جاتا ہے اس شریعت سے اُنکے تابعین کے حلقِ محض نا آشنا رہیں اور صرف خشک اور ظاہری باتوں سے ہی اُنکے اُلو پونچھ جائے ایسی تجویز سے ہم بھی ملازم آتا ہے کہ حضرت فیاضِ مطلق کی ذات میں بھی ایک قسم کا مجمل ہو اور نیز اس سے کلام الہی اور رسول مقبول کی عظمت اور بزرگی کی کشفِ لازم آتی ہے کہ جو کلمہ کلام الہی کی اعلیٰ تاثیر بن اور نبی معصوم کی قوتِ قدسیہ کے کمالات اسی میں ہیں کہ انوارِ قدسیہ کلام الہی کے ہمیشہ قلوبِ صافیہ اور مستعدہ کو روشن کرتے رہیں نہ یہ کہ تاثرِ محض عقلی ہو یا صرف معدودے چند تک ہو کہ ہر ہمیشہ کے لئے باطل ہو جائے اور زائل القوت و دعا کی طرح فقط نام ہی تاثر کا باقی رہ جائے ماسوا کے جبکہ ایک حقیقتِ واقعی طور پر ہم عہد اور ہر زمانہ میں خارج میں تحققِ الوجود چلی آتی ہے اور اب بھی تحققِ الوجود ہے اور شبہاتِ شکاثرہ سے اسکا ثبوت پر یہی طور پر مل سکتا ہے تو ہر ایسی روشن صداقت سے کہ جو کلمہ کوئی مُنصف انکار کر سکتا ہے اور ایسی کلمہ کلمی سچائی کہ جو نہ کہ اور کہاں چپ بسکتی ہے حالانکہ قیاس ہی ہی پاتا ہے کہ جب تک درخت قائم ہو اسکو پہل ہی لگتے ہیں ان جو درخت خشک ہو جائے یا ٹرہ سے کاٹا جائے ٹھکے پہلوں کی توقع نہ کہنا محض نادانی ہے پس جس حالت میں ذوقانِ محمدیہ و علیمِ انشان و سبزِ فشا و اب و درخت ہے محلی جڑ میں زمین کے نیچے تک اور شاخیں آسان تک پہنچی ہوئی ہیں تو ہر ایسے شجرہ طیبہ کے پہلوں سے کہ جو نہ کہ انکار کر سکتا ہے اس کے پہل پر ہی اظہارِ ہیں جبکہ ہمیشہ لوگ کہتے رہے ہیں اور اب بھی کہتے ہیں اور اندہ ہی کہا گئے اور یہ بات بعض نادانوں کی بالکل بے ہودہ اور غلط ہے کہ اس زمانہ میں کسی کو ان پہلوں تک گزری نہیں بلکہ انکا کہا نا پہلے لوگوں کے کچھ

۴
فیاضِ حاشیہ ۱۱

پوشیدہ مجیدون پر اطلاع پانے کا کم موقع ملتا ہے علاوہ اسکے عوام بیچارے علوم طبعی وغیرہ فنونِ فلاسفہ سے کچھ خبر نہیں رکھتے اور جو کائنات میں حکیم مطلق نے طرح

بقیہ احادیث کمال ہرین رہا اور بالکل رحمت الہی کے محاذی آپڑتے ہیں اس جہت سے انوار فیضان الہی کے ان پر وارد ہوتے ہیں۔ دوسری قسم وہ لوگ ہیں کہ جو وہ دوائے مخالفت کا طریق اختیار کر لیتے ہیں اور دشمنوں کی طرح خدا سے منہ پھیر لیتے ہیں سو خدا ہی ان سے منہ پھیر لیتا ہے اور رحمت کے ساتھ ان پر

حصہ میں تھا اور وہی خوش نصیب لوگ تھے جنہوں نے وہ پہل کہا ہے اور ان سے متبع ہوئے اور ان کے بعد بد نصیب لوگ پیدا ہوئے جنکو مالک نے باغ کے اندر آنے سے روک دیا۔ خدا کسی ذی استعداد کی استعداد کو ضائع نہیں کرتا اور کسی سچے طالبِ برّہ کو فیض کا دروازہ بند نہیں ہوتا اور اگر کسی کو خیال باطل میں بہہ سہا ہوا ہے کہ کسی وقت کسی زمانہ میں نبیوں الہی کا دروازہ بند ہو جاتا ہے اور وہی ہتھکڑی لوگوں کی کوششیں اور محنتیں ضائع جاتی ہیں تو اس نے انک خدا تعالیٰ کا قدر شناخت نہیں کیا اور ایسا آدمی انہیں لوگوں میں داخل ہے جنکی نسبت خدا تعالیٰ نے آپ فرمایا ہے وہاں قد سر اللہ حق قد سرہ لیکن اگر ہمہ غر میں کیا جائے کہ جن علوم و معارف و کثوف صادق و محاطات حضرت اعدیت کے تحقق وجود کا ذکر کیا جاتا ہے وہ اب کہاں ہیں اور کیونکر یہ ثابت پہنچ سکتے ہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ سب امور اسی کتاب میں ثابت کئے گئے ہیں اور طالب حق کے لئے انکے امتحان کا نہایت سیدہ اور آسان راستہ کھلا ہے کیونکہ وہ علوم و معارف کو خود اس کتاب میں دیکھ سکتا ہے اور جو کثوف صادقہ اور احادیث غیبیہ اور دوسرے خوارق ہیں وہ غیر مذہب والوں کی شہادت سے اس پر ثابت ہو سکتے ہیں یا وہ آپ ہی ایک عرصہ تک صحبت میں رہ کر یقین کامل کے رتبہ تک پہنچ سکتا ہے اور جو دوسرے لوازم اور خصوصیات اسلام ہیں وہ بھی سب صحبت سے کھل سکتے ہیں لیکن اس جگہ ہم یہی یاد رکھنا چاہئے کہ جو کچھ عجائبات و غرائب اہل حق پر مشکف ہوتے ہیں اور جو کچھ برکات انہیں پائے جاتے ہیں وہ کسی طالبِ برکت کو ملے جاتے ہیں کہ جب وہ طالب کمالِ صدق اور انخاص سے بنیتِ ہدایت پا کے رجوع کرتا ہے اور جب وہ ایسے طبع سے رجوع کرتا ہے تو بہ جہتِ راجس طبع سے انکشاف مغف

بقیہ احادیث کمال ہرین رہا اور بالکل رحمت الہی کے محاذی آپڑتے ہیں اس جہت سے انوار فیضان الہی کے ان پر وارد ہوتے ہیں۔ دوسری قسم وہ لوگ ہیں کہ جو وہ دوائے مخالفت کا طریق اختیار کر لیتے ہیں اور دشمنوں کی طرح خدا سے منہ پھیر لیتے ہیں سو خدا ہی ان سے منہ پھیر لیتا ہے اور رحمت کے ساتھ ان پر

طرح کے عجیب خواص رکھے ہیں ان خواص کی انہیں کچھ بھی خبر نہیں ہوتی پس وہ ہر ایک وقت اور ہر زمانہ میں دھوکا کھانے کو طیارہ ہیں اور کیونکر دھوکہ نہ کھاویں خواہ

بقیہ حاشیہ بلکہ مجموعہ نہیں کرتا اسکا باعث یہی ہوتا ہے کہ وہ عداوت اور ہزاری اور غضب اور غیظ اور ناراضا مندی ہوندا کی نسبت اُنکے دلوں میں چھپی ہوئی ہوتی ہے وہی ان میں اور خدا میں محاب ہو جاتی ہے اس حالت کا نام غضب الہی ہے اسی کی طرف خدا تعالیٰ نے اشارہ فرما کر کہا خیر المعضوب علیہم۔ میری قسم کے

بقیہ حاشیہ

ہوتا ہے وہ بارہ خالص الہی ظہور میں آتا ہے مگر جس جگہ سائل کے صدق اور نیت میں کچھ خیر ہوتا ہے وہ سینہ منور سے نکلتا ہوتا ہے تو یہ ایسے سائل کو کوئی نشان دکھایا نہیں جاتا یہی عادت خداوند تعالیٰ کی انبیاء اکرام سے ہے جیسا کہ یہ بات انجیل کے مطلقہ سے نہایت ظاہر ہے کہ کئی مرتبہ یہودیوں نے مسیح سے کچھ معجزہ دیکھنا چاہا تو اُس نے معجزہ دکھانے سے صاف انکار کیا اور کسی گذشتہ معجزہ کا بھی حوالہ نہ دیا چنانچہ فرشتہ کی انجیل کے آئینہ باب اور باران آیت میں ہی اسی کی تصریح ہے اور عبارت مذکور یہ ہے۔ تب فرشتے نکلے اور اُس سے (یعنی مسیح سے) تجت کر کے اُسکے امتحان کے لئے آسمان سے کوئی نشان چاہا اُس نے اپنے دل میں آہ کینچل کہا اِس زمانہ کے لوگ کیوں نشان چاہتے ہیں میں تم سے کچھ کہتا ہوں کہ اِس زمانہ کے لوگوں کو کوئی نشان دہانہ جائیگا۔ سو اگرچہ بظاہر دلالت عبارت اسی پر ہے کہ مسیح سے کوئی معجزہ صادر نہیں ہوا لیکن اصلی معنی اس کے یہی ہیں کہ اُسوقت تک مسیح سے کوئی معجزہ ظہور میں نہیں آیا تھا تب ہی اُس نے کسی گذشتہ معجزہ کا حوالہ نہیں دیا کیونکہ یہود میں صاحبِ صدق اور اخلاص کہتے تھے تا کسی کے حسن ارادت کے لحاظ سے کوئی معجزہ ظہور میں آتا لیکن اُسکے بعد جب لوگ صاحبِ صدق اور ارادت پیدا ہو گئے اور طالبِ حق بنکر مسیح کے پاس آئے تو وہ معجزات دیکھنے سے محروم نہیں رہے چنانچہ یہود ۱۱ اسکر ویطی کی غراب نیت پر مسیح کا مطلع ہو جانا یہ اسکا ایک معجزہ ہی تھا جو اسنے اپنے شاگردوں اور صادق الاعتقاد لوگوں کو دکھایا اگرچہ اُسکے دوسرے سب عجیب کام باعثِ قہر و حوض اور توبہ آیت مذکورہ بالا کے مخالفت کی نظر میں قابلِ انکار اور محلِ اعتراض ٹھہر گئے اور اب بطورِ حجتِ مستعمل نہیں ہو سکتے لیکن معجزہ مذکورہ بالا نصف مخالفت کی نظر میں ہی ممکن ہے کہ ظہور میں آیا ہو غرض معجزات اور خوارق کے ظہور کے لئے طالب کا صدق اور اخلاص ضرور ہے

اسیاع کے ایسے ہی حیرت افزا مہین اور سنجہری کی حالت میں موجب زیادت حیرت ہوتے ہیں مثلاً گتھی اور دوسرے بعض جانوروں میں یہ خاصیت ہے کہ اگر ایسے طود پر مہاجن

نقیضہ حاشیہ بلکہ وہ لوگ ہیں کہ جو خدا سے لاپرواہ رہتے ہیں اور سعی اور کوشش سے اُسکو طلب نہیں کرتے خدا ہی اُنکے ساتھ لاپرواہی کرتا ہے اور اُنکو اپنا راستہ نہیں دکھاتا کیونکہ وہ لوگ راستہ طلب کرنے میں آپ سستی کرتے ہیں اور اپنے تئیں اُس فیض کے لائق نہیں جانتے کہ جو خدا کے تالانِ قدیم

اور صدق اور اخلاص کے یہی آثار و علامات ہیں کہ کینہ اور سکا برہ درمیان نہ ہو اور صبر اور ثبات اور غربت اور تذلل سے بہتیت و ادبیت پانے کے کوئی نشان طلب کیا جائے اور پھر اُس نشان کے ظہور تک صبر اور ادب سے انتظار کیا جائے تا خداوندِ کریم وہ بات ظاہر کرے جس سے طالب صادق یقین کامل کے مرتبہ تک پہنچ جائے غرض ادب اور صدق اور صبر پر کائنات الہیہ کے خطوط کے لئے شرطِ اعظم ہے جو شخص فیضِ الہی سے مستفیض ہونا چاہتا ہے اُسکے حال کے یہی مشا رب ہیں کہ وہ سہرا با ادب ہو کر بہ تمام تر غربت و صبر اس نعمت کو اُسکے اہل کے دروازہ سے طلب کرے اور جہاں معرفتِ الہیہ کا چشمہ دیکھے آپ اُفتان و خیزان اُس چشمہ کی طرف دڑے اور پھر صبر اور ادب سے کچھ دنوں تک ٹھہرا رہے لیکن جو لوگ خدا تعالیٰ کی طرف سے صاحبِ خوارق ہیں اُنکا یہ منصب نہیں ہے کہ وہ شعبہ بازو کی طرح بازارِ دن اور مجالس میں تاشا دکھلائے پھر یہی اور نہ یہ امور اُنکے اختیار میں ہیں بلکہ اصل حقیقت یہ ہے کہ اُنکے تہر میں آگ تو بلاشبہ ہے لیکن بنیادوں اور صابروں اور مخلصوں کی پُر اداوت ضرب پر اُس آگ کا ظہور اور بروز موقوف ہے۔ اور ایک اور بات یہی یاد رکھنی چاہئے اور وہ یہ ہے کہ اہل اللہ کے کثوف اور الہامات کو فقط اخبار غیبیہ کا ہی خطاب دینا غلطی ہے بلکہ کثوف اور الہامات تائیداتِ الہیہ کے باغ کی خوشبو میں ہیں جو دور سے ہی اُس باغ کا وجود بتلاتے ہیں اور حکمت اور شان اُن کثوف اور الہامات کے اُس نقص پر کہ عقدہ مہکتی ہے جس کی نظر تائیداتِ الہیہ کی تلاش میں پوچھنے وہ اصل نشان تائیداتِ الہیہ کو ٹھہرا کر سنبھلے گو بولا کو اُن تائیدوں کے لوازم سمجھتا ہو جو بغرض ثابت کرنے تائیدوں کے استعمال میں لائے گئے

نقیضہ حاشیہ بلکہ وہ لوگ ہیں کہ جو خدا سے لاپرواہ رہتے ہیں اور سعی اور کوشش سے اُسکو طلب نہیں کرتے خدا ہی اُنکے ساتھ لاپرواہی کرتا ہے اور اُنکو اپنا راستہ نہیں دکھاتا کیونکہ وہ لوگ راستہ طلب کرنے میں آپ سستی کرتے ہیں اور اپنے تئیں اُس فیض کے لائق نہیں جانتے کہ جو خدا کے تالانِ قدیم

کہ اُنکے اعضا میں کچھ زیادہ تفرق اتصال واقع نہ ہو اور اعضا اپنی اصلی ہیئت اور وضع پر سلامت رہیں اور متعفن ہونے بھی نہ پاویں بلکہ ابھی تازہ ہی ہوں اور موت پر دو تین گھنٹہ سے زیادہ عرصہ نہ گزرا ہو جیسے پانی میں مری ہوئی مکھیاں ہوتی ہیں تو اس صورت میں اگر نمک باریک پیس کر اس مکھی وغیرہ کو اُسکے پیچے دبا یا جاوے اور پھر اسے قدر خاکستر ہی اسپر ڈالی جائے تو وہ مکھی زندہ ہو کر اوڑھ جاتی ہے اور یہ خاصیت مشہور و

بقیہ حاشیہ سہل میں محنت اور کوشش کرنا دلوں کے لئے ستر ہے اس حالت کا نام اضلال الہی ہے جسکے یہ معنی ہیں کہ خدا نے اُنکو گمراہ کیا یعنی جب کہ انہوں نے ہدایت پانے کے طریقوں کو مجدد و مجدد طلب نہ کیا تو خدا نے یہ پابندی اپنے قانون قدیم کے اُنکو دہائیٹ بھی نہ دی اور اپنی تائید سے محروم رکھا اسی کی طرف اشارہ فرمایا اور کہا ولا الضالین عرض حاصل اور خلاصہ ان تینوں صدائق کا یہ ہے کہ جیسے انسان کی خدا کی ساتھ تین حالتیں ہیں ایسا ہی خدا بھی ہر ایک حالت کے موافق اُنکے ساتھ تین تہجدات عالمہ کرتا ہے

بقیہ حاشیہ سہل میں

ہرین عرض مار مقرب اللہ ہونے کا تائیدات الہیہ ہیں اور پیش گوئی ان روغن ثبوت سے اُن تائیدات کا واقعی طور پر پایا جاتا ہے ہر ایک عام اور خاص کو دکھانے میں بس تائیدات اصل میں اور پیش گوئی ان انکی فرع اور تائیدات قرص آفتاب کی طرح ہیں اور پیش گوئی ان اُس آفتاب کی شعاعیں اور کریمین برت تائیدات کو پیش گوئیوں کے وجود سے یہ فائدہ ہے کہ تاہر ایک کو معلوم ہو کہ وہ حقیقت میں خاص تائیدات ہیں معمولی اتفاقات سے نہیں اور سخت اور اتفاق پر محمول نہیں ہو سکتیں اور پیش گوئیوں کو تائیدات کے وجود سے یہ فائدہ ہے کہ اُس بزرگ بیوز سے اُنکی شان بڑھتی ہے اور ایک ہمیشہ خصوصیت اُن میں پیدا ہو جاتی ہے کہ جو میرا ان الہی کے خیر میں نہیں پائی جاتی سو ہی خصوصیت عام پیش گوئیوں اور اُن جلیل الشان پیشگوئیوں میں تائیدات تہر جاتا ہے خلاصہ کلام یہ ہے کہ اس قوم کی عظمت اور بزرگی کے سمجھنے کے لئے جو پیشگوئیوں اور تائیدات کاملہ میں ایک بیوز ہے اسکو خیال میں رکھنا چاہئے کیونکہ یہ بیوز دوسرے لوگوں کی پیش گوئیوں میں غیر ممکن اور متنع ہے اور نیز اُنکی پیش گوئیوں میں ایسی فائن غلطیاں نکل آتی ہیں

معروف ہے جسکو اکثر اڑ کے بھی جانتے ہیں لیکن اگر کسی سادہ لوح کو اس نسخہ پر اطلاع نہ ہو اور کوئی مسکار اس نادان اور سنجبر کے سامنے گس مسج ہونے کا دعویٰ کرے اور اسی حکمتِ علی سے کہتوں کو زندہ کرے اور لفظ ہر کوئی منتر خنتر پڑتا رہے جس سے یہ جھلانا منظور ہو کہ گویا وہ اسی منتر کے ذریعہ سے کہتوں کو زندہ کرتا ہے تو پھر اس سادہ لوح کو اس قدر عقل اور فرصت کہاں ہے کہ تحقیقات میں کرتا پھرے کیا تم دیکھتے نہیں کہ

یقیناً حاشیہ مبرا جو لوگ سہراضی ہوتے ہیں اور دلی محبت اور صدق سے اُسکے خدایان ہو جاتے ہیں خدا بھی اُن پر راضی ہوتا ہے اور اپنی رضا مندی کے انوار اُن پر نازل کرتا ہے اور جو لوگ اُس سے سونہرے پہرے لیتے ہیں اور عداوتِ حق اختیار کر کے اپنے خدا ہی مخالف کی طرح اُن سے معاملہ کرتا ہے اور جو لوگ اُسکی طلب میں سستی اور لا پرواہی کرتے ہیں خدا بھی اُن سے لاپرواہی کرتا ہے اور انکو گمراہی میں جھڑپتا ہے غرض جس طرح آدمی بندہ انسان کو وہی شکل نظر آتی ہے کہ جو حقیقت میں شکل رکھتا ہے اسی طرح حضرت احدیت

جنس ہر یک ذات انکی ظاہر ہوتی ہو گئے اور لوگ جو ہوتی ہیں انکی روشن بھگوان ہینہ سو تباہی کو فریاد موز ہوتی ہیں اسلئے وہ ہر یک چنگاریاں کیا عجیب طرح کی عجیبائیوں اور غمزدہ موزوں میں خدا اپنے بندوں کو کاموں کا آپ منولی ہو کر ایک حیرت انگیز طور پر انکی تائید کرتا ہے اور کیا ظاہر ہی طور پر اور کیا باطنی طور پر ہر دم اور ہر لحظہ انکی مدد میں رہتا ہے اور اُن سے اُسکی یہی عادت ہو کر انکو اپنی تائیدات کی خبر میں بیش از توقع تبتا رہتا ہے اور اُسکے تردد و تفلک کے وقت میں اپنے غمزدہ کلام سے انکو تسلی اور شفقت بخشتا ہے اور ہر ایک الہی عجیب طور پر انکی مدد کرتا ہے کہ جو خیال اور گمان میں نہیں ہوتی اور جو شخص انکی صحبت میں رہ کر ان باتوں کو عین کفہ سے دیکھتا رہتا ہے اور صاف برباکِ نفس سے انکی عظمت اور بزرگی پر غور کرتا ہے اُسکو بلا اختیار ایک ضروری اور جائزہ نفس سے اڑا کر ناپرتا ہے کہ ہر لوگ موبدین اللہ ہیں اور حضرت احدیت کو انکی طرف ایک خاص توجہ ہے کیونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ جب ایک آدمی دہ دفعہ نہیں ملکہ میسون دفعہ کسی انسان کو اتفاق پڑے کہ وہ کسی تائید کا وعدہ قبل از وقوع شکر پھر اُس تائید کو ظہور میں آتے ہوئے بخیر نمود دیکھے تو کوئی انسان ایسا

بہارِ فاضل

مکار لوگ اِسی زمانہ میں دُنیا کو ہلاک کر رہے ہیں کوئی سونا بنا کر دکھاتا ہے اور کہتا ہے اگر کسی کا دھوکہ کراتا ہے اور کوئی آپ ہی زمین کے نیچے پتھر دبا کر پھر سُن دُون کے سامنے دیوی نکالتا ہے۔ بعض نے ایسا ہی کیا ہے کہ جمال گوٹہ کا روغن اپنی دوات کی سیاہی میں ملا یا اور پھر اُس سیاہی سے کسی سادہ لوح کو تعویذ لکھ کر دیا تا دست آنے پر تعویذ کا اثر ظاہر ہوا۔ ایسے ہی ہزاروں اور کراؤ فریب ہیں کہ جوں جوں زمانہ میں سہ رہے ہیں اور بعض کمرایے عمیق ہیں جن سے بڑے بڑے شہنشاہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۸ کہ جو ہر ایک کدورت سے مُصطفیٰ اور پاک ہے محبت والوں کے ساتھ محبت رکھتا ہے غضب والوں پر غضبناک ہے لاپرواہوں کے ساتھ لاپرواہی رکھے والوں سے مُرک جاتا ہے اور جھگنے والوں کی طرف جھکتا ہے چاہئے والوں کو چاہتا ہے اور نفرت کرنے والوں سے نفرت کرتا ہے اور جس طرح اُنیہ کو سامنے جواز ادا ہونا ہونگے وہی انداز اُنیہ میں ہی نفرت ایسا ہی خداوند تعالیٰ کے روبرو جس انداز سے کوئی چلتا ہے وہی انداز خدا کی طرف سے اس کے لئے سوجر دے اور جن لباسوں کو بندہ اپنے لئے پہن

پاکل اور دیوانہ نہیں کہ ہر بھی ان صحیح پیش گوئیوں اور نبوی تائیدوں پر اقلین کامل نہ کر سکے ان کو غور و
تعمق اور بے امانی تنقیدی چشم دید مآثر کا دار الفکر اور کسے نہ یہ انداز بات ہے لیکن ہر بھی اس مشکل
الفکر نہیں کر سکتا اور ہر وقت اس کو کم از کم کرنا ہے کہ تو شریر اور سرکش آدمی ہے۔ اب چند کشف و اہامات نو
دارہ لغرض افادہ طالبین حق لکھے جاتے ہیں اور اسی طرح انشاء اللہ تعالیٰ وقتاً فوقتاً اگر خدا سے چاہو تو ہر جہت
لذیق سے اس احتیاط و برظاہر کیا جائیگا کہ اس کتاب میں دوح ہزار بیگانہ انشاء اللہ اور اس سے غرض یہ
ہے کہ ناقلین اور معرفت کے سچے طالبانہ حاصل کریں اور اپنی حالت میں کشف یا دین اور ان کے
دل پر سے وہ پردے اٹھیں جن سے انکی بہت نہایت بہت اور ان کے حالات نہایت بُر ظلت ہو رہے
ہیں۔ اور اس جگہ ہم کمر اٹھ رہے ہیں کہ ہم بائین ایسی نہیں ہیں جن کا ثبوت دینے سے ہم
خاکسار عاجز ہو جائیں گے ثبوت میں اسے ہی ہم مذموم کو پیش کیا جائے گا بلکہ یہ وہ بدیہی الصدوق
بائین ہر جن کی صداقت پر مخالف المذہب لوگ گواہ ہیں اور جن کی سیاحت پر وہ لوگ شہادت دیکھتے ہیں

۱۰۸

دھوکا کہا جاتے ہیں اور علومِ طبعی کے وقایقِ عمیقہ اور جسمی تراکیب اور قوتوں کے خواص عجیبہ جو حال کے زمانہ میں نئے تجارب کے ذریعہ سے روز بروز پہنچتے جاتے ہیں ہم جدید باتیں مز جیسے جہوڑی، کھانا، نوالے، نئے نئے مکر اور فریب دکھا سکتے ہیں سو اس تحقیق سے ظاہر ہے کہ جو معجزات، بظاہر صورت ان مکروں سے متشابہ ہیں گو وہ سچے بھی ہوں تب بھی محبوب الحقیقت ہیں اور انکے ثبوت کے بارے میں بڑی بڑی دقتیں ہیں

بیقہ حاشیہ کبر اختیار کر لیتا ہوں وہی تجربہ ہوا ہوا اسکا اسکو دیا جاتا ہے جب انسان ہر ایک طرح کے حجابوں اور کدوروں اور آلائشوں سے اپنے دھوکہ پاک کر لیتا ہے اور صحنِ سینہ اسکے کاموادر دیتا ماسوائے اللہ سے بالکل خالی کرنا ہے تو اسکی ایسی مثال ہونی ہے جیسے کوئی اپنے مکان کا دروازہ جو آفتاب کی طرف ہے کھول دیتا ہو اور سورج کی کرنیں اسکے گرد گھم جاتی ہیں لیکن جب بندہ ناراستی اور دودھ اور طرح طرح کی آلائشوں کو آپ اختیار کر لیتا ہے اور خدا کو حقیر چیز کی طرح خیال کر کے جہوڑ دیتا ہے تو اسکی ایسی مثال ہوتی ہے جیسے کوئی

جو چارے دینی دشمن ہیں اور یہ سب اہتمام اس لئے کیا گیا کہ ناجو لوگ فی الحقیقہ راہِ راست کے خواہان اور جو ایمان ہیں ان پر کھالِ انکشاف ظاہر ہو جائے کہ نامِ برکات اور انوارِ اسلام میں محدود اور محصور ہیں اور ناجو اس زمانہ کے محدذرت ہے اُسپر خدا تعالیٰ کی محبتِ قاطعہ انعام کو پہنچے اور مائوں کو لوگوں کی فطرتی شیطنت ہر ایک مُصِغِظ ظاہر ہو کر جُذَلِط سے دوستی اور دُست سے دشمنی رکھ کر حضرت خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم کے مراتبِ عالیہ سے انکار کر کے اُس حایِ حجاب کی شان کی نسبتِ غیرِ ثبوت کلماتِ موندہ پر لاتے ہیں اور اُس افضل البشر پر ناحق کی تہمتیں لگاتے ہیں اور باعثِ غایتِ وجہ کی کورِ باطنی کے اور بوجہ نہایت درجہ کی بے ایمانی کے اس بات سے بے خبر ہو رہے ہیں کہ دُنیا میں وہی ایک کامل انسان آیا ہے جسکا نورِ آفتاب کی طرح ہمیشہ دُنیا پر اپنی شعا میں ڈالتا رہا ہے اور ہمیشہ ڈالتا رہیگا اور تِلانِ خورشید حقیقہ سے اسلام کی شان و شوکت خود دھاتوں کے اقرار سے ظاہر ہو جائے اور ناجو شخص سچے طالبِ رکھتا ہو اسکے لئے ثبوت کا راستہ کھل جائے اور جو اپنے مین کچھ دماغ رکھتا ہو اسکی دماغ شکنج ہو جائے اور نیز ان کثوف اور اہلِ مائ

بیقہ حاشیہ کبر

تھید ششم۔ جس طرح محبوب الحقیقت معجزات عقلی معجزات سے برابری نہیں کر سکتے ایسا ہی پشین گوئیان اور اخبار از منہ گذشتہ جو نجومیوں اور رمالوں اور کاہنوں اور مورخوں کے طریقہ بیان سے شاید میں اُن پشین گوئیوں اور اخبار غیبیہ سے مساوی نہیں ہو سکتیں کہ جو محض اخبار نہیں ہیں بلکہ اُنکے ساتھ قدرت الوہیت بھی شامل ہے کیونکہ دُنیا میں بجز انبیاء کے اور یہی ایسے لوگ بہت نظر آتے ہیں کہ ایسی ایسی خبریں پیش از وقوع بتلایا کرتے ہیں کہ زلزلے آدینگے

بقیہ حاشیہ بلکہ روشنی کو نابندر کے اور اُس سے نفی رکھ کر اپنے گہر کے تمام دروازے بند کر دے تا ابنا ہو کر کسی طرف سے آفتاب کی شعاعیں اُسکے گہر کے اندر آجائیں۔ اور جب انسان یا عث جذبات نفسانی یا تنگ و ناموس یا تقلید قوم وغیرہ طرح طرح کی غلطیوں اور آلائشوں میں گرفتار ہو اور سُستی اور کسار اور لاپرواہی سے اُن آلائشوں سے پاک ہونے کے لئے کجہ سعی اور کوشش ذکر ہے تو اسکی ایسی مثال ہوتی ہے جیسے کوئی اپنے گہر کے دروازوں کو بند پاوے اور تمام گہر میں اندھیرا ہو اور کچھ اور

کے کھینے کا یہ بھی ایک باعث ہے کہ نا اس سے مومنوں کی قوت ایمانی بڑھے اور اُنکے دلوں کو تفت اور تسلی حاصل ہو اور وہ اس حقیقت حق کو یہ یقین کامل سمجھ لیں کہ صراطِ مستقیم فقط دین اسلام ہے اور آپ آسان کے بچے فقط ایک ہی نبی اور ایک ہی کتاب ہے یعنی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جو اعلیٰ و افضل سب نبیوں سے اور اتم و اکمل سب رسولوں سے اور خاتم الانبیاء اور خاتم الانس میں جن کی پروردی سے خدا تعالیٰ کتاب ہے اور ظلمات پر دے اُٹھتے ہیں اور اسی جہان میں پکی نجات کے آثار نمایان ہوتے ہیں اور قرآن شریف جو سچی اور کامل ہدایتوں اور تاثرین پر مشتمل ہے جسکے ذریعہ سے خفائی ظلم اور معارف حاصل ہوتے ہیں اور بشری آلودگیوں سے دل پاک ہوتا ہے اور انسان جہل اور غفلت اور شہوات کے حجابوں سے نجات پا کر حق البقیں کے مقام تک پہنچ جاتا ہے اور ایک باعث ان کثوف اور اہیامات کی توبہ پر اور غیر مذہب والوں کی شہادتوں سے اُس کے ثابت کرنے پر یہ بھی ہے کہ تاہیث کر سلا ایک نوی حجت مسلمانوں کے انہ میں رہی اور جو مسئلہ اور نا خدا ترس اور سیباہ دل آدمی کا مقابلہ

فیض حاشیہ دہائیہ

و با پڑ گئی لڑائیاں ہونگی قحط پڑیگا ایک قوم دوسری قوم پر چڑھائی کر گئی یہ ہو گا وہ ہو گا اور
بار بار کوئی نہ کوئی انکی خبر ہی سچی نکل آتی ہے پس ان شبہات کے مٹانے کے لئے وہ بیشتر
گوئیوں اور اخبار غیبیہ زبردست اور کامل متصور ہونگے جن کے ساتھ ایسے نشان قدرت الہیہ
کے ہوں جن میں رمالوں اور خواب بینوں اور نجومیوں وغیرہ کا شریک ہونا متنع اور محال ہو
یعنی ان میں خداوند تعالیٰ کے کامل حلال کا جوش اور اسکی تائیدات کا ایسا بزرگ چمکا نظر آتا ہو

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰ پڑا ہدین احمدیہ اور ہدین احمدیہ کے دل میں یہ کہے کہ اب سو فکرتوں اٹھے
اور کون انکی تکفیل اٹھاوے یہ بینوں مثالین ان تینوں حالتوں کی ہیں جو انسان کے بڑی ہی فعل یا بانی
ہی سستی سے پیدا ہو جاتی ہیں جن میں سے پہلی حالت کا نام حسبِ تصریح گزشتہ کے انعام الہی اور دوسری
حالت کا نام غضب الہی اور تیسری حالت کا نام اضطراب الہی ہے۔ ان تینوں صدقوں سے ہی ہمارے
مخالفین بے خبر ہیں کیونکہ برتنو سراج والوں کو اس صداقت سے بالکل اطلاع نہیں ہے جس کے رو سے

اور مکابرہ مسلمانوں سے کرتے ہیں انکا مغلوب اور لا جواب ہونا ہمیشہ لوگوں پر ثابت اور آشکار ہوتا ہے اور
جو فضلات اور گمراہی کی ایک نہر ناک ہوا آجکل جلی رہی ہے اس کی دہر سے زمانہ حال کے طالبِ حق
اور نیز آئندہ کی نسلیں محفوظ رہیں کیونکہ ان الہامات میں ایسی بہت سی باتیں آئیں گی جنکا مظہر آئندہ
زمانوں پر موقوف ہے پس جب یہ زمانہ گزر جائیگا اور ایک نئی دنیا نقاب پر کشیدگی سے اپنا چہرہ
دکھائیگی اور ان باتوں کی صداقت کو جو اس کتاب میں درج ہے چشمِ خود دیکھیں گے انکی تعویذ ایمان کے
لئے یہ یقین گوئیوں بہت فائدہ دیگی انشاء تعالیٰ سو اس وقت جو میں گوئیوں خداوندیکہ کی طرف سے
ظاہر ہوئی ہیں لہذا ان میں سے ذیل میں لکھی جاتی ہیں۔ از انجملہ ایک یہ ہے کہ کچھ عرصہ گزرا ہے کہ
ایک دفعہ سخت ضرورت رہی کہ پیش آئی جس ضرورت کا ہمارے اس عجیبے آریہ ہنر مندوں کو بخوبی علم تھا
اور یہی آپ کو خوب معلوم تھا کہ نظام کوئی ایسی تعریب پیش نہیں ہے کہ جو جائے امید ہو سکے بلکہ وہ سنا ہے
میں انکو ذاتی طور پر واقفیت تھی جس کی وہ شبہات دیکھتے ہیں پس جبکہ وہ ایسے مشکل اور عقولان اسباب

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰

جو بدیہی طور پر اسکی توجہات خاصہ پر دلالت کرتا ہوا و نیز وہ ایک ایسی نصرت کے خیر پر مشتمل ہوں جس میں اپنی فتح اور مخالف کی شکست اور اپنی عزت اور مخالف کی ذلت اور اپنا اقبال اور مخالف کا زوال بتفصیل تمام ظاہر کیا گیا ہو اور ہم اپنے موقعہ پر بیان کرینگے اور کچھ بیان بھی کر چکے ہیں کہ یہ اعلیٰ درجہ کی پیشین گوئی ان صرف قرآن شریف سے مخصوص ہیں کہ جن کے پڑھنے سے جلال الہی کا ایک عالم نظر آتا ہے۔

بقیۃ حاشیہ برلغز خدایتالی سرکش اور غضبناک بندوں کے ساتھ غضبناک کا معاملہ کرتا ہے چنانچہ برتھو صاحبوں میں سے ایک صاحب نے اس بارہ میں انہیں وزن میں ایک رسالہ ہی لکھا ہے جس میں صاحب موصوف خدا کی کتابوں پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ ان میں غضب کی صفت خدایتالی کی طرف کیونکر منسوب کی گئی ہے کیا خدا ہماری کمزوریوں پر چڑھتا ہے یا ظاہر ہے کہ اگر صاحب راغب اس صداقت کی کچھ ہی خبر ہوتی تو کیوں وہ ناحق اپنی دوتا ضائع کر کے ایک ابا رسالہ چھپواتے جس سے ابھی کم فہمی ہر ایک پر کھل گئی ہے اور انکو باوجود دعویٰ عقل کے

بقیۃ حاشیہ برلغز

عقل منکس سے کامل طور پر مطلع ہے اس لئے بلا اختیار دل میں اس خواہش نے جوش مارا کہ مشکل کشائی کے لئے حضرت احدیت میں دعا کی جائے تاکہ اس دعا کی قبولیت سے ایک تو اپنی مشکل حل ہو جائے اور دوسری مخالفین کے لئے تائب الہی کا نشان پیدا ہو ایسا نشان کہ اسکی پہچانی پر وہ لوگ گواہ ہو جائیں سو اسی دن دعا کی گئی اور خدایتالی سے یہ مانگا گیا کہ وہ نشان کے طور پر مالی مدد سے اطلاع بخشنے تب یہ ابہام ہوا۔ دس دن کے بعد میں سوچ کر کہا ہوں **الان نصر اللہ قریب**۔ فی شایئ نقیاس۔ **دن اول** لوگوں کو امرتہ یعنی دس دن کے بعد رو بہ آئیگا خدا کی مدد نزدیک ہے اور جیسے جب جتنے کے لئے اچھی دم اٹھاتی ہے تب مسکا پتہ چھٹا نزدیک ہوتا ہے ایسا ہی مرد الہی ہی قریب ہوا وہی اگر قریبی فقرہ میں یہ فرمایا کہ دس دن کے بعد جب رو بہ آئیگا تب قریب ہی جاؤ گے۔ تو جیسا اس پیش گوئی میں فرمایا تھا ایسا ہی ہندو نے اپنے آیتوں مذکورہ بالا کے رد و دفع میں آ یا یعنی حسب شاہین گوئی دس دن تک ایک خر مہرہ نہ آیا اور دس دن کے بعد یعنی گیارہویں روز محمد افضل خان صاحب سب سٹنڈنٹ بندوبست راولپنڈی نے ایک سو دس روپے بیچے اور صیت رو بہ ایک آؤر جگہ سے آئے اور پھر برابر روپہ آنے کا سلسلہ ایسا جاری

تہمید ہفتم۔ قرآن شریف میں جسقدر باریک صدائیں علم دین کی اور علوم و دقیقہ الہیات کے اور براہین قاطعہ اصول حقہ کے مع دیگر اسرار اور معارف کے مندرج ہیں اگرچہ وہ تمام فی حد ذاتہ ایسے ہیں کہ قومی بشر یہ انکو بہ ہیئت مجموعی دریافت کرنے سے عاجز ہیں اور کسی عاقل کی عقل انکے دریافت کرنے کے لئے بطور خود سبقت نہیں کر سکتی کیونکہ پہلی زمانوں پر نظر استقراری ڈالنے سے ثابت ہو گیا ہے کہ کوئی حکیم یا فیلسوف ان علوم و معارف کا دریافت کرنا والا نہیں گذر لیا لیکن اس جگہ

بقیہ حاشیہ بظاہر یہ بات سمجھ نہ آئی کہ خدا کا غضب بندہ کی حالت کا ایک عکس ہے جب انسان کسی منافعانہ شے سے محبوب ہو جائے اور خدا سے دوسری طرف موندہ پیر لے تو کیا وہ اس لائق رہ سکتا ہے کہ جو سچے بخیر اور صادقانہ بر فیضانِ رحمت ہوتا ہے اس پر بھی وہی فیضان ہو جائے مگر گز نہیں بلکہ خدا کا قانون قدیم جو ابتدا سے چلا آیا کہ جبکو ہمیشہ راستہ باز اور صادقانہ آدمی تجربہ کرتے رہے ہیں اور اب بھی صحیح تجارب سے اسکی سچی باتوں کو مشاہدہ کرتے ہیں وہ ہی قانون ہے کہ جو شخص ظلماتِ مجاہدوں سے نکلکر سیدہ خدا تعالیٰ کی طرف اپنے روح کا موندہ پیر

ہو گیا جسکی امید نہ تھی اور اسی روز کہ جب دس دن کے گزرنے کے بعد محمد افضل خان صاحب وغیرہ کا روپیہ آتا اور شہر بھی جانا پڑا کہ بحالت خفیہ امرتسر سے ایک شہادت کے اور انکے لکڑاں کے نام اسی روز ایک مسن ہو گیا سو یہ وہ عظیم الشان پیش گوئی ہے جس کی مفصل حقیقت پر اس جگہ کے چند اربابوں کو بخوبی اطلاع ہے اور وہ بخوبی جانتے ہیں کہ اس پیشگوئی سے پہلے سخت ضرورت پیش آنے کی وجہ سے اعلیٰ کی گئی اور پھر اس دُعا کا قبول ہونا اور دس دن کے بعد ہی روپیہ آنے کے نشانات دیا جانا اور ساتھ ہی روپیہ آنے کے بعد امرتسر جانے کی اطلاع دیا جانا یہ سب واقعات عقد اور مجسمہ میں اور پھر انہیں کے دوبر دس پیش گوئی کا پورا ہونا بھی انکو معلوم ہے اور اگرچہ وہ لوگ باعثِ ظلمت گنہگار خدا سے خالی نہیں ہیں اور اپنے دوسرے باہنیوں کی طرح لہو لہو اور کینہ اسلام پر کمر بستہ اور جھوٹا بنا برگرہ ہوئے اور حق اور راستی سے بکلی بغرض ہیں لیکن اگر شہادت کے وقت انکو قسم دیا جائے تو جرات قسم وہ سچ بیان کرنے سے کسی طرف گریز نہیں کر سکتے اور اگر خدا سے نہیں نور سوائی اور وبال قسم سے نہ کہ ضرورہ سچی گواہی ہوگی۔

قیہ حاشیہ

عجیب برعجب اُور بات ہے یعنی یہ کہ وہ علوم اور معارف ایک ایسے اُمّی کو عطا کی گئی کہ جو کہنے پر مبنی سے نا آشنا محض تھا جس نے عمر بھر کسی مکتب کی شکل نہیں دیکھی تھی اور نہ کسی کتاب کا کوئی حرف پڑھا تھا اور نہ کسی اہل علم یا حکیم کی صحبت میسر آئی تھی بلکہ تمام عمر جنگلیوں اور وحشیوں میں سکونت ہی انہیں میں پرورش پائی اور انہیں میں سے پیدا ہوئے اور انہیں کے ساتھ اختلاف رہا۔ اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اُمّی اور ان پڑھ ہونا ایک ایسا بدیہی امر ہے کہ کوئی تاریخ دان اسلام کا اس سے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ کے آستانہ پر گر پڑتا ہے اُسی پر فیضانِ رحمت غارتہ ایزدی کا ہوتا ہے اور جو شخص اس طریق کے بر خلاف کوئی دوسرا طریق اختیار کر لیتا ہے تو بالعمدہ جو امر رحمت کے برخلاف ہے یعنی غضب الہی بہر وارد ہو جاتا ہے اور غضب کی اصل حقیقت یہی ہے کہ جب ایک شخص اس طریق مستقیم کو چھوڑ دیتا ہے کہ جو قانونِ الہی میں افادہ رحمت الہی کا طریق ہے تو فیضانِ رحمت سے محروم رہ جاتا ہے اسی محرومی کی حالت کا نام غضب الہی ہے اور چونکہ انسان کی زندگی اللہ آرام اور راحت خدا کے فیض سے ہی ہے بر

از انجملہ ایک یہ ہے کہ مولوی ابو عبد اللہ علامہ عثمانی قصوری جب کا ذکر خیر حاشیہ در حاشیہ ممبر مین درج ہے الہام اولیاء اللہ کی عظمت شان میں کہہ شک رکھتے تھے اور یہ شک اُنکی بالموافق تقریر سے نہیں بلکہ اُنکے رسالہ کی بعض عبارتوں سے مترشح ہوتا تھا سو کچھ عرضہ ہوا کہ اُنکے شاگردوں میں سے ایک صاحب نواز احمد نلے جو حافظ اور جامع ہی ہیں بلکہ شاید کچھ عربی دان بھی ہیں اور واعظ قرآن ہیں اور خاص اہم تفسیر میں رہتے ہیں اتفاقاً اپنی درویشانہ حالت میں تفسیر کرتے کرتے یہاں ہی آگئے اُنکا خیال آہام کے لکھنؤ میں مولوی صاحب کے افکار سے کچھ بڑھ کر معلوم ہوتا تھا اور جب وہ سماج والوں کی طرح صرف انسانی خیالات کا نام الہام رکھتے تھے جو کہ وہ ہمارے ہی بیان ٹھہرے اور اس عاجز پر اُنہوں نے خود آپ ہی یہہ فطرت کے ہوا الہام کے بارہ میں اُنکی دل میں تھی مدیانہ طور پر ظاہر ہی کر دی اس لئے دل میں بہت رنج گذرا ہر چند معقولی طور پر سمجھا یا گیا کہ یہ اثر ترتیب نہ ہوا آخر وقت الی اللہ ملک نوبت پہنچی اور اُنکو قبل از غور پیش گوئی بتلا یا گیا کہ خداوند کریم کی حضرت میں ذکر کیا جاسکی کہ

تفہیم شفاء حاشیہ نمبر ۱۲

بے خبر نہیں لیکن چونکہ یہ امر آئندہ فصلوں کے لئے بہت کارآمد ہے اس لئے ہم کس قدر آیاتِ قرآنی لکھ کر امتِ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ثابت کرتے ہیں سو واضح ہو کہ وہ آیات بتفصیل ذیل ہیں۔

قال اللہ تعالیٰ هو الذی لبث فی الامم میں رسولاً وہ خدا ہے جس نے ان پڑھوں میں انہیں میں سے ایک رسول بھیجا

منہم یتلو علیہم آیاتہ و یؤکدہم ویعللہم ان پر وہ اسکی آیتیں پڑھتا ہے اور انکو پاک کرتا ہے اور انہیں کتاب اللہ

والحکمۃ وان کا نام قبل لغضلال میں سورہ حمد حکمت سکھاتا ہے اگرچہ وہ لوگ اس سے پہلے صریح گمراہی میں

ہیں ہوئے تھے۔

الجزومبر ۴۸۔

بہت کم حاشیہ نمبر ۱ جہت سے جو لوگ فیضانِ رحمت کے طریق کو چھوڑ دیتے ہیں وہ خدا کی طرف سے اسی جہان میں یا دوسرے جہان میں طرح طرح کے عذابوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں کیونکہ جس کے شامل حال رحمت الہی نہیں ہے ضرور ہے کہ انواع و اقسام کے عذابِ روحانی و دنیائی اسکی طرف موڑ کر دیں اور چونکہ خدا کے قانون میں ہی انعام مقرر ہے کہ رحمت خاصہ انہیں کے شامل حال ہوتی ہے کہ جو رحمت کے طریق کو لینے دعا و دعا کو اختیار کرتے ہیں اس باعث سے جو لوگ اس طریق کو چھوڑ دیتے ہیں وہ طرح طرح کی آفات میں گرفتار

تعب نہیں کروہ دعا بہ بابہ اجات بہنکر کوئی ایسی پیش گوئی خدا و نبی کریم ظاہر فرمادے جسکو تم بخیر خود دیکھ جاؤ سو اس راجح اس مطلب کے لئے قادر مطلق کی جناب میں دعا کی گئی علی الصبح بد نظر کشتی ایک خط لکھا گیا جو ایک شخص نے ٹاک میں بھیجا ہے اس خط پر انگریزی زبان میں لکھا ہوا ہے آئی ایم کوڈ لار اور عربی میں یہ لکھا ہوا ہے ہذا اشد تناداً اور یہی الہام حکایتا عن الکتاب القادیا اور یہ وہ حالت جاتی رہی۔ چونکہ یہ خاک را انگریزی زبان سے کہہ دافیت نہیں رکھتا اس جہت سے پہلے علی الصبح بیان نورا احمد صاحب کو اس کشف اور الہام کی اطلاع دکر اور اس آنے والے خط سے مطلع کر کے پراسیوقت ایک انگریزی خوان سے اس انگریزی فقرہ کے سنے دریافت کئے گئے تو معلوم ہوا کہ اس کے یہ منے ہیں کہ میں جھگڑنے والا ہوں سو اس مختصر فقرہ سے یقیناً یہ معلوم ہوگا کہ کسی جھگڑے کے متعلق کوئی خط آیا ہوا ہے۔ اور ہذا اشد تناداً کہ جو کتاب کی طرف سے دوسرا فقرہ لکھا ہوا دیکھا جتا اس کے

نقشہ کا بیچ کا حصہ

عذابی اصب بد من اشاء ورحمتی وسعت کثیئ
 فساکتہا للذین یتقون ویؤتوں الزکوۃ والذین
 ہم با یا ننا یؤمنون الذین یتعون الوسول
 النبی الامی الذی یجد ونہ مکتوباً عند ہم
 جو اُس رسول نبی پر ایمان لاتی ہیں کہ حسین ہمارے قدرت کاملہ کی نشانی ہے

بقیہ حاشیہ مبرلا جو جانے ہیں اسی کی طرف اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے قل ما یعبا بکم ربی لولا اعدائکم
 واللہ غفی عن العلین۔ یعنی انکو کہہ دے کہ میرا خدا تمہاری پروا کیا رکھتا ہے اگر تم کو عائد کر دو اور
 اُسکے فیضان کے خزانہ نہ ہو خدا کو تو کسی کی زندگی اور وجود کی حاجت نہیں وہ توبے کیلئے مطلق ہے۔
 اور آریہ سماج والے اور عیسائی بھی ان تینوں صداقتوں میں سے پہلے اور تیسری صداقت سے مخبر ہیں کہ
 ان میں سے بہ اعتراض کرتا ہے کہ خدا تعالیٰ سب لوگوں کو کیوں ہدایت نہیں دیتا اور کوئی بہ اعتراض

میں کہلے کہ کتاب خط نے کسی مقدر کی شہادت کے بارہ میں وہ خط لکھا ہے۔ اُس دن حافظ نور احمد
 صاحب باعث بارش باران اترے جانے سے روکے گئے اور وہ حقیقت ایک سماوی سبب سے اٹھار کا
 جانا ہی جو لیت و عا کے ایک نمبر ہی تا وہ جب کہ اُسکے لئے خدا تعالیٰ سے درخواست کی گئی تھی پیش گوئی کے
 ظہور کو پیش قدم خود دیکھ لیں۔ غرض اُس تمام پیش گوئی کا مضمری انکو سنا دیا گیا شام کو اُسکے دربار و پادری
 رجب علی صاحب مستر و مالک مطیع سفیرِ خدا کا ایک خط رجسٹری شدہ اترے سے آجاس سے معلوم ہوا کہ
 پادری صاحب نے اپنے کتاب پر جو اسی کتاب کا کاتب ہے عدالتِ خفیہ میں نالاش کی ہے اور اس عاجز
 کو ایک واقعہ کا گواہ شہدا ہے اور ساتھ اُسکے ایک سرکاری سن ہی آیا اور اس خط کی آسنے کے بعد وہ فخر
 اتہا می یعنی ہذا اشکھذ فرائع جبکہ یہ معنی ہیں کہ بہ گواہ تباہی ڈالنے والا ہے ان سوخن پر محمول معلوم
 ہوا کہ ہتھم مطیع سفیرِ خدا کے دل میں بے یقین کامل بہ مرکز تھا کہ اس عاجز کی سفہا و عہ جو ٹھیک ٹھیک
 اور مطابق واقعہ ہوگی باعثِ وثاقت اور صداقت اور نیز بلا اعتبار اور قابلِ قدر سونے کی وجہ سے فریقِ ثانی پر
 تباہی و ایگی اور اسی نیت سے ہتھم مذکور نے اس عاجز کو ادائے شہادت کے لئے تکلیف ہی دی اور سن

بقیہ حاشیہ و حاشیہ

فی التوراة والانجیل بامرهم
 بالمعروف ونہا عن المنکر
 ویکمل لہم الطیبات ویکسر علیہم
 الخبائث ویضع عنہم اصرهم والاغلال
 الہی کانت علیہم فالذین امنوا بہ
 میں ایک تو بیرونی نشانی کہ توریت اور انجیل میں اُسکی نسبت پیشین
 گوئیوں میں موجود ہیں جنکو وہ آپ ہی اپنی کتابوں میں موجود پاتے ہیں دیگر
 وہ نشانی کہ خود اس نبی کی ذات میں موجود ہیں اور وہ یہ ہے کہ وہ باوجود انہی
 اور ناخواندہ ہونے کو ایسی ہدایت کامل لایا ہے کہ ہر ایک قسم کی حقیقی ہدایتین
 جسکی سچائی کو عقل و شرع شناخت کرتی ہے اور جو صفہ دنیا پر باقی نہیں رہی ہیں
 لوگوں کی ہدایت کے لئے بیان فرماتا ہے اور انکو اُسکے سبب لائیکے لئے حکم کرتا ہے اور ہر

بیتہ حاشیہ ملاحظہ فرمائیے کہ خدا میں مصطفیٰ افضل کیونکر باقی جاتی ہے جو لوگ خدا بیتیالی کی ہدایت کی نسبت معترض ہیں
 وہ یہ نہیں سوچتے کہ ہدایت الہی انہیں کے مقابل حال ہوتی ہے کہ جو ہدایت پاتے کے لئے کوشش کرتے
 ہیں اور ان راہوں پر چلتے ہیں جن راہوں پر چلنا فیضانِ رحمت کے لئے ضروری ہے اور جو لوگ افضل الہی
 کی نسبت معترض ہیں انکو یہ خیال نہیں آتا کہ خدا بیتیالی اپنے قواعدِ مقررہ کے ساتھ ہر ایک انسان سے
 مناسب حال معالہ کرتا ہے اور جو شخص مستی اور نکاح سے اُسکے لئے کوشش کرنا چھوڑ دیتا ہے

جاری کرایا اور اتفاق الیسا ہوا کہ جس دن بہ پیش گوئی پوری ہوئی اور امر تسر جانے کا سفر پیش آیا وہی
 دن پہلی پیش گوئی کے پورے ہونے کا دن تھا سو وہ پہلی پیش گوئی ہی مہمان نور احمد صاحب کے رو برو
 پوری ہو گئی یعنی اسی دن جو دس دن کے بعد کا دن تھا رو بہ آ گیا اور امر تسر بھی جانا پڑا فالحمد للہ
 علی ذلک -

از انجیل ایک یہ ہے کہ ایک دفعہ فرس کے وقت الہام ہوا کہ آج حاجی ارباب محمد شکر خان کے قریبی
 کاروبہ آتا ہے بہ پیش گوئی ہی درست و معمول اسی وقت چند آرتیوں کو تلائی گئی اور یہ قرار پایا کہ انہیں
 میں سے ٹوک کے وقت کوئی ڈاکھانہ میں جاوے چنانچہ ایک آرتیہ ملا و اعلیٰ نامے مسوقت ڈاکھانہ
 میں گیا اور یہ خبر لایا کہ وہی مردان سے دس روپیہ آئے ہیں اور ایک خط لایا جس میں لکھا تھا کہ یہ دس
 روپیہ ارباب سحرور خان نے بیچے ہیں چونکہ ارباب کے لفظ سے اتحاد قومی مفہوم ہوتا تھا اس لئے
 ان آرتیوں کو کہا گیا کہ ارباب کے لفظ میں دونوں صاحبوں کی شراکت ہونا پیشگوئی کی صداقت کے لئے

فتیہ حاشیہ ملاحظہ فرمائیے

وَعَزَّوَدَ وَلَصَّوَدَ وَاتَّبَعُوا النُّورَ
الَّذِي أَنْزَلَ مَعَهُ وَلَمَّا كُنْتُمْ لَمَّخُونَ
قُلْ بَاءُ يَهَا النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
الْمِيكْمَ جَمِيعًا الَّذِينَ مِنْ لَمَّةٍ مَلَكُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

نامعقول باعث سے کہ جسکی سچائی سے عقل و شرع انکار کرنی ہر منع کرنا
ہے اور پاک خیرون کو پاک اور پلید خیرون کو پلید ٹھہرنا ہے اور یہودیون
اور عیسائیون کو سپر سیدوہ بہارسی بوجہ اُتارتا ہے جو ان پر پڑی ہوئی تھی
جن ملوکون میں وہ گرفتار تھے ان سے خلاصی بخشنا ہے سو جو لوگ اُسبرایان
لا دین اور اُسکو قوت دین اور اُسکی مدد کر دین اور اُس کی بکلی سبالت اختیار
کریں جو اُسکے ساتھ نازل ہوا ہے وہی لوگ نجات یافتہ ہیں۔ لوگوں کو کہہ دی کہ

یقیناً حاشیہ نمبر ۱۱ اسی لوگوں کے بارہ میں قدیم سے اُسکا یہی قاعدہ مقرر ہے کہ وہ اپنی تائید سے اُنکو محروم رکھتا ہے
اور انہیں کو اپنی راہ میں دکھاتا ہے جو ان راہوں کے لئے بدل وہاں سہی کرتے ہیں جہاں یہ کوئی نہ
ہو سکے کہ جو شخص نہایت لاپرواہی سے کشتی کر رہا ہے وہ ایسا ہی خدا کے فیض سے مستفیض ہو چکا
جیسے وہ شخص کہ جو تمام عقل اور تمام زور اور تمام اخلاص سے اُسکو ڈھونڈتا ہے اسی کی طرف ایک
دوسرے مقام میں ہی اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے اور وہ یہ ہے واللہ من جاء ہدوا فیتا
لنھدینہم سبیلنا۔ یعنی جو لوگ ہماری راہ میں کوشش کرتے ہیں ہم اُنکو بالضرور اپنی راہ میں دکھلا

کافی ہے مگر بعض نے اُن میں سے اس بات کو قبول نہ کیا اور کہا کہ استقامت و قومی شے دیگر ہے اور قرابت
شے دیگر اور اس انکار پر بہت ضد کی ناچار اُنکے اصرار پر خط لکھنا پڑا اور وہاں سے لینے ہوئی وہاں کی کئی چیز
کے بعد ایک دست فنی الہی تھیں نامہ نے جو ان دونوں میں کوئی راہ نکلی تھی خط کے جواب میں لکھا کہ اباب سرور خان اپنا
محمد شکر خان کا بیٹا ہے چنانچہ اُس خط کے آگے پر سب مخالفین لا جواب اور عاجز رہ گئے فالجھڑت
علی ذالک۔

بہارِ فضل
برہان احمدیہ

ازا غلہ ایک بہرہ کہ ایک دفعہ پورے تہذیب میں ہجرت کو وقت بیداری ہی میں جہلم سے رو بہ رو نہ ہونے
کی اطلاع دی گئی اور اس بات سے اس جگہ ہر لون کو جن میں سے بعض خود جا کر ڈاکٹرانہ میں خبر لینے
جاتے بنجی اطلاع تھی کہ اُس رو بہ رو کے روانہ ہونے کے بارہ میں جہلم سے کوئی خط نہیں آیا تھا کہ کوئی کہہ سہم مقام
اس عاجز نے پہلے سے کر کہا تھا کہ جو کہہ ڈاکٹرانہ سے خط وغیرہ آیا تھا اُسکو غور و بعض آریا کو اُنکا نہ سے

یہی وحییت فاما من اب اللہ ورسولہ
 النبی الامی الذی یؤمن باللہ
 وکلما تہ واتبعوا لعلکم تہتدون
 سورہ اعراف الجز و نمبر ۹۔

خدا کی طرف سے تم سب کی طرف بھیجا گیا ہوں۔ وہ خدا جو بلا شرکت
 الغیری آسمان اور زمین کا مالک ہے جس کے سوا اور کوئی خدا اور قابل پرستش نہیں
 زندہ کرتا اور مارتا ہے پس اس خدا پر اور اسکے رسول پر جو نبی اُمّی ہے ایمان
 لاؤ وہ نبی جو الدور اسکے کلہوں پر ایمان لاتا ہے اور تم اس کی پیروی کرو تا تم
 ہدایت پاؤ۔

بقیہ حاشیہ مبرا کرتے ہیں۔ اب دیکھنا چاہئے کہ یہ دس صدیقین جو سورہ فاتحہ میں درج ہیں کس قدر عالی اور بے نظیر
 صدیقین ہیں جن کے دریافت کرنے سے ہمارے تمام مخالفین قاصر رہے اور یہ دیکھنا چاہئے کہ کس
 ایجاز اور لطافت سے اقل قلیل عبارت میں انکو خدا تعالیٰ نے بہر دیا ہے اور یہ اس طرف خیال کرنا
 چاہئے کہ علاوہ ان سچائیوں کے اس کمال ایجاد کے دوسرے کیا کیا لطائف ہیں جو اس سورہ
 مبارکہ میں بہرے ہوئے ہیں اگر ہم اس جگہ ان سب لطائف کو بیان کریں تو یہ مضمون ایک دفتر بن
 جائیگا صرف چند لطیفہ بطور نمونہ بیان کر جاتے ہیں۔ اول یہ لطیفہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے اس سورہ فاتحہ میں
 ذکر کرنے کا ایسا طریقہ مسند بتلایا ہے جس سے جو بشر طریقہ پیدا ہونا ممکن نہیں اور جس میں وہ تمام امور

لے آتے تھے اور ہر روز ہر ایک بات سے نبوی مطلع رہتے تو اور خوبیاں کیا کتنا کلاؤ کہ نشی ہی ایک
 ہندو ہی ہے غرض جب سبہ القہام ہوا تو ان دنوں میں ایک پنڈت کا بیٹا شام لال نامے جو
 ناگرہی اور فارسی دونوں میں کلمہ سکھتا تھا بطور روزنامہ نوٹس کے نوکر رکھا ہوا تھا اور بعض امور غیبیہ جو
 ظاہر ہوتے تھے اسکے ہاتھ سے وہ ناگرہی اور فارسی خط میں قبل از وقوع لکھائے جاتے تھے اور یہ
 شام لال مذکور کے امیر دستخط کرا سکتے جاتے تھے چنانچہ یہ پیش گوئی ہی بدستور اس سے لکھی گئی
 اور سوقت کی ترپوں کو بھی خبر دی گئی اور اسی پنج روز نہیں گزرے تھے جو پنپالیس روپہ کا منی ٹوڑ
 جہ سے آگیا اور جب حساب کیا گیا تو ہیک ہیک اسی دن آتی آڈر وادہ ہوا تھا جہاں خداوند عالم غیب
 نے اُنکے روانہ ہونے کی خبر دی تھی اور یہ پیش گوئی ہی اسی طور پر ظہور میں آئی جس سے یہ تمام تر کائنات

بقیہ حاشیہ

وَلَذَٰلِكَ اَوْحَيْنَا إِلَيْكَ سُرُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْاِيْمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا لِّقُلُوبِ الْهَادِيْنَ مِّنْ نِّشْءٍ مِّنْ عِبَادِنَا الَّذِيْنَ لَهْدَىٰ اِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ۔ سورۃ الشعرا الخ
اور اسی طرح ہم نے اپنے امر سے تیری طرف ایک روح نازل کی ہے تجھے معلوم نہ تھا کہ کتاب اور ایمان کسے کہتے ہیں پر پہنے اُسکو ایک نور بنایا ہے جسکو ہم چاہتے ہیں بذریعہ اُسکے ہدایت دیتے ہیں اور بہ تحقیق سید ہے راستہ کی طرف تو ہدایت دیتا ہے۔

<p>اور اس سے پہلے تو کسی کتاب کو نہیں پڑھتا تھا اور نہ پڑھتا تھا کہ اس سے لکھا تھا تا باطل پرستوں کو شک کرنے کی کوئی وجہ بھی ہوتی بلکہ وہ آیات بنیات ہیں جو اہل علم لوگوں کے سینوں میں ہیں اور انہیں انکار وہی لوگ کرتے ہیں جو ظالم ہیں۔</p>	<p>وما کنت تتوا من قبلہ من کتاب ولا یحفظ بیمینک اذا الارقاب المبطون بل هو ایاک بنیات فی صدور الذین او لوالعلمہ وما یحجد لایاتنا الا الظالمون سورۃ العنکبوت الجزء نمبر ۴۱۔</p>
--	---

بیانِ حاشیہ نمبر ۱ اور خدا کی مدد کا محتاج یقین کرنا یہی دوا مرہن جن سے دُعاؤں میں جوش پیدا ہوتا ہے اور جو جوش دلانے کے لئے کامل ذریعہ ہیں وہ یہ کہ انسان کی دُعا میں تب ہی جوش پیدا ہوتا ہے کہ جب وہ اپنے تئیں سراسر ضعیف اور ناتوان اور مددِ الہی کا محتاج دیکھتا ہے اور خدا کی نسبت نہایت قوی اعتقاد سے یہ یقین رکھتا ہے کہ وہ بنائیت درجہ کامل اور رب العالمین اور رحمان اور رحیم اور مالک امر مجازات ہے اور جو کچھ انسانی عاجزیت میں سب کا پورا کرنا اُسی کو کافہ میں سے سوسوچہ فائدہ کے ابتدا میں جو اللہ تعالیٰ کی نسبت بیان فرمایا گیا ہے کہ وہی ایک ذات ہے کہ جو تمام عباد کا مدد سے متصف اور تمام خوبیوں کی جامع ہے اور وہی ایک ذات ہے جو تمام عالوں کی رب اور تمام رحمتوں کا چشمہ اور سب کو ان کے عملوں کا بدلہ دینے والی ہے پس ان صفات کے بیان کرنے سے اللہ تعالیٰ نے بخوبی ظاہر فرمادیا کہ

نہایت کی نظر نہیں آتی اور کوئی سبیل رہائی کی دکھائی نہیں دیتی سو اس دوست نے بہر پروردگار کو کھڑکے کے لئے درخت کی چوڑی سے لٹکی بھلائی مقدسہ تھی اور تقدیر معلوم تھی اس لئے اُسی رات وقت صافی میٹر لگیا جو ایک مدت تک میٹر نہیں آیا ہوتا۔ دُعا کی گئی اور وقت صافی قبولیت کی اسبند بنا ہوتا چنانچہ قبولیت کے آئینہ سے ایک آئینہ کو اطلاع دی گئی پھر چند روز کے بعد خبر کی کہ علی ایک ناگہانی موت سے مر گیا اور اس طرح چہ شخص ماموڑے غلامی پائی فالحمہ علی ذاک۔

ماسوائے کسی کہی دوسری زبان میں اہتمام ہونا جس سے یہ ممکن نہ تھا کہ اس شخص سے اور ہر وہ ایسا کسی پیشگوئی پر مشتمل جو ناخوابیات غریبہ میں سے ہے جو فائدہ مطلق کی وسیع قدر توں پر دلالت کرتا ہے

بَراہِینِ احمدیہ

ان تمام آیات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اجماعی ہونا کمال وضاحت ثابت ہوتا ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ اگر آنحضرت فی الحقیقت اُمّی اور ناخواندہ نہ ہوتے تو بہت سے لوگ اس دعویٰ اُمّیت کی تکذیب کر نیا لے پیدا ہو جاتے کیونکہ آنحضرت نے کسی ایسے ملک میں یہ دعویٰ نہیں کیا تھا کہ جن ملک کے لوگوں کو آنحضرت کے حالات اور واقعات سے بخبر اور ناواقف قرار دے سکیں بلکہ وہ تمام لوگ ایسے تھے جن میں آنحضرت نے ابتداً عمر سے نشوونما پایا تھا اور ایک حصہ کھان

بقیۃ حاشیہ بھر سب قدرت اُمّی کی باتہ میں ہے اور ہر ایک فیض اُمّی کی طرف سے ہے اور اپنی اسقدر عظمت بیان کی کہ دنیا اور آخرت کے کاموں کا قاضی الحاجات اور ہر ایک چیز کا علت العلل اور ہر ایک فیض کا سبب و اپنی ذات کو بڑھایا جس میں یہ بھی اشارہ فرما دیا ہے کہ اُمّی ذات کے بغیر اور اُمّی رحمت کے بدون کسی زندہ کی زندگی اور آرام اور راحت ممکن نہیں اور ہر بندہ کو تذلل کی تعلیم دی اور فرمایا ایاک نعبد و ایاک نستعین۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ اسے سب کو تمام فیوض ہمہ گیر کی ہی پرستش کرتے ہیں اور شجرے ہی مدد مانگتے ہیں یعنی ہم عاجز ہیں آپ سے کچھ بھی نہیں کر سکتے جب تک تیری توفیق اور تائید شامل حال نہ ہو پس خدا تعالیٰ نے دعا میں جو سن دلانے کے لئے دو محرک بیان فرمائے ایک اپنی عظمت اور رحمت شاملہ دوسرے بندوں کا عاجز اور ذلیل ہونا اب جاننا چاہئے کہ یہی دو محرک ہیں جسکا دغا کے

اگرچہ بیگانہ زبان کے تمام الفاظ محفوظ نہیں رہتے اور ان کے تلفظ میں بعض وقت باعث سرعت و رود اتہام اور نااستثنائی لچود زبان کچھ فرق آجاتا ہے مگر اکثر صاف صاف اور غیر تغیل فقرات میں کم فرقی آتا ہے اور یہ بھی ہوتا ہے کہ جلد ہی جلد ہی الفاظ ہونے کی وجہ سے بعض الفاظ یادداشت سے باہر رہ جاتے ہیں لیکن جب کسی فقرہ کا الفاظ کمر سے کمر ہو تو پھر وہ الفاظ اسی طرح سے یاد رہتے ہیں۔ اتہام کے وقت مزید قیود مطلق اپنے اس تصرف بحت سے کام کرتا ہے جس میں اسباب اندرونی یا بیرونی کی کچھ آمیزش نہیں ہوتی اس وقت زبان خدا کے ہاتھ میں ایک آئینہ ہوتا ہے جس طرح اور جس طرف جانا ہے اس آئینہ کو لینے زبان کو پہنچا رہا ہے اور اکثر ایسا ہی ہوتا ہے کہ الفاظ زور کے ساتھ اور ایک جلدی سے نکلنے آتے ہیں اور کبھی ایسا

بقیۃ حاشیہ

عمر اپنی کانکی مخالفت اور مصاحبت میں بسر کیا تھا اگر لگائی الوافہ جناب مدوح اُمّی نہ ہوتے تو ممکن نہ تھا کہ اپنے اُمّی ہونے کا اُن لوگوں کے سامنے نام بھی لے سکتے جنہر کوئی حال اُنکا پوشیدہ نہ تھا اور جو ہر وقت اس گہات میں لگے ہوئے تھے کہ کوئی خلاف گوئی ثابت کریں اور اُسکو شہرہ کر دیں جیسا عناد اس وجہ تک پہنچ چکا تھا کہ اگر بس چل سکتا تو کچھ جھوٹ موٹ سے ہی ثبوت بنا کر پیش کر دیتے اور اسی جہت سے اُنکو اُنکی ہر ایک بدظنی پر ایسا مسکت جواب دیا جاتا تھا کہ وہ

یقیناً حاشیہ ممبر وقت خیال میں لانا ڈعا کر نیر الون کے لئے نہایت ضروری ہے جو لوگ دعا کی کیفیت سے کس قدر جا شنہ حاصل کر سکتے ہیں انہیں خوب معلوم ہے کہ بغیر پیش ہونے ان دونوں محو کوں کی ڈعا جو ہی نہیں سکتی اور جو اُنکے آتش شوق الہی و عا میں مہجے شعلوں کو بلند نہیں کرتے یہ بات نہایت ظاہر ہے کہ جو شخص خدا کی عظمت اور رحمت اور قدرت کا طے کیا نہ نہیں رکھتا وہ کسی طرح سے خدا کی طرف رجوع نہیں کر سکتا اور جو شخص اپنی عاجزی اور درماندگی اور سکینی کا اقرار ہی نہیں اُسکی روح اس مولیٰ کریم کی طرف ہرگز جھیک نہیں سکتی غرض یہ ایسی صداقت ہے جس کے سمجھنے کے لئے کوئی عقیق فلسفہ درکار نہیں بلکہ جب خدا کی عظمت اور اپنی ذلت اور عاجزی متعق طرہ پر دل میں متعقش ہو تو وہ حالت خاصہ خود انسان کو سمجھا دیتی ہے کہ مخلص دعا کرنے کا وہی ذریعہ ہے جسے پرستار خوب سمجھتے ہیں کہ حقیقت میں انہیں دو چیزوں کا

ہی ہوتا ہے کہ جیسے کوئی لطف اور ناز سے قدم رکھتا ہے اور ایک قدم پر بڑھ کر ہر دو سر قدم اُٹھاتا ہے اور چلنے میں اپنی غرض وضع دکھاتا ہے اور ان دونوں اندازوں کے اختیار کرنے میں حکمت یہ ہے کہ ناز بانی الہام کو نفسانی اور فطیانی حیالات سے امتیاز کلی حاصل رہے اور خداوند مطلق کا الہام اپنی طالی اور جالی برکت سے فی الفور شناخت کیا جائے۔ ایک دفعہ کی حالت یاد آئی ہے کہ اگر کسی میں اقل یہ تھا تو ہوا آئی رولو یو یعنی بن ترے محبت رکھتا ہوں پر یہ الہام ہوا آئی ایم و ویو یعنی میں تیرے ساتھ ہوں پر الہام ہوا آئی شیل ہیل یعنی میں تیری مدد کروں گا پر الہام ہوا آئی لین دی آئی ول ڈو۔ یعنی میں کر سکتا ہوں جو چاہوں گا پر الہام کے بہت ہی دور سے جس سے دن کا نپ گیا یہ

بِقَدَرِ مَا شَاءَ اللَّهُ

ساکت اور لاجواب رہ جاتے تھے مثلاً جب کلمہ کے بعض نادانوں نے یہ کہنا شروع کیا کہ قرآن کی توحید بہین پسند نہیں آتی کوئی ایسا قرآن لاؤ جس میں جن کی تعلیم اور پرستش کا ذکر ہو یا اسی میں کچھ تبدیل تفریر کر کے بجائے توحید کے شرک بہرہ و تبہم قبول کر لینگے اور ایمان لے آئینگے تو خدا نے اُنکے سوال کا جواب اپنے نبی کو وہ تعلیم کیا جو آنحضرت کے واقعات عُمری پر نظر کرنے سے پیدا ہوتا ہے اور وہ یہ ہے۔

تھیہ حاشیہ مہر لا تعز و ما کے لفظ ضروری ہے لینے اول اس بات کا تعز کہ خدا تعالیٰ ہر ایک قسم کی ربوبیت اور پروردش اور رحمت اور جلد دینے پر قادر ہے اور اُسکی یہ صفات کاملہ ہنر اپنے کام میں لگی ہوئی ہیں۔ دوسرے اس بات کا تعز کہ انسان بغیر توفیق اور تائید الہی کے کسی چیز کو حاصل نہیں کر سکتا۔ اور بلاشبہ یہ دونوں تعز ایسے ہیں کہ جو بوجہ و عا کرنے کے وقت دل میں جم جاتے ہیں۔ تو کیا ایک انسان کی حالت کو ایسا تبدیل کر دینے ہیں کہ ایک بظہر اُنسے متاخر ہو کر وہ تباہ زمین پر گر پڑتا ہے اور ایک گردن کش سخت دل کے آفر جا رہی ہو جالے نہیں ہی کڑ ہے جس سے ایک غافل مردہ میں جان پڑ جاتی ہے انہیں دو باتوں کے تعز سے ہر ایک دل کو عا کرنے کی طرف یکجا جاتا ہے غرض یہی وہ روحانی وسیلہ ہے جس سے انسان کی روح رو بہ خدا ہوتی ہے اور اپنی کمزوری اور اہل و ربانی پر نظر پڑتی ہے اسی کے ذریعہ سے انسان ایک ایسے عالمِ بخود میں پہنچ جاتا ہے جہاں اپنی کد مٹی کا نشان باقی نہیں رہتا اور صرف ایک ذاتِ عظمیٰ کا جلال چلکنا ہوا نظر آتا ہے اور وہی ذاتِ رحمت کل لاد ہر ایک مہتی کا ستون اور ہر ایک درد کا چارہ اور ہر ایک فیض کا مبداء کہائی دیتی ہے آخر اس سے ایک صورتِ مافی

الہام ہوا۔ وہی کہین دیٹ وی ول ڈو۔ یعنی ہم کر سکتے ہیں جو چاہینگے اور سوچتے ایک ایسا بوجہ تلفظ معلوم ہوا کہ گویا ایک انگریز ہے جس پر کڑا ہوا بل رہا ہے اور باوجودِ برداشت ہونے کے ہر آسمین ایک لذت تھی جس سے روح کو سننے معلوم کرنے سے پہلے ہی ایک تسلی اور شفیقی نشی تھی۔ اور یہ انگریزی زبان کا الہام اکثر ہوتا رہا ہے ایک دفعہ ایک طالب العلم انگریزی خوان طے کو آتا ہے کہ وہ بروہی یہ الہام ہوا۔ دس از مائی اعمینی۔ یعنی یہ میرا دشمن ہے اگر یہ معلوم ہو گیا تھا کہ یہ الہام مسمیٰ کی نسبت ہے مگر اُس سے یہ سننے ہی دریافت کئے گئے اور یہ خود ایسا ہی آدمی نکلا اور کسے باطن میں طرح طرح کے خوف پائے گئے۔ ایک دفعہ

یہاں حاشیہ دیکھئے

قال الذین لا یزجون لہواء نائیت وہ لوگ جو ہماری ملاقات سے ناامید ہیں یعنی ہماری طرف سے بکلی عطا
 بقران غیر ہذا اوبن لہ قل ما توڑ چکے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اس قرآن کے برخلاف کوئی اور قرآن لاجعل علم
 یقول لی ان ابن لہ من ثلاث اسکی تعلیم سے مغایر اور متنافی ہو یا اسی میں تبدیل کر انکو جواب دے
 نفی ان اتبع الامایوحی الی فی کہ مجھے یہ قدرت نہیں اور نہ رواہی کہ میں خدا کے کلام میں اپنی طرف سے
 انخان عصیت ساری عذاب یورہ عظیم کچھ تبدیل کروں میں تو صرف اس وحی کا تابع ہوں جو میرے پر نازل ہوتی ہے

بیتہا شیعہ مہملہ کے ظہور پر یہ ہوجاتی ہے جس کے ظہور سے نہ انسان مخلوق کی طرف مائل رہتا ہے نہ اپنے نفس کی طرف نہ
 اپنے ارادہ کی طرف اور بالکل خدا کی محبت میں کہو یا جاتا ہو اور اس بہتی حقیقی کی شہود سے اپنی اور
 دوسری مخلوق چیزوں کی مہنی کا عدم معلوم ہوتی ہے اس حالت کا نام خدا نے صراطِ مستقیم رکھا ہے
 جسکی طلب کے لئے بندہ کو تعلیم فرمایا اور کہا اھل ناصراط المستقیم یعنی وہ راستہ فنا اور توحید اور
 محبت الہی کا جو آیات مذکورہ بالا سے مفہوم ہو رہا ہے وہ ہیں عطا فرما اور اپنے غیر سے بکلی منقطع کر
 غلامہ ہیکہ خدا تعالیٰ نے دعائیں جو میں پیدا کرنے کے لئے وہ اسباب عقد انسان کو عطا فرمائے کہ جو
 اسقدر دلی جو میں پیدا کرنے میں ہرگز دعا کرنے والے کو خود ہی کے عالم سے بخود ہی اور فہمی کے عالم میں
 پہنچا دیتے ہیں اس جگہ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ یہ بات ہرگز نہیں کہ سورۃ فاتحہ دعا کے کئی طریقوں میں
 سے ہر اہل مانگنے کا ایک طریقہ ہی بلکہ جیسا کہ دلائل مذکورہ بالا سے ثابت ہو چکا ہے درحقیقت صرف یہی
 ایک طریقہ ہی جو میں جو دل سے دُعا کا صادر ہونا موقوف ہے اور جس پر طبیعت انسانی مقتضا اپنی فطرتی

صبر کے وقت بہ نظر کشفی چند ورق چپے ہوئے دکھائے گئے کہ چوڑا کتنا سے آئے ہیں اور ان پر ہر کلمہ لکھا
 تھا۔ آئی ایم بائی عیسیٰ یعنی میں عیسیٰ کے ساتھ ہوں۔ چنانچہ وہ مضمون کسی انگریزی خوان کو
 دریافت کر کے دو ہندو آریہ کو بتلوا گیا جس سے یہ سمجھا گیا تھا کہ کوئی شخص عیسیٰ بائی عیسیٰ یوں کی طرز
 پر دین اسلام کی نسبت کہہ کر متراض چسپا کر بھیجگا چنانچہ اسی روز ایک آریہ کو ٹوکا گئے کے وقت ڈاکٹرانہ
 میں بھیجا تو وہ چند چپے ہوئے ورق لایا جن میں عیسیٰ یوں کی طرز پر ایک صاحب عام خیال نے اعتراضات
 لکھے تھے۔ ایک دفعہ کسی امر میں جو دریافت طلب تھا خواب میں ایک درم غرقہ جو جنگل باوادی میں تھا اس عاجز کو

بیتہا شیعہ مہملہ

قل لو شاء الله ما تلوثه عليكم
ولا ادر اكرم به فقد لبث فيكم
عمر من قبله افلا تعقلون. فمن
اظلم من افترى على الله كذبا باياته
انه لا يعلم المجرمون - سورة بقره

اور اپنے خداوند کی نافرمانی سے ڈرنا ہوں اگر خدا چاہتا تو میں تم کو یہ کلام نہ
سناتا اور خدا تم کو اس پر مطلع ہی نہ کرتا پہلے اس سے اتنی عمر بیٹھے چالیس برس
تک تم میں ہی رہتا رہا ہوں پھر کیا تم کو عقل نہیں لینے کیا تم کو نبوی
معلوم نہیں کہ افتر کرنا میرا کام نہیں اور جھوٹ بولنا میری عادت میں نہیں
اور پھر آگے فرمایا کہ میں شخص سے زیادہ تر اؤز کون ظالم ہو گا جو خدا پر افتر
باندھے یا خدا کے کلام کو کہے کہ یہ انسان کا افتر ہے بلاشبہ مجرم
نجات نہیں پائیں گے۔

الجزء مبر ۱۱

بَقِيَّةُ حَاشِيَةِ كَمَلِ الْمُتَعَاذِ كَيْفَ جَعَلْنَا جَانِبِي هِيَ حَقِيقَتُهُ يَهْدِيهِ فَرَدَانِي دُوسرے اُمید میں قواعد مغربہ ہزار کہے ہیں ایسا ہی
دعا کے لئے ہی ایک قاعدہ خاص ہے اور وہ قاعدہ وہی محرک ہیں جو سورۃ فاتحہ میں کہے گئے ہیں اور ممکن
نہیں کہ جب تک وہ دونوں محرک کسی کے خیال میں نہ ہوں تب تک اس کی دعا میں جن میں بد اس کے
سویطی راستہ دعا مانگنے کا وہی ہے جو سورۃ فاتحہ میں ذکر ہو چکا ہے پس سورہ مدوحہ کے لطائف میں سے
یہ ایک نہایت عمدہ لطیفہ ہے کہ دُعا کو موزوں کات اُس کے کے بیان کیا ہے مذہب۔

پہر ایک دوسرا لطیفہ اس سورۃ میں یہ ہے کہ مہارت کے قبول کرنے کے لئے پورے پورے اسباب
ترغیب بیان فرمائے ہیں کہ چونکہ ترغیب کامل جو معقول طور پر دجائے ایک ذہر دست کشش ہے اور عقلی
کے رو سے ترغیب کامل اُس ترغیب کا نام ہے جس میں مین مجزین موجود ہوں ایک یہ کہ جس شے کی
طرف ترغیب دینا منظور ہو اس کی ذاتی بیان کیا ہے سو اس چیز کو اس اہلیت میں بیان فرمایا ہے اھل
ناالصرط المستقیم یعنی سکودہ راستہ تلا جو اپنی ذات میں معصیت استغاث اور اسنی سے توصوف ہر

ماہر میں دیا گیا اس میں دوسرے ہیں اول سطر میں یہ انگریزی فقرہ لکھا تھا - پس آئی ایم ایس اور
دوسری سطر غلط فہم ڈاکٹر بچے لکھی ہوئی تھی وہ اسی پہلی سطر کا ترجمہ تھا یعنی یہ لکھا تھا کہ ان میں غر
ہوں - ایک دفعہ کچھ قرن اور غم کے دن آنیوالے تھے کہ ایک کاغذ پر یہ نظم لکھی یہ فقرہ انگریزی میں لکھا ہوا
دکھا گیا - لالین آف پن یعنی زندگی دکھ کی - ایک دفعہ بعض مخالفین کے بارہ میں جنہوں نے

بَقِيَّةُ حَاشِيَةِ كَمَلِ الْمُتَعَاذِ

غرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اُمتی ہونا عربوں اور عیسائیوں اور یہودیوں کی نظر میں ایسا بدیہی اور یقینی امر تھا کہ اُسکے انکار میں کچھ دم نہیں مار سکتے تھے بلکہ اسی جہت سے وہ تورات کے اکثر قصے جو کسی خواندہ آدمی پر مخفی نہیں رہ سکتے بطور امتحان نبوت آنحضرتؐ پوچھتے تھے اور ہر جواب صحیح اور درست پا کر اور اُن فاش غلطیوں سے متبرادیکہہ کر جو تورات کے قصوں میں پڑ گئے ہیں وہ لوگ جو اُن میں راسخ فی العلم تھے بصدق دلی ایمان لے آتے تھے جبکہ ذکر قرآن شریف میں اس طرح پر درج ہے -

بَقِيَّةُ حَاشِيَةِ مَبْلَغِ جس میں ذرا کچھ نہیں سواس آیت میں ذاتی خوبی اُس راستہ کی بیان فرما کر اُسکے حصول کے لئے ترغیب دیتی۔ دوسری خبر ترغیب کی یہ ہے کہ جس شے کی طرف ترغیب دینا منظور ہو اُس شے کے فوائد بیان کئے جائیں سواس جِسْم کو اس آیت میں بیان فرمایا اصل ط الذین العتہ علیہم لینے اُس راستہ پر ہلکے چلے جہر پڑنے سے پہلے ساکون پر انعام اور کرم ہو چکا ہے سواس آیت میں راستہ چلنے والوں کا بیان ہونا ذکر فرما کر اُس راستہ کا شوق دلایا۔ تیسری خبر ترغیب کی یہ ہے کہ جس شے کی طرف ترغیب دینا منظور ہو اُس شے کے چوڑنے والوں کی خرابی اور بد حالی بیان کی جائے سواس مجھ کو اس آیت میں بیان فرمایا غیور المعصوب علیہم وللا الضالین۔ لینے اُن لوگوں کی راہوں سے بچا جنہوں نے مراط مستقیم کو چھوڑا اور دوسری راہ میں اختیار کیا اور غضب الہی میں پڑے اور گمراہ ہوئے سواس آیت میں اُس راستہ چوڑنے پر جو ضرر مترتب ہوتا ہے اُس سے آگاہ کیا غرض سورۃ فاتحہ میں ترغیب کی تینوں خبروں کو لطیف طور پر بیان کیا ذاتی خوبی ہی بیان کی قوانین بیان ہو چکا ہے اُس راہ کے چوڑنے والوں کی ناکامی اور بد حالی ہی

عناد دلی سے خواہ سخاوت قرآن شریف کی توہین کی تھی اور عداوت ذاتی سے جبکہ کچھ پارہ نہیں دین میں اسلام پر مہیا اعتراضات اور بیہودہ تعرضات کئے تھے یہ دونوں فرقے انگریزی میں اہتمام ہوئے۔ گو گو از کمنگ بائی ہنر از رمی - ہی از وڈیو لو ٹوکل اسینی یعنی خدا پیتالی دلائل اور بڑھین کا ٹکر میک چلا آتا ہے وہ دشمن کو مغلوب اور ہلاک کرنے کے لئے تیار ہے ساتھ ہی اسی طرح خود بھی

والتجدد اقرہم مودۃ للذین آمنوا
الذین قالوا انا نصاریٰ ذالک بان
منہم قسمین ورسہا نأوالنہم لا
یتکبرون۔ واذا سمعوا ما نزل الی
الرسول تری اعیینہم تفض من اللہ
صاعرا من الحق یقولون ربنا انا فلان
مع الشاہدین ومانالانہ من باللہ
ما جادنا من الحق ولطمع ان یدخلنا ربنا
مع القوم الصالحین ہودۃ المایہ الجزوبہ۔

سب فرقوں میں سے مسلمانوں کی طرف زیادہ تر رغبت کرنا والے
عیسائی ہیں کیونکہ ان میں بعض بعض اہل علم اور سادہ بھی ہیں جو تکبر نہیں
کرتے اور جب خدا کے کلام کو جو اس کے رسول پر نازل ہوا ہے سنتے
ہیں تجھے دیکھتا ہے کہ انکی آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے ہیں اس وجہ سے
کہ وہ حقیقت کلام الہی کو پہچان جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خدا یا ہم ایمان
لائے ہو کہ ان لوگوں میں کبھی لے جو تیرے دین کی سچائی کی گواہ
ہیں اور کہیں ہم خدا اور خدا کے سچے کلام پر ایمان نہ لائیں حالانکہ
ہماری آرزو ہے کہ خدا ہو کہ ان بندوں میں داخل کرے جو نیکو کار
میں۔

بقیہ حاشیہ ۱ بیان فرمائی تا ذاتی خوبی کو شکر طبع سلیہ اسکی طرف میل کرین اور فوائد پر اطلاع پا کر جو لوگ فوائد کے
خواہان ہیں انکے دلوں میں غور پیدا ہو اور ترک کرنے کی خرابیاں معلوم کر کے اس وبال سے مدد میں جو کہ
ترک کرنے پر عائد مال ہو گا یہیں بہہ ہی ایک کامل لیلیہ ہے جبکہ التزام اس صورت میں کیا گیا۔ بہر تیر الطیہ
اس سورۃ میں یہ ہے کہ باوجود التزام فصاحت و بلاغت بہ کمال دکھلایا ہے کہ نماز الہیہ کے ذکر کرنے کے
بعد ہر نفرت و عداوت کے بارہ میں کہے ہیں انکو ایسے عمدہ طور پر بطور شرف و تہمت کے بیان کیا ہے۔
جبکہ صفائی سے بیان کرنا باوجود عاقبت تمام مارج فصاحت و بلاغت کے بہت مشکل ہوتا ہے اور جو لوگ

بہت سے نفرت تھے جن میں سے کچھ باور میں اور کچھ بہل گئے لیکن سب سے زیادہ عربی زبان میں الہام تھا
ہے خصوصاً آیات فرقانہ میں کثرت اُدیہ تر ہو تا ہے چنانچہ کس قدر عربی الہامات جو بعض علیم نشان میں
گوئیں اور احسانات الہیہ پر مشتمل ہیں ذیل میں مدترجمہ کہے جاتے ہیں۔ تاکہ اگر خدا چاہے تو طالب صداقت
کو ان سے فائدہ ہو اور تائمی لغویں کو بھی معلوم ہو کہ جس قوم پر خداوند کریم کی نذر عنایت ہوتی ہے اور جو لوگ

بقیہ حاشیہ ۲

ان الذین اوتوا العلم من قبلہ اذ تلی جو لوگ عیسائیوں اور یہودیوں میں سے صاحب علم میں جب ان پر علیہم یخرون لا ذقان سجد اذ یقولون قرآن پڑھا جاتا ہو تو سجدہ کرتے ہوئے تہوڑیوں پر گر پڑتے ہیں اور کہتے سبحان ربنا الکان وعد سر بنا لمفولا ہیں کہ ہمارا خدا تکلف وعدہ سے پاک ہے ایک دن ہمارے خداوند کا وعدہ ویخرون للاذقان بیکون ویزید ہم پورا سونا ہی تھا اور رونے ہوئے سونہ پر گر پڑتے ہیں اور خدا کا کلام انا خشوعاً۔ سورۃ الکہف الجزو سہرہ میں فروتنی اور عاجزی کو ٹر باتا ہے۔

پس یہ تو ان لوگوں کا حال تھا جو عیسائیوں اور یہودیوں میں اہل علم اور صاحب انصاف تھے کہ جب وہ ایک طرف آنحضرت کی حالت پر نظر ڈالکر دیکھتے تھے کہ محض امتی ہیں کہ تربیت اور تعلیم کا ایک نقطہ بھی نہیں سیکھا اور نہ کسی مہذب قوم میں بود و باش رہی اور نہ مجالسِ علیہ دیکھنے کا اتفاق ہوا

بقیۃ حاشیہ مگر اس سخن میں صاحب ذاق ہیں وہ خوب سمجھتے ہیں کہ اس قسم کے لف و نشر کیسا نازک اور دقیق کام ہے۔ اسکی تفصیل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے اول محمد الہیہ میں فیوضِ ربوبہ کا ذکر فرمایا کہ وہ رب العلیین ہے۔ رحمان ہے رحیم ہے۔ مالک یوم الدین اور پھر بعد اُس کے فخرتِ تعبد اور استعانت اور دعا اور طلبِ جزا کو انہیں کے ذیل میں اس لطافت سے لکھا ہے کہ جس فقرہ کو کسی قسم فیض سے نہایت مناسبت تھی اسی کے نیچے وہ فقرہ درج کیا جاتا جو رب العلیین کے مقابلہ پر آیا کہ تعبد لکھا کیونکہ ربوبیت سے استعانت عبادت شروع ہو جاتا ہے پس اسی کے نیچے اور اسی کے محاذات میں آیا کہ تعبد کا لکھا نہایت موزون اور مناسب ہے اور رحمان کے مقابلہ پر ابانک نفعین لکھا کیونکہ بندہ کے لئے عانت الہی جو توفیقِ عیادت اور ہر یک اُس کے مطلوب میں

راہِ راست پر ہوتے ہیں ان سے کیونکر خداوند کریم اپنے مکالمات اور مخاطبات میں بہ مہربانی پیش آتا ہے؟ کیونکہ ان نقصات سے پیش ازوقوع اطلاع دیتا ہو چکر اُس نے نفعِ محض سے اپنے وقوف پر ہیار رکھا ہے اور وہ اہم بات یہ ہیں۔

جوسکتا با احمد وکان ما بآدرک اللہ نیک حقانیک۔ اے احمد تو مبارک کیا گیا ہے اور خزانے

اور دوسری طرف وہ قرآن شریف میں صرف پہلی کتابوں کے قصے نہیں بلکہ صد بار ایک صد قین دیکھتے تھے جو پہلی کتابوں کی مکمل اور ستم تہیں تو آنحضرت کی حالت اُمت کو سوچنے سے اور پھر اُس تاریخی کے زمانہ میں ان کمالات علمیہ کو دیکھنے سے اور نیز انوارِ ظاہری و باطنی کے مشاہدے بنوٴ آنحضرت کی انکوائی ظہر من الشمس معلوم ہوتی تھی اور ظاہر ہے کہ اگر اُن سچی فاضلون کو آنحضرت کے اُمتی اور موید من اللہ ہونے پر یقین کامل نہ ہوتا تو ممکن نہ ہوتا کہ وہ ایک ایسے دین سے جسکی حمایت میں ایک بڑی سلطنت فیصرِ روم کی قائم تھی اور جو نہ صرف ایشیائین بلکہ بعض حصوں یورپ میں بھی پہل چکا تھا اور جو اپنی مقررہ تعلیم کو دنیا پرستوں کو عزیز اور پارسا معلوم تھا تاہم صرف شک و شبہ کی حالت میں الگ ہو کر ایسے مذہب کو قبول کرتے جو باعثِ تعلیم و توحید کے تمام مشرکین کو برا معلوم ہوتا تھا اور اُسکے قبول کرنے والے ہر وقت چاروں طرف سے محض ہلاکت

بھیٹا حاشیہ نمبر ۱۱ ہوتی ہے جب اُسکی دنیا اور آخرت کی صلاحیت موقوف ہے ہم اُسکے کسی عمل کا پاداش نہیں بلکہ محض صفت رحمانیت کا اثر ہے پس استقامت کو صفت رحمانیت سے نسبت مناسب ہے اور رجم کے مقابلہ پر اھدنا الصراط المستقیم لکھا کہ کونکے دعا ایک مجاہدہ اور کوشش ہے اور کوششوں پر جو ثمرہ مترتب ہوتا ہے وہ صفت رحیمیت کا اثر ہے۔ اور مالک و موم الدین کے مقابلہ پر صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین لکھا کہ کونکے درجہ امتیازات مالک و موم الدین کے متعلق ہے سو اب فخر جس میں طلب انعام اور عذاب سے بچنے کی درخواست ہے اُسی کو نیچے رکھنا سزاوارتہ ہے۔ جو تہا لطیفہ مہر ہے کہ سورۃ فاتحہ محلِ طہ پر تمام مقاصد قرآن شریف پر مشتمل ہے گویا مہر سورہ

جو ترجمہ میں برکت رکھی ہے وہ عتانی طہ پر رکھی ہے۔ مثلاً نث عجیب و اجڑک قریب۔ تیری شانِ عجب ہے اور تیرا دراز و بیک ہے انی سراض منک۔ الی سراطک الی کل شئ من السماء و ملک کما هو معی میں ترجمہ سے راضی ہوں۔ میں تجھے اپنی طرف اُٹھائیواں ہوں۔ زمین اور آسمان تجھے ساتھ میں مجھے وہ مہر ساتھ ہیں۔ جو کہ ضمیمہ راجد بتا دے مافی السعوات و الارض ہے اور ان کلمات کا حاصل مطلب تحفیات

بہارِ فضل
بہارِ احادیث

اور بلا میں تھے پس جس چیز نے اُنکے دلوں کو اسلام کی طرف پہنچا دیا وہ یہی بات تھی جو انہوں نے آنحضرتؐ کو محض اُمی اور سہرا پا سوید بن النہہ پایا اور قرآن شریف کو بشری طاقون سے بالاتر دیکھا اور پہلی کتابوں میں اس آخری نبی کے آنے کے لئے خود بنا رہے تھے سو خدا نے اُنکے سینوں کو ایمان لانے کے لئے کھول دیا اور ایسے ایماندار نکلے جو خدا کی راہ میں اپنے خون کو بہا دیا اور جو لوگ عیسائیوں اور یہودیوں اور عربوں میں سے نہایت درجہ کے جاہل اور شریر اور بد باطن تھے اُنکے حالات پر بھی نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی بے یقین کامل آنحضرتؐ کو اُمتی جانتے تھے اور اسی لئے جب وہ بائبل کے بعض قہقہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور امتحان نبوت پوچھ کر اُنکا ٹھیک ٹھیک جواب پاتے تھے تو یہ بات انکو زبان پر لانے کی مجال نہ تھی کہ آنحضرتؐ کچھ پڑھے لکھے

بقیۃ حاشیہ ملاحظہ فرمائیے کہ ایک ایسا باریک لطف ہے اسی کی طرف اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے اِنَّا اَتَيْنَاكَ سَبْعًا

مِنَ الْمَثَلٰتِ وَالْخُرٰنِ الْعَظِيْمِ یعنی ہم نے تجھے اسے رسول سات آئینوں سورہ فاتحہ کی عطا کی ہیں جو محل طور پر تمام مقاصد قرآنیہ پر مشتمل ہیں اور اُنکے مقابلہ پر قرآن عظیم ہی عطا فرمایا ہے جو مستقل طور پر مقاصد دینیہ کو ظاہر کرتا ہے اور اسی جہت سے اس سورہ کا نام ام الکتاب اور سورہ الجامع ہے اُم الکتاب اس جہت سے کہ جمیع مقاصد قرآنیہ اُس سے مستخرج ہوتے ہیں اور سورہ الجامع اس جہت سے کہ علوم قرآنیہ کے جمیع انواع پر بصورت اعلیٰ مشتمل ہے اسی جہت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی فرمایا ہے کہ جس نے سورہ فاتحہ کو پڑھا تو اس نے سارے قرآن کو پڑھ لیا غرض قرآن شریف اور حدیث نبوی سے ثابت ہے

اور برکات اللہ میں جو حضرت خیر انزل کی متابعت کی برکت سے ہر ایک کامل مومن کے شامل حال ہو جائی ہیں اور حقیقی طور پر مصداق ان سب عنایات کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور دوسرے سب منطقی ہیں۔ اور وہ بات کو ہر جگہ درک کرنا چاہئے کہ ہر ایک مرح و مشا جو کسی مومن کے اہتمام میں کیجائے وہ حقیقی طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مرجع ہوتی ہے اور وہ مومن بقدر اپنی متابعت کے اُس مرح سے حصہ حاصل کرتا ہے

بقیۃ حاشیہ

ہیں آپ ہی کتابوں کو دیکھ کر جواب بتلا دیتے ہیں بلکہ جیسے کوئی لاجواب رکھ کر اور گھسیانا بنکر کہے عذر پیش کرتا ہے ایسا ہی نہایت ندامت سے بہہ کہتے تھے کہ شاید درپردہ کسی عیسائی یا یہودی عالم بائبل نے یہ ہفتے بتلا دیے ہوں گے پس ظاہر ہے اگر آنحضرت کا امتی ہونا ان کے دلون میں یہ یقین کامل ممکن نہ ہوتا تو اسی بات کے ثابت کرنے کے لئے نہایت کوشش کرتے کہ آنحضرت امتی نہیں ہیں اُن طُلاں مکتب یا مدرسہ میں انہوں نے تعلیم پائی ہے وہاں باتیں کرنا یعنی انکی حماقت ثابت ہوتی تھی کیا ضرور تھا کیونکہ یہ الزام لگانا کہ بعض عالم یہودی اور عیسائی درپردہ آنحضرت کے رفیق اور معاون ہیں بدیہی البطلان تھا اس وجہ سے کہ قرآن تو جا بجا اہل کتاب کی وحی کو ناقص اور انکی کتابوں کو محرف اور تبدیل اور ان کے عقائد کو فاسد اور باطل اور خود انکو لشکر ملکہ بے ایمان مرن ملعون اور جہنمی بتلاتا کہ

بَقِیَّةُ حَاشِیَةِ مِیْرَاکَ سُوْرَةِ قَاثِمَہِ مَدُوْدَہِ اَبَیْنِہُ قُرْآنِ نَاسِہِ اسکی تصریح یہ ہے کہ قرآن شریف کے مقاصد میں سے ایک یہ ہے کہ وہ تمام عباد کا ملہ باری تعالیٰ کو بیان کرتا ہے اور اسکی ذات کے لئے جو کمال تمام حاصل ہے اُس کو بوضاحت بیان فرماتا ہے سو یہ مقصد اچھو لہ میں بطور اجمال آگیا کہ جو کسے یہہ معنی ہیں کہ تمام عباد کا ملہ اللہ کے لئے ثابت ہیں جو ستمجہ جیع کمالات اور ستمجہ جیع عبادات ہے۔ دوسرا مقصد قرآن شریف کا یہہ ہے کہ وہ خدا کا صلہ کامل ہونا اور مائت العلین ہونا ظاہر کرتا ہے اور عالم کے ابتدا کا حال بیان فرماتا ہے اور جو دایرہ عالم میں

اور وہ ہی محض خدا تعالیٰ کے کُلف اور احسان سے نہ کسی اپنی لہاقت اور غری سے۔ پھر بعد اسکے فرمایا انت وحید فی حضراتی اختارتک للنفسی۔ تو میری درگاہ میں وجہ ہے میں نے تجھے اپنے لئے اختیار کیا۔ انت متی بمنزلت توحیدی و تعزیدی فی خان ان تعان و تعرفت بین الناس۔ تو مجھ سے ایسا ہے جیسا میری تہذیب اور تعزیر سو وہ وقت آگیا جو تیری مدد کیجائے اور تہذیب کو لوگوں میں معروف و مشہور کیا جائے ہل الی علی الامام حسین من الدھر لکن شئیاً مذكوراً۔ کیا انسان پر بیٹھے تجھ پر وہ وقت نہیں گذرا کہ تیرا دنیا میں کچھ ہی ذکر و تذکرہ نہ تھا یعنی تجھ کو کوئی نہیں جانتا تھا کہ تو کون ہے اور کیا چیز ہے اور کسی شمار و حساب میں نہ تھا

بقیہ حاشیہ مبرکہ

اور اُنکے اصول مصنوعہ کو دلائل قویہ سے توڑنا ہر تو پہر کس طرح ممکن تھا کہ وہ لوگ قرآن شریف سے اپنے مذہب کی آپ ہی مذمت نہ کرتے اور اپنی کتابوں کا آپ ہی روک لکھاتے ہو اپنے مذہب کی بچلنی کے آپ ہی موجب بناتے پس یہ سست اور ناورست باتیں اس لئے دُنیا پرستوں کو سمجنی پڑیں کہ انکو عاقلانہ طور پر قدم مارنے کا کسی طرف راست نظر نہیں آتا تھا اور قیاب صداقت کا ایسی پُر زور روشنی سے اپنی کرین چارون طرف چھوڑ رہا تھا کہ وہ اس سے چمکا دو کی طرح جھپٹتے پرتے تھے اور کسی ایک بات پر انکو ہرگز ثبات قیام نہ تھا بلکہ تعصب اور غدت عداوت نے انکو سوداؤنیوں اور باغلوں کی طرح بنا رکھا تھا پہلے تو قرآن کے قصوں کو سنکر جنہن بنی اسرائیل کے پیغمبروں کا ذکر تھا اس وہم میں پڑے کہ شاید ایک شخص اہل کتاب میں سے پوشیدہ طور پر یہ قصے سکھاتا ہو گا جیسا انکا یہ مقولہ قرآن شریف

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ يَكُونُ خَلْقًا مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ اور اُن مہر کے جو لوگ مخالف ہیں انکا کذب ثابت کرنا ہے سو یہ مقصد رب العالمین میں بطور اجمال آگیا۔ نیز مقصد قرآن شریف کا خدا کا فیضان بلا استعناق ثابت کرنا اور اُسکی رحمت عامہ کا بیان کرنا ہے سو یہ مقصد لفظ رحمان میں بطور اجمال آگیا۔ چوتھا مقصد قرآن شریف کا خدا کا وہ فیضان ثابت کرنا ہے جو محنت اور کوشش پر مترتب ہوتا ہے سو یہ مقصد لفظ رحم میں آگیا۔ پانچواں مقصد قرآن شریف کا عالم معاد کی حقیقت بیان کرنا ہے سو یہ مقصد آیت یوم الدین میں آگیا۔ چھٹا مقصد

یعنی کچھ بھی نہ تھا۔ یہ گزشتہ لطائف و احسانات کا حوالہ ہے تا مفسر حقیقی کے آئندہ فضلوں کے لئے ایک نونہ چمکے۔ سبحان اللہ تبارک و تعالیٰ زَادْ مَجْدُكَ - یَقْطَعُ اَبَا مَثَلُكَ وَبَدَأْ مَثَلُكَ - سب باکیانِ مذات کے لئے ہیں جو نہایت برکت والا اور عالی ذات ہے اُس نے میرے عہد کو زیادہ کیا میری آبا کا نام اور تو کو کمزور شقیع ہو جائیگا میں نے بطور مستقل انکا نام نہیں رہیگا اور خدا مجھ سے ابتدا شرف ہو مجھ کا کرے گا۔ نصرت بالرب و احبیت بالصدق الہا الصدیق - نصرت وقالوا لا تحب من اصابک - نور عب کے ساتھ مدد کیا گیا اور صدق کے ساتھ زندہ کیا گیا اسے صدیق - تو مدد کیا گیا اور مخالفوں نے

تعلیم حاصل کی اور اس کا نتیجہ ہوا

میں درج ہے انما یعلمہ بشر سورۃ النمل الجزو نمبر ۱۲۔ اور پھر جب دیکھا کہ قرآن شریف میں صرف قصے ہی نہیں بلکہ بڑے بڑے حقائق ہیں تو پھر یہ دوسری رائے ظاہر کی و اعادہ علیہ قوم اخرون سورۃ الفرقان الجزو نمبر ۱۹ یعنی ایک بڑی جماعت نے متفق ہو کر قرآن شریف کو تالیف کیا ہے ایک آدمی کا کام نہیں پھر جب قرآن شریف میں انکو یہ جواب دیا گیا کہ اگر قرآن کو کسی جماعت علماء فضل اور شعرا نے اکٹھے ہو کر بنایا ہے تو تم بھی کسی ایسی جماعت سے مدد لیکر قرآن کی نظیر بنا کر دکھلاؤ تا تمہارا سچا ہونا ثابت ہو تو پھر لا جواب ہو کر اس رائے کو بھی جانے دیا اور ایک تیسری رائے ظاہر کی اور وہ یہ کہ قرآن کو جنات کی مدد سے بنایا ہے یہ آدمی کا کام نہیں پھر خدا نے اسکا جواب بھی ایسا دیا کہ جس کے سامنے وہ چون چرا کرنے سے عاجز ہو گئے جیسا فرمایا ہے۔

بیشک حاشیہ نمبر ۱ قرآن شریف کا اخلاص اور عودیت اور تزکیہ نفس عن غیر اللہ اور علاج امراض روحانی اور اصلاح اخلاق ردیہ اور توحید فی العبادت کا بیان کرنا ہے سو یہ مقصد ایک نغدین بطور اجمال آگیا۔ سناؤ ان مقصد قرآن شریف کا ہر ایک کام میں فاعل حقیقی خدا کو ٹھہرانا اور تمام توفیق اور کسب اور نعمت اور ثبات علی الطاعات اور عصمت عن العیصیان اور حصول جمیع اسباب خیر اور صلاحیت دنیا و دین اُسی کل طرف قرار دینا اور ان تمام امور میں اُسی سے مدد چاہنے کے لئے تاکید کرنا سو یہ مقصد ایک نغدین بطور اجمال آگیا۔

کہا کہ اب گریز کی بجائے اپنے ارادہ الہی اُس مددگار پہنچ جائیگی کہ فی الخلق کے دل ٹوٹ جائیگے اور ان کے دلوں پر یاس ستولی ہو جائیگی اور حق آشکارا ہو جائیگا۔ و ما کان اللہ لیتزکک حتیٰ یبہز الخبیث من الطیب۔ اور خدا ایسا نہیں ہے جو تجھے چھوڑ دے جب تک وہ غیب اور طیب میں مرجع فوق نہ کرے واللہ غالب علیٰ امرہ۔ و لکن اکثر الناس لا یعلمون۔ اور خدا اپنے امر پر غالب ہے مگر اکثر لوگ نہیں جانتے۔ اذ احسن نظر اللہ والفتح وتمت کلہ ربک ہذا الذی کنتم بہ تستعجلون جب مدد اور فتح الہی آگئی تو تمہاری رب کی بات پوری ہو جائیگی تو کتنا خوش خاطر رہو کہ لایں ٹھہریں گے کہ یہی بات جس کے لئے تم ملحدی کرتے تھے۔ امر دت

بیشک حاشیہ نمبر ۲

وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون. وقالت طائفة من اهل الكتاب امنوا بالذي انزل على الذين آمنوا وحبه النهار واكفروا اخره لعلهم يرجعون -

یعنی کافروں نے یہ کہا کہ اس قرآن کو مت سنو اور جب تمہارے سامنے پڑے گا جو تم شور و دیراکرنا شاید اسی طرح غالب آجائے اور بعضوں نے عیسائیوں اور یہودیوں میں سے یہ کہا کہ یوں کرو کہ اول صبح کے وقت جا کر قرآن پڑھاؤ اور پہر شام کو اپنا ہی دین اختیار کر لو تا شاید اس طرح کسی لوگ شک میں پڑ جائیں اور دین اسلام کو چھوڑ دیں

بہارِ حاشیہ نمبر ۱۱
 یہ سورہ فاتحہ میں یہ ہے کہ وہ اُس اور اکل تعلیم پر مشتمل ہے کہ جو طالب حق کے لئے ضروری ہے اور جو ترقیات قربت اور معرفت کے لئے کامل دستور العمل ہے کیونکہ ترقیات قربت کا شروع اُس نقطہ سے ہے کہ جب سنا کہ اپنے نفس پر ایک موت قبول کر کے اور سختی اور آزار کشی کو روا کر کہے

مراد نہیں بلکہ ایسا شخص مراد ہے جس سلسلہ ارشاد اور ہدایت کا فایم ہو کر روحانی پیدا لیش کی بنیاد ڈالی جائے گو یا وہ روحانی زندگی کے رومے حق کے طالبوں کا باپ ہو۔ اور یہ ایک عظیم الشان پیش گوئی ہے جس میں روحانی سلسلہ کے فایم ہونے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ایسے وقت میں جبکہ اُس سلسلہ کا نام و نشان نہیں۔ پھر بعد اسکے اُس روحانی آدم کا روحانی مرتبہ بیان فرمایا اور کہا۔ دنیٰ فتنہ لایکینان قاب تو سین اودافی جب یہ آئیت شریفہ جو قرآن شریف کی آیت ہے الہام ہوئی تو اس کے معنی کی تفسیر اور تعین میں تاخیر نہ ہو اور اسی تاخیر میں کچھ غصیف سہی خواب آگئی اور اُس خواب میں اسکے سنے مل گئے اسکی تفسیل یہ ہے کہ تو نے مراد قرب الہی ہے اور قرب کسی حرکت مکانی کا نام نہیں بلکہ اسوقت انسان کو مغرب الہی بولا جاتا ہے کہ جب وہ ارادہ اور نفس اور خلق اور تمام اعضاء اور اغیار سے بکلی الگ ہو کر طاعت اور محبت الہی میں سرایا ہو جو جادے اور ہر ایک ماسوا اللہ سے پوری دوری حاصل کر لے اور محبت الہی کے دریا میں الیا ڈوبے کہ کچھ اثر وجود اور امانیت کا باقی نہ رہے اور جب تک اپنی سستی کے لوٹ سے مترا نہیں اور بقاء اللہ کے سچائی سے متعلق نہیں تب تک اس قرب کی لیاقت نہیں رکھتا اور بقاء اللہ کا مرتبہ حاصل ہوتا ہے کہ جب خدا کی محبت ہی انسان کی غذا ہو جائے اور الہی حالت ہو جائے کہ بغیر اُسکی یاد کے جی ہی نہیں سکتا اور اُسکے غیر کا

بہارِ حاشیہ نمبر ۱۱

الم تر الى الذين اوتوا النبا من الكتاب يؤمنون بالحبث والطغوت ويقولون للذين كفروا هوء لا اهدى من الذين اصواب لاد او لئلك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيرا سورة النساء الجزو مبره۔

کہا تو نے دیکھا نہیں کہ یہ عیسائی اور یہودی جنہوں نے آجیل اور تورات کو کجیہ ادھر اساطیرہ لیا ہے ایمان انکا دیوتوں اور بتوں پر ہے اور مشرکوں کو کہتے ہیں کہ انکا مذہب جو بت پرستی ہے وہ بہت اچھا ہے اور توحید کا مذہب جو مسلمان رکھتی ہیں یہ کجیہ نہیں مگر یہی لوگ ہیں جنہیں خدا نے لعنت کی ہے اور جسے خدا لعنت کرے اس کے لئے کوئی مددگار

بقیہ حاشیہ سہرا اُن تمام نفسانی غرضوں سے خالصاً اللہ دست کش ہو جائے کہ جو مسین اور اُس کے مولیٰ کریم میں مدالی و اُلے ہیں اور اُس کے سونہ کو خدا کی طرف سے پھر کرنا اپنی نفسانی لذات اور جذبات اور عادات اور خیالات اور ارادات اور غیر مخلوق کی طرف پہنچنے ہیں اور اُس کے خون اور میدون میں گرفتار کرتے ہیں اور ترقیات کا اوسط ہے

دل میں سنا موت کی طرح دکھائی دے اور صریح مشہور ہو کہ وہ اُسی کے ساتھ جیسا ہے اور ایسا خدا کی طرف کہینا جاوے جو دل اُسکا ہر وقت یاد الہی میں مستغرق اور اُس کے درو سے دردمند رہے اور ماسوا سے اسقدر نفرت پیدا ہو جائے کہ گو باغیر اللہ سے اُس کی عادات ذاتی ہے جن کی طرف میل کرنے سے بالطبع دُکھ اُٹھاتا ہے جب یہ حالت تحقیق ہوگی تو دل جو مورد الوار الہی ہے خوب صاف ہوگا اور اسماء اور صفات الہی کا مسین انعکاس ہو کر ایک دوسرے کمال جو ترقی ہے عارف کے لئے پیش آئیگا اور ترقی سے مراد وہ ہبوط اور نزول ہے کہ جب انسان تخلق باخلاق اللہ حاصل کر کے اُس ذات رحمان درجیم کی طرح شغفتاً علی العباد عالم خلق کی طرف رجوع کرے اور چونکہ کمالات و توح کے کمالات ترقی سے لازم ملزوم ہیں پس ترقی اُسقدر ہوگی جقدر دوسرے اور توح کی کمالات مسین ہے کہ اسماء اور صفات الہی کے عکوس کا سالک کے قلب میں ظہور ہو اور محبوب حقیقی بے شائبہ غلطی اور بے توابع حالت و عملیت اپنے تمام صفات کا مدد کے ساتھ اُس میں ظہور فرمائے اور یہی استخلاف کی حقیقت اور روح اللہ کی نفع کی ماہیت ہے اور یہی تخلق باخلاق اللہ کی اصل بنیاد ہے اور جبکہ ترقی کی حقیقت کو تخلق باخلاق اللہ لازم ملزوم اور کمالات فی التخلق اس بات کو جانتی ہے شغفت علی العباد اور اُس کے لئے مقام نفیست کھڑے ہونا اور اُنکی پہلائی کے لئے بدل و جان سحر و ہونا اس

بقیہ حاشیہ سہرا

اب خلاصہ اس تقریر کا یہ ہے کہ اگر آنحضرت اُمّی نہ ہوتے تو مخالفین اسلام بالخصوص یہودی اور عیسائی جنکو علاوہ اعتقادی مخالفت کو یہ بھی حسد اور بغض و انگیز تھا کہ بنی اسرائیل میں سے رسول نہیں آیا بلکہ ان کے بھائیوں میں سے جو بنی اسماعیل میں آیا وہ کیونکر ایک صریح امر خلاف واقعہ پا کر خاموش رہتے بلاشبہ ان پر یہ بات کمال درجہ ثابت ہو چکی تھی کہ جو کچھ آنحضرت کے موبہ سے لفظاً ہے وہ کسی اُمّی اور ناخواندہ کا کام نہیں اور نہ دس بیس آدمیوں کا کام ہے تب ہی تو وہ اپنی جہالت سے اعانہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰ وہ ہے کہ جو ابتدائی درجہ میں نفس کشی کے لئے تکالیف اُٹھائی جاتی ہیں اور حالت ستادہ کو چھوڑ کر طرح طرح کے دُکھ پہنچتے پڑتے ہیں وہ سب لازم صورت انعام میں ظاہر ہو جائیں اور بجائے مشقت کے لذت اور بجائے رنج کے راحت اور بجائے تنگی کے انشراح اور نشاط نمودار ہو۔ اور ترقیات کا اعلیٰ درجہ وہ ہے

مذہب تک پہنچ جائے جس پر زیادت متعقد نہیں اس لئے اصل تمام کو مجمع الاضداد جو ناظر ہے کہ وہ کامل طور پر درجہ بھی ہوا اور پھر کامل طور پر جو مخلوق ہی بس وہ اُن دونوں قوسوں الوہیت و انسانیت میں ایک دوسرے کی طرح واقع ہے جو دونوں سے تعلق کامل رکھتا ہے۔ اب خلاصہ کلام یہ کہ وصول کامل کے لئے دو اور ترقی دونوں لازم ہیں تو اُس قرب تمام کا نام ہے کہ جب کامل ترقی کے ذریعہ سے انسان کامل سیر الی اللہ سے سیر فی اللہ کے ساتھ تحقیق ہو جائے اور اپنی مبنی ناچیز سے بالکل ناچیز ہو کر اور غرق در یائے یحیون و یحیون ہو کر ایک عابد ہستی پیدا کرے جس میں بیکانگی اور دولی اللہ جل اور نادانی نہیں ہے اور صفیۃ اللہ کے پاک رنگ سے کالز رنگینی میسر ہے اور تہائی انسان کی اس حالت کا نام ہے کہ جب وہ تعلق باطلاق اللہ کے بعد ربانی شفیقون اور محزون سے رنگین ہو کر خدا کے بندوں کی طرف اصلاح اور فائزہ رسانی کے لئے رجوع کر سکیں باننا جائے کہ اس سجدہ ایک ہی دلی میں ایک ہی حالت اور تربیت کے ساتھ دو قسم کا رجوع یا یگانہ ایک خدا جنائی کی طرف وجود قدیم ہے اور ایک اُس کے بندوں کی طرف جو وجود محدث ہے۔ اور دونوں قسم کا رجوع دینے قدیم و عداوت ایک دائرہ کی طرح جسکی طرف اعلیٰ و جوب اور طرف اسفل مکان ہے اب اُس دائرہ کے درمیان میں اتصال کامل ہو جو دو اور تہائی کی دونوں طرف سے اتصال محکم کر کے یوں مثالی طور پر صورت پیدا کرتا ہے جسے ایک

لذت و شہوت و ہوس و ہوس

علیہ قوم آخر دن کہتے تھے اور جو ان میں سے دانا اور واقعی اہل علم تھے وہ بخوبی معلوم کر چکے تھے کہ قرآن انسانی طاقتوں سے باہر ہے اور ان پر یقین کا دروازہ الیا کھل گیا تھا کہ انکے حق میں خدا نے فرمایا اے ہونہ کما لہم فون ابناء آسمان یعنی اُس نبی کو ایسا شناخت کرتے ہیں کہ جیسا اپنے بیٹوں کو شناخت کرتے ہیں اور حقیقت میں یہ دروازہ یقین اور معرفت کا کچھ انکے لئے ہی نہیں کھلا بلکہ اس زمانہ میں بھی سب کے لئے کھلا ہے کیونکہ قرآن شریف کی حقانیت معلوم کر سیکے

بیانہ حاشیہ نمبر ۱۱ سالک اسقدر خدا اور اسکے ارادوں اور خواہشوں سے اتحاد اور محبت اور یک جہتی پیدا کر لے کما سکاتا م اپنا عین داخل فرماتا رہے اور ذات اور صفات الہیہ بلاشبہ خلقت اور بلا تو سہم جالیت و محبت اُسکے وجود آئینہ صفت میں منعکس ہو جائیں اور فنا تم کے آئینہ کے ذریعہ سے جسے سالک میں اور اسکی نفسانی خواہشوں

دور دائرہ کے دو قوسوں میں ہوتا ہے یعنی حق اور خلق میں واسطہ ہوتا ہے پہلے اُسکو دور قوس الہی کی خلقت خاص و عطا کی جاتی ہے اور قوس کے اعلیٰ مقام تک صعود کرتا ہے اور پھر خلقت کی طرف اُسکو لا جاتا ہے پس اُسکا وہ صعود اور نزول دو قوس کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے اور نفس جامع التلقین انسان کامل کا اُن دو قوسوں میں قوسین کی طرح ہوتا ہے اور قوس عرب کے محامدہ میں کمان کے جلد پر اطلاق پاتا ہے پس آیت کے بلور تحت اللفظ یہ سنئے ہوئے کہ نزدیک ہا یعنی خدا سے بہر ترا یعنی خلقت پر پس اپنے اس صعود اور نزول کی وجہ سے دو قوسوں کے لئے ایک ہی وتر ہو گیا اور چونکہ اُسکا روح خلقی ہوتا ہے نہ صافیہ خلق باخلق اللہ سے ہے اس لئے اُسکی توبہ بخلق توبہ بخلق کے عین ہے یا یون سمجھو کہ چونکہ مالک حقیقی اپنی غایت شفقت علی العباد کی وجہ سے اسقدر بندوں کی طرف رجوع کرتا ہے کہ گویا وہ بندوں کے پاس ہی فیض ہے پس جبکہ سالک سیر الی اللہ کرنا کرتا ہے کمال سیر کو پہنچ گیا تو جہان خدا تھا وہیں اُسکو لوٹ کر آنا پڑا پس اس کمال و توبہ قرب نام اُسکی توبی یعنی ہر طے کا موجب ہو گیا۔ یعنی اللہ میں ولیمہ الشریعہ زندہ کر لگا دین کو اور قیام کر لگا شریعت کو۔ یا آدم اسکی حالت و نزول جبکہ الجنۃ۔ یا ابریم اسکی انت و نزول جبکہ الجنۃ۔ یا احمد اسکی انت و نزول جبکہ الجنۃ۔ لفتح فیک من لدنی روح الصلح و کلام احوال و عذرا و جوعضرت زینب اور زینب کی رحمت میں بجز نجات

بیانہ حاشیہ نمبر ۱۲

لئے اب بھی وہی معجزاتِ قرآنیہ اور وہی تاثیراتِ فرقانیہ اور وہی تائیداتِ غیبی اور وہی آیاتِ لایہی موجود ہیں جو اُس زمانہ میں موجود تھی خدا نے اِس دینِ توہم کو قائم رکھنا تھا اِس لئے اُسکی سب برکات اور سب آیاتِ قائم رکھی اور عیسائیوں اور یہودیوں اور ہندوؤں کے ادیانِ محرفہ و باطلہ اور ناقصہ استیصال منظور تھا اِس جہت سے اُنکے ہاتھ صرف قصبے ہی قصبے رہ گئے اور برکتِ حقانیت اور تائیداتِ سماویہ کا نام و نشان رہا۔ اُنکی کتاب میں ایسے نشانِ تبارہی ہیں جن کے ثبوت کا ایک

بیانِ حاشیہ نمبر ۱۱ غایت درجہ کا بُدِ احوال دیا ہے النکاسِ ربانی ذات اور صفاتِ کائناتِ صفاتی سے دکھائی دے۔ اِس تقریر میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس میں وجودِ یوں یا وجودِ انہیں کے باطل خیال کی تائید ہو کہ نہ انہوں نے فناء اور مخلوق میں جو ادبی امتیاز ہے شناخت نہیں کیا اور اپنے کثوفِ مشتبہ کے وہ کہہ سے کہ جو سلوکِ ناتمام

تفہیم حاشیہ نمبر ۱۱

تحقیق کو حائل میں داخل ہو جائیں اپنی طرف سے سچائی کی روح تجہ میں ہو کہ دی ہے۔ اِس آیت میں بھی روحانی آدم کا وہ تجزیہ بیان کیا گیا ہے جیسا کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش بلا واسطہ اسباب ہے ایسا ہی روحانی آدم میں بلا واسطہ اسباب ظاہر یہ نفع روح ہوتا ہے اور یہ نفع روح حقیقی طور پر انبیاء علیہم السلام سے خاص ہے اور ہر بلورِ طبیعت اور دراشت کے بعض افراطِ خاصہ امتِ محمدیہ کو بہ نعمتِ علیا بجاتی ہے اور ان کلمات میں ہی جعفر پیش گو بیان ہیں وہ ظاہر میں ہر بعد اسکے فرمایا نصرت و قالوا لآلات حین مناص۔ تو دہ دیا گیا اور انہوں نے کہا کہ اب کوئی گریز کی جگہ نہیں۔ ان الذین کفروا و صدوا عن سبیل اللہ صرح علیہم سرجل من فاسد من شکو اللہ سعید۔ جن لوگوں نے کفر اختیار کیا اور خدا تعالیٰ کی راہ کے مزاحم ہوئے انکا ایک مردِ فارسی الاصل نے رد لکھا ہے اسکی سعی کا خدا شاکر ہے۔ کتاب الاولیٰ خدا الفقار علی۔ دلی کی کتاب علی کی توار کی طرح ہے یعنی مخالفت کو نیت و نام و کرنا ہی ہے اور جیسے علی کی توار نے بُرے بُرے خطرناک معرکوں میں نمایاں کار دیکھا ہے تھے ایسا ہی یہ ہے دکھائی گئی اور یہ بھی ایک پیش گوئی ہے کہ جو کتب بھی تاثیراتِ غیبیہ اور برکاتِ عمیریہ دلائل کرتی ہے ہر بعد اسکے فرمایا و لو کان الا ایمان معلقاً بالقرآن لکن لاہ کر ایمان ثواب سے ٹھکنا ہو تا ہے زمین سے بالکل اُٹھ جاتا تب بھی شخصِ مقدّم الذکر مسکو بالین یکا دیتہ بعضی

ذرا نشان اُنکے ہاتھ میں نہیں صرف گذشتہ قصوں کا حوالہ دیا جاتا ہے مگر قرآن شریف ایسے نشان پیش کرتا ہے جنکو ہر ایک شخص دیکھ سکتا ہے۔

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ کی حالت میں اکثر پیش آجاتے ہیں یا جو سودا انگیز رہا ضرور ان کا ایک نتیجہ ہوتا ہے سخت منکرات کے بیچ میں بڑگئے یا کسی نے شکر اور بخیر دی کی حالت میں جو ایک قسم کا جزو ہے اس فرق کو نظر سے ساقط کر دیا کہ جو خدا کی روح اور انسان کے روح میں باعتبار طاقتوں اور قوتوں اور کمالات اور نقصات کے ہے ورنہ ظاہر ہر

بقیہ حاشیہ نمبر ۱

و لولہ عسک نہ ناد غریب ہے کہ اسکا تیل خود بخود روشن ہو جا کر بگ اسکو چھو بی نہ جائے۔ اہل یقون بخن جیم
مصر سہزم اہل علم و لولون لال ہو۔ وان یو ا لہ بھض و ا لولون لال ہو۔ استیغنا الفسہم و قالوا
لا ت حین مناص بفاس حمتہ من اللہ لیت علیہم و لو کنت خطا غلیظا القلب لا فقصوا من حواک۔ و لو ان
غیر اناسیج لب الجبال کیا کہتے ہیں کہ ہم ایک قوی جماعت ہیں جو بات بیز قیاد میں مغرب بہ ساری جماعت
باک جا سکی اور بہتہ بہ لوں گے اور جب بہ لوگ کوئی نشان دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں کہ یہ ایک معمولی اور قدیمی عرب مالاکہ
اُنکے دل ان نشانوں پر یقین کر گئے ہیں اور لوں میں انہوں نے سمجھ لیا ہے کہ ایک بڑی جگہ نہیں اور یہ خدا کی رحمت
کہ تو ان پر نرم ہوا اگر تو سخت دل ہوتا تو بہ لوگ تیرے نزدیک آتے اور تجھ سے ملک ہو جاتے اگر جو قرآن مجید اے
دیکھتے جن سے بہا رجعتش میں آجاتے۔ بہ بات ان بعض لوگوں کے حق میں ملکہ الہام القاسم میں جتنا ایسا ہی خیال
اور اصل تھا اور شاید ایسی ہی اور لوگ بھی نکل آویں جو اس قسم کی باتیں کریں اور بدعتہ یقین کا کل بھیج کر یہ منکر میں بہرے ہو کر
فرمایا انزلناہ قرہا میں القادان۔ و بالحق انزلناہ بالحق نزل۔ صدق اللہ و رسوالہ و کان اللہ
مخول۔ یعنی ہم نے ان نشانوں اور عجائبات کو انہیں اس الہام پر از معارف و حقائق کو قادیان کے توبہ نما ہوا و حضرت حق
کے ساتھ نما ہوا ہوا و بدعتہ ہوا اور اس کے رسول نے خبر دی ہے کہ جو اپنے وقت پر پوری ہوئی اور جو کہ خدا نے
تھا وہ ہوتا ہی تھا۔ بہتہ آخری فقرات اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس شخص کے ظہور کے الحق حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
اسی حدیث سند کہ بلا میں اشارہ فرمائیے ہیں اور خدا تعالیٰ کی کلام مقدس میں اشارہ فرمایا ہے کہ جو بخیر و بدعتہ ہوا کہ الہام
میں درج ہو چکا ہو اور قرآنی اشارہ اس آیت میں ہو والذی ادرسل ہوا لہ بالہدی و دین الحق لیظہرہ
علی الذین کلمہ یہ آیت جہانی اور سیاست کلی کے طور پر حضرت مسیح کے حق میں پیش گوئی ہے اور جس غلبہ کا ملہ
دین اسلام کا وعدہ دیا گیا ہے وہ غلبہ مسیح کے ذریعہ سے ظہور میں آئے گا اور جب حضرت مسیح علیہ السلام دوبارہ

تمہید ہشتم۔ جو امر خارق عادت کسی ولی سے صادر ہوتا ہے وہ حقیقت میں اُس نبی متبع کا مُعجزہ ہے جسکی وہ اُمت ہے۔ اور یہ بدیہی اور ظاہر ہے کیونکہ جب کسی امر کا ظاہر ہونا

یقیناً حاشیہ نمبر ۱ کہ قائل مطلق کہ جبکہ علم قدیم سے ایک ذرہ مغنی نہیں اور جس کی طرف کوئی نقصان ہو مگر ان عابد نہیں ہو سکتا اور جو ہر ایک قسم کے جہل اور آلودگی اور ناتوانی اور غم اور حزن اور درد و اندوہ اور رنج اور گرفتاری سے پاک ہے وہ کیونکر اُس پیر کا عین ہو سکتا ہے کہ جو ان سب بلاؤں میں مُبتلا ہے۔ کیا انسان

اِس دُنیا میں تشریف لائیں گے تو انکے ہاتھ سے دین اسلام صبح آفاق اور اظہار میں پہیل جائیگا۔ لیکن اِس عاجز پر ظاہر کیا گیا ہے کہ یہ خاکسار اپنی غربت اور انکسار اور توکل اور ایثار اور آیات اور اذکار کے رو سے مستحج کی پہلی زندگی کا نوز ہے اور اِس عاجز کی فطرت اور صبح کی فطرت باہم نہایت ہی مشابہ و اتحد ہوئی ہے گویا ایک ہی جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک ہی درخت کے دو پہل میں اور بعد ہی استماع ہر کفر کشی میں نہایت ہی باریک امتیاز ہے اور نیز ظاہر ہی طور پر ہی ایک مشابہت ہے اور وہ یوں کہ صبح ایک کامل اور عظیم الشان نبی یعنی موسیٰ کا تابع اور خادم دین متاود اسکی انجیل تورات کی فرع ہے اور یہ عاجز ہی اِس حبیب الشان نبی کے احقر خادمین میں سے ہے کہ جس تیدار رسل اور سب رسول کا سر تاج ہے اگر وہ عامہ میں تودہ احمد ہے اور اگر وہ محمود ہیں تودہ محمد ہی صلی اللہ علیہ وسلم جو تکمیل عاجز کو حضرت صبح سے مشابہت تامہ ہے اِس لئے خداوند کریم نے صبح کی چیز کوئی مین ابتدا سے ہر عاجز کو ہی شریک کر رکھا ہے یعنی حضرت صبح پیش گوئی شدہ کرہ بالا کا ظاہر ہی اور جسمانی طور پر صدائق ہے اور یہ عاجز و عامانی اور معقولی طور پر اسکا محل اور سورہ ہے یعنی روحانی طور پر دین اسلام کا غلبہ جو مجموعہ قاطع اور براہین ساحلہ بر سو قوت ہے اِس عاجز کے ذریعہ یہ سہ قدر ہے کہ اسکی زندگی میں با بعد وفات ہو۔ اور اگرچہ دین پہلے ہی حقد کے رو سے قدیم سے غالب چلا آیا ہے اور ابتدا سے اُسکے مخالف رسوا اور ذلیل ہوتے چلے آئے مگر لیکن اِس غلبہ کا مختلف فرقوں اور قوموں پر ظاہر ہونا ایک ایسے زمانہ کے آئے بر سو قوت تھا کہ جو برحق کہیں جانے راہوں کے تمام دُنیا کو مالک متحدہ کی طرح بناتا ہوا اور ایک ہی قوم کے حکم میں داخل کرتا ہوا وہ تمام اسباب اشاعت تعلیم اور تمام وسائل اشاعت دین کے جتنا مترسولت و سالی پیش کرنا ہو

یقیناً حاشیہ نمبر ۲

کسی شخص اور کسی خاص کتاب کی متابعت سے وابستہ ہے اور بدون متابعت کے وہ ظہور میں

بقیہ حاشیہ: میرا جبکی روحانی ترقیات کے لئے اس قدر حالات منتظرہ ہیں جنکا کوئی کنارہ نظر نہیں آتا وہ اس ذات جتنا

کمال تام سے متا بہ یا اسکا عین ہو سکتا ہے جبکہ لئے کوئی حالت منتظرہ باقی نہیں کہ کیا جبکی ہمتی فانی اور جبکی روح میں صریح مخلوقات کے نقصان پائے جاتے ہیں وہ باوجود اپنی تمام آلائشیں اور کمزوریوں

بقیہ حاشیہ: میرا جبکی

اور اندرونی اور بیرونی طور پر تعلیم حقانی کے لئے نہایت مناسب اور موزوں جو سوا بوسی زمانہ ہے کہ کونکہ
یابعد کبھل جانے راستوں اور مطلع ہونے ایک قوم کے دوسری قوم سے اور ایک ملک کے دوسرے
ملک سے سامان تبلیغ کا بوجہ احسن میسر ہو گیا ہے اور بوجہ انتظام ڈاک و ریل و تار و جہاز و وسائل مختلفہ
اجزاء وغیرہ کے دینی تالیفات کی اشاعت کے لئے بہت سی آسائیاں ہو گئی ہیں غرض بلاشبہ اب وہ وقت
بہت گھٹ گیا ہے کہ جس میں تمام دنیا ایک ہی ملک کا حکم پدا کرتی جاتی ہے اور یابعد شائع اور رائج ہونے
کئی زبانوں کے تفہیم فہم کے بہت سے ذریعے نکل آئے ہیں اور غیرت اور احتیث کی مشکلات سے بہت
سی سبکدوشی ہو گئی ہے اور بوجہ میل و ملاپ دائمی اور اختلاط شبار و زمی کی وحشت اور نفرت بھی کہ
جو بالطبع ایک قوم کو دوسری قوم سے تہی بہت سی گھٹ گئی ہے چنانچہ اب ہند و بھی جبکی دنیا ہمیشہ ہمارے
کے اندر ہی اندر تھی اور جھکو سمندر کا سفر کرنا مذہب سے خارج کر دیتا تھا ان دنوں اور امریکہ تک سیر کر آتے
ہیں خلاصہ کلام یہ کہ اس زمانہ میں ہر ایک ذریعہ اشاعت دین کا اپنی وسعت تامہ کو پہنچ گیا ہے اور گویا
پر بہت سی قلت اور تاریکی چھا رہی ہے گرچہ ہر بھی ضلالت کا دورہ اختتام پر نہیں ہوا معلوم ہوتا ہے اور اگر
کا کمال روز بروز ال نظر آتا ہے کچھ خدا کی طرف سے ہی طالع سلیہ مراد مستقیم کی تلاش میں لگ گئے ہیں اور
نیک اور پاکیزہ فطرتین طریقہ حق کے مناسب حال ہوتی جاتی ہیں اور توحید کے تقدیر جوش نے مستعد دل
کو وعدائیت کے چشمہ صفائی کی طرف مائل کر دیا ہے اور مخلوق پرستی کی عمارت کا بودہ ہونا دانشمند لوگوں
پر کھلتا جاتا ہے اور مصروعی خدا پر دو بارہ عقلمندوں کی نظر میں انسانیت کا جامہ پہننے جاتے ہیں اور انہیں
آسمانی مدد پر حق کی تائید کے لئے ایسے جوش میں مہین کہ وہ نشان اور غوار حق جن کی سماعت سے عاجز
اور ناقص بندے خدا بنائے گئے تھے اب وہ حضرت سید المرسل کے ادنیٰ خادموں اور پاکروں سے

آہی نہیں سکتا تو بہدراست ثابت ہے کہ اگرچہ وہ اس نظر ہر صورت کسی تابع سے ظہور میں آیا ہو

حقیقۂ حاشیہ نمبر ۱۰ اور نا پاکوں اور عیبوں اور نقصانوں کے اُس ذات جلیل الصفات سے برابر ہو سکتا ہے جو اپنی خوبیوں اور پاک معنوں میں ازلی ابدی طور پر قائم اور اکمل ہے بسا اُن دو تعالیٰ عمالیصنفوں، بلکہ اِس میرے قسم کی ترقی سے ہمارا مطلب یہ ہے کہ سالک خدا کی محبت میں ایسا فانی اور مستہلک ہو جاتا ہے اور اسقدر ذات

زندہ نہیں ہوتا کہ وہ اپنے حلقہ میں

مشہور اور محسوس ہو رہے ہیں اور جو پہلے زمانہ کے بعض نبی حروف اپنے حواریوں کو جہب جہب کر کے نکالنا دیکھاتے تھے اب وہ نشان حضرت سیدالرسال کے احقر توابع سے دشمنوں کے رو برو ظاہر ہوتے ہیں اور انہیں دشمنوں کی مشہادتوں سے حقیقت اسلام کا اُفتاب تمام عالم کے لئے طلوع کرنا جاتا ہے ماسوائے یہ زمانہ اشاعت دین کے لئے ایسا مد و گناہ ہے کہ جو امر پہلے زمانوں میں سو سال تک دُنیا میں شائع نہیں ہو سکتا تھا اب اِس زمانہ میں وہ حرف ایک سال میں تمام ملکوں میں پہل سکتا ہے اِس لئے اسلامی مہارت اور تالیفی نشانوں کا نظارہ بجانے کے لئے اسقدر اِس زمانہ میں طاقت و قوت پائی جاتی ہے جو کسی زمانہ میں اُس کی نظیر نہیں پائی جاتی صدائے وسایل جیسے ریل و تار و اخبار وغیرہ اسی خدمت کے لئے ہر وقت تیار ہیں کہ ملک ملک کے واقعات و دوسرے ملک میں پہنچاویں سو بلاشبہ معقول اور روحانی طور پر دین اسلام کے دلائل حقیقت کا تمام دُنیا میں پہلنا ایسے ہی زمانہ پر موقوف تھا اور یہی باسامان زمانہ اِس مہمان عزیز کی خدمت کرنے کے لئے من مکل اوجہ اسباب ہتیار کہتا ہے پس خداوند تعالیٰ نے اِس احقر عباد کو اِس زمانہ میں پیدا کر کے اور صدائے نشان آسمانی اور خوارق غیبی اور معارف و حقائق مرحمت فرما کر اور صدائے دلائل عقلیہ قطعیہ پر علم بخش کر یہ اہلہ فرمایا ہے کہ ان تعلیماتِ حقہ قرآنی کو ہر توہم اور ہلک میں شائع اور رائج فرما سکے اور اپنی محبت اُن پر پوری کر سکے اور اسی ارادہ کی وجہ سے خداوند کریم نے اِس عاجز کو بہرہ و فیض دی کہ اتنا لمحہ و شش زہر و سپہا اختیار کتاب کے ساتھ شامل کیا گیا اور دشمنوں اور مخالفوں کی مشہادت سے آسانی نشانی پیش کی گئی اور اُنکے معارضہ اور مقابلہ کے لئے تمام مخالفین کو مخاطب کیا گیا تاکہ کوئی دقیقہ اتمامِ حجت کا باقی نہ رہے اور ہر کلمہ مخالفت اپنے مغلوب اور لاجواب ہونے کا آپ گواہ ہو جائے غرض خداوند کریم نے جو اسباب اور وسایل اشاعت دین کے اور دلائل اور براہین اتمامِ حجت کے محض اپنے فضل اور کرم سے اِس عاجز کو عطا فرمائے ہیں وہ اہم سابقہ میں سے ہے جب کسی کو عطا نہیں فرمائے اور جو کچھ اِس بار سے میں تو نیقاتِ غیبیہ اِس عاجز کو

بات کا کہ کیوں مُعجزہ بنی کا دوسرے کے توسط سے ظہور پذیر ہوتا ہے چھ ہے کہ جب ایک مختصر

بقیہ حاشیہ مبر القیم دوم کی ترقی میں فرق یہ ہے کہ گو تقسیم دوم میں ہی اپنے رب کی مرضی سے موافقت تامہ پیدا ہو جاتی ہے اور اس کا ایلام بصورت انعام نظر آتا ہے مگر هنوز اس میں ایسا تعلق بالنتہ نہیں ہوتا کہ جو ماسوی الیکے ساتھ عادت ذاتی پیدا ہو جائے گا موجب ہوا جس سے محبت الہی صرف دل کا مقصد ہی نہ رہے بلکہ دل کی سرشت ہی ہو جائے غرض تقسیم دوم کی ترقی میں خدا سے موافقت تامہ کرنا اور اس کے فیض سے عادت

بقیہ حاشیہ مبر القیم دوم

ہوئی اس لئے وہ اختلاف میں ہے اسی اثنا میں خواب میں دیکھا کہ لوگ ایک ٹھنی کو تلاش کرتے پرتے ہیں اور ایک شخص اس عاجز کے سامنے آیا اور اشارہ سے اُس نے کہا ہذا اس رجل یحب رسول اللہ لینے بیٹھا آدمی ہے جو رسول اللہ سے محبت رکھتا ہے اور اُس قول سے نہ مطلب ہتا کہ شرط اعظم اس عہدہ کی محبت رسول ہے سو وہ اس شخص میں متحقق ہے۔ اور ایسا ہی الہام شد کہ بالا میں جو آل رسول پروردہ ہیں بے شک علم ہے سو اس میں ہی سہ ہے کہ افاضہ انوار الہی میں محبت اہل بیت کو بھی نہایت عظیم ملے ہے اور جو شخص حضرت اعدت کے مقربین میں داخل ہوتا ہے وہ انہیں طہرین طاہرین کی درافت پاتا ہے اور تمام علوم و معارف میں اُن کا وارث ہوتا ہے اس مگر ایک نہایت روشن کشف یاد آیا اور وہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ نماز مغرب کے بعد میں بیداری میں ایک تہوڑی سی غفلت جس سے جو غفیف سے نثار سے شا بہ تہی ایک عجیب عالم ظاہر ہوا کہ پہلے یک دفعہ چند آدمیوں کے جلد جلد آنے کی آواز آئی جیسی لبرعت چلنے کی حالت میں پاؤں کی جوتی اور موڑہ کی آواز آتی ہے پھر اسی وقت باسج آدمی نہایت وجہ اور مشغول اور خوبصورت سامنے آگئے یعنی جناب بنیہ خدا صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی و حسنین و فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہم اجمعین اور ایک نے اُن میں سے اور ایسا یاد پڑتا ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے نہایت محبت اور شفقت سے مادر مہربان کی طرح اس عاجز کا سراپنی ران پر رکھ لیا پھر بعد اسکے ایک کتاب مجہ کو دی گئی جسکی نسبت یہ بتلایا گیا کہ یہ تفسیر قرآن ہے جسکو علی نے تالیف کیا ہے اور اب علی وہ تفسیر جو کہ دیتا ہے فائدہ علی ذالک پڑ لیا اسکے بعد الہام ہوا انک علایط مستقیم۔ فاصدم بما توہ و راعرض عن الیہا ہلین۔ تو سید ہی راہ پر ہے بس جو حکم کیا جاتا ہے اُسکو کہو مگر شنا اور جاہون سے کندہ کر۔ وقالوا لولا نزل علی رجل من قریشین عظیم۔ وقالوا انی ذلک ہذا۔ ان ہذا المکر مکرو

شارع نے منع کیا ہے اور اسی کتاب کا باب بند رہتا ہے جو اُسکے شارع نے دی ہے تو وہ اس صورت

بقیہ حاشیہ ۱۰: ہر وہ کہ جب تک انسان کی سرشت میں خدا کی محبت اور اُسکے غیر کی عداوت داخل نہیں تب تک کچھ رگ و ریشہ ظلم کا اُسمین باقی ہے کیونکہ اُس نے ربوبیت کو مبدیہ کہہ دیا تھا اور انہیں کیا اور لغتاً نام حاصل کرنے سے منہ ز قاصر ہے لیکن جب اسکی سرشت میں محبت الہی اور موافقت باللہ نبوی داخل ہو گئی یہاں تک کہ خدا اُس کے کان ہو گیا جن سے وہ سُننا ہے اور اُس کی آنکھیں ہو گیا جن سے وہ دیکھتا ہے اور اُس کا

ان یوم علیکم وان عداوتہم علیکم لکان قریب حصیلا۔ خدا تبارک و تعالیٰ کا ارادہ اس بات کی طرف متوجہ ہو جو تم پر ہو کر اور اگر تم نے گناہ اور سرکشی کی طرف رجوع کیا تو ہم بھی سزا اور عقوبت کی طرف رجوع کرینگے اور ہم نے جہنم کو کافروں کے لئے قید خانہ بنا دیا ہے۔ یہ نہایت اس مقام میں حضرت مسیح کے حلالی طور پر ظاہر ہونے کا اشارہ ہے یعنی اگر طریقِ رفیع اور زمی اور لغتِ احسان کو قبول نہیں کر لیتے اور حق محض جو دلائل واضحہ اور آیات بلیغہ کو مکمل نہیں کیا پس ہر سرکشیہ جن کے گمراہانہ ہی انبوالا ہو کر جب عداوت میں آجیں گے تو سخت اور عذراور قہر اور سختی کو استعمال میں لائینگے اور حضرت مسیح علیہ السلام نہایت جلالت کو ساتھ دینا پڑے گی اور تمام سامان اور مگر کون کو خض و خاشاک سے صاف کر دیں گے اور کچھ اور ناسات کا نام و نشان نہ رہیگا اور جلال الہی ہر گاہی کے تخم کو اپنی غلی ظہری سے نسبت دیا ہو کر دہریگا۔ اور عیدِ زادہ اُس زمانہ کے لئے طوراً راس کے واقع ہوا ہے یعنی مسوقتِ حلالی طور خدا تبارک و تعالیٰ تمام محبت کر لینگا اب جائے اُسکے حلالی طور پر یعنی رفیع اور احسان سے تمام محبت کر رہا ہو تو لولا واصلی اولی اللہ تو جہو و علی اللہ تو کلوا و استعینوا بالصبرا و الصلوٰۃ۔ توبہ کر اور قس اور فجر اور کفر اور عصیت سے باز آؤ اور اپنے حال کی اصلاح کرو اور خدا کی طرف متوجہ ہو جاؤ اور اُس پر توکل کرو اور صبر اور صلوٰۃ کے ساتھ اُس سے مدد جاؤ کیونکہ نیکیوں سے دُریاں دور ہو جاتی ہیں۔ فیہر ہی لک یا احمدی۔ انت مرادی و می۔ عنہر کل مثک بیدی۔ خوشخبری جو تجھے اے میرے احمد۔ تو میری مراد ہے اور میرے ساتھ ہے میں نے تیری کرامت کو اپنے ہاتھ سے لکھایا ہے قل للمؤمنین بغضوا من البصاہم و یحفظوا فرجہم لان انکی لہم۔ مومنین کو کہہ دے کہ اپنی آنکھیں نا محرموں سے بند رکھیں اور اپنی ستر گاہوں کو اور کاذبوں کو نا لائق اُمر سے سب و دین بھی اُنکی پاکیزگی کے لئے ضروری اور لازم ہے۔ یہ بات اس کی طرف اشارہ ہے کہ ہر ایک مومن کے لئے منہیات سے پرہیز کرنا اور اپنے اعضا کو ناجائز افعال سے محفوظ رکھنا لازم ہے اور یہی طریق اُسکی پاکیزگی کا مادہ ہے۔

بقیہ حاشیہ ۱۱

میں بالکل اپنے نفس سے محو ہو کر اپنے شارع کی ذمہ داری میں جا پڑتا ہے پس اگر شارع طیب

ہیۃ حاشیہ مبرا تاہم ہو گیا جس سے وہ بکرتا ہے اور اسکا پانہ ہو گیا جس سے وہ جلتا ہے تو پھر کوئی ظلم اس میں باقی نہ رہا اور ہر یک خلو سے امن میں آگیا۔ اسی درجہ کی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے الذین امنوا ولم یخلطوا ایمانہم بظلمہ اولئک لهم الامن وہم مہتدون اب سمجھتا جائے کہ یہ ترقیات ثلاثہ کہ جو تمام علوم و معارف کا اصل الاصول بلکہ تمام دین کا

چشم گوش و دیرہ بند امی حق گزینہ بادکن ذوالنقل للمؤمنین کا خاطر خوزین دان کبیر برآر گاتا شود بر خاطر حق آشکار زیر پائین دہرا این جہان کا نامائید چہ کہ آن محبوب جان کا طالع حق اندہ ہر زیر زمین کا تو بگوری با حیات این چنین سالہا بایک کہ خون دل خوری کا تو بگوئید دشانی رہ برمی کی تاسالی سے کشتا بدت کا صد خون بایک کہ تاپوش آید و آذا استلک عبادی عنی فانی قریب۔ احب دعوتہ الداع اذا دعان۔ و ما را سلناک الا سرحۃ للعالمین۔ اور جب چھپے میرے بندے میرے بارے میں سوال کریں تو میں نزدیک ہوں دعا کر نیوالے کی دعا قبول کرتا ہوں اور میں نے تجھے اس لئے بھیجا ہے کہ تاسب لوگوں کے لئے رحمت کا سامان پیش کروں۔ لہٰذا لیکن الذین کفروا من اهل الکتاب المتشککین متفکین حتی تاہم البینۃ۔ و کان کیدہم عظیماً۔ اور جو لوگ اہل کتاب اور مشرکوں میں سے کافر ہو گئے ہیں لیکن کفر پر سخت اصرار اختیار کر لیا ہے وہ اپنے کفر سے بجز اسکے باز آئیں گے نہیں ہے کہ کون کبھی نشان دیکھا ہی جاتی اور انکا کمر ایک ہمارا کمر تھا۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جو کبھی اختیار کرنے آیات سماوی اور دلائل عقلی سے اس عاجز کے ماتہ پر ظاہر کیا ہے وہ اتمام حجت کے لئے نہایت ضروری تھا اور اس زمانہ کے سیاہ باطن حکمو جہل اور خبیث کے کیرے لے اندر ہی اندر کھلایا ہے ایسے نہیں ہے جو بجز آیات صریحہ و دلائل عقلیہ اپنے کفر سے باز آجائے بلکہ وہ اس کو میں لگے ہوئے ہے کہ کسی طرح باغ اسلام کو مصعد زمین سے نبت دنا ہو کر دین۔ اگر خدا ایسا نہ کرتا تو دنیا میں اندہ ہر پڑ جاتا۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے جو دنیا کو ان آیات بنیات کی نہایت ضرورت تھی اور دنیا کے لوگ جو اپنے کفر اور خبیث کی جاری سے محذور کی طرح گناہ ہو گئے ہیں وہ بجز اس آسمانی دوا کے جو حقیقت میں حق کے طاہرین کے لئے آپ حیات تہی خند رستی حاصل نہیں کر سکتے ہے۔ و اذا قیل لهم لا تفسدوا

فیقولوا ما نفعنا ذلک شیئاً

حاذق کی طرح ٹھیک ٹھیک مصلحتیں قائم کر رہا ہے اور وہ مبارک کتاب لایا ہے جس میں شخص بیرو

ہیئتہ حاشیہ نمبر ۱ الب لبا بے سورۃ فاتحہ میں بتا متر خوبی در عایت ایما ز خوش اسلوبی بیان کئے گئے ہیں جہاں پہلی مرتبہ کہ جو قربت کے میدانوں میں چلنے کے لئے اول قدم ہے اس آیت میں تعلیم کی گئی ہے جو فرمایا ہے اھذا الصراط المستقیم۔ کیونکہ ہر ایک قسم کی کجی اور بے راہی سے باز آکر اور بالکل رو بخدا ہو کر راہ راست کو اختیار کرنا ہم وہی سنت گہائی ہے جبکہ دوسرے لفظوں میں فنا سے تعبیر کیا گیا ہے کیونکہ امور مألوف اور متادہ کو

فی الامراض قالوا ما نحن مصليون۔ الا انفسہ ہم المفسدون۔ قل اعوذ برب الفلق من شئ ما خلق ومن شئ غاسق اذا وقب۔ اور جب آنکھ کھلا جائے کہ تم زمین میں فساد مستکرو اور کواؤں شہرک اور بد عقیدگی کو مت پہنچاؤ تو وہ کہنے میں کہ ہمارا ہی راستہ ٹھیک ہے اور ہم مفسد نہیں ہیں بلکہ مصلح اور رفیعاً مرہم خبردار رہو یہی لوگ مفسد ہیں جو زمین پر فساد کر رہے ہیں کہ زمین شرف و عزت کی خزانوں کو ہٹا کر آبیانہ مانگتا ہوں اور انہی ہی رات سے خدا کی پناہ میں آتا ہوں۔ یعنی ہمہ زمانہ اپنے فساد و فحیم کے روستے اندھیری رات کی مانند ہے سو الہی قوانین اور طاعتیں اس زمانہ کی تنبیہ کے لئے درکھ رہیں انسانی طاقتوں سے یہ کام انجام نہ سکتا ہے الی ناہرک۔ الی حافظک۔ الی جاعلک للناس اما ما۔ اکان للناس عجا۔

قل هو اللہ عجیب۔ یحیی من یشاء من عباده۔ لا یئس عمل الفاعل وہم یئسلون۔ وذلک الاکام نذا ولہا من الناس میں تیری مدد کرونگا۔ میں تیری حفاظت کرونگا۔ میں تجھے لوگوں کے لئے پیش رو بناؤنگا کیا لوگوں کو تعجب نہ ہو کہ خداوند تعالیٰ ہے ہمیشہ عجیب و غریب امور میں آتا ہے جبکہ جاتا ہے کہ بندوں میں کچھ ایسا ہوتا ہے کہ وہ انہیں کا سامنے بوجھ نہیں جانتا کہ الیا کیوں کیا ہو لوگوں پر صبر ہوتا ہے۔ اور ہم یہ دونوں لوگوں میں بہرے رہتے ہیں ایسے کہ کبھی کسی کی نوبت آتی ہے اور کبھی کسی کی اور مٹا یا الیہ نوبت بہ نوبت امت محمدیہ کے مختلف افراد پر وارد ہوتے رہتے ہیں۔ سو قالوا لی لک هذا۔ وقالوا ان هذا الا اختلاق۔ اذا انصر اللہ المؤمن جعل لہ الھام من فی الامراض۔ قالوا انصر موعدهم۔ قل اللہ شہد سرہم فی خوضہم یلعون۔ اور کہیں گے کہ ہم تجھے کو کہاں سے اور یہ تو ایک بناوٹ ہے۔ خدا تعالیٰ جب مومن کی مدد کرنا ہے تو زمین پر کئی ایسے حاسد بنا دیتا ہے جو لوگ صبر و صبر کر رہیں اور باوجود ان تو جہنم کا وعدہ گاہ ہے۔ کہ یہ سب کاروبار خدا کی طرف سے ہیں پھر انکو چھوڑ دے تاہم اپنے بیجا خوض میں کیلے رہیں۔ تملط باالناس و توحم علیہم انت فیہم

فیہم حاشیہ نمبر ۲

کی امراض روحانی کا علاج ہے اور اسکی علمی اور عملی تکمیل کے لئے پورا سامان موجود ہے۔ اور بہر اس کے

بقیہ حاشیہ نمبر ایک لفت چوہدر وینا اور نفسانی خواہشوں کو جو ایک عمر سے عادت ہو چکی ہے بک دفعہ ترک کرنا اور ہر یک تنگ اور ناموس اور عجب اور ریاضے موہبہ بہرہ کر اور تمام ماسوا لہ کو کا عدم سمجھ کر سید خدا کی طرف رخ کر لینا حقیقت میں ایک ایسا کام ہے جو موت کے برابر ہے اور بہر موت روحانی تبدیلی کا دار ہے اور جیسے دانہ جب تک خاک میں نہیں ملتا اور اپنی صورت کو نہیں چھوڑتا تب تک نیا دانہ وجود میں آتا غیر ممکن ہے اسی طرح روحانی تبدیلی

بقیہ حاشیہ نمبر دو

بمقتولہ موسیٰ و اصابہ علی ما یقولون۔ لوگوں کو ساتھ رفیق و زمزمی سوش آؤ اور ان پر رحم کرو ان بن ہنزلہ موسیٰ کے ہے اور انکی باتوں پر مہر کر حضرت موسیٰ پر دوبارہ سی اور علم میں نبی اسرائیل کے تمام نبیوں سے سبقت لیگئے تھی اور نبی اسرائیل میں تہجیح اور نہ کوئی دوسرا نبی ایسا نہیں ہوا جو حضرت موسیٰ کو تہجیح عالیہ تک پہنچ سکے توبت سے ثابت ہے جو حضرت موسیٰ رفیق اور علم اور اخلاق فاضلہ میں سب اسرائیلی نبیوں سے بہتر اور فائق تھے جیسا کہ لکھی باہودہ زہد انت سمع توبت میں لکھا ہے کہ موسیٰ سادے لوگوں میں چورے زمین پر تھے زیادہ رو بار ہتا سو خدا نے توبت میں موسیٰ کی دوبارہ سی کی ایسی تعریف کی چونکہ اسرائیل کے تمام نبیوں میں کسی کی تعریف میں یہ کلمات بیان نہیں فرمائے ان جراحاق فاضلہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن شریف میں ذکر ہے وہ حضرت موسیٰ سے ہزار گنا درجہ بڑھ کر ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ نے فرما دیا کہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم تمام ان اخلاق فاضلہ کا جامع ہیں جو نبیوں میں متفرق طور پر پائے جاتے تھے اور نیز ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں فرمایا ہوا اے اللہ خالق عظیم۔ تو خلق غلیظ ہے اور غلیظ کے لفظ کو ساتھ میں چیز کی تعریف کیا ہے وہ عرب کو کجاؤ میں اس چیز کی انتساب کمال کی طرف اشارہ ہوتا ہے مثلاً اگر کہہ کہا جائے کہ بہ درخت عظیم ہے تو اس سے یہ مطلب ہوگا کہ جہاں تنگ و دشوار کو لئے طول و عرض اور تنہا رہی ممکن ہو وہ سب اس درخت میں حاصل ہیں ایسی اس ایک مفہوم ہے کہ جہاں تنگ اخلاق فاضلہ و شائیل حسنہ نفس انسانی کو حاصل ہو سکتے ہیں وہ تمام اخلاق کا ملکہ نفس محمدی میں موجود ہیں سو بہر تعریف الیس اعلا دعوہ کی ہے جس سے شہ کر ممکن نہیں اور اسی کی طرف اشارہ ہے جو دوسری جگہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں فرمایا وہاں فضل اللہ علیک عظیم کائناتو ترے پرغدا کاسب و زیادہ افضل چیز اور کوئی ہی چیز مرتب تک نہیں پہنچ سکتا یہی تعریف بطور تشبیہ کی رہو باراب ہم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں موجود ہے جیسا کہ فرمایا کہ خدا نے جو چیز افتاد پر خوشی کے رد و فن سے تیرے مصاحب کو زیادہ چھوڑ رکھا اور جو کائنات محمدیہ کو غلام بنی اسرائیل کے نبیوں کی طرح ہیں اس لئے الہام شد کہ بلا میں اس عاجز کی تشبیہ حضرت موسیٰ سے دی گئی اور بہر تمام برکات حضرت تبارک و تعالیٰ کے ہیں جو

ہر پروئے بغیر کسی اعراضِ صوری یا معنوی کے اُن تعلیمات کو بصدقِ دل قبول کر لیا ہے تو جو کچھ انوارِ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ کا جسم اس فنا سے طیار ہوتا ہے ہون ہون بندہ کا نفس شکست کھدنا جاتا ہے اور اس کا فعل اور ارادت اور
روح خلق ہونا فنا ہوتا جاتا ہے تون تون پیدا کی روحانی کے اعضا بننے جاتے ہیں یہاں تک کہ جب فنا اتم ہوا
ہو جاتی ہے تو وجود ثانی کی خلعت عطا کی جاتی ہے اور تم انشا ناو خلقنا آخر کا وقت آ جاتا ہے اور چونکہ
یہ فنا اتم بغیر نفرت و توفیق و توحید خاص قادرِ مطلق کے ممکن نہیں اس لئے یہ وہ عالمِ کبریا ہے جسے اھل

خداوند کریم اُس کی عاجز امت کو اچھے کمالِ نعت اور احسان سے ایسے ایسے مخاطباتِ شریفہ سے یاد فرماتا ہے
اللہم صل علی محمد و آل محمد۔ پھر ہمدان کے یہ الفاظ ہی عبارت ہے۔ واذ قیل لھم
امنوا کما امن الناس قالوا انؤومن کما امن السعفاء الا لھم هم السعفاء وکن لا یعلمون۔
و یحیون ان تکھون۔ قل یا و یھما الکافرون لا اعبد ما لکم دون۔ قیل ارجعوا الی اللہ فلا
ترجعون۔ وقیل استعوذوا فلا تستعوذون۔ امر تسلیم من خرج فھم من مغرم مثقلون
بل یا نبینا ہم یا نحن فھم لیحن کارھون۔ سبحانہ و تعالی عما یصفون۔ احب الناس ان
یتذکروا ان یتولوا امنا وہم لا یفتنون۔ یمیون ان یحیدوا بما لھم یفعلوا۔ ولا یخفی علی اللہ
خافیہ۔ ولا یصلح شیئ قبل اصلاحہ۔ ومن ترد من مطبعہ فلا مردلہ اور جب انکو کہا
جائے کہ ایمان لاؤ جیسے لوگ ایمان لائے ہیں تو وہ کہتے ہیں کہ کیا ہم ایسا ہی ایمان لاویں جیسے یوحنا
ایمان لائے ہیں خبردار وہ وہی یوحنا ہیں مگر جانتے نہیں۔ اور یہ چاہتے ہیں کہ تم ان سے مانگہ کرو کہ یہ
کافر دین اُس چیز کی پرستش نہیں کرتا جسکی تم کرتے ہو انکو کہا گیا کہ خدا کی طرف رجوع کرو تم رجوع نہیں
کرتے اور انکو کہا گیا جو تم اپنے نفسوں پر غالب آ جاؤ سو تم غالب نہیں آتے۔ کیا قرآن کو کون سے کبیر زور کی
مانگتا ہے پس وہ اس نادان کی وجہ سے حق کو قبول کرنا ایک بہانہ سمجھتے ہیں بلکہ انکو مفت حق دیا جاتا ہے
اور وہ حق سے کرات کر رہے ہیں۔ خدا تعالیٰ اُن عیبوں سے پاک و برتر ہے جو وہ لوگ اُسکی ذات پر ٹھکانے
ہیں۔ کیا یہ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ بے امتحان کئے صرف زبانی ایمان کے دعویٰ سے چوٹ جاؤ گئے۔ سچا
ہیں جو ایسے کاموں سے تعریف کیا ہیں جنکو انہوں نے کیا نہیں اور خدا تعالیٰ سے کوئی خبر جیسی ہوئی نہیں
اور جب تک وہ کسی نئے کی اصلاح نہ کرے اصلاح نہیں ہو سکتی۔ اور جو شخص اُسکے مطیع سے رد کیا جائے

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

وَأَنَّا رَجَعْنَا لِعِبَادَتِكَ كَامِلٌ كَمَا تَرْتَبُ هَوْنُكَ وَهَ حَقِيقَتِ مِینِ اُسْ نَبِیِّ تَبِیْعِ كَے فِیوْضِ مِینِ سَوَاسِی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ العصر المستقیم جیسے یہ معنی ہیں کہ اسے خدا ہکورا و راست بر قائم کر اور ہر ایک طور کی کجی اور بے راہی سے نجات بخش۔ اور یہ کامل استقامت اور راست روی جسکو طلب کرنے کا حکم ہے نہایت سخت کام ہے اور اول دفعہ میں اسکا حملہ سائل پر ایک شیر بہر کی طرح ہے جس کے سامنے موت نظر آتی ہے پس اگر سائل ٹہر گیا اور اس موت کو قبول کر لیا تو پھر بعد اسکو کوئی سخت موت نہیں اور خدا اس سے زیادہ شکر کرے کہ پھر اسکو

ہمکو کئی باہیں نہیں لاسکتا۔ لعلک باخم نعلک الا یکلوا مؤمنین۔ لا تغف صالیں لک بلکہ عہدہ ولا تخاطبی فی الذین ظلموا الفح مع قون۔ یا اباہیم اعرض عن هذا لا یتبدل غیر صالح۔ امانت مذکور و ما انت علیہم بمسیطیر کیا تو اسی غم میں اپنے تئیں ہلاک کر دینا کہ یہ لوگ کیوں ایمان نہیں لاتے۔ جس چیز کا نتیجہ علم نہیں اس کے پیچھے مت پڑ اور ان لوگوں کے بارے میں جو ظالم ہیں میرے ساتھ مخاطبت مت کر وہ غرق کیسا ہو گئے۔ اسے ابراہیم اس کے کنارہ کر یہ صالح آدمی نہیں تو صرف نعبت و ہندہ ہے ان پر داروغہ نہیں۔ یہ چند آیات جو بطور البہام القا ہوئی ہیں بعض خاص لوگوں کے حق میں ہیں پھر اگر اس کے یہ البہام ہے واستعینوا بالصلوٰۃ والصلوٰۃ واتخذوا من مقامہم مصلیٰ۔ اور صبر اور صلوٰۃ کے ساتھ عروج چاہو اور ابراہیم کے مقام سے ناز کی جگہ پکڑو۔ اس جگہ مقام ابراہیم کو اطلاق مضیہ عادلانہ مراد ہے یعنی محبت الہیہ اور تقویٰ اور رضا اور وفا ہی حقیقی مقام ابراہیم کا ہے جو امت محمدیہ کو بطریقیت و راضی و علا چاہنا جو در بعض جہات پر بغیر حق پر اسکی اتباع ہی ہی میں ہے۔ لعل ربنا علیک وعلیٰک ویرحک۔ وان لہ بعصک الناس فیبعصک اللہ من عندہ۔ بعصک اللہ من عندہ وان لہ بعصک الناس۔ عزایت الی اپنی محبت کا نتیجہ برائے کر لگا اور نیز تیرا ذیاد میں ہو گا اور تجربہ کر لگا۔ اور اگر تمام لوگ تیرے پیچھے نہ گئے ہر خدا تجھے پیچھے نہ لگے۔ اور خدا تجھے ضرور اپنی مدد سے بچائے گا اگرچہ تمام لوگ دریاغ میں یعنی خدا تجھے آپ درو لگا دو تیری سی کے خلیع ہر پیچھے محفوظ رکھے گا اور اسکی باتیں تیرے شامال رہیں گی۔ واذ ہکربک الذی کفر اوقد لی کاھا جانی لعلی اطلع الی اللہ موخا وانی لا اظنک من الکاذبین۔ یا کرب بے شک کے بغیر کسی کو کہے کہ کسی نے اپنے باؤں کی گنگ بڑا کام میں تو سب کے خدا پر نہیں اس شخص کے خدا پر مطلع ہو گا اور ان کو کہہ کر وہ اسکی مدد کرتا ہو اور اسکو ساتھ ہی باؤں کی زمین میں بہن ہوں کہ بھول جائے ہو گیا وافر تہذیب کے عرف شدہ ہو کر جو بصورت گذشتہ بیان کی گیا ہے تہذیب الہی لعلب و ب ما کان لہ ان یدخل فیہا آرا و خانیا و ما اصابک من اللہ الوبسک ووزن ما تہلاک ہر گز اور وہ بھی ہلاک ہوا اور اسکو لائق نہ بنا کہ اس کا میں جز

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

سوا سی جہت سے اگر ولی سے کوئی امر فارقِ عادت ظاہر ہو تو اُس نبیِ متبع کا معجزہ ہو گا۔ اب

بقیہ حاشیہ مبرا ہم جلتا ہوا دوزخ دکھانے کے غرض یہ کہ اس مقامت وہ فنا ہے کہ جس سے کارخانہ وجود بندہ کو کبھی

شکست پہنچتی ہے اور جو اور شہوت اور اراوت اور ہر ایک خوردہ ہی کے فعل سے ہیکبار کی دست کش ہونا پڑتا ہے اور یہ مرتبہ سیر و سلوک کے مزاجِ مین سے وہ مرتبہ ہے جس میں انسانی کوششوں کا بہت کچھ داخل ہے اور سفیری مجاہدات کی کجوی پیش رفت ہے اور اسی حد تک اولیاء اللہ کی کوششیں اور غایت اور ترسان ہونے کے یون ہی دلیری سے داخل ہوجاتا اور جو نتیجہ کو پہنچے وہ تو خدا کی طرف سے ہے۔

یہ کہ کسی شخص کے شر کی طرف اشارہ ہے جو نزدیکِ بحرِ بابِ بندہ کو کسی اور فعل کے اُس سے غور میں اسے وارنہ علم بالعبواب۔ الفتنة ههنا فاصبر كما صبر اولو العزم۔ انما الفتنة من الله ليحب جبا

جبا۔ جبا من الله العزيز الاكرم عطاء او غير محذوف۔ اس جگہ فتنہ ہے پس صبر کر جیسے اولو العزم لوگوں نے صبر کیا ہے خبر وار ہو یہ فتنہ خدا کی طرف سے ہے تا وہ ایسی محبت کرے جو کامل محبت ہے

اُس خدا کی محبت جو نہایت عزت والا اور نہایت بزرگ ہے وہ بخشش جیسا کہ کسی انقطاع نہیں۔ شانِ امانِ تدبیرِ وکل من علیہا فان۔ دو کبریاں ذبح کیا نیکی اور زمین پر کوئی ایسا نہیں جو مرے سے بچ جائیگا یعنی

ہر ایک کے لئے قضا و قدر در پیش ہے اور موت سے کسی کو خلاصی نہیں کوئی چار روز پہلے اس کو دینا کو چھوڑ گیا اور کوئی بیٹے اسے بلا۔ ہمیں مرگ است کر یا ران ہو شدہ دے یا ران راہ بیکدم می کند

وقت خزان فصل مبارک را مولا لقنوا ولا تحزنوا ولا تحزنوا ایس اللہ بکات عبدہ۔ اللہ تعالیٰ علی کلشیئ قدير۔ وحبنا بک علی ہوا و شہید اور سست مت ہو اور غرمت کو کیا خدا اپنے بندہ کو

کافی نہیں ہے کیا تو نہیں جانتا کہ خدا ہر چیز پر قادر ہے اور خدا ان لوگوں پر تجھ کو گواہ لایک اوفی اللہ اجرک ویرضی عنک سبک و حیم استمک و عسی ان یجوا شیئاً و هو خیر لکم و عسی ان

تکرم و هو شیئاً و هو خیر لکم واللہ یعلم و انتم لا تعلمون خدا تیرا بدل پورا دے گا اور تجھ سے راضی ہوگا اور تیرے اسم کو پورا کرے گا اور ممکن ہے کہ تم ایک چیز کو دوست رکھو اور اصل میں وہ تمہارے لئے بُری ہو

اور ممکن ہے کہ تم ایک چیز کو بُری سمجھو اور اصل میں وہ تمہارے لئے اچھی ہو اور خدا بخالی عواقب امور کو جانتا ہے تم نہیں جانتے۔ کنت کذرا عقیماً ناجب ان اعز من السموات والارض کانتا رقیقاً فقیقاً ہا۔ و

یتخذ و تک الازھر۔ اھذ الذی یحسب اللہ۔ ظاننا اننا نملک یوحی الیہ الحکم الہ واحد والحدید کلہ فی القرآن لا

بقیہ حاشیہ مبرا

ان تہدات کے بعد دلائل حقیقتِ قرآن شریف کے لکھے جاتے ہیں۔ ونسئل اللہ التوفیق
والنصرۃ ہونعم المولیٰ ولعمہ النصیر۔

بابِ اوّل

اُن براہین کے بیان میں جو قرآن شریف کی حقیقت اور افضلیت پر بیرونی شہادتیں ہیں

برہانِ اوّل۔ قال اللہ تعالیٰ تا اللہ لقد ارسلنا الی اہم من قبلك فرزین لہم
الشیطان اعمالہم فہو ولیہم الیوم ولہم عذاب الیم۔ وما انزلنا

بقیہ حاشیہ کہ اس آیت کی کنجین ختم ہو جائیں ہیں اور پھر بعد اسکے خاص مواہب سادہ میں جن میں بشری کوششوں کو
کچھ دخل نہیں بلکہ خود خدا تعالیٰ کی طرف سے عجائبات سادہ کی کسیر کرانے کے لئے غیبی سواری اور اس کی
براق عطا ہوتا ہے۔

اور دوسری ترقی کہ جو قربت کے میدانوں میں چلنے کے لئے دوسرا قدم ہے اس آیت میں تعلیم
یستہ الا المظہرین۔ ولقد لبثت فیکم عمل من قبلہ افلا تعقلون۔ میں ایک خزانہ پوشیدہ تھا
سومین کے بابہ کثرتِ نجات کیا جانوں آسان اور زمین دونوں ہندیتے سوچئے ان دونوں کو کھول دیا اور
ساتھ ہی سچی نبی بھیجے اور ہڈیاں کرکھینے کیا ہی جزو کو خدا فیصلہ خلق کے لئے مقرر کیا اور نیکو کا وہ ہی غرض ہر اچھٹالی اہدیت کو کھلا
پھر فرمایا کہ میں تمہارے جیسا ایک آدمی ہوں مجھ کو ہمہ وحی ہوتی ہے کہ مجھ اور تعالیٰ کے درمیان کوئی تہارا
معبود نہیں وہی اکیلا معبود ہے جس کے ساتھ کسی چیز کو شریک کرنا نہیں چاہئے اور تمام خیر اور بہائی

بقیہ حاشیہ کہ اس آیت میں تعلیم

علیک الكتاب الا للبیین لهم الذی اختلفوا فیہ وهدی درحمتہ لقوم یؤمنون .
والله انزل من السماء ماء فاحیا به الارض بعد موتها ان فی ذلک لآیة لقوم
یسعون الجزومیر سورہ النحل وهو الذی یوصل الوباح لبشر البین یدی درحمتہ حتی اذا
اقلت سما باثقالا سقتہ لبلد میت فانزلنا به الماء فاخرجنا به من کل الثمرات کذلک

بقیۃ حاشیہ مبرا کی گئی ہے جو فرمایا ہے صراط الذین علیہم - یعنی کہو ان لوگوں کا راہ دکھلا جن پر تم انعام کرنا
ہے۔ اس جگہ واضح رہے کہ جو لوگ شتم علیہم ہیں اور خدا سے ظاہری و باطنی نعمتیں پاتے ہیں شدید سزا کی
نہیں ہیں بلکہ اس دارالابتلا میں ایسی ہی شدتیں اور صعوبتیں انکو پہنچتی ہیں کہ اگر وہ کسی دوسرے کو
پہنچیں تو مدد ایمانی اسکی منتقل ہو جاتی۔ لیکن اس جہت سے انکا نام منعم علیہم کہا گیا ہے کہ وہ بیاد
غلبہ محبت الہام کو نہ کرنا کہتے ہیں اور ہر ایک رنج یا راحت جو دوست حقیقی کی طرف سے انکو پہنچتی ہے

قرآن میں ہے جبر اس کے اور کسی جگہ سے ہلای نہیں مل سکتی اور قرآنی حقائق صرف انہیں لوگوں پر کہنے
میں حکم خدا تعالیٰ اپنے ہاتھ سے صاف اور پاک کرتا ہے۔ اور میں ایک عزیز تک تم میں ہی رہتا رہا چون کیا انکو
عقل نہیں۔

ہمت و قرآن مبارک از خدا لطیف شجر نو نہال و نیک بود و پایہ دار و پُر زبر سیوہ گر خواجی بیا ز بر و زخمت سیوہ دار
گر خرد مندی مجنباں بیدار ہر غمر و دنیا کی بادرت و وصف و قرآن مجید حسن آن شاہ سپرس از شادمان باوجود
و انکہ ادواتی تحقیق و در کین کجاست آدمی گر نہ باشد ہمت و بدر زخ

قل ان ھدی اللہ هو الھدی وان معی سیدھن - رب اغفر وارحم من السماء۔
مراب انی مغلوب فانقص۔ ایللی ایللی لما سبقتنی۔ ایللی اؤس۔ کہہ برائیت وہی ہے جو خدا کی ہدایت
ہے اور میرے ساتھ میرا رب ہے غریب وہ میرا راہ کہو لریگا۔ اے میرے خدا آسمان سے رحم و مغفرت
کر میں مغلوب ہوں میری طرف سے سقا بلکہ کر۔ اے میرے خدا اے میرے خدا تو نے مجھے کیوں چڑھ دیا
آخری فقرہ اس اہام کا لینے ایللی اؤس بیاد شمرعت و دوستی رہا ہے اور نہ اؤس کے کہہ شتم
کہلے والدہ اعلم بالصواب۔

بقیۃ حاشیہ مبرا

خرج الموتى لعلكم تذكرون. والبلد الطيب يخرج نباته باذن سر به والذى خبت
لا يخرج الا تكاء كذا لك لغير الايات لقوم يشكرون. المجزومہ سورہ الاعراف اللہ الذی
یوسل الرياح فتثیر سحابا فیسطفی السماء کیف یشاء ویجعلہ کسفا فتر الودق یمخرج
من خلله فاذا اصاب به من یشاء من عبادہ اذا هم یستبشرون وان كانوا من قبل ان ینزل

بقیہ حاشیہ کبر بوجہ مستحق عشق اس سے لذت ملتا ہے ہیں پس یہ ترقی فی القرب کی دوسری قسم ہے جہیں اپنے محبوب کے
جمع افعال سے لذت آتی ہے اور جو کچھ اس کی طرف سے پہنچے انعام ہی انعام نظر آتا ہے اور اسل موجب اس
حالت کا ایک محبت کامل اور تعلق صادق ہوتا ہے جو اپنے محبوب سے ہو جاتا ہے اور یہ ایک عمومی صفت عام
ہوتی ہے جس میں جملہ اور مذہب کو کچھ دخل نہیں بلکہ خدا ہی کی طرف سے آتی ہے اور جب آتی ہے تو پھر سناٹا
ایک دوسرا رنگ پکڑ لیتا ہے اور تمام بوجہ اس کے سرے اتارے جاتے ہیں اور ہر ایک ایلام انعام ہی تمام

اسے خالق ارض و سماویں در رحمت کشا و دانی توان در درمراکز و گیلان چہان کنم و از لیس لطیفہ دلیر اور سرگ دمارم در آ
تا چون بنود با برتر اول خوشتر از زبان کنم و در کشی ایماک تو جان کریم در جوت و ز انسان بھی گریہ کر و یک عالمی گریہ کن
خواہی بقہم کن مجاہد خواہی ملطف و نسا و خواہی کیش باکن با کو ترک ان دانا کنم

یہ سب اشارات مختص المقامات ہیں جن کی تشریح اس جگہ ضروری نہیں۔ یا عبد القادر الی معک
اسمع و اری عزست الذ ہدی رحمتی و قد رقی و یجتناک من الغم و فتناک فتونا۔ کیا
تیکم معنی ہدی الان ان حزب اللہ ہم العالمون۔ و ما کان اللہ لیعدن لہم و انت فیہم
و ما کان اللہ لیعدن لہم و ہم یستغفرون۔ اے عبد القادر من تیرے ساتھ ہیں سناٹوں
اور دیکھتا ہوں تیرے لئے میں نے رحمت اور قدرت کو اپنے ہاتھ سے لگایا اور تجہ کو غم سے نجات دی اور تجہ
کو خلاص کیا اور تہ کو میری طرف سے مدد آگئی خیر و دار ہو لشکر خدا کا ہی غالب ہوتا ہے اور خدا ایسا
نہیں جو انکو عذاب پہنچا دے جب تک تو انکے درمیان ہے یا جب وہ استغفار کریں۔ انا بآذک
اللازم انا جیک نفقت فیک من لدنی الروح الصدق و القیت علیک
محبتہ منی و لنضع علی عینی کثر دعر اخرج شطابہ فاستغناظ

بقیہ حاشیہ کبر بوجہ مستحق عشق اس سے لذت ملتا ہے ہیں پس یہ ترقی فی القرب کی دوسری قسم ہے جہیں اپنے محبوب کے

عليهم من قبله لمبلسين فانظر الى انا ررحمت الله كيف يجي الارض بعد موتها
ان ذالك لحي الموتى وهو على كل شئ قدير الجزء نمبر ۱۳ سورہ الرعد من السماء ماء
فتسالت اوديتہ بقدر ہا الجزء نمبر ۱۳ سورہ الرعد ظہر الفساد فی البر والبحر بما کسبت ايدي
الناس ليدليقهم لبعض الذي عملوا العالمهم يرجعون . قل سيروا في الارض فاعلموا

ہیئتہ حاشیہ نمبر ۱۳ اور شکایت کا نشان نہیں ہوتا میں یہ حالت ایسی ہوتی ہے کہ گویا انسان بعد موت کے
زندہ کیا گیا ہے کیونکہ ان تمنیوں سے بالکل نکل آتا ہے جو پہلے وہ زمین میں تھیں اس سے ہر یک موت
موت کا سامنا معلوم ہوتا تھا کہ اب چاروں طرف سے انعام ہی انعام پاتا ہے اور اسی جہت سے
اسکی حالت کے مناسب حال یہی تھا کہ اسکا نام نعم علیہ کہا جاتا اور دوسرے لعنوں میں اس حالت

فاستوی علی اسوقہ میں برابر اجارہ لازمی ہوں میں برابر زندہ کرنے والا ہوں۔ میں نے تجھ میں بھائی کی
روح پہنکی ہے اور اپنی طرف سے تجھ میں جنت ڈال دی ہے تاکہ میرے دروہ و تجربہ سے پہلے کیجائے سو تو
اُس سچ کی طرح ہے جس نے اپنا سبز لکھلا ہر موٹا ہونا کیا بیان نہ کہ اپنے ساتوں پر قائم ہو گیا ان بات
میں خدا تعالیٰ کی ان تائیدات اور احسانات کی طرف اشارہ ہے اور نیز اُس عروج اور اقبال بعد عزت و عظمت
کی خبر دی گئی ہے کہ جڑ ہستہ آہستہ اپنے کمال کو پہنچے گی۔ آنا فتحنا لک فتحنا لک فیضا جہنما لک فیض لک اللہ مآ
نقدہ من ذنبک و ما تاخر۔ ہم نے تجھ کو کھلی کھلی فتح عطا فرمائی ہے بے لئے عطا فرمائے اور دیر میں

میں جو بعض کروہات و شدائد میں وہ اس لئے ہیں تا خدا تعالیٰ تیرے پیلے اور جھیلے گا نہ صاف فرماوے
یعنی اگر خدا تعالیٰ جانتا تو قادر ہوتا کہ جو کام بد نظر ہے وہ بغیر پیش آنے کسی نوع کی تکلیف کے اپنے انجام کو
پہنچ جاتا اور آسانی فیض عظیم حاصل ہو جاتی لیکن تکلیف اس جہت سے ہیں کہ تا وہ تکلیف جو جب ترقی مراتب
و شغرت مغلا ہوں آج اس موقع کے اشنا میں جبکہ یہ عاجز بعض نصیحت کالی کو دیکھ رہا تھا عالم کشف چند
دور قیامت میں دے گئے اور اُن پر لکھا ہوا تھا کہ فتح کا انکار ہے جبکہ ہر ایک نے شک کر اُن وعدوں کی دوسری
طرف ایک تصویر دکھائی اور کہا کہ دیکھو کیا کہتی ہے تصویر تمہاری جب اس عاجز نے دیکھا تو وہ اسی عاجز کی تصویر
تھی جو سر پر پوشاک بھی گرنہایت رعینک جیسے سپہ سالار مسلح فتح باب ہوتے ہیں اور تصویر کے میں دیکھا

ہیئتہ حاشیہ نمبر ۱۳

کیف کان عاقبة الذین من قبل کان اکثرهم مشرکین۔ اولہم یروا انا نلقی الماء الی الارض الجز فخرج بہ ذرعاً تا کل فیہ العامہم والفسہما فلا یصرون، الخوذہ مبرامہ سورہ احراب وجعلنا اللیل والنہار ایتین فمحونا ایتہ اللیل وجعلنا ایتہ النہار مبصرہ۔ انا انزلناہ فی لیلۃ القدس وما ادرئک مالیلۃ القدس لیلۃ القدر خیر من الف

بقیہ حاشیہ مبلر کا نام بتا ہے کہ چونکہ سالک اس حالت میں اپنے تئیں ایسا بتا ہے کہ گویا وہ مراد ہوا تھا اور اب زندہ ہو گیا اور اپنے نفس میں بڑی خوشحالی اور انشراح صدر دیکھتا ہے اور شہریت کے انقباض سبب دور ہو جاتا ہے اور الوہیت کے مریاتہ انوار نعمت کی طرح برستے ہوئے دکھائے دیتے ہیں اسی مرتبہ میں سالک پر ہر یک نعمت کا دروازہ کھولا جاتا ہے اور عنایات الہیہ کاملہ پر متوجہ ہوتی ہیں اور اس مرتبہ کا نام سیر فی اللہ ہے

تذکرہ حاشیہ صاحبِ ہدایہ

میں محبت اللہ القادر و سلطان احمد محمد لکھا تھا اور یہ سورہ کا روزِ انجبین ذوالحجہ ۱۳۸۳ مطابق ۲۲۔ اکتوبر ۱۹۶۴ اور ششم کا ایک سنہ ۱۴۰۴ م ہے۔ اللیس اللہ بکاف عبدہ فبراہ اللہ مما قالوا وکان عند اللہ وجہیا۔ اللیس اللہ بکاف عبدہ فلما تجلی سبلہ للجل جعلہ دکا۔ واللہ موہن کید الکافرین بعد العسر یسرہ واللہ اکلام من قبل ومن بعد۔ اللیس اللہ بکاف عبدہ ولنجعلہ ایتہ للناس ورحمۃ منا وکان لہام قضیۃ قول الحق الذی فیہ توفیق کیا خدا اپنے بندہ کو کافی نہیں پس خدا نے اس کو ان الزامات سے بری کیا جو اس پر لگائے گئے تھے اور خدا کے نزدیک وہ وجہ ہے۔ کیا خدا اپنے بندہ کو کافی نہیں پس جبکہ خدا نے ہمارے تئیں کہ تو اس کو باقی باقی کر دیا یعنی مشکلات کے ہمارے تئیں اور خدا تعالیٰ کا خزون کے کرکست کر دینا اور ان کو مغلوب اور ذلیل کر کے دکھانا بیگانگی کے بعد فراخی ہے اور پہلے ہی خدا کا حکم ہے اور پیچھے بھی خدا کا ہی حکم ہے کیا خدا اپنے بندہ کو کافی نہیں اور ہم اس کو لوگوں کے لئے رحمت کا نشان بنائیں گے اور پیلر پہلی ہی سو قرار پا سہا تھا یہ وہ بھی بات جو میں تم شک کرتے ہو یعنی رسول اللہ والذین معہ استدلوا علی الکفر ورجعنا بنہم۔ سر جلال اللہ ہم تجارت و لا یمیع عن ذکر اللہ۔ اللہ المسلمین ببرکاتہم۔ فالنظر والی اعمار رحمۃ اللہ۔ والنبی من من مثل ہو لا و انکم صادقین۔ ومن یتبع غیر الاسلام دینا لن یقبل منہ وهو فی الآخرۃ من المیر

شہر تَنْزِلِ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بَازُنٌ رَّبُّهُمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ - اَنَا
ارسلنا اليكم رسولاً شاهداً عليكم كما ارسلنا الى فرعون رسولاً - وبالحق انزلناه

بیقہ حاشیہ مبارکہ کیونکہ اس مرتبہ میں ربوبیت کے عیائبات ساکبہ کہہ لے جاتے ہیں اور جو ربانی نعمتیں دوسروں سے
مخفی ہیں ان کو اسکو سیر کرایا جاتا ہے کثرتِ صادقہ سے متنع ہوتا ہے اور مخاطبات حضرتِ احدیت سے
سرفرازی پاتا ہے اور عالمِ ثانی کے باریک ہیدون سے مطلع کیا جاتا ہے اور علوم اور معارف سے
وافر حصہ دیا جاتا ہے غرض ظاہر ہی اور باطنی نعمتوں سے بہت کچھ اسکو عطا کیا جاتا ہے ہر ایک کہ

محمّد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کا رسول ہے اور جو لوگ اس کے ساتھ ہیں وہ کفار پر سخت ہیں یعنی کفار اگر کسی سے
لا جواب اور عاجز ہیں اور انکی حقانیت کی مہبت کا فزون کے دونوں پرستولی ہے اور وہ لوگ بہن رحم
کرتے ہیں وہ ایسے مرد ہیں کہ انکو یادِ الہی سے نہ تجارت روک سکتی ہے نہ بیع مانع ہوتی ہے یعنی تجارت الہیہ
میں ایسا کمال نام رکھتے ہیں کہ کوئی مشغولیانِ گوشتی ہی کثرت سے پیش آدینا اُسے حال میں غفلتِ امارت
نہیں ہو سکتی خدا تعالیٰ اُسے بركات سے مسلمانوں کو متنع کر لیکر اسکا ظہور رحمتِ الہیہ کے آثار میں جو
آثار کو دیکھو اور اگر ان لوگوں کی کوئی نظیر تمہارے پاس ہے یعنی اگر تمہارے ہم مشربون اور ہم فریبون ہیں
سے ایسے لوگ پائے جاتے ہیں کہ جو اسی طرح تائیداتِ الہیہ سے سوید ہوں سو وہ اگر کچھ ہر تو ایسے لوگوں کو میں کہ
اور جو شخص مجرب و بینِ اسلام کے کسی اور دین کا خوانان اور جو یان ہو گا وہ دین ہرگز اس سے قبول نہیں کیا جائیگا

اور آخرت میں وہ ذاب الخسرون میں ہو گا یا احمد فاضلۃ الرحمۃ علی شفیقت انا اعطیناک الکوثر وفضل
لرباک وانحر و اقم الصلوٰۃ لذلکری - انت معی وانا معک - سرک سری - وسعنا عنک
وزرک الذی القفض ظہرک ورفعا لک ذکرک - انا علی صراط مستقیم وجہا فی الدینا
والاخرۃ ومن المضربین - اے احمد تیرے لبون پر رحمت جاری ہوئی ہے ہم نے تجھ کو حلاف
کثیرہ عطا فرمائے ہیں سو اس کے شکر میں نماز پڑھو اور قربانی دے اور میری یاد کے لئے نماز کو باہر کر تو میرے
ساتھ اور میں تیرے ساتھ ہوں - تیرا ہید میرا ہید ہے - ہم نے تیرا وہ جو جس نے تیری کمزوری اتار دیا
ہے اور تیرے ذکر کو اونچا کر دیا ہے تو سید ہی راہ پر ہے دنیا اور آخرت میں وجہ اور ترقی میں سے ہے

بیقہ حاشیہ دھاکشیہ بزم

وَبَايَحْتِ نَزَلَ - يَا اَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يَمُنْ لَكُمْ عَلَى فِتْرَةٍ مِنَ الرَّسُلِ
 اِنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ

بقیہ احادیث بلروہ اس درجہ یقین کامل تک پہنچتا ہے کہ گویا ہر حقیقی کو پیشتر خود دیکھتا ہے سو اس طرح کی اطلاع کامل جو اسرارِ سماوی میں اُسکو بخشنے جاتے ہیں اسکا نام سیر فی اللہ ہے لیکن بہرہ مرئیہ ہے چہرین محبت الہی انسان کو دی جاتی ہے لیکن بطریق طبعیت اُسین قایم نہیں کیا جاتی یعنی اُس کی مشرت

بقیہ احادیث بلروہ اس درجہ یقین کامل تک پہنچتا ہے کہ گویا ہر حقیقی کو پیشتر خود دیکھتا ہے سو اس طرح کی اطلاع کامل جو اسرارِ سماوی میں اُسکو بخشنے جاتے ہیں اسکا نام سیر فی اللہ ہے لیکن بہرہ مرئیہ ہے چہرین محبت الہی انسان کو دی جاتی ہے لیکن بطریق طبعیت اُسین قایم نہیں کیا جاتی یعنی اُس کی مشرت

حماک اللہ - نصرک اللہ - سرفع اللہ حجت الاسلام جمال - هو الذی امشا کم فی
 کل حال - لا تخاطب اسلاد الاولیاء - خدا تیری حمایت کرے گا - خدا تجہ کو مرد و لیکھا - خدا حجت اسلام
 کو بند کرے گا - جمال الہی ہے جس نے ہر حال میں تمہارا تفسیہ کیا ہے - خدا تعالیٰ کو جو اپنے دیون میں
 اسرار میں وہ اعلا سے باہر میں کوئی کسی راہ سے اُسکی طرف کھینچا جاتا ہے اور کوئی کسی راہ سے یعقوب
 نے وہ مرتبہ گرفتاری سے پایا جو دوسرے ترک ماسوا سے پائے ہیں - بہرہ اس بات کی طرف اشارہ ہے
 کہ خدا تعالیٰ میں دو صفتیں ہیں جو تربیت عباد میں مصروف ہیں - ایک صفت رفیع اور لطیف اور احسان ہے
 اسکا نام جمال ہے اور دوسری صفت قہر اور سختی ہے اسکا نام طلال ہے سو عادت الہی اسی طرح بر جباری
 ہے کہ جو لوگ اُسکی درگاہ عالی میں پائے جاتے ہیں اُنکی تربیت کبھی جمالی صفت سے اور کبھی طلالی صفت
 سے ہوتی ہے اور جہاں حضرت امدت کے "لطفاً" غلیظ سبزل ہوتے ہیں وہاں ہمیشہ صفت جمالی کے
 تعلیمات کا غلبہ رہتا ہے مگر کبھی کبھی بندرگان خاص کی صفات جلالیہ سے بھی تاویب اور تربیت منظور ہوتی
 ہے جیسے انبیاء کرام کے ساتھ بھی خدا تعالیٰ کا یہی معاملہ رہا ہے کہ ہمیشہ صفات جمالیہ حضرت امدت کے
 اُنکی تربیت میں مصروف رہے ہیں لیکن کبھی کبھی اُنکی استقامت اور اخلاق فاضلہ کے ظاہر کر کے اُنکی
 جمالی صفتیں بھی ظاہر ہوتی رہی ہیں اور انکو شہرہ رنگوں کے نام سے انوار عاقصام کے دکھائے رہے
 ہیں تا انکے وہ اخلاق فاضلہ جو بغیر لکھ لکھتے شائد کے پیش آنے کے ظاہر نہیں ہو سکتے وہ سب ظاہر ہوئے
 اور دنیا کے لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ وہ کتنے نہیں ہیں بلکہ سچے و عادل ہیں - و قال فی لک ہذا ان
 ہذا لا یحرفون - لمن نوبہ من لک حتی یزی اللہ جہنم - لا یصدق السفیہ الا سیفۃ

قدیر الجزومیر سورہ مائدہ وکنتم علی شفا حفرة من النار فانقذکم منها کذا الذی بین اللہ لکم
ایا تہ لعلکم تھتدون الجزومیر سورہ آل عمران وکولوا ان تصیہم مصیبة بما قدمت ایدہم
فیقولوا ربنا کولوا امر سلت الینار سولا فیتع ایا تاتک ونکون من المؤمنین - وکولوا دفع اللہ

بھی حاشیہ بزرگ میں داخل نہیں ہوتی بلکہ اس میں محفوظ ہوتی ہے۔

اور تیسری مرتبہ جو قربت کے سیدانوں میں چلنے کے لئے امتحان قدم ہے اس آیت میں تعلیم کی گئی ہے

الھلاک - عدولی وعد وک قل انی امر اللہ فلا تستعجلوا - اذا جاء نصر اللہ والکرم یومئذ
اور کہیں گے بہت جگہ کہاں سے حاصل ہوا یہ تو ایک سحر ہے جو اختیار کیا جاتا ہے۔ ہم ہرگز نہیں مانگتے جب
ایک خدا کو پیش ہم خود کو کہہ نہ لیں۔ سفید بجز مرثیہ ہلاکت کے کسی چیز کو بار نہیں کرتا میرا اور تیرا دشمن ہے۔
کہہ خدا کا امر پاس ہے سو ترم عبدی رت کرو جب خدا کی مدد آگئی تو کہا جائیگا کہ کیا میں تمہارا خدا نہیں کہیں گے کہ
کیوں نہیں انی متوفیک ورافعک الی وجاعل اللذین اتبعوک فوق الذین کفروا الی
یوم القیامہ ولا تقنوا ولا تحزنوا وکان اللہ بکم سرورا حیا الا ان اولیاء اللہ لا خوف
علیہم ولا هم یحزنون۔ تموت وانا لراض منک فادخلوا الجنة انشاء اللہ آمین۔ سلا
علیکم طیبتم فادخلوها آمین۔ سلام علیک جلیت مبارکاً۔ سمع اللہ انہ سمیع اللہ عات
انت مبارک فی الدنیا والاخرۃ۔ امواض الناس وبرکاتہ ان
سراک فعال لسا یؤید۔ اذکر نعمتی الی فضلک علی العالمین
یا الھنا النفس المطمئنة ارجعی الی سراک مرضیۃ فادخلی عبادی وادخلی جنی متقی
سراک علیکم وامن الی احبا بکم وعلیکم مالمہ تکلوا تاعلمون۔ وان تعدوا نعمت اللہ لا تحصوها
میں تجھ کو بری نعمت دو گنا اور اپنی طرف اشارہ ونگاہ دو لوگ تیری شایعت اختیار کریں یعنی حقیقی طور پر اللہ
رسول کے متبعین میں داخل ہو جائیں انکو انکے مخالفوں پر کہ جو انکاری ہیں قیامت تک غلبہ بخوشی لینے کو
حجت اور دلیل کے روسے اپنے مخالفوں پر غالب رہیں گے اور صدق اور راستی کے انوار سامنے نہیں کے
شامل حال رہیں گے اور مسرت مت ہو اور غم مت کرو خدا تم پر بہت ہی مہربان ہے۔ خبر دو یہ تحقیق جو لوگ قرآن

تفہیم حاشیہ بزرگ

الناس بعضهم لبعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وانك لمن المرسلين وما ارسلناك الا رحمة للعالمين .
لنذركم ما اذسرا بآههم فهم غافلون ۱۔ ام تحب ان اكثرهم يسعون

بقیہ حاشیہ ۱۔ غیبر الغضوب علیہم والضالین یہ وہ مرتبہ ہے جس میں انسان کو خدا کی محبت اور اس کے غیر کی عداوت سرشت میں داخل ہو جاتی ہے اور بطریق طبیعت اس میں قیام پکڑتی ہے

ہوتے ہیں ان پر نہ کبہ خوف ہے اور نہ کبہ غم کرتے ہیں تو اس حالت میں مرگیا کہ جب خدا تعالیٰ پر راضی ہو گیا
بہشت میں داخل ہوا اللہ اس کے ساتھ تم پر سلام تم شرک سے پاک ہو گئے سو تم اس کے ساتھ بہشت
میں داخل ہو عجیب پر سلام تو مبارک کیا گیا۔ خدا نے دو جاسن لی وہ دو جاسن کو سنتا ہے۔ تو دنیا اور
آخرت میں مبارک ہے۔ یہ اس طرف اشارہ فرمایا کہ پہلے اس سے چند مرتبہ
الہامی طور پر خدا تعالیٰ نے اس عاجز کی زبان پر یہ دعا جاری کی تھی کہ۔ سب اجعلنی مبارک حاجت ما کنت۔
یعنی اے میرے رب مجھے ایسا مبارک کر کہ ہر جگہ میں بود و باش کروں برکت میرے ساتھ رہے۔ پھر خدا نے
اپنے لطف و احسان سے وہی دعا کہ جو آپ ہی فرمائی تھی قبول فرمائی اور یہ عجیب بندہ نوازی ہے کہ اول آپ
ہی الہامی طور پر زبان پر سوال جاری کرنا اور پھر یہ کہنا کہ یہ تیرا سوال منظر کیا گیا ہے اور اس برکت کے بارے میں
مذکورہ بالا آیت میں ہی ایک عجیب الہام مآر دو میں ہوا تھا جسکو اسی جگہ لکھنا مناسب ہے اور تقریب اس الہام
کی یہ پیش آتی تھی کہ مولوی ابوسعید محمد حسین صاحب بٹالوی کہ جو کسی زمانہ میں اس عاجز کے ہم مکتب بھی تھے حب
نئے نئے مولوی ہو کر جانا کہ میں آئے اور بٹالیوں کو ان کے خیالات گردان گدھے تو سب ایک شخص نے مولوی صاحب
مدوح سے کسی اختلاف میں بحث کرنے کے لئے اس ناچیز کو بہت مجبور کیا چنانچہ مجھ سے کہنے کہانے سے یہ
عاجز شام کے وقت اس شخص کے ہمراہ مولوی صاحب مدوح کے مکان پر گیا اور مولوی صاحب کو مدعوئے والد
صاحب کے مسجد میں با با پر خلاصہ یہ کہ اس احتقر نے مولوی صاحب موصوف کی مسودت کی تقریر کو شکر معلوم
کر لیا کہ اعلیٰ تقریر میں کوئی ایسی زبانی نہیں کہ قابل اعتراض ہو اس لئے خاص اللہ کے لئے بحث کو ترک کیا گیا تھا
کو خداوند کریم کے اپنے الہام اور محاطیت میں اسے ترک بحث کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ تیرا خدا ایتھے اس

بقیہ حاشیہ ۲۔

ويعقلون ان هم اكل كالا نعام بل هم اضل سبيل لا وليواخذ الله الناس بماكسبو
ما ترك على ظميرهم امن دابتير وهو الذي امرسل الى ايج بشرا بين يدى رحمة
وانزل من السماء ماء طهور لا لنجي بل ليدتو ميتا ونسقيه مما خلقنا الغاما واناسي

یقیناً حاشیہ بکر اور صاحب اس مرتبہ کا اخلاق الہی سے ایسا ہی بالطبع بیار کرنا ہے کہ جیسے وہ اخلاق حضرت احمدیت
میں محبوب ہیں اور محبت ذاتی حضرت خداوند کریم کی اس قدر اس کے دل میں آئینہ نشین ہو جاتی

فعل سے راضی ہوا اور وہ سچے بہت برکت دیگا بیارٹیک کہ بادشاہ تیرے کثرون سے برکت ڈوٹوٹھینگے۔ پیر
بعد اس کے عالم کشف میں وہ بادشاہ دکھلائے گئے جو کثرون پر سوار ہے۔ چونکہ خالص خدا اور اس کے رسول کے
لئے انکسار اور تذلل اعتقاد کیا گیا اس لئے اس فتنہ مطلق نے نہجا ہاکر اسکو بغیر اجر کے چھوڑ دیا۔
ونفکرتوا۔

پیر بعد اس کے فرمایا کہ لوگوں کی بیاریاں اور مذالی برکتیں جیسے سارک کر نکسا بہت نایہ ہے کہ اس سے گزرتو
کی روحانی بیاریاں دور ہوگی اور جن کے نفس سعید ہیں وہ تیری باتوں کے ذریعہ سے اشد اور ہر اسیت جانی گئے اور ایسا
ہی جہانی بیاریاں اور تکالیف جن میں تقدیر مبرم نہیں۔ اور پیر فرمایا کہ تیرا رب بڑا ہی قادر ہے وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔
اور پیر فرمایا کہ خدا کی نعمت کو یاد رکھو اور میں نے تجھ کو تیرے وقت کے تمام عالموں پر فضیلت دی اس جگہ جاننا
چاہئے کہ یہ تعظیل طفیلی اور جرمی ہے یعنی جو شخص حضرت قائم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل طور پر متابعت کرتا
ہے اسکا مرتبہ خدا کے نزدیک اس کے تمام معصروں سے برتر و اعلیٰ ہے بس حقیقی اور کمالی طور پر تمام فضیلتوں حضرت
قائم الانبیاء کو جناب احمدیت کی طرف سے ثابت ہیں اور دوسرے تمام لوگ اسکی متابعت اور اسکی محبت کی فضیلت سے
متابعت محبت علی قدر مراتب ہوتے ہیں فنا اعظم نشان کمالہ اللہم صل علیہ وآلہ۔ اب بعد اس کے بقیہ ترجمہ الہام
میں ہے۔ اسے نفس حق آرام یافتہ اپنے رب کی طرف والیں چلاؤ تہجد پر راضی اور تو اسپر راضی ہر بہرے بعد
میں داخل ہوا دوسری بہت میں اندر جا خدا نے تہجد پر احسان کیا اور تیرے دوستوں سے نیکی کی اور تہجد کو وہ علم بخش
جسکو خود بخود نہیں جاسکتا تھا۔ اور اگر تو خدا کی نعمتوں کو گننا چاہے تو بہرے تیرے لئے غیر ممکن ہے پیر ان الہامات
کے بعد چند الہام فارسی اور اردو میں اور ایک انگریزی میں ہوا وہ بھی بغرض افادہ طالبین لکھے جاتے ہیں اور

یقیناً حاشیہ بکر اور صاحب اس مرتبہ کا اخلاق الہی سے ایسا ہی بالطبع بیار کرنا ہے کہ جیسے وہ اخلاق حضرت احمدیت میں محبوب ہیں اور محبت ذاتی حضرت خداوند کریم کی اس قدر اس کے دل میں آئینہ نشین ہو جاتی

کثیرا ط و لوشنا لبغنا فی کل قریۃ نذیرا ط فلا تطعم الکفرین و جاہدہم باہ جہادا
کبیرا ط و هو الذی جعل اللیل والنہار خلفۃ لمن امرادان ینکرا و اراد شکورا
و هو الذی خلق من الماء لبشر فجعلہ نسیا و صہرا و کان سر بک قدیرا ط اللہ تبارک و ربک

بقیہ حاشیہ: ہر کس کے دل سے محبت الہی کا شفق ہونا سخیل اور متنع ہوتا ہے اور اگر اس کے
دل کو اور اس کی جان کو بڑے بڑے امتحانوں اور ابتلاؤں کے سخت صدمات کے بیچ میں دیکر کوفہ کیا جائے
اور پوچھا جائے تو بجز محبت الہیہ کے آؤ کچھ اس کے دل اور جان سے نہیں نکلتا اسی کے دروسے لذت پاتا ہے

وہ یہ ہے بخیرام کہ وقت تو نزدیک رسید و پائے محمدیان بر منار بلند تر حکم افتاد
پاک محمد مصطفیٰ نبیوں کا سردار - خدا تیرے سب کام درست کر دیگا اور تیری
ساری مرادیں سمجھے دیگا - رب الافواج اس طرف توجہ کر لگا اس نشان کا مدعا
یہ ہے کہ قرآن شریف خدا کی کتاب اور میرے مہذبہ کی بانیں ہیں - جناب
الہی کے احسانات کا دوروازہ کھلا ہے اور اس کی پاک رحمتیں اس طرف متوجہ
ہیں - دمی و نیر شل کم دین گاڈ شیل ہیپ یو گلو بی بی ٹو دس لارڈو

گوڈ میکراف ارتھ امیڈیمون - وہ دن آتے ہیں کہ خدا تمہاری مدد کرے گا خدائے ذوی العجل
مفسرینہ زمین و آسمان ان الہامات کے بعد ایک ایسی پیش گوئی چند آریوں کے دروبر و جبرئیل و آنند
کے توالع ہیں پوری ہوئی کہ محلی کیفیت پر مطلع ہونا ظہرین کے لئے عالی فائیدہ سے نہیں سوا کہ جو اس کے کہنے
سے کچھ در طول ہی ہو لیکن بغیر غیروا ہی ان لوگوں کے جو عظمت اسلام سے بے خبر ہیں لکھی جاتی ہے اور اس
پیش گوئی کے پورے ہونے سے پہلے ایک عجیب طرکی مشکلات اور کمزوریات پیش آئے آخر خداوند کریم نے
ان سب مشکلات کو دور کر کے بتاریخ دسم ستمبر ۱۹۸۸ء روز دہشتہ اس پیش گوئی کو پورا کیا - تفصیل اس کی
یہ ہے کہ بتاریخ ۶ ستمبر ۱۹۸۸ء روز دہشتہ خداوند کریم نے صین ضرورت کے وقت میں اس عاجز کی تسلی کے

فیہ حاشیہ: دعا و شفاء

كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا ثم قبضنا من
اليمن قبضاً يسيراً وهو الذي جعل لكم الليل لباساً والنوم سباتاً وجعل النهار
نشوراً اعلما ان الله ينجي الارض بعد موتها قد بينا الايات لعلكم تعقلون . الجزء
ممبر ۴ سورہ المدیٰ یعنی حکمرانی ذات الوہیت کی قسم ہے جو سب دے فیضانِ ہدایت و پرورش اور جامع تمام
صفاتِ کاملہ ہے جو ہم نے تجہ سے پہلے دنیا کے کئی فرقوں اور قوموں میں پیش نہیں کیے تھے پس وہ لوگ

بقیۃ حاشیہ ممبر ۴ اور اسی کو واقعی اور حقیقی طور پر اپنا دلدار سمجھتا ہے یہ وہ مقام ہے جس میں تمام نزقاتِ قرب ختم ہو جاتی
ہیں اور انسان اپنے اس انتہائی کمال کو پہنچ جاتا ہے کہ جو فطرتِ انسانی کے لئے مقدر ہے ۔
یہ لطائف خف ہیں کہ جو بطور نمونہ پیش کرتے ہیں مگر عجائباتِ معنوی اس صورت میں

بقیۃ حاشیہ ممبر ۴

لئے اپنے کلامِ مبارک کے ذریعہ سے یہ بشارت دی کہ بہت دیر تک روپیہ آئیو اے میں چونکہ اس بشارت میں ایک
عجیب بات یہ تھی کہ آئیو اے روپیہ کی تعداد سے اطلاع دی گئی اور کسی خاص تعداد سے مطلع کرنا ذاتِ غیب دان کا
خاصہ ہے کسی اور کام نہیں ہے دوسری عجیب برعکب یہ بات تھی کہ یہ تعداد غیر معمولی و طرز پر تھی کیونکہ نسبتِ مشرق
کتاب سے اس تعداد کو کچھ تعلق نہیں پس انہیں عجائبات کی وجہ سے یہ الہام قبل از وقوع بعض آریوں کو بتلایا
گیا ہے ۔ استمبر ۱۹۰۸ء کو تاجپور کی طرہ پرست بارہ الہام ہوا کہ بہت دیر تک روپیہ آئے ہیں جس الہام سے سمجھا گیا کہ آج
اس میں گولی کا ظہور ہو جائیگا چند ہی الہام پر شاید تین منٹ سے کچھ زیادہ عرصہ نہیں گذرا ہوا کہ ایک شخص
وزیر مسنگھ نامے بیار وار آیا اور اس لئے آئے ہی ایک روپیہ نذر کیا ہر چند علیٰ معالجہ اس عاجز کا پیش نہیں اور
اگر اتفاقاً گولی بیار جاوے تو اگر اسکی دوا یا دھو تو محض ثواب کی غرض سے اللہ فی اللہ دیجائی ہے لیکن وہ روپیہ اس
لایا گیا کیونکہ فی الفور خیال آیا کہ یہ اس پیش گوئی کی ایک ٹریس ہے پھر بعد اسکے ڈاکٹرنہ میں ایک اپنا مستبر ہجایا اس
خیال سے کہ شاید دوسری خبر ذریعہ ڈاکٹرنہ پوری ہو ڈاکٹرنہ سے ڈاک منشی نے جواب کیا کہ خبر دے جواب میں یہ کہا
کہ میرے پاس صرف ایک منی ٹرور یا پچر وہی کاجس کے ساتھ ایک کارڈ بھی تھی ہے ذریعہ غارتخان سے آیا ہے
سو اب تک میرے پاس روپیہ موجود نہیں جب لیگٹا تو دو لکھا ۔ اس خبر کے سننے سے سخت حیرانی ہوئی اور وہ مضطرب

شیطان کے دھوکا دینے سے بگڑ گئے اور بُرے کام اُنکو اچھے دکھائی دینے لگے سو وہی شیطان آج اُن سب کا رفیق ہے جو اُنکو جاہدہ استقامت سے منحرف کر رہا ہے اور یہ کتاب اس لئے نازل کی گئی ہے کہ اُن لوگوں کا رفعِ اختلافات کیا جائے اور تاسومنون کے لئے وہ ہدایتیں جو پہلے کتابوں میں ناقص رہ گئی تھیں کامل طور پر بیان کی جائیں تا وہ کامل رحمت کا موجب ہو اور حقیقت حال یہ ہے کہ زمین ساری کی ساری مر گئی تھی خدا نے آسمان سے بانی اُتارا اور نئے سرے اُس

یقیناً حاشیہ نمبر ۱۱ اور نیز دوسرے حقائق و معارف اس قدر ہیں کہ اگر اُنکا عشرِ خسیر ہی لکھا جائے تو اُسکے کھنے کے لئے ایک بڑی کتب چاہئے۔ اور جو اس سورہ مبارکہ میں خواص روحانی ہیں وہ ہی ایسے اعلیٰ و حیرت انگیز ہیں جنکو طالب حق و دیکر کہ اس بات کے اقرار کے لئے مجبور ہوتا ہے کہ بلاشبہ وہ قادرِ مطلق کا کلام ہے چنانچہ ہم اُن خواصِ عالیہ کے

پیش یا جو بیان نہیں ہو سکتا چنانچہ یہ عاجز اسی تردد میں سسرناؤں تھا اور اس تصور میں تھا کہ باوجود ایک لکھ چھوٹے اب الکیں کیونکہ ہونگے یا آہی یہ کیا ہوا سو اسی استغراق میں تھا کہ یکذریعہ یہ اہام ہوا بہت دیکھ آئے ہیں اس میں شک نہیں۔ اس اہام پر ذوق نہیں گزرتے ہونگے کہ اسی روز ایک آریہ کہ جو اُدک نشی کے پہلے بیان کی خبر میں چکا تھا اُدکمانہ میں گیا اور اُسکو اُدک نشی نے کسی بات کی تقریب سے خبر دی کہ دراصل کبیت رو پیہ میں ہے اور پہلے یوں ہی موندہ سے نکل گیا تھا جو میں نے پانچویں بیکہ یا چنانچہ وہی آریہ بیس رو پیہ سے ایک کارڈ کے جو نشی الکی میں صاحب اک کثرت کی طرف سے چاہے آیا اور معلوم ہوا کہ وہ کارد بھی نشی آڈر کے کاغذ سے نشی نے تھا اور نیز یہی معلوم ہوا کہ رو پیہ آیا تھا اور نیز نشی الکی میں صاحب الکی خبر سے جو جو اُدکمانہ کے رسید کی تھی یہ بھی معلوم ہوا کہ نشی آڈر ۱۰ ستمبر ۱۹۰۷ء کو لکھے اُسی روز جب اہام ہوا تھا دیان میں پہنچ گیا تھا پس اُدک نشی کا سارا احوال اُستِ غلط لکھا اور حضرت عالم الغیب کیسار ایان صحیح ثابت ہوا پس اس مبارک دن کی یادداشت کے لئے ایک وجہ کی شہریتیں لیکر بعض آریوں کو بھی دی گئی فالحمد للہ علیٰ کُلِّہ و لغنائہ ظاہر ہوا و باطنہا

اے خدا اے چارہ آزار ما + اے علاج گرہ ہائے زار ما + اے توہم بخش جانِ ریش ما + اے تو دلدارِ دلِ غم کش ما
از کرم برداشتی ہر بار ما + و از تو ہر بار و ہر بار ما + عاف و ستاری از جو و کرم + بکیان ما یا اری از لطفِ اتم

یقیناً حاشیہ نمبر ۱۱

مردہ زمین کو زندہ کیا یہ ایک نشان صداقت اُس کتاب کا ہے پر اُن لوگوں کے لئے جو سنتے ہیں
یعنی طالب حق ہیں۔ اور پہر فرمایا کہ خدا تعالیٰ وہ ذات کریم و رحیم ہے جسکا قدیم سے یہ قانونِ قدرت
ہے کہ وہ ہوائوں کو اپنی رحمت سے پہلے یعنی بارش سے پہلے چلاتا ہے بہا نیک کہ جب ہوا میں بہاری
برایوں کو اُٹھلاتی ہیں تو ہم کسی مردہ شہر کی طرف یعنی جس ضلع میں بیاباں اسکا باران زمینِ مردہ
کی طرح خشک ہو گئی ہو اُن ہوائوں کو بانک دیتے ہیں پہر اُس سے پانی اُتارتے ہیں اور اُس کے

بقیہ حاشیہ براہمہ سوامی سورہ فاتحہ میں یہ ہے کہ ولی حضور سے اپنی نماز سے اُسکو رو کر لیا اور اُسکی تعلیم کو فی الحقیقت
چ سمجھ کر اپنے دل میں قائم کر لیا تنویرِ باطن میں نہایت دخل رکھتا ہے یعنی اُس سوانحِ مظهرِ ہوتا ہے اور شہرت
کی ظلت و درہق ہے اور حضرت سید فیوض کے فیوض انسان پر دار دہوئے شروع ہو جاتے ہیں اور قبولیت الٰہی

بقیہ حاشیہ براہمہ سوامی

بندہ و زمانہ باشند دلِ پیاں ناگمانِ درانِ ہر احوالِ میان عاثری و اظہارِ غیرہ راہ ناگمانِ آری ہر صد مہر و ماہ
حُسنِ خلقِ بہری بر تو تمام صحبتی بعد از تھے تو حرام آن خرد مندی کا و دہوانت شمعِ بہرست آگہ او پر دانہ ات
ہر کہ عنقتِ اردل و جانِ فند ناگمانِ جانے در امانش فند عشقِ تو گردِ دیمان بر سکو او بوسے تو آئید ز باہر و کوئے او
صدرِ ارادانِ نقشِ تجھے ز جو ہر نومہ را پیشتر آری در سجود مولشینی از پے تائید او روحو تو باد او فند از وید او
بس نمایان کار کا نہرِ جان می نمایان ہر کہ را مش عیان خود کنی و خود کسائے کار را خود ہی ردفنی تو آن بازار را
حاکم را دیکھد مریزے کئی کز ظہورِ شفقِ گر و روشنی بر کسی چون مہربانی سیکنی از زمینی آسمانی سیکنی
صد شش عشقِ می دہی جوئے تانما نہ طالبِ دین و در حجاب تانما تاریکی بر آئید عالے تانسان یا بنداز کویت ہی
زین نشانِ بہادرگان کو روکر اند صد نشانِ شنید و غافل بگذرند عشقِ ظلمت و دشمنی با آفتاب شب پرانِ سردی جان و درجہ ات
آن شہرِ عالمِ کرامتِ مصطفیٰ سید عشاقِ حق شرفِ انعمی آگہ ہر نرسے طفیلیِ نرسے آگہ شہرِ خدا منظرِ دوست
آگہ ہر زندگی آبِ روان در معارفِ ہجو بر سیکر ان آگہ بر صدق و کمالش در جہاں صد دلیلِ حجتِ روشن عیان
آگہ انوارِ خدا بر روئے او منظرِ کارِ خدا کے کوئے او آگہ جلا بنیادِ راسخانِ خدا مانش ہجو حاکمِ آستان
آگہ مہرِ شمسِ سیرِ ساند سما سیکند چون مادہ تابانِ جھٹلا سید مہرِ غریبانِ راہِ زمنا چون یزدیضا مریزے صدفِ شاد

ذریعہ سے قسم قسم کے میوے پیدا کرتے ہیں اسی طرح روحانی مردوں کو موت کے گڑھے سے نکال کر تے ہیں اور یہ مثال اس لئے بیان کی گئی تو کہ تم دھیان کرو اور اس بات کو سمجھ جاؤ کہ حبسیا کہ ہم اساک باران کی شدت کے وقت مُردہ زمین کو زندہ کر دیا کرتے ہیں ایسا ہی ہمارا قاعدہ ہے کہ جب سخت درجہ پر گرا ہی پہل جاتی ہے اور دل جو زمین سے مشابہ ہیں مر جاتے ہیں تو ہم ان میں زندگی کی روح ڈال دیتے ہیں اور جو زمین پاکیرہ ہے اُسکی تو کہنتی اللہ کے اذن سے حبسی کہ چاہئے نکلتی ہے اور جو خراب

فیہ حاشیہ مگر کے انوار سپر ماحدہ کہتے ہیں بیا تک کہ وہ ترقی کرنا کر تا مفاطبات الہیہ سے سرفراز ہو جاتا ہے اور کثوف صاف اور الہامات واضح سے شمع سے شمع حاصل کرتا ہے اور حضرت الوہیت کے مقربین میں داخل ہوتا ہے اور وہ وہ عجائبات الفا کے غیبی اور کلام لاری اور استجاب ادعیہ اور کشف منیبات اور تائید حضرت قاضی الحاجات

آں بنی در چشم امین کو ران زار بہت یک شہوت پرست و کشش شہوت آمیزہ سگنا پیڑ بہت می نہی نامہ ملان شہوت پرست این نشان شہوتی بہت چلیم کنش نشان بود نور ندیم در شبی پیدا شود روش کند در خان آئین دل افروزش کند منظر انوار آن چوں بود درخرد از ہر شبہ افزون بود اتباعش آن دم دل را کشد و کش نہ بند کس بعد سالہ جہاد اتباعش دل فرزد جان دہد جلوہ از طاقت یزدان دہد اتباعش سینہ نوزائی کند باغرازا یار بہت کی کند منطق او از سعادت پُر بود ہر جان او را سرور بود از کمال حکمت و تکمیل دین پانہد بر اولین و آخرین و از کمال صورت حسن اتم جگہ خزان را کند زہر قدم تابش چمن انبار کرد زہد نورش افتد زہر زدیک و وہ شیرین چرب بہت چلیم دشمنان شہوت چرواہہ و دل انجمن شیریں بود و شہوت بہت ہوش کن از روئی نا پیڑ بہت حبشی آن کو رک فطرت تباہ طعنہ بر خزان برین سوکیاہ شہوت شان از سر نوازی بہت فی سیران چو تو آن قوم مست خود نگہ کن آن بھی زندانی بہت دوان دگر دار و در سلطانی بہت گرہ در کجاست ہر دو اقرار ایک فوق بہت دوری آشکارا کار باکان بر جان کردن تکیہ کار نا باکان بود اسے بدو کہ کاملان کر مشوق دلیر می روند باد و صداری کہ تیری روند این کمال حکمہ با فرزند و از ہر فرزند کیسوشدن در جہان و باز بیرون از جہان بس ہمین آمدنشان کاملان چون ستوری زہر بار افندہر در تہی رفتن سیریل و تہتر انجمن اسپی کجا آید بکار تاکست این در اسپانش مار

فیہ حاشیہ

زمین ہے اسکی صرف تھوڑی سی کھیتی نکلتی ہے اور عمدہ کھیتی نہیں نکلتی اسی طرح سے ہم پہر پہر کرتا ہے
ہیں تا جو شکر کرنے والے ہیں شکر کریں۔ اور پہر فرمایا کہ خدا تعالیٰ وہ ذات کریم و رحیم ہے کہ جو بروت
ضرورت ایسی ہوائیں چلاتا ہے جو بدلی کو بہارتی ہیں بھر خدا تعالیٰ اس بدلی کو جس طرح جاتا ہے آسمان
میں پھیلا دیتا ہے اور اسکو تہہ بہ تہہ رکھتا ہے پہر تو دیکھتا ہے کہ اسکے بیج میں سے مینہ نکلتا ہے پہر
جن بندوں کو اپنے بندوں میں سے اس مینہ کا پانی پہنچاتا ہے تو وہ خوشوقت ہو جانے ہیں اور ناگہانی

تہہ کا تہہ مہرا اس سے ظہور میں آتی ہیں کہ جس کی نظیر اسکے غیر میں نہیں پائی جاتی اگر مخالفین اس سے انکار کریں اور غالباً انکے یہی
کرتیکے تو اسکا ثبوت اس کتاب میں دیا گیا ہے اور یہاں حفر ہر یک طالب حق کی تسلی کرنے کو طیار ہے اور نہ صرف
مخالفین کو بلکہ اسی اور ساری موافقین کو بھی کہ جو بظاہر مسلمان ہیں مگر محبوب مسلمان اور غالب پیچا ہیں جنکو اس

تہہ کا تہہ مہرا

اسبان اسب است کو با گرگز محکند ہم ہر دس خوش ملا کا ملی گزان بار و صد ہزار صد کینرک صد نران کا و بار
لبس گر افند و صفورا و فتور نیست آن کاملن قوت مہر نیست آن کاملن نمودی زندہ جاہ غرور و مندی زرد افش خوان
کامل آن باشند با فرزندوزن با عیال و حملہ مشغولن با تجارت با ہمہ بیع و شرا یک زمان غافل نگردد از خدا
این نشان قوت مراد است کاملان راس ہیں پمانہ است سوختہ جانے ز غفلت دلہے کے زاموش کند با دیگرے
او نظر دار و بغیرہ دل بہ یار دست در کار و خیال اندر نگاہ دل طیان در وقت فوجی کیند سینہ از ہجران با بریش بریش
او فادہ دور از دے کسے دل دوان ہر لحدہ در کوشی کسے خمشندہ از غم جار و دے کسے ہر زمان ایمان ہو گیسے کسے
دلبرش در شہ بیان و منور ہست راحت جانش با دور کسے ہست جان شد و کمان و افشش شو ہر زمان ایمان ہو گیشش شو
دیدہ چون بر و دست او فتد ہر چہ غیر دوست از دست فتد عین گودہ بر بود و دست دور یار و فادہ ہر دم در صفور
کار و بار عاشقان کا جلالت ہر تر از فکر و قیاسات شامت قوم عیارست دل در دلبری چشم ظاہر میں بدو اوردی
جان خروشان از بر یکسے ہر زبان صد قصہ از دیگرے فانیان را مانع از یاد نیست بچہ اوزان بر سریشان با نیست
با و صدہ غیر ہر دم پیش یار غار با او گل گل اندر ہر خار توبیک مار و سرباری صد فدا عاشقان خداں بیجا جان فدا
عاشقان و عظمت سوئی فنا غرقہ در یاسے توحید از وفا کین و مہر نشان ہمہ بہر فدا فہر نشان گرست آن تہہ ہست

طور پر خدا انکے غم کو خوشی کے ساتھ مُبدل کر دیتا ہے اور مینہ کے اُترنے سے پہلے اُگلوں کی نہایت سختی کے کچھ امید باقی نہیں رہتی پھر کد فوعہ خدا تعالیٰ انکی دستگیری فرماتا ہے یعنی ایسے وقت میں بارانِ رحمت نازل ہوتا ہے جب لوگوں کے دل ٹوٹ جاتے ہیں اور مینہ برسنے کی کوئی امید باقی نہیں رہتی اور پھر فرمایا کہ تو خدا کی رحمت کی طرف نظر اٹھا کر دیکھ اور اُسکی رحمت کی نشانیوں پر غور کر کہ وہ کیونکر زمین کو اُسکے مرنے کے پیچھے زندہ کرتا ہے بیشک وہی خدا ہے جسکی یہہ بھی عادت

بقیہ حاشیہ بلکہ بزرگِ عظمت زمانہ میں آیاتِ سادہ پر یقین نہیں رہا اور الہامات حضرت اہدیت کو محال خیال کرتے ہیں اور از قبیل اوہام اور سوس قرار دیتے ہیں جنہوں نے انسان کی ترقیات کا نہایت تنگ اور تنقبض دائرہ بنا کر کہا ہے کہ جو صرف عقلی ٹکٹوں اور قیاسی ٹھکوسلوں پر ختم ہوتا ہے اور دوسری طرف خدا تعالیٰ کو بھی نہایت درجہ

بقیہ حاشیہ بلکہ بزرگِ عظمت

آنکہ در عشقِ احمد محمود فداست ہر چیزِ ذائذ ذاتِ کبریاست خالی است و تیرا تیر حق بہت صید اور اصلِ فخر حق بہت آہنجی باشند خدا را از صفات خود دمرد فاسان آن پاکِ خونی جن گرد و در ایشان تنگ از جمال از جمال کردگار و لطیف شان لطفِ حلیم و عارفانِ حق گرد نہ بچون و دیوان فاسان ہستند از خود دورتر چون ملک کارکن از دگر مرکز شہ تبض جائے میکنند یا گرم بر ناوائے میکنند این بہ سختی و جزی از حد بہت اور خواہشہاے نفس خود بہت بچمن بیدان سقام انبیا و اصلا و فاضلان از اسوا فانی اند و آئہ ربانے اند اور حق در جائہ انسانی اند سخت بہنان در قبابِ حضرت محمدؐ خود در رنگِ آپ حضرتِ اعترافِ آسان زیب و فر رفتہ از جہنمِ ظالمین دور تر کس ز تقدیر نشان آگاہ اند کہ ادنیٰ را با علی را نہایت کور کوراند ز خدا سے دنی چشم کورش کے خبر زان روشنی ہم چنین تواسے عدو مصطفیٰ مینائی کورئی خود را بسا بر قمر عو کوئی از سنگ گے نورمہ کمرہ گرد و زمین گے مصطفیٰ آئینہ روئے خدا شمس در سے ہماں خود چہا گردیدستی خدا اور ہمین من ہماں تقدیر الٰہی الحق پر باد آنکہ او بزرگِ مبتلا خدا خیر او گرد و جنابِ کبریا دستِ حقِ نائیلین شان کند چون کسی بادستِ حق دستا کند منزلِ شان برتر از صد سالہ بر نہاں اند نہاں اند نہالو پافزودہ و وفاے دیہے و از سرش بر مفاہ افتادہ حسر جان خود را سوختہ ہر نگار زندہ شدہ بعد مرگ صد ہزار صاحبِ چشم اند از جنابِ بے غیز چشم کوران خود بنا شدہ بچہ جز

ہے کہ جب لوگ روحانی طور پر مہر جاتے ہیں اور سختی اپنی نہایت کو پہنچ جاتی ہے تو اسی طرح وہ انکو بھی زندہ کرتا ہے اور وہ ہر چیز پر قادر اور توانا ہے اسی نے آسمان سے پانی اتارا ہے ہر ایک وادی اپنے اپنے اندازہ اور قدر کے موافق بہ نکھلا یعنی ہر ایک شخص نے اپنی استعداد کے موافق فائدہ اٹھایا۔ اور پھر فرمایا کہ وہ رسول اُس وقت آیا کہ جب جنگل اور دریا میں فساد ظاہر ہو گیا یعنی تمام روئے زمین پر ظلمت اور ضلالت پھیل گئی اور کیا امتی لوگ اور کیا اہل کتاب اور اہل علم سب کے سب بگڑ گئے اور کوئی حق پر قائم نہ رہا اور یہ سب فساد اس لئے ہوا کہ لوگوں کے دلوں سے خلوص اور صدق اٹھ گیا اور انکے اعمال خدا کے لئے نہ رہے بلکہ اُن میں بہت سا خلل واقع ہو گیا اور وہ سب رو بُد بنیا ہو گئے اور رواج نہ رہے اسلئے امداد الہی اُن سے منقطع ہو گئی سو خدا نے اپنی جہت پوری کرنے کے لئے اُنکے لئے اپنا رسول بھیجا تا اُنکو اُنکے بعض غلطیوں

حقیتِ حاشیہ ملا کر اور ضعیف سا خیال کر رہے ہیں سو یہ عاجزان سب صاحبوں کی خدمت میں باادب تمام عرض کرتا ہے کہ اگر ایک تاثیراتِ قرآنی سے انکار رہے اور اپنے جہلِ قدیم پر اصرار رہے تو اب نہایت نیک موقع ہے کہ بہا حق خدا میں اپنے ذاتی تجارب سے ہر ایک منکر کی پوری پوری اطمینان کر سکتا ہے اسلئے مناسب ہے کہ طالبِ حق بنکر اس حق کی طرف رجوع کریں اور جو خواص کلامِ الہی کا اور ذکر کیا گیا ہے اسکو بخیر خود و یکہ لین اور تار کی اور خلعت میں سے نکل کر نورِ حقیقی میں داخل ہو جائیں۔ ایک تو یہ عاجز زندہ ہے مگر جو دعائی کی کیا مینا اور جسمِ فانی کا کیا اعتقاد پس مناسب ہے کہ اس عام اعلان کو سننے ہی اتفاقِ حق اور ابطالِ باطل کی طرف توجہ کریں تا اگر دعویٰ اس حق کا بائیں ثبوت نہ پہنچ سکے تو منکر اور روگردان رہنے کے لئے ایک وجہ و مہم پیدا ہو جائے لیکن اگر اس عاجز کے قول کی صداقت جیسا کہ چاہئے یا نہ غیرت پہنچ جائے تو خدا سے ٹکر کرنا بظاہر حیالاتِ سرِ باد نہیں اور طریقہ حق اسلام پر قدم چاویں تا اس جہان میں دولت اور رسوائی اور دوسرے جہان میں خلافت

و کوشانِ آن آفتاب کے کنارے چہ نیم روزانِ خسویم چون شہرِ ان و تو خدی زانِ دلی تو چون زان و ناقص بن ناقص بن ناقص بن

کا مزہ چکھا وے اور تا ایسا ہو کہ وہ رجوع کریں۔ کہہ زمین پر سیر کرو پھر دیکھو کہ جو تم سے پہلے گھر اور سرکش گزر چکے ہیں انکا کیا انجام ہوا اور اکثر ان میں مُشرک ہی تھے۔ کیا انہوں نے کبھی نہیں دیکھا کہ ہمارا یہی دستور اور طریق ہے کہ ہم خشک زمین کی طرف پانی روانہ کر دیا کرتے ہیں پھر اُس سے کہتی نکالتے ہیں تا انکے چار پائے اور خود وہ کہتی کہ کہا دین اور مرنے سے بچ جائیں سو تم کہیوں نظر غور سے ملاحظہ نہیں کرتے تا تم اس بات کو سمجھ جاؤ کہ وہ کریم و رحیم خدا کہ جو مکمل جسمانی موت سے بچانے کے لئے شدتِ قحط اور اساکِ باران کے وقت بارانِ رحمت نازل کرتا ہے وہ کیونکر شدتِ ضلالت کے وقت بروحانی قحط ہے زندگی کا پانی نازل کرنے سے جو اسکا کلام ہے تم سے دریغ کرے۔ اور پھر فرمایا کہ ہم نے رات اور دن دولٹا نیاں بنائی ہیں یعنی انتشارِ ضلالتِ جرات سے مشابہ ہے اور انتشارِ ہدایتِ جودن سے

بَقِیۃُ حَاشِیۃ مگر معیت سے نہایت با دین سو دیکھو اے بہائیو اے عزیزو اے فلاسفہو اے بڈ تو اے با در تو اے آرو اے آنجو بو اے جاسم دہرم واکو کہ میں اسوقت صاف صاف اور علانیہ کہہ رہا ہوں کہ اگر کسی کو خشک ہو اور غافلہ مذکورہ بالا کے ماننے میں کجی متاثر ہو تو وہ بلا توقف اس عاجز کی طرف مبوری او صدق دلی سے کچھ عرصہ تک محبت میں رہ کر بیانات مذکورہ بالا کی حقیقت کو بخشم خود دیکھ لے ایسا نہ ہو کہ اس ناچیز کے گزرنے کے بعد کوئی نا منصف کہے کہ کب مجھ کو کو کو کر کہا گیا کہ تائین اس جستجو میں پُر تا کب کسی نے اپنی ذمہ داری سے دعویٰ کیا تائین ایسے دعویٰ کا ثبوت اُس سے ناممکن سو اے بہائیو اے حق کے طالبو او ہم دیکھو کہ بہ عاجز کو کہہ رہا ہے اور اپنے فلذابر توکل کر کے جسکے انور دن رات دیکھ رہا ہے اس بات کا ذمہ وار بننا ہے کہ اگر تم دلی صدق اور صفائی سے حق کے جوایان اور خدایان ہو کر صبر اور ارادت سے کچھ مدت تک اس احتیج کی محبت میں زندگی بسر کرو گے تو بہ بات تم پر بدی ظہر بر کمال باقیگی کہ فی الحقیقت وہ خواص روحانی جتنا اس مجاہد ذکر کیا گیا ہے سورۃ فاتحہ اور قرآن شریف میں پائے

بَقِیۃُ حَاشِیۃ

اے لباً محبتِ رب جلیل و پست از کوری حضرت و ذلیل و اے لباسک خود رہد صدام فنا و پیش این جنبشہ بر اعرص و ہوا
گر نماندی نزد وجود تو نشان و نیک بود زمین حیات پرنگان و نراغ نگر نادی سیاحتِ مروت و نیک بود از فطرتِ برگزینت

مشابہ ہے۔ رات جب اپنے کمال کو پہنچ جاتی ہے تو دن کے چڑھنے پر دلالت کرتی ہے اور دن جب اپنے کمال کو پہنچ جاتا ہے تو رات کے آنے کی خبر دیتا ہے سو ہم نے رات کا نشان نمود کر کے دن کا نشان رہنا بنایا یعنی جب دن چڑھتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ اُس سے پہلے اندھیرا تھا سو دن کا نشان ایسا روشن ہے کہ رات کی حقیقت بھی اُسی سے کہلتی ہے اور رات کا نشان یعنی ضلالت کا زمانہ اس لئے مقرر کیا گیا کہ دن کے نشان یعنی انتشارِ ہدایت کی خوبی اور زیبائی اُسی سے ظاہر ہوتی ہے کیونکہ خلوص کا قدر و منزلت بد صورت سے ہی معلوم ہوتا ہے اس لئے حکمت الہیہ نے یہی چاہا کہ ظلمت اور نور علی سبیل التبادل دُنیا میں دُور کرتے رہیں جب نور اپنے کمال کو پہنچ جائے تو ظلمت قدم ڈھکے اور جب ظلمت اپنے انتہائی درجہ تک پہنچ جائے تو پھر نور اپنا بیاد چہرہ دکھائے و سوا استیلا ظلمت کا نور کے ظہور پر ایک دلیل ہے اور استیلا نور کا ظلمت کے آنے کا ایک سبیل ہے ہر کمال راز والے مثل مشہور ہے سو

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ ہم نے سو کیا مبارک وہ شخص ہے کہ جو اپنے دل کو تعصب اور غنا سے خالی کر کے اور اسلام کے قبول کرنے پر مستعد ہو کر اس مطلب کے حصول کے لئے بصدق و ارادت توبہ کرے اور کیا بد قسمت وہ آدمی ہے کہ اس قدر غنا کا بائیں ٹنگہ پر ہی نظر اُٹھا کر نہ دیکھے اور دیدہ و دانستہ خدا تعالیٰ کی لعنت اور غضب کا مورد بن جائے مگر نہایت نزدیک سے اور باز ہی اُچل سہرے ہے اگر جلد تر خدا سے ڈر کر اس عاجز کی باتوں کی طرف نظر نہیں کر دے اور اپنی تسلی اور شقی حاصل کرنے کے لئے صدق اور ارادت سے قدم نہیں اُٹھا دے تو میں ڈر تا ہوں کہ آپ لوگوں کا کیا ہی انجام نہ ہو جیسا ہنڈت و داند آریوں کے سرگردہ کا انجام ہوا کیونکہ اس احتسار نے انکو انکی وفات سے یکا مدت پہلے راہِ راست کی طرف دعوت کی اور آخرت کی رسوائی داد دلائی اور انکے مذہب اور اعتقاد کا سرسرا ہا مل ہونا برائینِ قطعیہ سے اُظہیر ظاہر کیا اور نہایت عمدہ اور کامل دلائل سے اب تمام ان پر ثابت کر دیا کہ دہریوں

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

زائد کہ کذب و فسق و کفر و شر و ادا میں نجاست غارتِ زمانِ بدست و تو ہمارے اشقیٰ سہری و زکوة زجانِ جہانِ مکرش دنیا سے ہر انکاد و شکے از شاو دین و غا و مان و چاکلش را بہمن و کس ندیدہ از بزرگات نشان و نہایت دوست و توش از دین

اس آیت میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جب ظلمت اپنے کمال کو پہنچ گئی اور تیر و بحر ظلمت سے بھر گئے تو ہم نے مطابق اپنے قانون قدیم کے نور کے نشان کو ظاہر کیا تاوانشمنہ لوگ قادر مطلق کی قدرتِ نمایان کو ملاحظہ کر کے اپنے یقین اور معرفت کو زیادہ کریں۔ اور پھر بعد اسکے فرمایا انا انزلناہ فی لیلۃ القدر الخ اس سورہ کا حقیقی مطلب جو ایک بہاری صداقت پر مشتمل ہے جیسا کہ ہم پہلے بھی لکھ چکے ہیں اس قاعدہ کھلی کامیاب فرمانا ہے کہ دنیا میں کب اور کس وقت میں کوئی کتاب اور پیغمبر بھیجا جاتا ہے سو وہ قاعدہ یہ ہے کہ جب دلوں پر ایک ایسی غیظ ظلمت طاری ہو جاتی ہے کہ یکبارگی تمام دل رو بڈینا سو جاتے ہیں اور پھر رو بڈینا ہونے کی شامت سے انکے تمام عقائد و اعمال و افعال و اخلاق و آداب و ریتوں اور ستون میں اختلال کھلی راہ پا جاتا ہے اور محبت الہیہ دلوں سے بکلی اٹھ جاتی ہے اور یہ عام و با ایسا پہیلا ہے کہ تمام زمانہ پر رات کی طرح اندھیرا چھا جاتا ہو تو

بھٹو حاشیہ ۱۲ کے بعد تمام دنیا میں آریوں سے بدتر اور کوئی مذہب نہیں کہہ سکتا کہ یہ لوگ خدا تعالیٰ کی سخت و عجز پرستی کرتے ہیں کہ اسکو خالق اور رب العالمین نہیں سمجھتے اور تمام عالم کو مانتا ہے کہ وہ ایک ذرہ ذرہ کو اسکا مقرر یک ٹھہراتے ہیں اور معصیتِ قدامت اور ہستیِ حقیقی میں اس کے برابر سمجھتے ہیں اگر انکو کہہ دیا گیا تھا کہ برہمن کوئی روح پیدا کر سکتا ہے یا کوئی ذرہ جسم کا وجود میں لا سکتا ہے یا ایسا ہی کوئی اور زمین و آسمان بھی بنا سکتا ہے یا کسی اپنے عاشقِ صادق کو سجاوتِ ابدی دے سکتا ہے اور بار بار گناہ بلائیے سے بچا سکتا ہے یا کسی کو غیبِ خالص کی توفیق قبول کر سکتا ہے تو ان سب باتوں کا یہی جواب ہے کہ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ قدرتِ ہی نہیں کہ ایک ذرہ اپنی طرف سے پیدا کر سکے اور نہ اس میں یہ رحمت ہے کہ کسی کو تار یا کسی کو بی یا کسی کو ایسی کوئی چیز توفیق نہ پہنچ سکے لے سجات دے اور ہر اسکا مرتبہ مخطوط کر کہہ کر کتنی جانتے سے باہر ذرہ نہ کرے اور اپنے منہ میں

بھٹو حاشیہ ۱۲

لیک کر خواہی یا سب زماچ صدق شانِ مصطفیٰ کا خان بیاد و بدلتہ از حدکے شاعرانِ ہر ذہن نور
مصدقانِ انور حق تبار و امام کا زبانِ مرد و دشنہ کے تمام کے مصطفیٰ ہر دشمنِ عدالت کے بعد و دشمنِ لغتِ ارض و سما

ایسے وقت میں یعنی جب وہ اندھیرا اپنے کمال کو پہنچ جاتا ہے رحمت الہیہ اس طرف متوجہ ہوتی ہے کہ لوگوں کو اُس اندھیری سے خلاصی بخشنے اور جن طریقوں سے انکی اصلاح قرین مصلحت چُران طریقوں کو اپنے کلام میں بیان فرماوے سو اسی کی طرف اللہ تعالیٰ نے آیت مدوحہ میں اشارہ فرمایا کہ ہم نے قرآن کو ایک ایسی رات میں نازل کیا ہے جس میں بندوں کی اصلاح اور بہلائی کے لئے صراطِ مستقیم کی کیفیت بیان کرنا اور شریعت اور دین کی حدود کو بتلانا از بس ضروری تھا یعنی جب مگر اسی کی تاریکی اُس حد تک پہنچ چکی تھی کہ جیسی سخت اندھیری رات ہوتی ہے تو اُس وقت رحمت الہی اس طرف متوجہ ہوئی کہ اُس سخت اندھیری کے اُٹھانے کے لئے ایسا تو فی نور نازل کیا جائے کہ جو اُس اندھیری کو دور کر سکے سو خدا نے قرآن شریف کو نازل کر کے اپنے بندوں کو وہ عظیم الشان نوبہ عطا کیا کہ جو شکوک اور شبہات کی اندھیری کو دور کرتا ہے اور روشنی کو پہلایا ہے اس جگہ جاننا چاہئے کہ اس باطنی

بہت کاشیہ مگر کو جسکے دل میں پریشانی اور محبتِ رح گئی ہے بار بار گناہ ملنے سے بچاوے۔

مگر افسوس کہ بیڈٹ صاحب نے اس نہایت ذلیل اعتقاد سے دست کشی اختیار نہ کی اور اس تمام نزگوں اور نامردوں وغیرہ کی امانت اور ذلت مآثر رکھی مگر اس ناپاک اعتقاد کو نہ جھڑا اور نہ اس تک یہی انکاظ فرما کر کہ لوگ کیا ہی اور نامرد و جہد ہو یا کر نفس ہو یا خود ہی ہو جہد و جدائز ہے پریشانی کو ہرگز منظور ہی نہیں کہ اُس پر داعیِ فحش کرے جگہ اور بتا کر ہر بھی انہیں کو کھڑے کر دے ہی بناتا ہے گا وہ کعبہ لیا سحت دل ہے کہ عشقِ اور محبت کا سکودا باہر نہیں اور ایسا ضعیف ہے کہ اُس میں خود بخود بنانے کی ذرہ طاقت نہیں۔ یہ بیڈٹ صاحب کا خوش عقیدہ تھا جو کہ بزر و دلائل سے زور دلائل سے زور کر کے بیڈٹ صاحب پر بیہ تاب کیا گیا تھا کہ خدا تعالیٰ ہرگز اس پر اور ناقص نہیں کہ بیڈٹ ہے تمام فیضوں کا اور جامع ہے تمام خوبیوں کا اور سچ ہے جمیع صفات کا ملکہ کا اور داعیِ لاشریک ہر سچی ذات میں

اس نشانِ لعنت آدم کینِ خسان کا ماندہ اندر ظلمتی چون شیران کا زولِ صافی تھیلے راہ میں کا راندہ در کاہ رب العالمین جان کنی صد گن کہیں مصطفیٰ کا رہ نہ بینی جڑ دینِ مصطفیٰ کا نہ تو آئندہ جارہ کر کہ کس غیبگیر در تاریکی بدر

۱۳
بہت کاشیہ مگر کو جسکے دل میں پریشانی اور محبتِ رح گئی ہے بار بار گناہ ملنے سے بچاوے۔

لیلتہ القدر کو ظاہری لیلۃ القدر سے کہ جو عن العوام مشہور ہے کچھ منافات نہیں بلکہ عادت اللہ اسی طرح جاری ہے کہ وہ ہر ایک کام مناسب سے کرتا ہے اور حقیقت باطنی کے لئے جو ظاہری صورت مناسب ہو وہ اسکو عطا فرماتا ہے سو چونکہ لیلۃ القدر کی حقیقت باطنی وہ کمال ضلالت کا وقت ہے جس میں عنایت الہیہ اصلاح عالم کی طرف متوجہ ہوتی ہے سو خدا تعالیٰ نے بغرض تحقق مناسبت اس زمانہ ضلالت کی آخری جز کو جسمین ضلالت اپنے نکتہ کمال تک پہنچ گئی تھی خارجی طور پر ایک رات میں مقرر کیا اور یہ رات وہ رات تھی جس میں خداوند تعالیٰ نے دنیا کو جمال ضلالت میں پا کر اپنے پاک کلام کو اپنے نبی پر اتارنا ارادہ فرمایا سو اس جہت سے نہایت درجہ کی برکات اس رات میں پیدا ہو گئی یا یوں کہو کہ قدیم سے اسی ارادہ قدیم کو رو سے پیدا تھی اور پھر اس خاص رات میں وہ قبولیت اور برکت ہمیشہ کو لئے باقی رہی اور پھر بعد اسکو فرمایا کہ وہ ظلمت کا وقت کہ جو اندہیری رات سے مشابہ تھا جسکی تنویر کو لئے کلام الہی کا نور اترتا

بیتہ حاشیہ: اور صفات میں اور عبودیت میں اور بہر اسکے بعد دو دفعہ بذریعہ خط رجسٹری شدہ حقیقت دین اسلام سے بدلائیل واضحہ انکو متنبہ کیا گیا اور دوسرے خط میں یہ بھی لکھا گیا کہ اسلام وہ دین ہے جو اپنی حقیقت پر دو ہر انوث ہر وقت موجود رکھتا ہے۔ ایک معقولی دلائل جن سے اصول حقہ اسلام کی دیوار روئین کی طرح مضبوط اور ٹھکانہ جہول میں دوسری آسمانی آیات و ربانی ناسیات اور غیبی مکاشفات اور حجاب الہامات و معانی لطبات اور دیگر خوارق عادات جو اسلام کے کامل متبعین سے ظہور میں آتے ہیں جن سے حقیقی بہات ایسے جہان میں تھے ایسا انداز کو ملتی ہے عید دونوں قسم کے ثبوت اسلام کے غیر میں ہرگز نہیں پائے جاتے اور نہ انکو طاقت ہے کہ اسکے مقابلہ پر کچھ دم مار سکیں لیکن اسلام میں وجود اسکا متحقق ہے۔ سو اگر ان دونوں قسم کے ثبوت میں سے کسی قسم کے ثبوت میں شک ہو تو وہی

بیتہ حاشیہ: اور

از طیل اوست نیز ہر نسخی نام ہر سہل بنام اوجلی ہے ان کتابے ہجو خورداوش خلدہ کز رش روشن شادین ظلمت است بہت توکان طیب و لا ہر شجرہ از شا نہامید ہر دم غمرہ صد شادان رستی دروی بدیدہ نے جو دین تو نبائش پر شنید

اُمّین باعث نزولِ قرآن کی ایکات ہزار مہینہ سے بہتر بنائی گئی۔ اولگرمعقولی طور پر نظر کریں تب بھی ظاہر ہے کہ ضلالت کا زمانہ عبادت اور طاعتِ الہی کے لئے دوسرے زمانہ سے زیادہ تر موجبِ قربت و ثواب ہے پس وہ دوسرے زمانوں سے زیادہ تر افضل ہے اور اُسکی عبادت میں باعثِ شدت و صعوبت اپنی قبولیت سے قریب ہیں اور اُس زمانہ کے عابدِ رحمتِ الہی کے زیادہ تر مستحق ہیں کیونکہ سچے عابدوں اور ایمانداروں کا مرتبہ ایسے ہی وقت میں عند اللہ متحقق ہوتا ہے کہ جب تمام زمانہ پر دُنیا پرستی کی ظلمت طاری ہو اور سچ کی طرف نظر ڈالنے سے جان جائیکہ اندیشہ ہو اور یہ بات خود ظاہر ہے کہ جب دل افسردہ اور مُردہ ہو جائیں اور سب کسی کو جیفہ دُنیا ہی پیارا دکھائی دیتا ہو اور ہر طرف اس روحانی موت کی زہرناک ہوا چل رہی ہو اور محبتِ الہیہ یک لخت دلوں سے اُٹھ گئی ہو اور روبرو ہونے میں اور وفادار بندہ بننے میں کوئی نوع کے ضرر خصوصاً ہوں نہ کوئی اس راہ کا رفیق نظر

بیتِ حاشیہ

جگہ تادیب میں اگر اپنی تسلی کر لینی چاہئے اور یہ بھی بُھٹت صاحب کو لکھا گیا کہ معمولی خرچ آج کی آمدورفت کا اور نیز وہاں سے خرچ خراک کا ہمارے ذمہ رہیگا اور وہ خط اُنکے بعض آریوں کو بھی دکھایا گیا اور دونوں جبریلوں کی اُمکی دستخطی رسید بھی آگئی ہر اُنہوں نے حُب دُنیا اور ناموس دُنیوی کے باعث سے اس طرف ذرا بھی توجہ نہ کی یہاں تک کہ جس دُنیا سے اُنہوں نے پیار کیا اور ریلوے یا ہٹا آخر بعدِ حیرت اسکو چھوڑ کر اور تمام دردمندانہ بھجوری چھوڑ کر اس دار الفنا سے کوچ کر گئے اور بہت سی فحلت اور ظلمت اور ظلمت کے بہاؤ سے سرسبز گئے اور اُنکے سفر آخرت کی خبر یہی کہ تُو اُنکو میں اُنکو برسہا برسہا عین میں آیا تحقیقاً تین ماہ پہلے خداوندِ کریم نے ہر عاجز کو دے دی تھی چنانچہ یہ خبر بعض آریہ کو بتلائی بھی گئی تھی خبر یہ سفر تو ہر ایک کو درپیش ہی ہے اور کوئی اگر کوئی پیچھے اس سافراۃ کو چھوڑ نہ والا ہے مگر یہ افسوس ایک بُرا افسوس ہے کہ بُھٹت صاحب کو خدا نے ایسا نعم

بیتِ حاشیہ

پر زامجاز است آن عالی کلام کو نیز دانی در دشت تمام از خدا کی نامزدہ کار را + بردیدہ بردہ گفت را + آفتاب است و کند چون آفتاب + گردہ کوئی بیابست کز شتاب + اسے فرزد مگر سیالی سوئے ما + وازد غارت گلنی در کوئی ما

آوے اور نہ کوئی اس طریق کا ہمد ملے بلکہ اس راہ کی خواہش کر نیوالے پر موت تک پہنچانے والی مصیبتیں دکھائی دیں اور لوگوں کی نظر میں ذلیل اور حقیر ٹھہرا ہو تو ایسے وقت میں ثابت قدم رہ کر اپنے محبوب حقیقی کی طرف رخ کر لینا اور نامہوار عزیزوں اور دوستوں اور خوشیوں اور آقا رب کی رفا چھوڑ دینا اور غربت اور سبکی اور تنہائی کی تکلیفوں کو اپنے سر پر قبول کر لینا اور دکھ پانے اور ذلیل ہونے اور مرنے کی کچھ پرواہ نہ کرنا حقیقت میں ایسا کام ہے کہ سب سے بڑا اور اولوالعزم مہرسلون اور بیرون اور صدیقوں کے جن پر فضلِ امدیت کی بارشیں ہوتی ہیں اور جو اپنے محبوب کی طرف بلا اختیار کنجے جاتے ہیں اور کسی سے انجام پذیر نہیں ہو سکتا اور حقیقت میں ایسے وقت کی ثابت قدمی اور صبر اور عبادتِ الہی کا ثواب بھی وہ ملتا ہے کہ جو کسی دوسرے وقت میں ہرگز نہیں مل سکتا سو اسی جہت سے یلتمہ القدر کے ایسے ہی زمانہ میں بناؤ والی گئی کہ جس میں باعثِ سختِ ضلالت کے نیکی پر قائم ہونا کسی بڑے جو انحر و کا کام تھا یہی زمانہ ہے جس میں جو انحر ووں کی قدر و منزلت ظاہر ہوتی ہے اور

یقیناً حاشیہ ہمارے ہاں ہدایت پانے کا دیا کہ اس عاجز کو انکے زمانہ میں پیدا کیا مگر وہ باوصف ہر طرح کے اعلام کی ہدایت پانے سے بے نصیب گئے۔ روشنی کی طرف انکو بلایا گیا مگر انہوں نے کم نفع کو دنیا کی محبت سے اس روشنی کو قبول نہ کیا اور سر سے پانو تک تار کی مین پیسے رہے ایک بندہ خدا نے بار بار انکو انکی سبائی کے لئے اپنی طرف بلایا مگر انہوں نے اس طرف قدم ہی نہ اٹھایا اور یوں ہی عمر کو بجا تو صرف اور خوشیوں میں ضائع کر کے حجاب کی طرح نا پرید ہو گئے ملائکہ اس عاجز کے دس ہزار روپیہ کے امتیاز کا اول نشانہ دہی تھے اور اسی وجہ سے ایک تیرہ سالہ بڑا مدھن میں ہی انکے لئے اعلان چھوایا گیا تھا مگر انکی طرف سے کبھی صدا نہ اٹھی یہاں تک کہ خاک میں یار اکہ میں جا بسے۔

یقیناً حاشیہ ہمارے ہاں

وازمہ صدق و ثبات و غم خوی کی روزگار سے و حضوری کی عالمی بینی زربانی نشان کی سوئے رحمان خلق و عالم کشان اگر خلاف واقعہ لغتِ سخن کی راضیم کو سر مگر بی زقن کی راضیم کو خلق پر واقعہ شدہ از سر کین باصبر ہذا مگر کشند

نامردوں کی ذلت بہ پایۂ ثبوت پہنچتی ہے یہی مجرّطِ ظلمت زمانہ ہے جو اندھیری رات کی طرح ایک خوفناک صورت میں ظاہر ہوتا ہے سو اس طغیانی کی حالت میں کہ جو بڑے ابتلا کا وقت ہے وہی لوگ ہلاکت سے بچتے ہیں جن پر عنایاتِ الہیہ کا ایک خاص سائہ ہوتا ہے پس انہیں موجبات سے خدا تعالیٰ نے اسی زمانہ کی ایک مُجز کو حسینِ ضلالت کی تاریکی غایتِ درجہ تک پہنچ چکی تھی لیلۃُ القدر متعزّکِیا اور پھر بعد اسکے جس سماوی برکات سے اُس ضلالت کا تدارک کیا جاتا ہے اُسکی کیفیت ظاہر فرمائی اور بیان فرمایا کہ اُس ارحم الراحمین کی یوں عادت ہے کہ جب ظلمت اپنے کمال تک پہنچ جاتی ہے اور خطِ تاریکی کا اپنے انتہائی نقطہ پر جا ٹھہرتا ہے یعنی اُس غایتِ درجہ پر جبکا نامِ باطنی طور پر لیلۃُ القدر ہے تب خداوند تعالیٰ رات کے وقت میں کہ جسکی ظلمتِ باطنی ظلمت سے مشابہ ہے عالمِ ظلمانی کی طرف توجہ فرماتا ہے اور اُسکے اذنِ خاص سے ملائکہ اور روح القدس زمین پر اترتے ہیں اور خلقِ اللہ کی اصلاح کر لئے خدا تعالیٰ کا بنی ظہور فرماتا ہے تب وہ بنی آسمانی نور پاکِ خلقِ اللہ کو ظلمت سے باہر نکالتا ہے اور جب

بیتِ حائیتہ بر سرِ سوا سے بسائو نہیں بندت صاحب کے حال سے نصیحت کیڑا اور اپنے نفسوں بظلمت کو وسیعِ نجات کو دھڑکتا ہوا اسی جہان میں اُسکی برکتیں پاؤ۔ سبھی اور ضعیفی نجات وہی ہے جسکی اس جہان میں برکتیں ظاہر ہوتی ہیں اور تادہ تو کی کا وہی پاک کلام ہے کہ جو اسی جگہ طالبوں پر آسمانی راہ کو تاسہ ہے سو اپنے آپ کو دھوکا مت دو اور دین کی حقیقت اسی دُنیا میں نظر آ رہی ہے اُس پاک دین سے روگردان ہو کر اپنے دل پر تاریکی کا دھبہ مت لگا دین اگر مقابلہ اور معارضہ کرنے کی طاقت ہے تو اسی سورہ فاتحہ کے کمالات کے سب کوئی دوسرا کلام نہیں کر د اور جو کچھ سورہ فاتحہ کے خاصِ روحانی کی بابت اس عاجز نے لکھا ہے وہ کوئی سامعی بات نہیں ہے بلکہ

بیتِ حائیتہ بر سرِ سوا سے بسائو نہیں بندت

راضمیہ گر باشندم این کیزیہ کا خون روان بر خاکِ فسادہ سے کہ راضمیہ گر مال و جان و دن و رات و آئینہ از قسمِ طاہرین رود گرد و غم و فتنہ باشد بر زبان کہ راضمیہ گر ہر سخن کا زبان یک یک گر زین سخن عجیبی کہ بر تو ہم لغزین لب اکبر

تک وہ نور اپنے کمال تک نہ پہنچ جائے تب تک ترقی پر ترقی کرتا جاتا ہے اور اسی قانون کے مطابق وہ اولیا بھی پیدا ہوتے ہیں کہ جو ارشاد اور ہدایت خلق کے لئے بھیجے جاتے ہیں کیونکہ وہ انبیاء کے وارث ہیں سو ان کے نقش قدم پر چلائے جاتے ہیں۔ اب جاننا چاہئے کہ خدا تعالیٰ نے اس بات کو بڑے بڑے اور الفاظ سے قرآن شریف میں بیان کیا ہے کہ دُنیا کی حالت میں قدیم سے ایک مدوجزر واقعہ ہے اور اسی کی طرف اشارہ ہے جو فرمایا ہے **تولج المہاسر فی النہار** تولج المہاسر فی اللیل یعنی اے خدا کہی تو رات کو دن میں اور کہی دن کو رات میں داخل کرتا ہے یعنی ضلالت کے غلبہ پر ہدایت اور ہدایت کے غلبہ پر ضلالت کو پیدا کرتا ہے۔ اور حقیقت اس مدوجزر کی یہ ہے کہ کہی بامر اللہ تعالیٰ انسانوں کے دلوں میں ایک صورت القباص اور محبوت کے پیدا ہو جاتی ہے اور دُنیا کی آرائشیں انکو عزیز معلوم ہونے لگتی ہیں اور تمام ہمتیں ان کی اپنی دُنیا کے درست کرنے میں اور اُسکے عیش حاصل کرنے کی طرف مشغول ہو جاتے ہیں

تِلْكَ حَاقِيقَةُ الْيَوْمِ البیہ عاجز اپنے ذاتی تجربے سے بیان کرتا ہے کہ فی الحقیقت سورہ فاطر منظر اوار الہی ہے اسقدر عجائبات اس سہرت کے پڑنے کے وقت دیکھے گئے ہیں کہ جن سے خدا کے پاک کلام کا قدر و منزلت معلوم ہوتا ہے اس سورہ مبارکہ کی برکت سے اور اُسکے تلاوت کے التزام سے کشفِ غیبیات اس درجہ تک پہنچ گیا کہ حد و اجبار غیبیہ قبل از وقوع منکشف ہوئیں اور ہر ایک مشکل کا وقت اُسکے پڑنے کی حالت میں عجیب طور پر رفع حجاب کیا گیا اور قریب تین ہزار کے کشف صحیح اور دیا صاف دیا ہے کہ جو اب تک اس عاجز سے ظہور میں آچکے اور صحیح صادق کے کہنے کی طرح پوری ہی ہو چکی ہیں اور دوسو جگہ سے زیادہ قبولیت و عاکے آثار نمایان

تِلْكَ حَاقِيقَةُ الْيَوْمِ

نہیں سمجھا کر کہ روگردان بودہ آن نہ مردی رہن مردان بودہ اسے خدا پہنچانے پر بار کہز جفا با حق نسید ار نہ کار دل بندار نہ دینم و گوش ہم با نسیر سبحان ازان بدینم دین شان بر قعدہ دار و مدار شکوہ بر زبان دل سبقر

سو خدا نے اُس زمانہ کا نام ظلمانی زمانہ رکھا اور پھر فرمایا کہ خدا مومنوں کا کار ساز ہے اُنکو ظلمات سے نور کی طرف نکال رہا ہے اور پھر فرمایا کہ خدا اور اُسکے فرشتے مومنوں پر درود بھیجتے ہیں تا خدا اُن کو ظلمت سے نور کی طرف نکالے اور پھر فرمایا کہ ظلمانی زمانہ کی تدارک کے لئے خدا تعالیٰ کی طرف سے نور آتا ہے وہ نور اسکا رسول اور اسکی کتاب ہے خدا اُس نور سے اُن لوگوں کو راہ دکھاتا ہے کہ جو اسکی خوشنودی کے خواہاں ہیں سو اُنکو خدا ظلمات سے نور کی طرف نکالتا ہے اور سید ہی راہ کی ہدایت دیتا ہے اور پھر فرمایا کہ خدا نے اپنی کتاب اور اپنا رسول بھیجا وہ تمہارے کلام الہی پر ہوتا ہے تا وہ ایمانداروں اور نیک کرداروں کو ظلمات سے نور کی طرف نکالے پس خدا تعالیٰ نے ان تمام آیات میں دکھایا کہ اُنکی نجات فرمادیا کہ جس زمانہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھیجے گئے اور قرآن شریف نازل کیا گیا اُس زمانہ پر ضلالت اور گمراہی کی ظلمت طاری ہو رہی تھی اور کوئی ایسی قوم نہیں تھی کہ جو اُس ظلمت سے بچی ہوئی ہو پھر بعینہ ترجمہ آیات مدوحہ بالا کا یہ ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم نے تمہاری طرف ایک

بیتہ حاشیہ ۱: ہر مین - جمال عیشین در سن انکر دہ و گردن سن ہمان خاک کہ ہستم - اب وہ واعظان تجمل اور بادبان گم کردہ سیر کمان اور کدہ مین کہ جو برسے دہر کی ٹ دہری کو اغنیاء کر کے محض کینہ اور عناد اور شیطانی تسیرت کی راہ سے عوام کا الانعام کو بہرہ کہہ کر بہکاتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی پیش گوئی ظہور مین نہیں آئی سواب متصفان حق پسند نہ دیکھ سکے تھے مین کہ جس حالت مین حضرت قاتل الاہلبیہ کے - بی نامہ و لون اور کتر مین یا کروں سے ہزار ہا پیش گوئی ان ظہور مین آئی مین اور خوارق عجیبہ ظاہر ہوتے تھے تو بہر تقدیر حجابی اور بے شرمی ہے کہ کوئی کرد باطن ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئیوں سے انکار کرے اور پاور لون کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

بیتہ حاشیہ ۲: ہر مین - جمال عیشین در سن انکر دہ و گردن سن ہمان خاک کہ ہستم - اب وہ واعظان تجمل اور بادبان گم کردہ سیر کمان اور کدہ مین کہ جو برسے دہر کی ٹ دہری کو اغنیاء کر کے محض کینہ اور عناد اور شیطانی تسیرت کی راہ سے عوام کا الانعام کو بہرہ کہہ کر بہکاتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی پیش گوئی ظہور مین نہیں آئی سواب متصفان حق پسند نہ دیکھ سکے تھے مین کہ جس حالت مین حضرت قاتل الاہلبیہ کے - بی نامہ و لون اور کتر مین یا کروں سے ہزار ہا پیش گوئی ان ظہور مین آئی مین اور خوارق عجیبہ ظاہر ہوتے تھے تو بہر تقدیر حجابی اور بے شرمی ہے کہ کوئی کرد باطن ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئیوں سے انکار کرے اور پاور لون کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

یکدم از خود در شوہر خدہ اچانک گونشی تو کاسات لقاعہ دین حق شہر خدائے مجتہدہ داخل اور امان از دست در دے نیک خوش اسلوبی کند ہر ہم جو خود ز سبب و خدو کی کند ہر جانب اس سواوت بلبلان و ناشوئی روزے سید ہر جان

رسول بھیجا ہے کہ تمہاری حالت معصیت اور فضالت پر شاہد ہے اور یہ رسول اُسی رسول کی مانند ہے کہ جو فرعون کی طرف بھیجا گیا تھا اور ہم نے اس کلام کو ضرورتِ حقہ کے ساتھ اُتارا ہے اور ضرورتِ حقہ کے ساتھ یہ اُترا ہے یعنی یہ کلام فی حدِ ذاتہ حق اور راست ہے اور اُسکا اُنا بھی حقا و ضرور اُٹا ہے یہ نہیں کہ فضول اور بیفائدہ اور بے وقت نازل ہوا ہے اے اہل کتاب تمہارے پاس ایسے وقت میں ہمارا رسول آیا ہے کہ جب کہ ایک مدت سے رسولوں کا اُنا منقطع ہو رہا تھا سو وہ رسولِ فقرت کے زمانہ میں آکر تمکو وہ راہِ راست بتلاتا ہے جسکو تم بھول گئے تھے تا تم یہ نہ کہو کہ ہم یوں ہی گمراہ رہے اور خدا کی طرف سے کوئی بشیر و نذیر نہ آیا جو ہمکو متنبہ کرنا سوا سمجھو کہ وہ بشیر و نذیر جس کی ضرورت تھی آگیا اور خدا جو ہر چیز پر قادر ہے اُس نے تمکو گمراہ پا کر اپنا کلام اور اپنا رسول بھیج دیا۔ اور تم آگ کے

بھیج دیا۔ **حاشیہ نمبر ۱۱** کی پیش گوئیوں کے بارہ میں اس وجہ سے فکر پڑی کہ تورات کتابِ استنشا اب شریعتِ اہل بیت دوم میں سچ نبی کی یہ نشانی لکھی ہے کہ اُسکی پیش گوئی پوری ہو جائے سو جب پادریوں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہزار بار خبریں قبل از وقوع بطور پیش گوئی فرمائی ہیں اور اکثر پیش گوئیوں سے قرآن شریف بھی بہرہ اُٹا ہے اور وہ سب پیش گوئیوں اپنے وقتوں پر پوری بھی ہو گئیں تو انکے دل کو یہ دھڑکا شروع ہوا کہ ان میں گو یوں پر نظر ڈالنے سے نبوتِ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وہی طور پر ثابت ہوتی ہے اور یا مہ کننا پڑتا ہے جو کچھ تورات میں لکھے کتابِ استنشا اب ۱۱ باب ۲۴-۲۵ آیت میں سچے نبی کی نشانی لکھی ہے وہ نشانی صحیح نہیں ہے سو اس پنج میں اگر نہایت ہٹ دھرمی سے اُنکو یہ کہنا پڑا کہ وہ پیش گوئیوں اصل میں فراسین میں کہ اتفاقاً پوری ہو گئی ہیں لیکن چونکہ جس درخت کی بیج مضبوط اور طاقین قائم ہیں وہ ہمیشہ پھل لاتا ہے اس جہت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئیوں اور دیگر خوارقِ حریف اُسی زمانہ تک محدود نہیں تھے بلکہ اب بھی اُنکا برابر سلسلہ جاری ہے

بھیج دیا۔ **حاشیہ نمبر ۱۱**

اے بعد انکار و کفر از کوئی نہ در در حق زن جہاں سیر زنی نہ نامہا کن کہ خداوند یگانہ و بے ملل ان زبانتے من بندہ گران
تا مگر زمان نامہا نہ دزداناک + دست غیبی گہر دت نامہ زندگ + ہلی غایات خدا کا راست خام + چنہ اندازین سخن را و اسلام

منہ

گرٹہ کے کنارہ تک پہنچ چکے تھے سو خدا نے تمکو اسے ایماندار و نجات دی اسی طرح وہ اپنے نشان کو بیان فرماتا ہے تا تم ہدایت پا جاؤ اور تا عذاب کے نازل ہونے پر گمراہ لوگ یہ نہ کہیں کہ اسے خدا تو نے قبل از عذاب اپنا رسول کیوں نہ بھیجا تا ہم تیری آیتوں کی پیروی کرتے اور مومن بن جاتے اور اگر خدا صالح لوگوں کے ذریعہ سے گمراہوں کا تدارک نہ فرماتا اور بعض کو بعض سے دفعہ نہ کرتا تو مزید بگڑ جاتی رہیں خدا کا فضل ہے کہ وہ گمراہی کے پھیلنے کے وقت اپنی طرف سے ہادی بھیجے گا کیونکہ فضل اور احسان اسکی عادت ہے اور تجھ کو ہم نے اس لئے بھیجا ہے کہ تمام عالم پر نظر رحمت کریں اور نجات کا راستہ اُن پر کھول دیں اور تا تو لوگوں کو کہ غفلت کی حالت میں پڑے ہوئے ہیں حق کی طرف توجہ دلاوے اور انکو خیردار کر دے کیا تو یہ خیال کرتا ہے کہ اکثر لوگ اُن میں سے مشتے اور سمجھتے ہیں نہیں

بھیہ حاشیہ

اگر کسی باورسی وغیرہ کو تنگ و شب ہو تو اس پر لازم فرض ہے کہ وہ صدق اور اراۃ سے اس طرف توجہ کرے ہر دیکھے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی گویا کس قدر اہلک بارش کی طرح برس رہی ہیں لیکن اس زمانہ کے مستحب باورسی اگر خود کشتی کا ارادہ کریں تو کریں مگر یہ اسید ان پر بہت ہی کم ہے کہ وہ طالب صادق بنکر کمال اراۃ و صدق سے اس نشان کے جو یاقی ہوں بہر حال دوسرے لوگوں پر یہ بات واضح رہے کہ جس حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکات اب بھی آفتاب کی طرح روشن ہیں اور دوسرے کسی نبی کی برکات کا نشان نہیں ملتا تو بس صورت میں لازم ہے کہ اگر ایسے مستحب اور دنیا پرست باورسی کسی بازاریا کی مشہور یا گائون میں کسی کو برحلاف اس حق الامر کے بھگتے نظر آجین تو یہی سوچو کہ اس کتاب کا انکے سامنے کھو کر کہہ دیا جائے کہ کیونکہ یہ کتاب دس ہزار روپے کے اشتہار پر تیار کی گئی ہے اور اس سے سہ ہزار روپے کم کر کے الودادس ہزار روپے با سکتا ہے جس خرم اور حیا سے نہایت عید ہے کہ جو لوگ نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق ہیں وہ نبوت ہوں یا باورسی آریہ مومن یا برتہوں وہ صرف زبان سے طریق فضول کوئی کا اختیار کہیں اور جو دلائل قطعیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور رسالت پر داخل ہو رہی ہیں انکے جواب کا کچھ فکر نہ کریں۔ یہ عاجز خواہ مخواہ انکو دین اسلام کے قبول کرانے کے لئے مجبور نہیں کرتا لیکن اگر عقاب و معارف سے عاجز رہیں اور جو کچھ آسانی نشان اور عقلی دلائل حقیقہ اسلام پر دلائل کر رہے ہیں انکی بغیر اپنے مذہب

یہ تو چار پائیوں کی طرح ہیں بلکہ ان سے بھی بدتر اور اگر خدا ان لوگوں سے انکے گناہوں کا مواخذہ کرتا تو زمین پر ایک ہی زندہ نہ چھوڑتا اور خدا وہ ذات کریم و رحیم ہے کہ جو بارشس سے پہلے ہواؤ کو چھوڑتا ہے پھر ہم ایک پاک پانی آسمان سے اتارتے ہیں تا اُس سے مری ہوئی بستی کو زندہ کریں اور پھر بہت سے آدمیوں اور انکے چار پائیوں کو پانی پلا دیں اور ہم سیر پھیر کر مثالیں بتائیں ہیں تا لوگ یاد کر لیں کہ نبیوں کے بھیجئے کا یہی اصول ہے اور اگر ہم چاہتے تو ہر ایک بستی کے لئے جُدا جُدا رسول بھیجتے مگر یہ اس لئے کیا گیا کہ تا تجہ سے بہاری کو ششٹین ظہور میں آوین یعنی جب ایک مرد نہارون کا کام کر گیا تو بلاشبہ وہ بڑا اجر پائیگا اور یہ امر اُسکی افضلیت کا موجب ہوگا سو چونکہ

بَیِّنَاتٌ حَاشِیَہٗ مِلَّہِ اِنِّیْ نَزَّلْتُہٗنَّ لَیْسَ فِیْہِمْ شَکٌّ تُوہرَہِی اِلَیْہِمْ اَلَا اَظْہَرُ ہُوَ اَنَّہٗ لَیْسَ فِیْہِمْ شَکٌّ تُوہرَہِی اِلَیْہِمْ اَلَا اَظْہَرُ ہُوَ اَنَّہٗ لَیْسَ فِیْہِمْ شَکٌّ

اب ہم پر اپنی اصل نفیر کی طرف رجوع کر کے لکھتے ہیں کہ جس قدر میں نے اب تک لطائف و معارف و خواہر سورۃ فاتحہ لکھے ہیں وہ بدیہی طور پر بے مثل و مانند ہیں مثلاً جو شخص ذرا مُنصف بنکر اول اُن صدقاتوں کے اعلیٰ مرتبہ پر غور کرے جو کہ سورۃ فاتحہ میں جمع ہیں اور پھر اُن لطائف اور نکات پر نظر ڈالے جن پر سورہ ہمد و شمس ہے اور ہر شمس بیان اور ایمان کا کلام کو شاہدہ کر کے لکھتے معانی کثیرہ کو الفاظ قلیلہ میں بہر اسوا ہے اور یہ عبارت کو دیکھ کر کہیں آب و تاب رکھتی ہے اور کتبہ رواں لکھی اور صفائی اور ملائمت اُس میں پائی جاتی ہے کہ گویا ایک نہایت مصفی اُو شفاف پانی ہے کہ بہتا ہوا اجلا جاتا ہے اور پھر اُسکی روحانی تاثیروں کو دل میں سوچے کہ جو بطور عارفی عادت دلوں کو ظلماتِ لغت سے صاف کر کے سورۃ انوار حضرت الوہیت بناتی ہیں جنکو ہم اس کتاب کے ہر دو تفسیرات کرتے چلے جاتے ہیں ۴ تو ہر فقرآن شریف کی شان بلند جس سے انسانی طاقتیں متاثر نہیں کر سکتیں انہی

بَیِّنَاتٌ حَاشِیَہٗ مِلَّہِ اِنِّیْ نَزَّلْتُہٗنَّ لَیْسَ فِیْہِمْ شَکٌّ

۴ یہ عاجز اس مقام تک لکھ چکا تھا کہ فتح کاب الدین نامی ایک شخص جو دہساکوئی تھو غلام نبیؐ کو لکھا کہ کہ مولوی غلام صاحب اور مولوی احمد الدعا صاحب امر تہری اور مولوی عبد العزیز صاحب اور جنس و دوسرے مولوی صاحبان اگر تم کے اہام سے کہ جو رسولوں کے وحی سے مشابہ ہے باصرار تمام انکار کر دے ہیں بلکہ ان میں سے بعض مولوی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل الانبیاء اور سب رسولوں سے بہتر اور بزرگتر تھے اور خدا تعالیٰ کو منظور تھا کہ جیسے آنحضرت اپنے ذاتی جوہر کے رو سے فی الواقعہ سب انبیاء کے سردار ہیں ایسا ہی ظاہری خدمات کے رو سے بھی انکا سب سے فائق اور برتر ہونا دنیا پر ظاہر اور روشن ہو جائے اس لئے خدا تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کو کافہنی آدم کے لئے عام رکھا تا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تختین اور کوششیں عام طور پر ظہور میں آویں موسیٰ اور ابن مریم کی طرح ایک خاص قوم سے مخصوص نہ ہوں اور تا ہر ایک طرف سے اور ہر ایک گروہ اور قوم سے تکالیف شائد اٹھا کر اس اجر عظیم کے مستحق ٹھہر جائیں کہ جو دوسرے نبیوں کو نہیں ملے گا۔ اور پھر فرمایا کہ خدا وہ ہے کہ جو

بھیٹھا کاشیہ بکر وضاحت سے کہیں سکتی ہے جبر زیادت معذور نہیں اور اگر باوجود مذکورہ اہل کمال کے بہرہ کسی کو باطن پر مددیم النالی اس کلام مقدس کی مشتبہ ہے تو اسکا علاج قرآن شریف نے آپ ہی الہا کیا ہے جس سے کامل طور

تفہیم حاصل ہو

صاحبان مجاہدین کے خیالات سے اسکو مضروب کرتے ہیں اور اسنے اس بارہ میں حجت بہرہ کے اگر یہ الہام حق اور صحیح ہے تو صاحب جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اسنے کے لئے آتی اور اولیٰ تھے حالانکہ انکا باطن مستحق نہیں۔ اب یہ اعتراف باعرض کرتا ہے کہ اگر یہ اعتراض جو تہاب الدین مودے نے مولوی صاحبوں کی طرف سے بیان کیا ہے حقیقت میں انہیں کے مودے سے نکلا ہے تو جواب اسکے ہر ایک طالب صادق کو اور نیز حضرات مودے کو یاد رکھنا چاہئے کہ عدم علم سے عدم فیض لازم نہیں آتا کیا ممکن نہیں کہ محاسبہ گرامی رضی اللہ عنہم نے اس قوم کے الہامات پائے ہوں مگر مصلحت وقت سے عام طور پر انکو شائع نہیں کیا اور خدا تعالیٰ کو ہر ایک نئے زمانہ میں کئے گئے مصاحفہ میں پس نبوت کے عہد میں مصلحت بتانی کا یہی تقاضا تھا کہ جو غیر نبی ہے اسکے الہامات نبی کے وحی کی طرح قلب نہ ہوں تا غیر نبی کا نبی کے کلام سے متداخل واقع نہ ہو جائے لیکن اس زمانہ کے بعد جب قرآن اولیا اور صاحب کمال باطنیہ گذرے ہیں ان سب کے الہامات مشہور و مستعار ہیں کہ ہر ایک عصمین قلب نہ ہونے چلے آئے ہیں اس کی تصدیق کے لئے شیخ عبدالقادر جیلانی اور مجدد الف ثانی

رات کے بعد دن اور دن کے بعد رات لاتا ہے تا جس نے یاد کرنا ہو وہ یاد کرے یا شکر کرنا ہو تو شکر کرے یعنی دن کے بعد رات کا آنا اور رات کے بعد دن کا آنا اس بات پر ایک نشان ہے کہ جیسے ہدایت کے بعد ضلالت اور غفلت کا زمانہ آجاتا ہے ایسا ہی خدا کی طرف سے یہ بھی مقرر ہے کہ ضلالت اور غفلت کے بعد ہدایت کا زمانہ آتا ہے اور پھر فرمایا کہ خدا وہ ذات قادر مطلق ہے جس نے بشر کو اپنی قدرت کاملہ سے پیدا کیا پھر اس کے لئے نسل اور رشتہ مقرر کر دیا اسی طرح وہ انسان کی روحانی پیدائش پر بھی قادر تھا یعنی اس کا قانون قدرت روحانی پیدائش میں بعینہ جسمانی پیدائش کی طرح ہے کہ اول وہ ضلالت کے وقت میں کہ جو عدم کا حکم رکھتا ہے کسی انسان کو روحانی طور پر اپنے اہتمہ سے

بِقِيَمَةِ حَاشِيَةِ الْمُرْسَلِينَ بِرَأْسِي حِجَّتِ كُوْبَرُكَ دِيَا هُوَ يَهِي وَانْ كُنْتُمْ فِي سَرِيْبِ صِهْرَانِ لَنَا عَلِيٌّ عِيْدُ نَا فَاطِمَا لَوِ السُّوْمَرَةُ مِنْ مِثْلِهِ - وَانْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاقْتُولُوا النَّارَ الَّتِي وَقودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارُ ۝

بِقِيَمَةِ حَاشِيَةِ الْمُرْسَلِينَ

کے کتبوبات اور دوسرے اولیاء اللہ کی کتاب میں دیکھنی جائیں کہ کس کثرت سے کئے گئے اہمالات ہائے جانی ہیں بلکہ امام ربانی صاحب اپنے کتبوبات کی حلیہ ثانی میں جو کتبوبات بجا وہ یکم ہے حسین صان کہتے ہیں کہ غفرنی یہی مکالمات و مخاطبات حضرت اعدیت سے مشرف ہو جاتا ہے اور ایسا شخص حدیث کے نام سے موسوم ہے اور انبیاء کے شہر سے اس کا مرتبہ قریب واقع ہوتا ہے ایسا ہی فیض عبد القادر جیلانی صاحب نے فیض الغیب کے کئی مقامات میں ایسی تصریح کی ہے اور اگر اولیاء اللہ کے ملفوظات اور کتبوبات کا تجسس کیا جائے تو اس قسم کے بیانات ان کے کلمات میں بہت سے پائے جائیں گے اور امت محمدیہ میں محمد فیت کا منصب اس قدر بکثرت ثابت ہوتا ہے جس سے انکار کرنا جسے غافل اور غیبر کا کام ہے اس امت میں آج تک ضرر ہوا یا نہ ہوا اللہ صاحب کمال گذرے ہیں حکمی خوارق اور کرامات بنی اسرائیل کے نبیوں کی طرح ثابت اور تحقق ہو چکی ہیں اور جو شخص تعیش کرے اس کو معلوم ہو گا کہ حضرت اعدیت نے عیسا کے اس امت کا خیر الامم نام رکھا ہے ایسا ہی اس امت کے اکابر کو سب سے زیادہ کمالات بھی بخشے ہیں جو کسی طرح چھپ نہیں سکے اور ان سے انکار کرنا ایک سخت درمبکی کی حق پرستی ہے

پیدا کرتا ہے اور پھر اس کے متبعین کو کہ جو اس کی ذریت کا حکم رکھتے ہیں بہ برکت متابعت اس کی کے طوفانی زندگی عطا فرماتا ہے سو تمام مرسل روحانی آدم ہیں اور ان کی امت کے نیک لوگ ان کی روحانی نسلیں ہیں اور روحانی اور جسمانی سلسلہ بالکل آپس میں تطابق رکھتا ہے اور خدا کے ظاہری اور باطنی قوانین میں کسی نوع کا اختلاف نہیں۔ اور پھر فرمایا کہ کیا تو خدا کی طرف دیکھتا نہیں کہ وہ کیوں کر سائیکولنبا کیجیگا ہے یہاں تک کہ تمام زمین پر تاریکی ہی دکھائی دیتی ہے اور اگر وہ چاہتا تو ہمیشہ تاریکی رکھتا اور کبھی روشنی نہ ہوتی لیکن ہم آفتاب کو اس لئے نکالتے ہیں کہ تا اس بات پر دلیل قائم ہو کہ اس سے پہلے تاریکی تھی یعنی نابدریہ روشنی کے تاریکی کا وجود شناخت کیا جائے کیونکہ ضد کے ذریعہ سے ضد کا

بیتہ حاتمہ لکھا ہے کہ اگر تمہیں اس کلام کے متناہی اللہ ہوئے میں کہہ شک ہے تو تم اس کے کسی ہودہ کی مانند کوئی کلام بتا کر دکھاؤ اور اگر تم بتا نہ سکا اور یاد نہ کر سکو کہ مرکز بنا نہ سکو گے سو اس آیت سے ڈرو جو کہ فرود

بیتہ حاتمہ لکھا ہے کہ اگر تمہیں اس کلام کے متناہی اللہ ہوئے میں کہہ شک ہے تو تم اس کے کسی ہودہ کی مانند کوئی کلام بتا کر دکھاؤ اور اگر تم بتا نہ سکا اور یاد نہ کر سکو کہ مرکز بنا نہ سکو گے سو اس آیت سے ڈرو جو کہ فرود

اور نیز ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ الزام کہ صحابہ کرام سے ایسے الہامات ثابت نہیں ہوئے بالکل بجا اور غلط ہے کیونکہ احادیث صحیحہ کے روئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے الہامات اور خارق کثرت ثنات میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ساریہ کی رفقا کے خفا کا حالت سے اعلام ہی مطلع ہوا تا جبکہ پہلی نے بن عمر سے روایت کیا ہے اگر اللہ ہم میں تھا تو ہم کو بتا دیتا اور وہی ہم اور اگر کیا ساریہ الجبل الجبل تیرہ میں بیٹے ہوئے ہوئے نہ نکلتا اور وہی آواز قدرت عظمیٰ سے تیریہ اور اس کے لشکر کو دروازہ مسافت سے سنائی دینا اگر خارق حادث نہیں تھی تو اور کیا چیز تھی اسی طرح جناب علی رضی اللہ عنہ کے بعض الہامات و کثوف مشہور و معروف ہیں ماسوا اسکے میں یوحنا تھی کہ کیا خدا تعالیٰ کا فرق صرف میں اس بارہ میں تشہادت دینا تسلی بخش امر نہیں ہے کیا اس نے صحابہ کرام کے حق میں نہیں فرمایا کہ تم خیر امنا اخر حجت للناس پر جس حالت میں خدا تعالیٰ اپنے نبی کریم کے اصحاب کو اعم سامان سے جمع کمالات میں بہتر و نیر گٹر فرماتا ہے اور دوسری طرف بطور شہادت بنو نہ از خردی پہلی امتوں کے کاملین کا حال بیان کر کے کہتا ہے کہ ہر صدیقہ والدہ عیسیٰ اور ایسا ہی والدہ حضرت عیسیٰ اور نیز حضرت مسیح کے حوالہ

بیچنا بہت آسان ہو جاتا ہے اور روشنی کا قدر و منزلت اُسی پر گہلتا ہے کہ جو تاریکی کے وجود پر علم رکھتا ہو اور پھر فرمایا کہ ہم تاریکی کو روشنی کے ذریعہ سے تھوڑا تھوڑا دور کرتے جاتے ہیں تا اندہ پیر میں بیٹھے والے اُس روشنی سے آہستہ آہستہ منتفع ہو جائیں اور جو یک دفعی انتقال میں جبر و حشو متصور ہے وہ بھی نہ ہو سوا اسی طرح جب دُنیا پر روحانی تاریکی طاری ہوتی ہے تو خلقت کو روشنی سے منقطع کرنے کے لئے اور نیز روشنی اور تاریکی میں جو فرق ہے وہ فرق ظاہر کرنے کے لئے خدا تعالیٰ کی طرف سے آفتاب صداقت نکلتا ہے اور پھر وہ آہستہ آہستہ دُنیا پر طلوع کرنا جاتا ہے۔ اور پھر فرمایا کہ خدا تعالیٰ کا یہ قانون قدرت ہے کہ جب زمین مر جاتی ہے تو وہ نئے سرے زمین کو زندہ کرتا ہے

ہیئت حاشیہ لمبر کے لئے تیار ہے جسکا ایندھن کا فراہمی اور اُن کے بت میں جو نازِ جنم کو اپنے گناہوں اور غمراہیوں سے آفرختہ کر رہے ہیں یہ قول فیصل ہے کہ جو خدا تعالیٰ نے مسکین اہلِ عیاذِ قرآنی کے فہم کر نیکے لئے آپ فرمایا ہے اب اگر کوئی ملزم اور لاجواب حکمران بھی قرآن شریف کی ملاحضت میں سے مسکرا رہے اور جو وہ گوی اور زنا خانی سے باز نہ آوے

فیض کاشیہ احمد علیہ

اور نیز خضیٰ جن میں سے کوئی بھی نبی نہ تھا یہ حب لمہ میں اللہ ہے اور بذریعہ وحی اعلا میں اسرارِ غیب سے مطلع کئے جاتے تھے تو اب سوچنا چاہئے کہ اس سے کیا نتیجہ نکلتا ہے کیا اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کثرتِ محمدیہ کے کامل متبعین اُن لوگوں کی نسبت بوجہ اولیٰ مہم و محدث ہونی چاہئے کیونکہ وہ حبِ لبر کے قرآن شریفِ خیر الامم میں آپ لوگ کیون قرآن شریف میں خود نہیں کرے اور کیون سوچئے کے وقت غلطی کیا جاتے ہیں کیا آپ صاحبوں کو خبر نہیں کہ صحیحین سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس امت کے لئے رنارت و یکجہ میں کہ اس امت میں ہی جلی و متولد کی طرح محدث پیدا ہوئے اور محدثِ بلغ و ال وہ لوگ ہیں جن سے مکالمات و فحاشات اللہ عز و جل میں اور آپ کو معلوم کہ ان میں کس کی ذوات میں آپس و مال و سلطنت و مہول و لافنی و لاحداث الا اذا تمی القی الشیطان فی اھنیۃ فہینم اللہ علیہ الشیطان تم یحکم اللہ آیا نہ۔ پس اس آیت کو دوسری جگہ کو نبی نے ہی کہا ہے محمد کا ابہام یقینی اور قطعی ثابت ہوتا ہے جس میں وحل شیطان کا قایم نہیں رہ سکتا اور خود ظاہر ہے کہ اگر خضر اور موسیٰ کی والدہ کا ابہام میرف

ہم نے کہو لکھ نہ نشان تبتائے میں تا سو کہ لوگ سوچیں اور سمجھیں۔

ان آیات میں خدا تعالیٰ نے قرآن شریف کی ضرورت نزول کی اور اس کے منجانب اللہ ہونے کی یہ دلیل پیش کی ہے کہ قرآن شریف ایسے وقت میں آیا ہے کہ جب تمام امتوں نے اصولِ حقہ کو چھوڑ دیا تھا اور کوئی دینِ ردے زمین پر ایسا نہ تھا کہ جو خدا شناسی اور پاک اعتقاد ہی اور نیک عملی پر قائم اور بحال ہوتا بلکہ سادے دین بگڑ گئے تھے اور ہر ایک مذہب میں طرح طرح کا فساد دخل کر گیا تھا اور خود لوگوں کے طبائع میں دنیا پرستی کی محبتِ اسقدر بھگڑ گئی تھی کہ مجر د دنیا اور دنیا کے ناموں اور دنیا کے آراموں اور دنیا کی عزتوں اور دنیا کی راحتوں اور دنیا کے مال و متاع کے اور کچھ انکا مقصد نہیں

بھلا خالصہ کمال تویسے بے حیا منتجب العظرت کا اس دنیا میں علاج نہیں ہو سکتا اسکے لئے وہی علاج ہے جسکا خدا نے اپنے قولِ فاضل میں وعدہ فرمایا ہے۔

بعض شریکِ ادا کینہ پرورد آدمی جنہوں نے خدا اور نفسانیت پر مضبوطی سے تھم مار کر کہا ہے اور جگہ تعصب کی بند

شکوک اور شبہات کا ذخیرہ تھا اور قطعی اور یقینی نہ تھا تو انکو کب جائز تھا کہ وہ کسی سگناہ کی جان کو خطرہ میں ڈالتے یا طاقت تک نہیں سنے یا کوئی دوسرا ایسا کام کرنے جو شرعاً و عقلاً جائز نہیں ہے آخر یقینی علم ہی تھا جس کے باعث سے وہ کام کرنا ان پر فرض ہو گیا تھا اور وہ امور ان کے لئے روا ہو گئے کہ جو دوسروں کے لئے ہرگز روا نہیں ہیں یا سو اس کے ذرا انصاف سوچنا چاہئے کہ کوئی امر مشہور و مروجہ کہ جو یہ بائید صداقت میں چکا ہو اور تجاربِ مجموعہ کے دوسرے راست راست ثابت ہوتا ہو صرف ظنی خیالات سے متزلزل نہیں ہو سکتا لفظ لا یعنی عن الحق شیئاً سواس عاجز کے الہامات میں کوئی ایسا امر نہیں ہے جو زیر پروردہ اور مخفی ہو بلکہ یہ وہ خبر ہے جو خدا امتحانوں کی راہ میں داخل ہو کر سلامت نکلی ہے اور خداوند کریم نے جسے بڑے بڑے تنازعات میں فتح نمایاں بخشی ہے اس مقام میں یاد آئے کہ جو دیباہ و قصہ سوم میں ایک تہذیب کے مقدمہ کے بارہ میں لکھی گئی ہے اس میں ایک عجیب نزاع اور اختلاف کے موقع پر اہام ہوا تھا جس سے ایک بڑا فلق اور کرب دور ہوا تفصیل اسکی یہ ہے کہ بس رو یا صادق میں کہ ایک

لکھ نہ نشان تبتائے میں تا سو کہ لوگ سوچیں اور سمجھیں۔

رہا تھا اور خدا تعالیٰ کی محبت اور اُس کے ذوق اور شوق سے بگلی بے بہرہ اور بے نصیب ہو گئے تھے اور رسوم اور عادت کو مذہب سمجھا گیا تھا پس خدا نے جسکا بہنہ قانونِ قدرت ہے کہ وہ شدتوں اور صغوتوں کے وقت اپنے عاجز بندوں کی خبر لیتا ہے اور جب کسی سختی سے جیسے امساک باران وغیرہ سے اُسکے بندے قریب ہلاکت کے ہو جاتے ہیں بارانِ رحمت سے انکی مشکل کشائی کرتا ہے نہ چاہا کہ خلق اللہ ایسی ملامین مبتلا رہے جسکا نتیجہ ہلاکت دائمی اور ابدی ہے سو اُس نے بتعمیل اپنے قانونِ قدیم کے کہ جو جسمانی اور روحانی طور پر ابتدا سے چلا آتا ہے قرآن شریف کو خلق اللہ کی اصلاح کے لئے نازل کیا اور ضرور تھا کہ ایسے وقت میں قرآن شریف نازل ہوتا کیونکہ اس پر ظلمتِ زمانہ کی حالت موجود

یعنی حاشیہ ۱۱ اندر ہی نے بالکل انداز کر دیا ہے وہ لوگوں کو یہ کہہ کر بہکانے ہیں کہ جعفر لطائف و نکات قرآن کے سلمان لوگ ذکر کرتے ہیں اور جعفر خواص عجیب اُسکے مسلمانوں کی کتابوں میں اور اراج بائے ہیں یہ سب انہیں کے فہم کی تیزی ہے اور انہیں کی طبیعتوں کے ایجادات ہیں ورنہ دراصل قرآن لطائف و نکات و خواص عجیب سے خالی ہے

کشف مریح کی قسم تم یہ معلوم کر لیا گیا تھا کہ ایک کہتری تند و لمبرہ اس نامے جو ایک قادیان میں بعید چلا موجود ہے مقدسہ فوجداری سے بری نہیں ہو گا مگر وہی قید تخفیف ہو جائیگی لیکن مسکندہ و سر اسہم قید خوشحال نامے کہ وہ بھی ایک قادیان میں زندہ موجود ہے ساری قید بھینگا سو اس مجر و کشف کی نسبت نہایت عزیز آہا کہ جب جیف کرٹ سے حسب پیش گوئی این عاجز شلفہ قدر مذکورہ واپس آئی تو متعلقین مسند سے اُس والی ہی کو بریت پر حمل کر کے گاؤں میں یہ شہرہ کر دیا کہ وہ لوگوں ملزم جرم سے بری ہو گئے ہیں مجہد کو یاد ہے کہ رات کے وقت میں یہ خبر شہر سوئی اور یہ عاجز مسجد میں فتی کی نماز پڑھنے کو طیار ہوا کہ ایک نے نماز پڑھنے میں سے بیان کیا کہ یہ خبر بازار میں پہل رہی ہے اور ملزمان گاؤں میں آگئے ہیں سو چونکہ یہ عاجز غلامیہ لوگوں میں کہہ چکا تھا کہ وہ لوگوں مجرم ہرگز جرم سے بری نہیں ہو گئے اس لئے جو کچھ غم اور قلق اور کرب اس وقت گذرا سو گذرنا شبِ خلوت کو جس عاجز بندہ کا ہر یک حال میں حامی ہے نماز کے اول یاعین نماز میں بذریعہ الہام یہ

بقیہ حاشیہ ۱۲

کو ایسی عظیم الشان کتاب اور ایسے عظیم الشان رسول کی حاجت تھی اور ضرورتِ حقہ اس بات کی متقاضی ہو رہی تھی کہ اس تاریکی کے وقت میں جو تمام دُنیا پر چھا گئی تھی اور اپنے انتہائی درجہ تک بُہنچ چکی تھی آفتابِ صداقت کا طلوع کرے کیونکہ مجبِ طلوع اُس آفتاب کے ہرگز ممکن نہ تھا کہ ایسی اندھیری رات خود بخود روزِ روشن کی صورت پکڑ جائے اور اُسی کی طرف ایک دوسرے مقام میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے اور وہ یہ ہے لہٰذا لیکن الذین کفروا من اهل الکتاب والمشرکین منفلکین حتی تأتیہم النبۃ رسول من اللہ یتلوا صحفاً مطہرۃ فیہا کتب قیمۃ یعنی جو لوگ اہل کتاب اور مشرکین میں سے کافر ہو گئے ان کا راہِ راست پرانا مجبُز اسکے ہرگز ممکن نہ تھا کہ اُنکی طرف ایسا عظیم الشان نبی بھیجا جاوے جو ایسی عظیم الشان کتاب لایا ہے کہ جو سب الہی کتابوں کے معارف اور صداقتوں پر محیط اور ہر یک غلطی اور نقصان سے پاک اور منزہ ہے۔

تفسیر حاشیہ نمبر ۱۲ اگر ایسے لوگ مجبُز اسکے کہ اپنا ہی حق اور خُش ظاہر کر کے اور توڑنی پر بردہ ڈال نہیں سکے اُنکے جواب میں یہ کہنا کافی ہے کہ اگر مسلمانوں نے خود اپنی ہی زیر کی سے قرآن شریف میں انواع و اقسام کے لطائف و نکات و خواص ایجاد کر لئے ہیں اور اصل میں موجود نہیں تو تم بھی اُنکے مقابلہ پر کسی ایسے الہامی کتاب یا

بشارت دی کہ لا تخف انک انت الاعلیٰ اور یہ فخر کو ظاہر ہو گیا کہ وہ خبر بری ہونے کی سراسر جوٹی تھی اور اس نام کا رد ہی ملو رہی ہے تاکہ جو اس عاجز کو خبر دی گئی تھی جسکو شریعت نامے ایک آریہ اور چند دوسرے لوگوں کے پاس فعل از وقوع بیان کیا گیا تھا کہ جو انک کا ویاں میں موجود ہیں۔ یہ ایک اور ایسا ہی بُر و حشت عاجز گذار جتنا قصہ اس سے بھی عجیب تر ہے اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ ایک مقدمہ میں کہ اس عاجز کے والد مرحوم کی طرف سے اپنی زمینداری حقوق کے متعلق کسی رعیت پر دائر تھا اس مانگسار پر خوب میں بہ ظاہر کیا گیا کہ اس مقدمہ میں ڈگری ہو جائیگی چنانچہ اس عاجز نے وہ خواب ایک آریہ کو کہ جو قادیان میں موجود ہے بتا دی ہے بعد اسکے ایسا اتفاق ہوا کہ اخیر تاریخ پر صرف دعا علیہ مع اپنے چند گواہوں کے

بشارت دی کہ لا تخف انک انت الاعلیٰ اور یہ فخر کو ظاہر ہو گیا کہ وہ خبر بری ہونے کی سراسر جوٹی تھی اور اس نام کا رد ہی ملو رہی ہے تاکہ جو اس عاجز کو خبر دی گئی تھی جسکو شریعت نامے ایک آریہ اور چند دوسرے لوگوں کے پاس فعل از وقوع بیان کیا گیا تھا کہ جو انک کا ویاں میں موجود ہیں۔ یہ ایک اور ایسا ہی بُر و حشت عاجز گذار جتنا قصہ اس سے بھی عجیب تر ہے اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ ایک مقدمہ میں کہ اس عاجز کے والد مرحوم کی طرف سے اپنی زمینداری حقوق کے متعلق کسی رعیت پر دائر تھا اس مانگسار پر خوب میں بہ ظاہر کیا گیا کہ اس مقدمہ میں ڈگری ہو جائیگی چنانچہ اس عاجز نے وہ خواب ایک آریہ کو کہ جو قادیان میں موجود ہے بتا دی ہے بعد اسکے ایسا اتفاق ہوا کہ اخیر تاریخ پر صرف دعا علیہ مع اپنے چند گواہوں کے

اب اس دلیل کا ثبوت دو مقدموں کے ثبوت پر موقوف ہے اول یہ کہ خدا تعالیٰ کا یہی قانون قدیم ہے کہ وہ جسمانی یا روحانی حاجتوں کے وقت مدد فرماتا ہے یعنی جسمانی صعوبتوں کے وقت بارش وغیرہ سے اور روحانی صعوبتوں کے وقت اپنا شفا بخش کلام نازل کرنے سے عاجز بندوں کی دستگیری کرتا ہے

سو یہ مقدمہ بدیہی الصداقت ہے کیونکہ کسی عاقل کو اس سے انکار نہیں کہ یہ دونوں سلسلے روحانی اور جسمانی اسی وجہ سے اتنا یک صحیح و سالم چلتے آتے ہیں کہ خداوند کریم نیست و نابود ہونے سے انکو محفوظ رکھتا ہے مثلاً اگر خدا تعالیٰ جسمانی سلسلہ کی حفاظت نہ کرتا اور سخت سخت قحطوں کے وقت میں بارانِ رحمت سے دستگیری نہ فرماتا تو بالآخر فحجہ اس کا بھی ہوتا کہ لوگ پہلی فصلوں کی جس قدر پیداوار تھی سب کی سب کھا لیتے اور پھر آگے اناج

تَقْرِیرُ حَاشِیَہٖ اَلْبَیِّنَاتِ دوسری کتاب سے اسبقدر لطائف و نکات مزاویہ ایسا کر کے دکھاؤ اور اگر تمام قرآن شریف کے مقابلہ پر نہیں تو صرف البقرہ سورہ فاتحہ کے مقابلہ پر جس کے کلمات کی مقدار اسی حاشیہ میں بیان کئے گئے ہیں کسی آؤ کہ کتاب سے لگا کر پیش کر دو۔ انوس کہان سے یہ مادرِ زاد ہے پیدا ہو گئے کہ جو اسقدر روشنی کو دیکھ کر

عدالت میں حاضر ہوا اور اس طرف سے کوئی غمزدہ و غمزدہ حاضر نہ ہوا شام کو مدعا علیہ اور سب گواہوں نے واپس کر لیا کہ مقدمہ خارج ہو گیا اس خبر کو سُننے ہی وہ آریہ تکذیب اور استہزاء سے پیش آیا اُسوقت جعفر قلی اور سب گواہوں نے بیان میں نہیں آسکتا کیونکہ فریبِ فیاس معلوم نہیں ہوتا تھا کہ ایک گروہ کثیر کا بیان جن میں سب تعلق آدمی ہی تھے خلاف واقعہ ہوا سو سخت حزن اور غم کی حالت میں نہایت شدت سے اہام ہوا کہ جو تہمتیں میری طرح دل کے اندر دھڑک رہی ہیں اور وہ یہ تھا جو گری ہو گئی ہے مسلمان ہے۔ یعنی کیا تو باور نہیں کرتا اور باور جو مسلمان ہے کہ شک کو دخل دینا ہے آخر تحقیق کرنے سے معلوم ہوا کہ فی الحقیقت ڈگری ہی ہوئی تھی اور ذوقِ ثانی نے حکم کے سننے میں دھوکا کھایا تھا اسی طرح فی الواقعہ بلا سبب مدعا اہام میں کہ جو فلفل صحیح کی طرح پورے ہو گئے اور سب سے

تَقْرِیرُ حَاشِیَہٖ اَلْبَیِّنَاتِ

کے نہ ہونے سے ٹرپ ٹرپ کر مر جاتے اور نوع انسان کا ماتم ہو جاتا یا اگر خدا تعالیٰ عزیز و قوتوں پر رات اور دن اور سورج اور چاند اور ہوا اور بادل کو خدمات متقررہ میں نہ لگاتا تو تمام سلسلہ عالم کا ورہم برہم ہو جاتا اسی کی طرف اللہ تعالیٰ نے آپ اشارہ فرما کر کہا ہے ۱۔
 یقولون افتری علی اللہ کذابا فان یشاء اللہ یختم علی قلبک ومجوالہ الطل
 ویحق الحق بکلماتہ اللہ علیم بذات الصدور وهو الذی یانزل الغیث
 من بعد ما قتلوا و ینشر رحمۃ وهو الوالی الحمید الجزء ۲۵ یعنی کیا یہ
 منکر لوگ کہتے ہیں کہ یہ خدا کا کلام نہیں اور خدا پر جھوٹ باندھا ہے اگر خدا چاہے
 تو اُس کا اترنا بند کر دے پر وہ بند نہیں کرتا کیونکہ اُس کی عادت اسی پر جاری
 ہے کہ وہ احقاقِ حق اور ابطالِ باطل اپنے کلمات سے کرتا ہے۔ اور یہ منصب

بقیۃ حاشیہ ۱۔ انکی تائید کی دو چیزیں ہوتی۔ انکی باطنی بیماریوں کے سوا کس قدر دی اور مستغنی ہر پہلو میں جنہوں نے انکے
 تمام عواس ظاہری و باطنی کو بریکار کر دیا ہے ذرا نہیں سوچئے کہ قرآن شریف وہ کتاب ہے جس نے اپنی غلطیوں
 اپنی ملکوتوں اپنی صداقتوں اپنی بافتوں اپنے لطائف و نکات اپنے انوار و دھانی کا آپ دعویٰ کیا ہے اور باطنی

الہامات بطور اسرار میں جبکہ یہ عاجز بیان نہیں کر سکتا بار عین مخالفوں کی حاضری کے وقت میں ایسا کیا کیا
 الہام ہو ا ہے جس کے پورا ہونے سے مخالفوں کو بجز اقرار کے اور کوئی راہ نظر نہیں آیا ابھی چند روز کا ذکر ہے
 کہ کچھ بعض اُس میں تین طرح کا غم پیش آگیا تھا جس کے تذکر کی کوئی محدث نظر نہیں آتی تھی اور بجز حرج و مضی
 اُٹھانے کے اور کوئی سبیل نمودار نہ تھی اسی روز شام کے قریب یہ عاجز نے محل کے مطابق جھل من
 سیر کر گیا اور سوقت ہر لہ ایک آریہ تلاو امل نامے تھا جب والیں آیا تو ٹھکانے کے دروازہ کے نزدیک یہ لہا
 ہوا نخبیک من الغم ہر دو بارہ الہام ہوا نخبیک من الغم اللہ تعلم ان اللہ علی کلشیء قدیر یعنی
 ہم نخبے اس غم سے نجات دیں گے ضرورت نجات دینگے کیا تو نہیں جانتا کہ خدا ہر چیز پر قادر ہے چنانچہ اسی قدر پر

بقیۃ حاشیہ ۲۔

اُسی کو پہنچتا ہے کیونکہ امراضِ روحانی پر اُسی کو اطلاع ہے اور ازالہ مرض اور استردادِ صحت پر اُسی قادر ہے بہر بعد اسکے بطور استدلال کے فرمایا کہ اللہ وہ ذاتِ کاملہ ہے کہ اُسکا قدیم سے ہی قانونِ قدرت ہے کہ اُس تنگ حالت میں وہ ضرور مینہ برساتا ہے کہ جب لوگ ناامید ہو چکے ہیں بہر زمین پر اپنی رحمت پہلایا دیتا ہے اور وہی کارِ سازِ حقیقی اور ظاہر و باطناً قابلِ تعریف ہے یعنی جب سختی اپنی نہایت کو پہنچ جاتی ہے اور کوئی صورتِ مخلصی کی نظر نہیں آتی تو اس صورت میں اُسکا یہی قانونِ قدیم ہے کہ وہ ضرور عاجز بندوں کی خبر لیتا ہے اور انکو ہلاکت سے بچاتا ہے اور جیسے وہ جسمانی سختی کے وقت رحم فرماتا ہے اسی طرح جب روحانی سختی لینے ضلالت اور گمراہی اپنی حد کو پہنچ جاتی ہے اور لوگ راہِ راست پر قائم نہیں رہتے تو اس حالت میں ہی وہ ضرور اپنی طرف سے کسی کو مشترکِ بوجی کر کے اور اپنے نوحِ خاص کی روشنی عطا فرما کر ضلالت

ہٹاتا ہے۔ **حاشیہ** بھلا ہونا آپ ظاہر فرمادیا ہے بہ بات ہرگز نہیں کہ صرف مسلمانوں نے فقط اپنے خیال میں اُسکی خوبون کو قرار دے دیا ہے بلکہ وہ تو خود اپنی خوبون اور اپنے کمالات کو بیان فرماتا ہے اور اپنے بے مثل و مانند ہونا تمام مخلوقات کے مقابلہ پر پیش کر رہا ہے اور بلند آواز سے ہل من معاصرین کا نغارہ بجا رہا ہے اور قایم

جہاں الہام ہوتا اُس آریہ کو اُس الہام سے الطبع و ہی گئی تھی اور بہر خدا نے وہ تینوں طوک کا غم دور کر دیا فالحمد للہ علی الذلک۔ اور ایک اتفاقِ عجیب ہے یہ بات ہے کہ جو حق شہاب الدین سوئے مولوی صاحبِ مددِ معین کی رائے بیان کی اُسی رات انگریزی میں ایک الہام ہوا کہ جو شہاب الدین کو شہنشاہِ گیارہویں دورہ وہ ہے وہ اول میں شہزادی امینگر کی بیٹ کو ڈوڈو ڈوڈو بھیل یو۔ وارڈز اوف کوڈو کین ناٹ ایکس چینج یعنی اگر تمام آدمی ناراض ہو گئے مگر خدا مہارت سے ساتھ ہے وہ تہا رہی مدد کر لگا خدا کی باتیں بدل نہیں سکتیں بہر ماوا اسکے اور ہی چند الہامات ہوئے جو نیچے کیے جانے ہیں الخیر کلا فی القرآن کتاب اللہ الرحمن۔ الیہ یصعد الکلم الطیب یعنی تمام بھلائی

لکھنؤ میں
پیشکش
۱۳۴۵ھ

کی مہلک تارکچی کو اُسکے ذریعہ سے اُٹھاتا ہے اور چونکہ جہانی رحمتیں عام لوگوں کی نگاہ میں ایک واضح امر ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے اُنّت ممدوحہ میں اول ضرورت قرآن مجید کی نازل ہونے کی بیان کر کے پہر بطور توضیح جہانی قانون کا حوالہ دیا تا دالشمند آدمی جہانی قانون کو دیکھ کر کہ ایک واضح اور بدیہی امر ہے خدا میتالی کے روحانی قانون کو آسانی سمجھ سکے اور اس جگہ یہ بھی واضح رہے کہ جو لوگ بعض کتابوں کا منزل من اللہ ہونا مانتے ہیں انکو خود اقرار کرنا پڑتا ہے کہ

بہت حد تک اہل حقانیت کے صرف دو میں نہیں جس میں کوئی ناواں شک بھی کرے بلکہ اُسکے دقائق و سوجوہات کی طرح بڑا مار رہے ہیں اور آسمان کے ستاروں کی طرح جہاں نظر ڈالو چلنے نظر آتے ہیں کوئی صداقت نہیں جو اُس سے باہر ہو کوئی حکمت نہیں جو اُسکے محیط بیان سے رہ گئی ہو کوئی نور نہیں جو اُسکی متابعت سے نہ ملتا ہو

تفہیم حاشیہ

قرآن میں ہے جو اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے وہی اللہ جو رحمان ہے اُسی رحمان کی طرف کلمات طیبہ مسموٰۃ کرتے ہیں ہوا الذی یزل الفیث من بعد ما قنطوا وینشئ رحمۃ - اللہ وہ ذات کریم ہے کہ جو اس کے پیچھے منہ برساتا ہے اور اپنی رحمت کو دُنیا میں بھیلاتا ہے یعنی عین حرمت کے وقت توبہ و رجوع کی طرف متوجہ ہوتا ہے یجتنی الیہ من یشاء من عباده جسکو چاہتا ہے بندوں میں سے جن یتاہے و کذلک مناعلیٰ یوسف لتعرف عنہ السوء والخفا و لتتذمر ما ما اندسہ اباؤہم فہم غافلون - اور اسی طرح ہم نے یوسف پر احسان کیا تاہم اُس سے بدیہہ فحش کو روک دین اور تا تو اُن لوگوں کو ڈراوے جن کے باپ دادوں کو کسی نے نہیں ڈرا سوہ غفلت میں پڑے ہوئے ہیں اس جگہ یوسف کے لفظ سے یہی عاجز مراد ہے کہ جو باعتبار کسی روحانی مناسبت کے اطلاق بابا و اللہ اعلم بالصواب بعد اسکے فرمایا قل عذی شہادۃ من اللہ فہل انتم مؤمنون ان معی ربی سجدین - سرب اخضر و ارحم من السماء سربنا عاج - سرب الحجن احب الی ما ید عنونی الیہ - سرب بنجی من عجمی - ایلٰی ایلٰی لما سبقتی - کر مہائے قوما را کہ دستخ - کہہ میرے پاس غلام کی گواہی ہے جس کی تہمان نہیں لانے یعنی خدا تعالیٰ کا

وہ کتاب میں ایسے وقفوں میں نازل ہوئی ہیں کہ جب انکے نزول کی ضرورت تھی پس اسی اقرار کے ضمن میں انکو یہ دوسرا اقرار کرنا بھی لازم آیا کہ ضرورت کے وقفوں میں کتابوں کا نازل کرنا خدا تعالیٰ کی عادت ہے لیکن ایسے لوگ کہ جو ضرورت کتب الہیہ سے منکر ہیں جیسے برہنہ سماج والے سوانکے مزمع کر چکے لئے اگرچہ بہت کہہ رہے ہیں لیکن اگر انہیں ایک ذرا انصاف ہو تو انکو وہی ایک دلیل کافی ہے کہ جو اللہ تعالیٰ نے آیات گذشتہ بالا میں آپ بیان فرمائی ہے کیونکہ جس حالت میں

بقیہ حاشیہ مگر اور یہ باتیں بلاشبہ نہیں کوئی البتہ نہیں جو صرف زبان سے کہا جاتا ہے بلکہ وہ متحقق اور بدیہی القوت صدق ہے کہ جو نیزہ سو برس سے برابر اپنی روشنی دکھاتی چلی آئی ہے اور ہم نے بھی اس صداقت کو اپنی اس کتاب میں مہایت تفصیل سے لکھا ہے اور قارئین اور معارف قرآنی کو استعدیان کیا ہے کہ ایک طالب صادق

تائیدات کرنا اور اسرار غیبیہ پر مطلع فرمانا اور پیش از وقوع پوشیدہ خبریں تلاوت اور دعاؤں کو قبول کرنا اور مخلصانہ زبانوں میں الہام دینا اور معارف اور حقائق الہیہ سے اطلاع بخشنا یہ سب خدائی شہادت ہے جسکو قبول کرنا ایمان کا فرض ہے پھر بقیہ الہامات بالا کا یہ ہے کہ یہ تحقیق میرا رب میرے ساتھ ہے وہ مجھے راہ بتائے گا اے میرے رب میرے گناہ بخش اور آسمان سے رحم کر ہمارا رب عاجی ہے اس کے معنی ابھی تک معلوم نہیں ہوئے (جن نالائق باتوں کی طرف مجھ کو گھاتے ہیں ان سے اے میرے رب مجھے نجات دے) اے میرے خدا مجھ کو میرے غم سے نجات بخش۔ اے میرے خدا اے میرے خدا تو نے مجھے کیوں چھوڑ دیا۔ تیری بخششوں نے مجھ کو کس طرح نجات دیا۔ یہ سب اسرار ہیں کہ جو اپنے اوقات پر چسپاں ہیں جتنا علم حضرت عالم الغیب کو ہے یہ بعد اسکے فرمایا **هو شفا لنفسا**۔ یہ دونوں فقرے شاید عبرانی ہیں اور انکے معنی ابھی تک اس عاجز پر نہیں پہلے یہ بعد اسکے دو فقرے انگریزی ہیں جن کے الفاظ کی محبت باعث سرعت الہام ابھی تک معلوم نہیں اور وہ یہ ہیں۔ اسی کو لو۔

اسی شل گو یو۔ لارج پارلی او ف اسلام۔ جو تک اس وقت یعنی آج کے دن اس جگہ کوئی انگریزی حوالہ نہیں اور نہ اسکے پورے سنے پہلے ہیں اس لئے انہیں عنوان کے لکھا گیا۔ یہ بعد اسکے یہ الہام ہے یا عیسیٰ الی متوفیک و ملا فک الی و جاعل الذین اتبعوک فوق الذین لعل والی یوم القیمہ ثلثہ مرتب

بقیہ حاشیہ

وہ لوگ مانتے ہیں کہ حیات ظاہری کا تمام انتظام خدا تعالیٰ کی طرف سے ہے اور وہی اپنی آسمانی رشتی اور بادانی بانی کے ذریعہ سے دنیا کو تاریکی اور ہلاکت سے بچاتا ہے تو پھر وہ اس اقرار سے کہاں بہاگ سکتے ہیں کہ حیات باطنی کو مسائل بھی آسمان ہی سے نازل ہوتے ہیں اور خود بہ نہایت کوتاہ اندیشی اور قلبِ معرفت ہے کہ ناپائیدار حیات کا اہتمام تصرفِ خاص الہی سے تسلیم کر لیا جاوے لیکن حقیقی حیات اور لازوال زندگی ہے یعنی معرفتِ الہی اور نورِ باطنی بہ صرف اپنی ہی عقلوں کا نتیجہ قرار دیا جائے۔ کیا وہ خدا جس نے جسمانی سلسلہ کے برابر کھنے کے لئے اپنی الوہیت کی قوی طاقتوں کو نکالا

بھی؟ حاشیہ نمبر ۱۱: اتنی اذیت کی طرح جو میں مار رہے ہیں اب یہ کہو کہ جو اسکے کوئی شخص صرف سو نہ کی ادبیت باتوں سے اس نذرِ بزرگ کی کشتان کرے ہاں اگر کسی کے دکو بہ وہم پڑتا ہے کہ یہ تمام وقایع و معارف و لطائف

بھی حاشیہ نمبر ۱۱

وثالثہ من الآخر میں اسے عینی میں نیچے کامل اجر بخونگنا باذات و دوگنا اور اپنی طرف اٹھاؤ گنا یعنی رفع درجات کرو گنا یا دنیائے اپنی طرف اٹھاؤ گنا اور تیرے تابعین کو ان پر جو منکر ہیں قیامت تک غلبہ بخونگنا یعنی تیرے ہم عقیدہ اور ہم مشربوں کو رحمت اور برہان اور برکات کے رو سے دوسرے لوگوں پر قیامت تک نائیک رکھو گنا جہلوں میں سے ہی ایک گروہ ہے اور جہلوں میں سے ہی ایک گروہ ہے۔ اس جگہ عینی کے نام سے بھی یہی عاجز رہا ہے۔ ہر بعد اسکے اردو میں الہام فرمایا۔ میں اپنی جبر کا رد کیا اور گنا۔ اپنی قدرتِ مائی سے تجھ کو اٹھاؤ گنا۔ جو دنیا میں ایک نذیر آیا پر دنیائے اسکو قبول نہ کیا لیکن خدا اسے قبول کر لیا اور بڑے زور اور حملوں سے اسکی سچائی ظاہر کر دیگا۔ الفتنہ هُنَا فاصبر

کما صبروا ولا العزم۔ اس جگہ ایک فتنہ ہے سوا دلوا العزم نہیں کی طرح مبر۔ فلما تجلی سر بہ للجبیل جعلہ حاکم۔ جب خدا مشکلات کے بہاؤ پر تجلی کر لیا تو انہیں باش باش کر دیگا۔ قوۃ الوحمان للعبید اللہ الصمد۔ یہ خدا کی قوت ہے کہ جو اپنے بندہ کے لئے وہ غنی مطلق ظاہر کر لگا۔ مقام لا تترقی العبد فیہ بسی اکھوار یعنی عبد اللہ الصمد ہونا ایک مقام ہے کہ جو بطریقِ مہمیت خاص عطا ہوتا ہے کوششوں سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ یا

کیا ہے اور بغیر وسیلہ انسانی ہاتھوں کے زبردست قدردین دکھائی ہیں وہ روحانی طور پر اپنی طاقت ظاہر کرنے کے وقت ضعیف اور کمزور خیال کیا جاسکتا ہے کیا ایسا خیال کرنے سے وہ کامل رہ سکتا ہے یا اسکی روحانی طاقتوں کا ثبوت مبہر آسکتا ہے۔ حقیقی تسلی جس کی بنیاد ایک محکم یقین پر مبنی چاہئے صرف قیاسی خیالات سے ممکن نہیں بلکہ خیالات قیاسی کی بڑی سے بڑی ترقی ظن غالب تک ہے اور وہ بھی اُس حالت میں کہ جب قیاس انکار کی طرف جھک نہ جائے غرض عقلی وجوہ بالکل غیر تسلی بخش اور آخری مدِ عرفان سے پیچھے رہے ہوئے ہیں اور انکی اعلیٰ سے اعلیٰ پہنچ صرف ظاہری انگلیوں

بہارِ احسن کے ممبر اور خواص کے جو قرآن شریف میں ثابت کر کے دکھائے گئے ہیں کسی دوسری کتاب سے بھی مستخرج ہونے کے پر
 داؤد عامل بالناس سرفنا و احسانا - و اذ اخذتہم تحیۃ فحیو با حسن منہا - و اما بغت مرک فی دلت - کوٹ
 دوو ہا شامی نو لکھتہ یونکو و کرنا چاہئے جو میں نے فرمایا ہے - انشکر لغتی لایت خذ یحیی - انک الیوم لدن و حظ
 عظیم انت محدث اللہ فیک ماحدہ فاروقیتہ - اسے داؤد ملق اللہ کے ساتھ رفیق اور احسان کے ساتھ معاملہ کراد
 اسلام کا جواب میں طور پر کہ اور اپنے رب کی نعمت کا لوگوں کے پاس ذکر کر میری نعمت کا شکر کر کہ تو نے مسکو قبل از فوت
 بابا آج تجھے خلیفہ عظیم ہے شومیت اللہ ہی تجھے مہین مادہ فاروقی ہے - سلام علیک دیا
 ابراہیم انک الیوم لدینا ملکین امین - ذ و عقل متین - حب اللہ خلیل اللہ اسد اللہ فضل
 علی محمد - ما وعدک سرابک و ما قلی - اللہ نشرح لک صد مرک - اللہ یجعل لک سہولۃ فی
 کل امر - ببت الفکر و بیت الذکر - ومن دخلہ کان امننا - تیرے پر سلام ہے اے ابراہیم تو
 آج ہمارے نزدیک صاحب مرتبہ اور امانتدار اور قوی العقل ہے اور دوست خدا ہے - خلیل اللہ ہے - اسد اللہ
 ہے - اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر درود بھیج - یعنی یہ اسی نبی کریم کی متابعت کا نتیجہ ہے اور لغت ترجمہ یہ ہے
 کہ خدا نے تجھ کو ترک نہیں کیا اور نہ وہ تجھ پر نازل ہوا ہے کیا ہم نے قیاسیت نہیں کہو لایا ہم نے ہر ایک بات
 میں تیرے لئے آسانی نہیں کی کہ تجھ کو بیت الفکر اور بیت الذکر عطا کیا - اور جو شخص بیت الذکر میں باخلاص قصد
 تعبد و محنت نیت و حسن ایمان داخل ہو گا وہ سوئے خدا سے من میں آجائیگا - بیت الفکر سے مراد اس مجاہدہ
 جو بارہ ہے جس میں ہم ہرگز کتاب کی تالیف کے لئے مشغول رہا ہے اور رہتا ہے اور بیت الذکر سے مراد وہ مجاہدہ

بہارِ احسن کے ممبر اور خواص کے جو قرآن شریف میں ثابت کر کے دکھائے گئے ہیں کسی دوسری کتاب سے بھی مستخرج ہونے کے پر

تک ہے جن سے روح کو حقیقی تشریح اور عرفان حاصل نہیں ہوتا اور انسانیوں سے پاکیزگی تیر نہیں آتی بلکہ ایسا انسان فقط سفلی حیالات کا بندہ بنکر مقاماتِ حریری کے ابو تیر کی طرح اپنے علوم و فنون کو کمر و فریب کا آلہ بناتا ہے اور سب لسانی اور خوش بانی اُسکی دامنِ زوریر ہی ہوتی ہے کیا انسان کی کمزور عقل اپنی تنہائی کی حالت میں اُسکو اُس مجلس کے کفال سکتی ہے کہ جو جذباتِ نفس اور جبل اور غفلت کی وجہ سے اُسکے نصیب ہو رہا ہے۔ کیا انسانی حیالات میں کوئی ایسی طاقت بھی موجود ہے کہ جو خدا تعالیٰ کے علم اور قوت سے برابر ہو سکے۔ کیا خدا کے پاک انوار جو جروحِ برافرو وال سکتے ہیں اور عینِ شکوک سے نجات بخش سکتے ہیں بہ باتِ خدا کے غیر کو بھی حاصل ہے ہرگز نہیں ہرگز نہیں بلکہ ایسے دھوکے اُن لوگوں کو لگے ہوئے ہیں جنہوں نے کبھی یہ نہیں سوچا کہ ہماری حقیقی نجات کس درجہ عرفان پر موقوف ہے اور طاقتِ الہی ہمارے روح پر کہاں تک کام کر سکتی ہے اور خدا کے بغایتِ فضل سے

تو مناظرہ کا سیدہ راستہ یہ ہے کہ وہ شرائطِ مذکورہ بالا کی رعایت سے اُس کتاب کے لطائف و معارف و ذخیرہ پیش کرے اور جس طرح قرآنِ تام عقائدِ باطلہ کی رد پر مشتمل ہے اور جس طرح وہ پاک کلام ہر ایک عقیدہ صحیحہ کو دلائل عقیدہ سے ثابت کرتا ہے اور جس طرح اُن صفحہ مقدسہ میں معارف و حقائقِ الہیہ مندرج ہیں اور جس طرح اُن میں تنویر

کہ جو اُس چو بارہ کے پہلو میں بنائی گئی ہے اور آخری فقرہ مذکورہ بالا اسی مسجد کی صفت میں بیان فرمایا ہے جسکے جودن سے بناے مسجد کی تسبیح ہی نکلتی ہے اور وہ یہ ہے مبارک و مبارک و کل ام مبارک بھل فیہ۔ یعنی یہ مسجد برکت و شہدہ اور برکت یافتہ ہے اور ہر ایک امر مبارک اس میں کیا جائیگا۔ ہر بعد اس کے اس عاجز کی نسبت فرمایا۔ مرفعت و جعلت مبارکاً۔ تو وہی کیا گیا اور مبارک بنایا گیا۔ والذین آمنوا ولم یلبسوا ایمانہم بغیر ظلم اولئک لہم الاہم و ہم ہمتون۔ یعنی جو لوگ اُن برکات و انوار پر ایمان لائیں گے کہ جو مجھ کو خدا تعالیٰ نے عطا کئے ہیں اور ایمان اُنکا خالص اور وفاداری سے ہوگا تو ضلالت کی راہوں سے اس میں آجائیں گے اور میں جن خدا کے نزدیک ہدایت یافتہ ہیں۔ یویدون ان یطعنوا فیہم۔ قل اللہ حافظ۔ ہدایت اللہ حافظ

فیہم کا تعلق ہدایت سے ہے

کس درجہ قربت اور شناخت پر ہم پہنچ سکتے ہیں اور وہ کس درجہ تک ہمارے آگے سے حجاب اٹھا سکتا ہے۔ انکی معرفت صرف ناکارہ و ہنون تک ختم ہے اور جو معرفت یقینی اور قطعی اور انسان کی جنات کے لئے از بس ضروری ہے وہ انکی عقل عجیب کے نزدیک محال اور ممنوع ہے لیکن جاننا چاہئے کہ یہ انکی سخت غلطی ہے کہ جو عقلی خیالات پر قناعت کر رہے ہیں حقیقی معرفت کی راہ میں بے شمار راز ہیں جنکو انسان کی کمزور اور دو آدمی عقل دریافت نہیں کر سکتی اور قیاسی طاقت باعث اپنی نہایت ضعیف کی الوہیت کے بلند اسرار تک ہرگز پہنچ نہیں سکتی سو اس بلندی تک پہنچنے کے لئے مجر خدا کے عالی کلام کے اور کوئی ذریعہ نہیں جو شخص ولی سچائی سے خدا کا طالب ہے اسکو اسی ذریعہ کی حاجت پڑتی ہے اور تا وقتیکہ وہ محکم اور بلند ذریعہ اپنی ترقیات کا ذریعہ نہ ٹھہرایا

بیشو حاشیہ بلکہ قلب کے متعلق خواص عجیبہ اور تاثیرات غریبہ پائے جاتے ہیں جنکو ہم نے اس کتاب میں ثابت کر دیا ہے وہ سب اپنی کتاب میں پیش کر کے دکھلاوے اور جب تک ایسا نہ کرے تب تک کسی کے نوع و کرنے سے

نہ نزلناہ و انالہ لحاظون۔ اللہ خبر حیا فظا و هو ارحم الراحمین۔ و یخونک من دونک۔ ائمتہ الکفر لا یخف انک انت الاعلیٰ۔ بیضی اللہ فی مواطن۔ ان یومی افضل عظیم کتب اللہ لعلان انا و رسولی۔ لایصل لکما ندہ بصائر للناس۔ نصرک من لدنی۔ انی منیخ من النعم۔ و کان ربک قد برا۔ انت معی و انا معک خلقت کل لیل و نهار علی ما شئت فانی قد غفرت لک انت منی بملئ لیل علیہا الخلق۔

مخالف لوگ ارادہ کریں گے کہ خدا کے نزدیک مجاہدین۔ کہہ خدا اس نور کا آپ حافظ ہے۔ عنایت البیہ تیری مجاہدان ہے۔ ہم نے تمہارے اور ہم ہی محافظ ہیں۔ خدا خیر الراحمین ہے۔ وہ ارحم الراحمین ہے اور تمہارے اور اور خیر دان ڈرا لینگے۔ یہی پیشوایان کفر ہیں۔ ست خوف کر تمہی کو غلبہ ہے یعنی حجت اور مجاہدان اور قبولیت اور برکت کے رو سے توجہ غاب ہے۔ خدا کی سید الان میں تیری مدد کر لینگے مناظرات و مجادلات بحث میں تمہارے کو غلبہ ہوگا۔ ہر فرمایا کہ میرا دن حق اور باطل میں فرق نہیں کر لینگے خدا الکہد مجاہد ہے کہ غلبہ مجہد اور میرے رسولوں کے ہے کوئی نہیں

بیشو حاشیہ بلکہ قلب کے متعلق خواص عجیبہ اور تاثیرات غریبہ پائے جاتے ہیں جنکو ہم نے اس کتاب میں ثابت کر دیا ہے وہ سب اپنی کتاب میں پیش کر کے دکھلاوے اور جب تک ایسا نہ کرے تب تک کسی کے نوع و کرنے سے

کوئی کلام سینے کا اس سے انجام پذیر نہیں ہو سکتا اسی طرح عقلی فلسفہ بغیر تائیدِ خدا کی کلام کے نہایت
تسزلزل اور غیر مستحکم اور بے ثبات اور بے بنیاد ہے۔
پائے استدلالِ الیان جو مین بود * پائے چو مین سخت بے تمکین بود

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲ ترجمہ سراج در آریہ سراج کے دانشدہ اپنی عقلی برتیب پر کرملاقہ حق کی طرف ایک پیاس کی طرح دوڑتے مگر انوس کراب مین کیجیہا
ہوں کہ میری فراست نے غفلت اور مجھے اس بات کو کہنے سے نہایت ہی دل شکنی ہوئی کہ ترجمہ صاحبون اور آریون نے میری
کتاب کو فور سے نہیں پڑھا انصوم مجھ کو بدلت شیون میں چھلکے رو پوکے دیکھتے ہیں ایک غلط فہمت کا ترجمہ صاحبون کی طبیعت
مین نظر آیا خدا رحم کرے انوس کہ بدلت صاحب کی ان صفاتی صداقتوں سے کہ ترجمہ کتاب کی طرح جبکہ رہی ہیں کیجیہی غلط
نہایتی اور اسقدر قوی اور مضبوط دلائل کی روشنی سے بدلت صاحب کی تباہی کی کیجیہی وہجی نہ ہوئی مبادام فیض سخت
حیرت کو لاتی ہے کہ ایسے نہیں اور ذی علو لوگ ایسے کامل ثبوت کو دیکھ کر کہہ سکتے ہیں کہ بدلت صاحب نے اس
انکار سے نہ صرف عداوتات سے ہی مجاہد کیا جو مکہ میں پوشی کر لڑائی قوم کی حدودی سے بلکہ خدا سے ہی ناراض ہو چکے ہیں اور
مجھے اس بات کے غماخ کرنے کی ضرورت نہیں کہ بدلت صاحب کا انکار کسقدر نا انصافی سے بہرہا ہے نہایت خود غمر
شخص پر نہیں سکتی ہے کہ جواول میری کتاب کو دیکھے کہ مین نے کیا کفر و فساد و حق الہ اور تبراہم کی وجہ کا ثبوت دیا ہے اور
پر بدلت صاحب کی خبر پر نظر ڈالے گا نہ انہوں نے میرے مقابلہ پر کیا کیا ہے اور میرے دلائل کا کیا جواب دیا ہے جو لوگ
بدلت صاحب کی قوم مین سے اس کتاب کو فور سے پڑھینگے انکی روحون پر مجرکہ بدلت صاحب پر وہ دال نہیں کئے نہ بدلت
کوئی غلطی پر وہ نہ ہو۔

۱۔ جو اہم مصلحتی اور کہہ سکتے کہ یہ جھوٹ بنا لیا ہے جسے اپنے نرے گوان میں لیجیو لیا اسلف مین برہنہ میں نہانا کہ
جی آدم کیا ان بدلت مین کی کئی کئی بعض کو قبض پر خدا نے بزرگی دی جو اور انکو دوسروں مین جو مین لیا ہے جو جی تو ناموسوں
کو نشان ہو کیا تو بنائی کرے ہو کہ سارے جو کلام فقط اصحاب کتب کسی قسم مین نہیں بلکہ خدا تو ہمیشہ صاحب نیما ہے
اور اسے علی بات کہیں قطع نہیں ہوتے ہر ایک دن مین وہ ایمان مین کرے جس ہم نے وہ نشان ایمان کو سمجھا لیئے ہر
عاجز کو اور لوگوں نے بعض غلطی راہ سے انکار کیا حالانکہ انکو دل یقین کر گئے تو عقرب ہم ہم کو لوگوں مین رحمت الہی
کہ خدا کی طرف سے نور اتر رہا ہے سو تم اگر مومن ہو تو انکار نہ کرو۔ ابراہیم پر سلام ہے اسکو قافل کیا اور اسے سنا دیا۔
ہم نے ہی یہ کہ کام کیا۔ سو تم اگر ہم کے غضب قدم پر جلو پذیر رسول کریم کا طریقہ متفقہ جو مال کے نمانہ مین اکثر لوگوں پر مشتبہ ہو
ہے اور بعض یہود یوں کی طرح صرف ظواہر پرست اور بعض مشرکوں کی طرح مخلوق پرستی تک پہنچ گئے ہیں ہر طریقہ

زندہ بنیاد کا پتہ

خداوند کریم کا یہ کلام نہایت عظیم و شہادت ہے۔ ہر انسان کو اس کلام کی طرف توجہ دینی چاہیے۔ ہر انسان کو اس کلام کی طرف توجہ دینی چاہیے۔ ہر انسان کو اس کلام کی طرف توجہ دینی چاہیے۔

غلطنامہ برائین احمدیہ حصہ چہارم

صفحہ	سطر	کونسا مقام	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	کونسا مقام	غلط	صحیح
۲۸۹	۱۰	حاشیہ نمبر ۱۱	کاخ دل باشد	کاخ دل باشد	۵۲۵	۱	حاشیہ نمبر ۱۱	دل حضور نبی ہمارے	دل حضور نبی ہمارے
۲۹۰	۱۵	"	منیات	منیات	۵۰۵	۲	"	رو بیت کو	رو بیت کو
۲۹۹	۵	"	جب ہی کے	جب ہی کے	۵۰۶	۳	"	لہر غلطوا	لہر غلطوا
۳۰۹	۱۶	"	مرصل	مرصل	۳۴۹	۱	حاشیہ نمبر ۱۱	غیب	غیب
۳۱۱	۸	"	تباہا	تباہا	۲۱۰	۸	"	تشبہ امین	تشبہ امین
۳۱۵	۱۹	"	عیان	عیان	۳۰۳	۲	"	ہی مانگا	ہی مانگا
۳۱۶	۵	"	پرد	پرد	۳۳۰	۲	"	کرناوہ	کرناوہ
۳۲۶	آخری سطر	"	اس قلم و طلق کی	اس قلم و طلق کی	۲۳۵	۶	"	اغراض	اغراض
"	۲۰	"	آیات	آیات	۲۶۷	۸	"	یک باعث	یک باعث
۳۳۰	۵	"	نہی	نہی	۲۶۶	۹	"	سچی طلب	سچی طلب
"	۷	"	حاشیہ نمبر ۱۱	حاشیہ نمبر ۱۱	۲۸۰	۵	"	آئی تو یو	آئی تو یو
۳۸۰	۸	"	حاشیہ نمبر ۱۱	حاشیہ نمبر ۱۱	"	۷	"	آئی ایم و دیو	آئی ایم و دیو
"	۱۱	"	"	"	۳۸۳	۳	"	ہی از و دیو	ہی از و دیو
"	۵	"	"	"	۳۸۶	۳	"	نیک خفا	نیک خفا
۳۸۳	۶	"	کمال و کامل	کمال و کامل	۳۹۵	۱۲	"	انصا	انصا
۳۲۶	۱	"	جو جسم و جان	جو جسم و جان	۳۹۶	۱۰	"	بس اس	بس اس
۳۴۵	۱	"	ایسے لوگوں	ایسے لوگوں	۳۹۸	۶	"	جست ہی	جست ہی
۵۰۵	۸	حاشیہ نمبر ۱۱	تو لو	تو لو	۷	۱۳	"	ہونا ہی	ہونا ہی
"	۹	"	کر	کر	۵۰۳	۸	"	غنیست جس	غنیست جس
"	۱۰	"	اصطلاح کو	اصطلاح کو	۵۳۰	۳	حاشیہ نمبر ۱۱	اس عاجز کی طرف	اس عاجز کی طرف
۵۱۳	۴	"	نیک بود	نیک بود	۵۳۳	۳	"	خود ہی ہو	خود ہی ہو
"	۵	"	باخود	باخود	۵۶۳	۴	"	افسوس نہ تھا کہ	افسوس نہ تھا کہ
۵۱۴	۹	"	کو	کو	۵۱۶	۷	حاشیہ نمبر ۱۱	ہمارا سان ہو	ہمارا سان ہو
۵۱۵	۲	متن	نحو الموصی	نحو الموصی	۵۲۱	۸	"	ماتحت مرقعہ	ماتحت مرقعہ
۵۲۱	۱	"	و یواخذ اللہ	و یواخذ اللہ	۵۶۰	۴	حاشیہ نمبر ۱۱	یعلھا الخلق	یعلھا الخلق
۵۱۷	۲	حاشیہ نمبر ۱۱	متن ہوتا ہے	متن ہوتا ہے	۵۶۱	۸	"	فہمنا سلیمان	فہمنا سلیمان

ہم اور ہماری کتاب

ابتدا میں جیسے کتاب تالیف کی گئی تھی اسوقت اسکی کوئی اور صورت غمی پر بعد اسکے قدرت

الہیہ کی انگنائی تھی نے اس حقیر عباد کو موسیٰ کی طرح ایک ایسے عالم سے خبر دی جس سے پہلے خبر تھی یعنی

یہ عاجز بھی حضرت ابن عمران کی طرح اپنے خیالات کی شب تاریک میں سفر کر رہا تھا کہ ایک دفعہ پردہ غیب اڑا کر بتا کہ

کی آواز آئی اور ایسے اسرار ظاہر ہوئے کہ جن تک عقل اور خیال کی رسائی تھی سو اب اس کتاب کا ستونی اور منہمک خانہ اور

باطن حضرت رب العالمین ہے اور کچھ معلوم نہیں کہ کس اندازہ اور مقدار تک اسکو پہنچانے کا ارادہ ہے اور سچ تو یہ ہے

کہ مقدار سے جلد چہاں تک انوار حقیقت اسلام کے ظاہر کئے ہیں یہ بھی اتمام حجت کے لئے کافی ہیں۔ اور اس کے فضل و

کرم سے امید کی جاتی ہے کہ وہ جب تک شکوک اور شبہات کی ظلمت کو کھلی دور کرے اپنی تائیدات غیبیہ سے مددگار

رہے گا اگرچہ اس عاجز کو اپنی زندگی کا کچھ اعتبار نہیں لیکن اس سے نہایت خوشی ہے کہ وہ حتیٰ و قیوم کو فنا اور موت سے

پاک کر دے ہمیشہ تاقیامت میں اسلام کی نصرت میں ہے اور جناب خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر کچھ ایسا اسکا فضل ہے

کہ جو اس سے پہلے کسی نبی پر نہیں ہوا۔ اچھلکڈان نیکنال ایمانداروں کا شکر کرنا لازم ہے جنہوں نے اس کتاب کے طبع ہونے

کے لئے آج تک مدد دی ہے خدا تعالیٰ ان سب پر رحم کرے اور جیسا انہوں نے اس کے دین کی حمایت میں اپنی دلی محبت سے

ہر ایک وسیع کوشش کے بجالاتے میں زور لگایا ہے خداوند کریم ایسا ہی اپنے فضل کرے۔ بعض صاحبوں نے اس کتاب کو

محض خیر و فرحت کا ایک معاملہ سمجھا ہے اور بعض کے سینوں کو خدا نے کھل دیا اور صدق اور ارادت کو ان کو دلنشین

قائم کر دیا ہے۔ لیکن موعرا تذکرہ منور وہی لوگ ہیں کہ جو استطاعت مالی بہت کم رکھتے ہیں اور سنت اللہ

اپنے پاک نبیوں سے بھی پی رہی ہے کہ اول اول ضعفا اور ساکین بنی جو حرکت ہے

ہیں اگر حضرت احدیت کا ارادہ ہی لو کسی ذمی قدرت کے دل کو بھی اس

کام کے انجام دینے کے کھول دیا۔ واللہ علی کل شیء قدير

